



شیخ صدوق (ره)

ابو جعفر محمد بن علی بن بابویه قمی

ترجمه و توضیح

پهغلوب جعفری

التوحيد

تأليف:

شيخ صدوق (ابن بابويه)

ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه قمي

ترجمه

يعقوب جعفري

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

ابن بابویه، محمد بن علی، ۳۱۱-۳۸۱ ق.

[التوحید. فارسی]

التوحید / تألیف شیخ صدوق ابن بابویه؛ ترجمه و توضیحات یعقوب جعفری. - قم: نسیم کوثر، ۱۳۸۹.

ISBN 978 - 964 - 240 - 028 - 7

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا.

۱. احادیث اخلاقی. ۲. اخلاق اسلامی. ۳. احادیث شیعه -- قرن ۴

ق. الف. جعفری، یعقوب، ۱۳۲۵ - مترجم و مصحح. ب. عنوان.

۲۹۷

خ ۶۰۴۱ الف ۲۴۸/ BP

این کتاب با حمایت معاونت فرهنگی وزارت
فرهنگ و ارشاد اسلامی به چاپ رسیده است.



انتشارات نسیم کوثر

ناشر: برگزیده نمایندگان سراسری قرآن و عترت و جشنواره فرهنگی امام رضا (ع)
دفتر مرکزی: قم - خیابان شهید داضمی (دور شهر) - کوچه ۳۰ - پلاک ۵۵ - ساختمان انتشارات نسیم کوثر
واحد فروش: ۸-۷۸۳۰۵۶۷ - واحد پخش: ۷۷۳۴۴۷۷ - درنگار: ۷۸۳۰۵۶۸ - همراه: ۰۹۱۲۲۵۱۴۹۰۷

شناسنامه

- نام کتاب: التوحید
- مؤلف: شیخ صدوق ابن بابویه
- مترجم: یعقوب جعفری
- ناشر: انتشارات نسیم کوثر
- لیتوگراف و طراح: مصطفی جعفری نیا
- ناشر همکار: شایستگان، دانش سلامت
- چاپ: چاپخانه ذاکر
- نوبت چاپ: اول / ۱۳۸۹
- شمارگان: ۱۵۰۰ نسخه
- قیمت: ۱۰۰۰۰ تومان

شابک: ۷-۲۸-۰۰۲۴۰-۹۶۴-۹۷۸

حق چاپ برای ناشر محفوظ است

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مقدمه ناشر

در قرن چهارم هجری، تشیع دارای دو مکتب و مشرب فکری در دو نقطه از بلاد اسلامی بود: مکتب بغداد و مکتب قم، این دو مکتب در اصل، هیچگونه تعارض و تقابلی با یکدیگر نداشتند اما در شیوه نگرش به بحثهای کلامی و اعتقادی و فقهی تفاوت‌های ویژه‌ای داشتند. مکتب بغداد که نماینده آن شیخ مفید و سید مرتضی و شیخ طوسی و شاگردانشان بودند در عین استفاده از احادیث معصومین(ع) به روشهای عقلگرایانه و نقادانه هم توجه خاص داشتند، ولی مکتب قم که نماینده آن شیخ صدوق و استادان و شاگردان او بودند، با حدیث‌گرایی و تعبد در روایات، از به کارگیری عقل در موضوعات دینی پرهیز داشتند و یا آن را به حداقل رسانیده بودند. شاید علت این تفاوت، ویژگیهای محیط زندگی این بزرگواران باشد، چون در بغداد شیعیان مستقیماً با اهل تسنن تماس داشتند و باید مسائل را به گونه‌ای مطرح می‌کردند که برای آنان قابل پذیرش باشد ولی در قم چنین نبود و استناد به حدیث معصومین(ع) می‌توانست قول فصل باشد.^(۱)

شخصیت بارز و برجسته مکتب قم بی تردید، شیخ صدوق محمدبن علی بن بابویه قمی متوفی (۲۸۱هـ) بود که با مسافرت‌های خود و استماع احادیث از مشایخ، ثروت عظیمی از سخنان معصومین را اندوخته بود و مهمتر اینکه خداوند به او این توفیق را داده بود که این میراث گرانبها را با تألیف کتابهای متعدد به آیندگان تحویل دهد و می‌توان گفت که شیخ صدوق حقی بزرگ و یا بزرگترین حق را در پاسداری و انتقال

۱- درباره جزئیات تفاوت‌های این دو مکتب رجوع شود به مقاله "مقایسه‌ای میان دو مکتب فکری شیعه در قم و بغداد

در قرن چهارم" به قلم یعقوب جعفری که در مجموعه مقالات کنگره شیخ مفید چاپ شده است.

احادیث معصومین به نسلهای بعدی دارد. او حدود سیصد جلد کتاب از خود به یادگار گذاشته است.

کتابهای حدیثی شیخ صدوق بسیار متنوع است و هر کدام با تبویب و فصل بندی خاصی نگارش یافته و هر یک عطر و طعم خاصی دارد و متأسفانه برخی از کتابهای او در طول زمان از میان رفته و به دست ما نرسیده است که از آن جمله می‌توان از کتاب «مدینه العلم» او یاد کرد که نجاشی از آن یاد کرده^(۱) و شیخ طوسی آن را بزرگتر از کتاب «من لا یحضره الفقیه» دانسته است^(۲)، این کتاب تا زمان شیخ عبدالصمد پدر شیخ بهایی در دسترس بود و از آن پس دیگر اثری از آن دیده نمی‌شود.^(۳)

به هر حال آنچه از مرحوم شیخ صدوق مانده نشانگر گستردگی اطلاعات حدیثی و تلاش بی وقفه او در گردآوری احادیث آل محمد(ص) بوده است و بر ماست که ارزش این میراث گرانبها را بدانیم و در پخش و نشر آن گامهای استواری برداریم. کتابهای شیخ صدوق بارها با ترجمه و بدون ترجمه چاپ شده ولی هنوز هم میدان برای این کار باز است.

در همین راستا، انتشارات نسیم کوثر تصمیم گرفت که برخی از این کتابها را همراه با ترجمه‌ای جدید و با قلم روز به ضمیمه توضیحات مختصری که فهم برخی از مشکلات احادیث را آسانتر کند، منتشر سازد و اینک متن کتاب «التوحید» که یکی از یادگارهای ماندگار شیخ صدوق(ره) است، همراه با ترجمه فارسی آن به قلم دانشمند بزرگوار حجة الاسلام و المسلمین آقای یعقوب جعفری، به علاقمندان آثار و علوم آل محمد(ص) تقدیم می‌شود.

انتشارات نسیم کوثر

بسم الله الرحمن الرحيم

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْأَحَدِ الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ، الْفَرْدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَا شَبِيهَ لَهُ، الْأَوَّلِ الْقَدِيمِ الَّذِي لَا غَايَةَ لَهُ، الْآخِرِ الْبَاقِي الَّذِي لَا نِهَايَةَ لَهُ، الْمَوْجُودِ الثَّابِتِ الَّذِي لَا غَدَمَ لَهُ، الْمَلِكِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا زَوَالَ لَهُ، الْقَادِرِ الَّذِي لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ، الْعَلِيمِ الَّذِي لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ، الْحَيِّ لَا بَحْيَاةَ، الْكَائِنِ لَا فِي مَكَانٍ، السَّمِيعِ الْبَصِيرِ الَّذِي لَا آلَةَ لَهُ وَلَا أَدَاءَ، الَّذِي أَمَرَ بِالْعَدْلِ، وَأَخَذَ بِالْفَضْلِ، وَحَكَمَ بِالْفَضْلِ، لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ، وَلَا رَادَّ لِقَضَائِهِ، وَلَا غَالِبَ لِرَادَاتِهِ، وَلَا قَاهِرَ لِمَشِيئَتِهِ، وَإِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ، وَإِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَصِيرُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ سَيِّدُ النَّبِيِّينَ وَخَيْرُ خَلْقِهِ أَجْمَعِينَ، وَأَشْهَدُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ سَيِّدَ الْوَصِيِّينَ وَإِمَامَ الْمُتَّقِينَ وَفَائِدَ الْغُرِّ الْمُحَجَّلِينَ، وَأَنَّ الْأَئِمَّةَ مِنْ وَلَدِهِ بَعْدَهُ حُجَجُ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُوسَى بْنِ بَابُوَيْهِ الْقُمِّيَّ الْفَقِيهَ نَزِيلَ الرُّيِّ مُصَنِّفَ هَذَا الْكِتَابِ - أَعَانَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى طَاعَتِهِ، وَوَفَّقَهُ لِمَرْضَاتِهِ - إِنَّ الَّذِي دَعَانِي إِلَى تَأْلِيفِ كِتَابِي هَذَا أَنِّي وَجَدْتُ قَوْمًا مِنَ الْمُخَالِفِينَ لَنَا يَنْسُبُونَ عَصَابَتَنَا إِلَى الْقَوْلِ بِالتَّشْبِيهِ وَالْجَبْرِ لِمَا وَجَدُوا فِي كُتُبِهِمْ مِنَ الْأَخْبَارِ الَّتِي جَهِلُوا تَفْسِيرَهَا وَلَمْ يَعْرِفُوا مَعَانِيهَا وَوَضَعُوا فِي غَيْرِ مَوَاضِعِهَا وَلَمْ يُقَابِلُوا بِالْفَاضِلِهَا أَلْفَاظَ الْقُرْآنِ فَقَبَّحُوا بِذَلِكَ عِنْدَ الْجُهَالِ صُورَةَ مَذْهَبِنَا، وَلَبَسُوا عَلَيْهِمْ طَرِيقَتَنَا، وَصَدُّوا النَّاسَ عَنْ دِينِ اللَّهِ، وَحَمَلُواهُمْ عَلَى جَوْدِ حُجَجِ اللَّهِ فَتَقَرَّرْتُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ بِتَضْيِيفِ هَذَا الْكِتَابِ فِي التَّوْحِيدِ وَنَفْيِ التَّشْبِيهِ، وَالْجَبْرِ، مُسْتَعِينًا بِهِ وَمُتَوَكِّلًا عَلَيْهِ، وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ.

بسم الله الرحمن الرحيم

سپاس خداوند یگانه را که شریکی ندارد یگانه و بی نیاز است و شبیهی برای او نیست، اول و قدیمی که پایان ندارد آخر و باقی که نهایی ندارد، موجود ثابتی که نیستی بر او راه ندارد، پادشاه جاویدی که زوالی دارد، توانایی که چیزی او را ناتوان نسازد، دانایی که چیزی بر او پوشیده نمی ماند، زنده ای که حیات او وابسته به کس دیگری نیست، موجودی که در مکانی نیست، شنوا و بینایی که ابزاری ندارد، آنکه به عدل فرمان داد و به نیکی عمل کرد و به حتمیت داوری کرد، کسی نمی تواند حکم او را دنبال کند و قضایی او را رد کند و بر اراده او غالب شود و بر مشیت او چیره شود. همانا فرمان او وقتی چیزی اراده کند. این است که به آن می گوید: باش، پس می شود. منزّه است آنکه منزّه است آنکه ملکوت هر چیزی در دست اوست و بازگشت به سوی اوست.

و گواهی می دهم که معبودی جز الله پروردگار جهانیان نیست و گواهی می دهم که محمد (ص) بنده و پیامبر اوست که سرور پیامبران و بهترین خلق اوست و گواهی می دهم که علی بن ابی طالب سرور اوصیا و پیشوای پرهیزگاران و رهبر سفیدپشانیان است و امامان پس از او از نسل او حجت های خدا تا روز قیامت است. صلوات و سلام خدا بر همه آنان باد.

نویسنده این کتاب، ابو جعفر، محمد بن علی بن حسین بن موسی بن بابویه قمی، فقیه ساکن شهر ری، که خداوند او را بر طاعت و فرمان برداری خود، یاری و برای خشنودی خویش توفیق دهد. می گوید:

علتی که مرا به تألیف این کتاب فرا خواند، این بود که من با گروهی از مخالفان مواجه شدم که گروه ما را که فرقه ناجیه شیعه اثناعشریه اند، به تشبیه و جبر نسبت می دادند و این موضوع به دلیل اخبار و روایاتی بود که در کتابهای آنها آمده بود و تفسیر و شرح آنها را نمی دانستند و از معانی آنها آگاهی نداشتند، و از آنها در غیر موارد خود استفاده می کردند و الفاظ آنها را برابر الفاظ قرآن قرار نمی دادند و به این واسطه، چهره مذهب ما را نزد نادانان زشت جلوه می دادند و روش ما را برای ایشان پنهان و آشفته می کردند. آنها مردم را از دین خدا باز می داشتند و بر انکار حجت های خدا، که همان ائمه ابرارند، واهی داشتند. از این رو، با تألیف این کتاب در مورد توحید و نفی تشبیه و جبر، به سوی خدا تقرب و نزدیکی جستم و این در حالی است که از او یاری می جویم و به او توکل می کنم که او برای من کافی و وکیلی نیکو است و کار خود را به او واگذار می کنم.

١. باب ثواب الموحدين و العارفين

١. قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُوسَى بْنِ بَابُوَيْهِ الْقُمِّي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَزْزَقِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عِمْرَانَ الْعَجَلِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْعَلَاءِ الْخَفَافُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَطِيَّةُ الْعَوْفِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا قُلْتُ وَلَا قَالَ الْقَائِلُونَ قَبْلِي مِثْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ الثُّوَالِيِّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ مُسْلِمٍ السَّكُونِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَيْرُ الْعِبَادَةِ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ هِلَالٍ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ فَضَّالٍ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «مَا مِنْ شَيْءٍ أَكْثَمَ ثَوَابًا مِنْ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، لِأَنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - لَا يَغْدِلُهُ شَيْءٌ وَلَا يَشْرِكُهُ فِي الْأَمْرِ أَحَدٌ».

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْأَسَدِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ الشَّحْمِيُّ، عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ الثُّوَالِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِنَانَ، عَنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ضَمِنَ لِلْمُؤْمِنِ ضَمَانًا» قَالَ: قُلْتُ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: «ضَمِنَ لَهُ - إِنْ هُوَ أَقْرَبَ لَهُ بِالرُّبُوبِيَّةِ، وَلِمُحَمَّدٍ صَ بِالنُّبُوَّةِ، وَلِعَلِيِّ ﷺ بِالْإِمَامَةِ، وَأَدَّى مَا اقْتَرَضَ عَلَيْهِ - أَنْ يُسَكِّنَهُ فِي جَوَارِهِ» قَالَ: قُلْتُ: فَهَذِهِ وَاللَّهِ، الْكَرَامَةُ الَّتِي لَا يُشَبِّههَا كَرَامَةُ الْآدَمِيِّينَ! قَالَ: ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «اعْمَلُوا، قَلِيلًا تَنْتَعَمُوا كَثِيرًا».

٥. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ جَعْفَرُ الْهَمْدَانِي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ

بخش اول

پاداش موحدان و عارفان

۱- نویسنده این کتاب، ابو جعفر، محمد بن علی بن حسین بن موسی بن بابویه قمی از پدرش از سعد بن عبدالله، از احمد بن ابی عبدالله برقی، از ابو عمران عجل، از محمد بن سنان، از ابوالعلاء خفاف، از عطیه عوفی، از ابو سعید خدری، از پیامبر خدا ﷺ نقل می‌کند که فرمود: «من و گویندگان پیش از من، سخنی همانند لا اله الا الله؛ (هیچ معبودی جز خدا نیست) نگفته‌ایم».

۲- اسماعیل بن مسلم سکونی گوید: امام صادق علیه السلام از پدرش، از پدرانش نقل می‌کند که پیامبر خدا ﷺ فرمود: «بهترین عبادت‌ها گفتن لا اله الا الله است».

۳- ابو حمزه گوید: شنیدم امام باقر علیه السلام می‌فرمود: «ثواب و پاداش هیچ چیزی بالاتر از گواهی دادن به لا اله الا الله نیست؛ چرا که هیچ چیزی با آن برابری نمی‌کند و کسی در این امر با آن شراکت ندارد».

۴- مفضل بن عمر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خداوند متعال چیزی را برای مؤمن ضامن شده است». مفضل گوید: عرض کردم: آن چیست؟ فرمود: «برای مؤمن ضامن شده که اگر او به پروردگاری خدا، پیامبری محمد ﷺ و امامت علی علیه السلام اقرار کند و آنچه را که بر او واجب کرده انجام دهد؛ او رادر جوار خود ساکن کند». مفضل گوید: عرض کردم: «به خدا سوگند! این کرامتی است که به کرامت آدمیان شباهت ندارد». مفضل گوید: آنگاه امام صادق علیه السلام فرمود: «اندکی عمل کنید و بهره زیادی ببرید».

۵- ابراهیم بن زیاد کرخی گوید: امام صادق علیه السلام از پدرش از جدش علیه السلام

إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ زِيَادٍ الْكُرْخِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ مَاتَ وَلَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا أَحْسَنَ أَوْ أَسَاءَ دَخَلَ الْجَنَّةَ».

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَشْبَاطٍ عَنْ عَلِيِّ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ أَبِي بصير: عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمُؤْمِنَةِ» ^(١) قَالَ: «قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَنَا أَهْلُ أَنْتَقَى وَلَا يُشْرِكُ بِي عَبْدِي شَيْئًا وَأَنَا أَهْلُ أَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِي عَبْدِي شَيْئًا أَنْ أَدْخِلُهُ الْجَنَّةَ». وَقَالَ عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَقْسَمُ بِعَزَّتِهِ وَجَلَالِهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ أَهْلَ تَوْحِيدِهِ بِالنَّارِ أَبَدًا».

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الشَّيْبَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ الشَّحْمِيُّ عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ التُّوفَلِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي بصير قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى حَرَّمَ أَجْسَادَ الْمُؤَحِّدِينَ عَلَى النَّارِ».

٨. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَيْفٍ عَنْ أَخِيهِ عَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي الْحَجَّاجُ بْنُ أَرْطَاةَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «الْمُؤَحِّدَانِ مَنْ مَاتَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ [لَا شَرِيكَ لَهُ] دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ دَخَلَ النَّارَ».

٩. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَيْفٍ عَنْ أَخِيهِ عَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الصَّبَّاحِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ النَّبِيِّ عليه السلام قَالَ: «كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ مَنْ أَبَى أَنْ يَقُولَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ».

١٠. حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُغِيرَةِ الْكُوفِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنِي جَدِّي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْكُوفِيُّ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَيْفٍ عَنْ أَخِيهِ عَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَمْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ يَزِيدَ الْجُعْفِيِّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ: «جَاءَ

نقل می‌کند که پیامبر خدا ﷺ فرمود: «کسی که بمیرد و چیزی را با خدا شریک قرار ندهد - خواه کار نیک انجام دهد یا بد - وارد بهشت می‌شود».

۶- ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خداوند متعال که می‌فرماید: «او شایسته بیم داشتن و آمرزش است» گفت: خداوند فرموده: «من شایسته‌ام که بندگان از من بترسند و بنده من، چیزی را با من شریک قرار ندهد. من سزاوارم که اگر بنده‌ام چیزی را با من شریک نسازد، او را وارد بهشت کنم». آنگاه فرمود: «خداوند به عزت و جلال خودش سوگند یاد کرده، هرگز اهل توحید را به آتش دوزخ عذاب نکند».

۷- ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «به راستی که خداوند، اجساد اهل توحید را بر آتش دوزخ حرام کرده است».

۸- جابر بن عبدالله گوید: پیامبر خدا ﷺ فرمود: «دو چیز سبب بهشت و دوزخ می‌شود: هر کس بمیرد در حالی که گواهی دهد به اینکه معبودی جز خدا نیست، وارد بهشت می‌شود و هر کس بمیرد در حالی که به خدا شرک ورزد وارد دوزخ می‌شود».

۹- انس گوید: پیامبر خدا ﷺ فرمود: «استمکار گردنکش عناد ورز، کسی است که از گفتن لا اله الا الله سر باز زند».

۱۰- جابر بن یزید جعفی گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «روزی جبرئیل خدمت پیامبر خدا ﷺ شرفیاب شد و عرض کرد: ای محمد! خوشابه حال کسی از اُمت تو که بگوید: لا اله الا الله وحده وحده وحده».

جَبْرِئِيلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ طُوبَى لِمَنْ قَالَ: مِنْ أَمْتِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَذَهُ وَخَذَهُ.

١١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَخْبُوبٍ عَنْ أَبِي جَمِيلَةَ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَتَانِي جَبْرِئِيلُ بَيْنَ الصُّفَا وَالْمُرْوَةِ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ طُوبَى لِمَنْ قَالَ مِنْ أَمْتِكَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَذَهُ مُخْلِصًا».

١٢. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْكُوفِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَيْفٍ عَنْ أَخِيهِ عَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ عَنْ عَمْرٍو بْنِ شَمْرٍ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ عَلِيٍّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِلَّا صَعِدَتْ تَحْرُقُ كُلَّ سَقْفٍ لَا تَمُرُّ بِشَيْءٍ مِنْ سَيِّئَاتِهِ إِلَّا طَلَسَتْهَا حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى مِثْلِهَا مِنَ الْحَسَنَاتِ فَتَقْفَ».

١٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَيْفٍ عَنْ أَخِيهِ عَلِيِّ عَنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عُيَيْنِ بْنِ زُرَّارَةَ قَالَ قَالَ: أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: «ﷺ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَمُنُّ الْجَنَّةَ».

١٤. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَيْفٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: حَدَّثَنِي عِمْرَانُ بْنُ أَبِي عَطَاءٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنَ الْكَلَامِ كَلِمَةٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ قَوْلٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَمُدُّ بِهَا صَوْتَهُ فَيَفْرُغُ إِلَّا تَنَازَلَتْ ذُنُوبُهُ تَحْتَ قَدَمَيْهِ كَمَا يَتَنَازَلُ وَرَقُ الشَّجَرِ تَحْتَهَا».

١٥. حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ تَمِيمٍ السَّرْحَسِيُّ الْفَقِيهُ بِسَرْحَسٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو لُبَيْدٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّامِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَمَّالُ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ: حَدَّثَنِي قُدَّامَةُ بْنُ مَحْرِزٍ الْأَشْجَعِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي مَحْرَمَةُ بْنُ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَشْجَعِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَرْبٍ بْنِ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجَهَنِيِّ قَالَ: أَشْهَدُ عَلَى أَبِي زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ لَسَمِعْتَهُ يَقُولُ: أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي: «بَشِّرِ النَّاسَ أَنَّهُ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَذَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ فَلَهُ الْجَنَّةُ».

۱۱- جابر گوید: امام باقر علیه السلام به نقل از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «روزی جبرئیل در میان صفا و مروه، نزد وی آمد و گفت: ای محمد! خوشابه حال کسی از اُمت تو که از روی اخلاص بگوید: لا اله الا الله وحده.»

۱۲- ابو الطفیل گوید: امیر مؤمنان علی علیه السلام فرمود: «هیچ بنده مسلمانی نیست که لا اله الا الله بگوید، مگر آن که این کلمه به طرف بالا صعود می کند و هر سقّی را بشکافد و به چیزی از گناهانش نگذرد، مگر آنکه آنها را نابود سازد، تا آن که به همانند خود از حسنات منتهی شود و بایستد.»

۱۳- عبید بن زراره گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «بهای بهشت، گفتن لا اله الا الله است.»

۱۴- ابن عباس گوید: پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «هیچ سخنی نزد خداوند دوست داشتنی تر از گفتن لا اله الا الله نیست و هیچ بنده ای نیست که لا اله الا الله را بلند بگوید و آن را به پایان رساند، مگر آنکه گناهانش در زیر پاهایش فرو ریزد، همان گونه که برگ های درخت در زیر آن فرو می ریزد.»

۱۵- ابو حرب گوید: گواهی می دهم از پدرم، زید بن خالد، شنیدم که می گفت: «روزی پیامبر خدا صلی الله علیه و آله مرا نزد مردم فرستاد و به من فرمود که به آنها مژده دهم که بهشت از آن کسی است که بگوید لا اله الا الله وحده لا شریک له.» ۱۶- ابان و شخص دیگری گویند: امام صادق علیه السلام فرمود: «هر کس روزه خود را با گفتار یا کرداری شایسته تمام کند، خداوند روزه اش را می پذیرد.» به حضرت عرض شد: «ای فرزند پیامبر خدا! گفتار شایسته چیست؟» فرمود: «گواهی دادن به اینکه معبودی جز خدا نیست و کار شایسته، پرداخت زکات فطره است.»

١٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّعْدِ أَبَا دِي قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبَانٍ وَغَيْرِهِ عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام قَالَ: «مَنْ خَتَمَ صَيَّامَهُ بِقَوْلٍ صَالِحٍ أَوْ عَمَلٍ صَالِحٍ تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنْهُ صَيَّامَهُ». فَقِيلَ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا الْقَوْلُ الصَّالِحُ؟ قَالَ: «شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ إِخْرَاجُ الْفُطْرَةِ».

١٧. حَدَّثَنَا أَبُو مَنْصُورٍ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ بَكْرِ الْخُورِيُّ بَنِي سَابُورَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ هَارُونَ الْخُورِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ الْفَقِيهَ الْخُورِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَوْنِبَارِيُّ وَيُقَالُ لَهُ: الْهَرَوِيُّ وَ النَّهْرَوَانِيُّ وَ الشَّيْبَانِيُّ عَنِ الرِّضَا عَلِيِّ بْنِ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيِّ عليه السلام قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: ص مَا جَزَاءُ مَنْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَيْهِ بِالتَّوْحِيدِ إِلَّا الْجَنَّةُ».

١٨. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: إِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةُ عَظِيمَةِ كَرِيمَةٍ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ مَنْ قَالَهَا مُخْلِصًا اسْتَوْجِبَ الْجَنَّةَ وَ مَنْ قَالَهَا كَادِبًا عُصِمَتْ مَالُهُ وَ دَمُهُ وَ كَانَ مَصِيرُهُ إِلَى النَّارِ».

١٩. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ طَلَسْتُ مَا فِي صَحِيفَتِهِ مِنَ الشَّيْثَانِ».

٢٠. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: إِنْ لِلَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ عَمُودٌ مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءَ رَأْسُهُ تَحْتَ الْعَرْشِ وَ أَشْفَلُهُ عَلَى ظَهْرِ الْحَوِثِ فِي الْأَرْضِ السَّابِغَةِ السُّفْلَى فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اهْتَزَّ الْعَرْشُ وَ تَحَرَّكَ الْعَمُودُ وَ تَحَرَّكَ الْحَوِثُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى: اسْكُنْ يَا عَرْشِي فَيَقُولُ: كَيْفَ أَسْكُنُ وَ أَنْتَ لَمْ تَغْفِرْ لِقَائِلِهَا؟! فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى: اسْهَدُوا سُكَّانَ سَمَاوَاتِي أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِقَائِلِهَا».

٢١. حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الشَّاهِ الْفَقِيهَ بِمَرْوَرُودٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الثَّيْسَابُورِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبَّاسٍ الطَّائِنِيُّ بِالْبَيْعِ بِالنُّصْرَةِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي فِي سَنَةِ سِتِّينَ وَ مِائَتَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام سَنَةَ أَرْبَعٍ وَ تِسْعِينَ وَ مِائَةٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ:

۱۷- احمد بن عبدالله گوید: امام رضا علیه السلام از پدرش، از پدرانش، از علی علیه السلام نقل می‌کرد که: پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «پاداش کسی که خداوند توحید و یگانه پرستی را به او ارزانی داشت، جز بهشت نیست.»

۱۸- به همین اسناد از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله نقل شده که فرمود: «به راستی که لا اله الا الله در پیشگاه خدا، سخن ارزشمندی است. هر که آن را از روی اخلاص بگوید، شایسته بهشت است و هر که آن را از روی دروغ بگوید، اگر چه مال و خونس محفوظ است، ولی بازگشتش به سوی آتش دوزخ خواهد بود.»

۲۰- به همین اسناد از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله نقل شده که فرمود: «خداوند راستونی از یاقوت سرخ است که بالای آن در زیر عرش است و پایین آن بر پشت ماهی در زمین هفتم است که از پایین‌ترین طبقات زمین است، هنگامی که بنده‌ای لا اله الا الله بگوید عرش الهی می‌لرزد و آن ستون تکان می‌خورد و ماهی حرکت می‌کند خداوند می‌فرماید: ای عرش من! آرام بگیر، عرش عرض می‌کند: چگونه آرام گیرم با این که هنوز تو گوینده آن را نیامرزیده‌ای؟ خداوند می‌فرماید: ای ساکنان آسمانهای من! گواه باشید که من گوینده آن را آمرزیدم.»

۱۹- به همین اسناد، از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله نقل شده که فرمود: «کسی که در ساعتی از شب یا روز لا اله الا الله بگوید، اعمال بدی که در نامه عملش نوشته شده نابود می‌شود.»

۲۱- عبدالله بن احمد بن عباس طائی گوید: امام رضا علیه السلام از پدران بزرگوارش نقل می‌کند که پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «خداوند می‌فرماید: لا اله الا الله دژ محکم من است. پس هر کس وارد آن شود از عذاب من ایمن شود.»

حَدَّثَنِي أَبِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَقُولُ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) حِصْنِي فَمَنْ دَخَلَهُ آمِنٌ مِنْ عَذَابِي.»

٢٢. حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ مُحَمَّدٍ إِسْحَاقُ الْمَذْكُورُ الشَّيْخَانُورِيُّ بَنِي سَابُورَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عَلِيٍّ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَزَرَجِيُّ الْأَنْصَارِيُّ السَّعْدِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامُ بْنُ صَالِحٍ أَبُو الصَّلْتِ الْهَرَوِيُّ قَالَ: كُنْتُ مَعَ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرُّضَّاحِينَ رَحَلَ مِنْ نَيْسَابُورَ وَهُوَ رَاكِبٌ بَغْلَةً شَهْبَاءَ فَإِذَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَأَحْمَدُ بْنُ حَرْبٍ وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ بْنُ رَاهَوِيَةَ وَغَدَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ قَدْ تَلَقَّوْا بِلَبَّامٍ بَغْلَتِهِ فِي الْمَرْبِعةِ فَقَالُوا: بِحَقِّ آبَائِكَ الْمُطَهَّرِينَ حَدَّثَنَا بِحَدِيثٍ قَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ أَبِيكَ فَأَخْرَجَ رَأْسَهُ مِنَ الْعِمَّارِيَّةِ وَغَلِيهِ مِطْرَفٌ خَزْذُو وَجْهَيْنِ وَقَالَ: «حَدَّثَنِي أَبِي الْعَبْدُ الصَّالِحُ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي الصَّادِقُ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بِأَقْرَبِ عِلْمِ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ سَيِّدُ الْعَابِدِينَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي سَيِّدُ شَبَابِ أَهْلِ الْبَيْتِ أَهْلُ الْبَيْتِ الْحُسَيْنُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ قَالَ: اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُونِي مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ بِشَهَادَةٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِالْإِخْلَاصِ دَخَلَ فِي حِصْنِي وَمَنْ دَخَلَ فِي حِصْنِي آمِنٌ مِنْ عَذَابِي.»

٢٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْأَسَدِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصُّوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَقِيلٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ رَاهَوِيَةَ قَالَ: لَمَّا وَافَى أَبُو الْحَسَنِ الرُّضَّاحِيُّ بَنِي سَابُورَ وَأَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا إِلَى الْمَأْمُونِ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ فَقَالُوا لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ تَرْحَلُ عَنَّا وَلَا تُحَدِّثُنَا بِحَدِيثٍ فَتَنْفِيقُهُ مِنْكَ؟ وَكَانَ قَدْ قَعَدَ فِي الْعِمَّارِيَّةِ فَاطَّلَعَ رَأْسَهُ وَقَالَ: «سَمِعْتُ أَبِي مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبِي جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبِي مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبِي عَلِيٍّ بْنَ الْحُسَيْنِ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: سَمِعْتُ جَبْرِئِيلَ يَقُولُ: سَمِعْتُ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ يَقُولُ: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) حِصْنِي فَمَنْ دَخَلَ حِصْنِي آمِنٌ مِنْ عَذَابِي.» قَالَ: فَلَمَّا مَرَّتِ الرَّاحِلَةُ نَادَانَا: «بِشْرُوطِهَا وَأَنَا مِنْ شُرُوطِهَا.»

قَالَ مُصَنِّفُ هَذَا الْكِتَابِ: مِنْ شُرُوطِهَا الْأَقْرَارُ لِلرُّضَّاحِيِّ بِأَنَّهُ إِمَامٌ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ عَزَّ وَ

۲۲- ابوصلت هروی گوید: با مولایم امام رضا علیه السلام بودم. هنگامی که حضرت از نیشابور کوچ فرمود. آن حضرت بر استر شهبای خود سوار بود. ناگاه دیدم که محمد بن رافع، احمد بن حرب، یحیی بن یحیی، اسحاق بن راهویه و تنی چند از دانشمندان، لجام استرش را گرفته اند و می گویند: «تو را سوگند می دهیم به حق پدران پاکیزه ات! برای ما حدیثی بیان فرما که آن را از پدر بزرگوارت شنیده ای.»

حضرت که ردایی دورویه از خز بر تن داشت - سرش را از کجاوه بیرون آورد و فرمود: پدرم بنده صالح و شایسته خدا، حضرت موسی بن جعفر، از حضرت صادق علیه السلام، از حضرت باقر علیه السلام، شکافنده علوم پیامبران، از علی بن الحسین، آقا و سرور عبادت کنندگان، از پدرم امام حسین، سید آقای جوانان بهشت، از علی بن ابی طالب علیه السلام، از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله که به نقل از خداوند متعال می فرمود: «به راستی که منم خدا و هیچ خدایی جز من نیست. پس مرا بپرستید. هر کس با اخلاص گواهی دهد به این که هیچ معبودی جز خدا نیست، وارد دژ محکم من می شود و هر کس داخل دژ محکم من شود از عذاب من در امان است.»

۲۳- اسحاق بن راهویه گوید: هنگامی که امام رضا علیه السلام به نیشابور آمد و خواست از آن جا به طرف مأمون حرکت کند، اصحاب حدیث پیرامون حضرت گرد آمدند و عرض کردند: «ای فرزند رسول خدا! اکنون که از شهر ماکوچ می کنی، حدیثی نمی فرمایی که از شما استفاده نماییم؟!»

حضرت در کجاوه نشسته بود. سر مبارک خود را بیرون آورد و فرمود: از پدرم موسی بن جعفر شنیدم که فرمود: از پدرم جعفر بن محمد شنیدم که فرمود: از پدرم محمد بن علی شنیدم که فرمود: از پدرم علی بن الحسین شنیدم که فرمود: از پدرم حسین بن علی بن ابی طالب شنیدم که فرمود: از پدرم امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام شنیدم که فرمود: از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله شنیدم که فرمود: از جبرئیل نقل می کند که از خدای جل جلاله، شنیدم که می فرمود: «لا اله الا الله دژ محکم من است. پس هر کس وارد دژ محکم من شود از عذاب من ایمن است.»

اسحاق گوید: «هنگامی که مرکب حرکت کرد، حضرت با صدای بلند به ما فرمود: «با شروط آن» و من از جمله شروط آنم.»

نویسنده این کتاب می گوید: منظور از جمله «با شروط آن» این است که به

جَلَّ عَلَى الْعِبَادِ مُفْتَرَضُ الطَّاعَةِ عَلَيْهِمْ.

٢٤. حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ تَمِيمٍ السَّرْحِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّامِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَائِيلَ قَالَ: حَدَّثَنَا حَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي وَخَدُهُ لَيْسَ مَعَهُ إِنْسَانٌ فَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَكْرَهُ أَنْ يَمْشِيَ مَعَهُ أَحَدٌ قَالَ: فَجَعَلْتُ أَمْشِي فِي ظِلِّ الْقَمَرِ فَالْتَفَتَ فَرَأَنِي فَقَالَ: «مَنْ هَذَا؟» قُلْتُ أَبُو ذَرٍّ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ قَالَ: يَا أَبَا ذَرٍّ تَعَالِ: فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً فَقَالَ: إِنَّ الْمَكْثِرِينَ هُمْ الْأَقْلَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ خَيْرًا فَتَفَحَّ مِنْهُ بَيْمِينُهُ وَشِمَالُهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ وَوَرَاءَهُ وَغَمَلٌ فِيهِ خَيْرٌ. قَالَ فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً فَقَالَ: «اجْلِسْ هَاهُنَا» وَأَجْلَسَنِي فِي قَاعٍ حَوْلَهُ حِجَارَةٌ فَقَالَ لِي: «اجْلِسْ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْكَ» قَالَ: وَانْطَلَقَ فِي الْحَرَّةِ حَتَّى لَمْ أَرَهُ وَتَوَارَى عَنِّي فَأَطَالَ اللَّيْلُ ثُمَّ إِنِّي سَمِعْتُهُ ﷺ وَهُوَ مُقْبِلٌ وَهُوَ يَقُولُ: «وَأِنْ رَأَيْتَنِي وَإِنْ سَرَقَ» قَالَ: فَلَمَّا جَاءَ لَمْ أَصْبِرْ حَتَّى قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ مَنْ تَكَلَّمَهُ فِي جَانِبِ الْحَرَّةِ؟ فَأَنِّي مَا سَمِعْتُ أَحَدًا يُرَدُّ عَلَيْكَ مِنَ الْجَوَابِ شَيْئًا قَالَ: «ذَاكَ جَبْرِئِيلُ عَرَضَ لِي فِي جَانِبِ الْحَرَّةِ فَقَالَ: بَشِّرْ أُمَّتَكَ أَنَّهُ مِنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ» قَالَ: «قُلْتُ: يَا جَبْرِئِيلُ وَإِنْ رَأَيْتَنِي وَإِنْ سَرَقَ؟ قَالَ: نَعَمْ وَإِنْ شَرِبَ الْخَمْرَ».

قَالَ مُصَنِّفُ هَذَا الْكِتَابِ: يُعْنِي بِذَلِكَ أَنَّهُ يُوفَّقُ لِلتَّوْبَةِ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ.

٢٥. حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ غَالِبٍ الْأَنْطَاطِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَمْرٍو أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ غَزْوَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ: حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ عَمْرٍو قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَا رَجُلٌ مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَهْرِهِ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ وَإِلَى النَّجُومِ وَيَقُولُ: وَاللَّهِ إِنْ لَكَ لَرَبًّا هُوَ خَالِقُكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي: قَالَ فَتَنَظَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ فَغَفَرَ لَهُ.

قَالَ مُصَنِّفُ هَذَا الْكِتَابِ: وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) ^(١) يَعْنِي بِذَلِكَ: أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَفِي عَجَائِبِ صَنْعِهَا أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي ذَلِكَ نَظَرَ مُسْتَدِلٍّ مُعْتَبِرٍ

امامت امام رضا علیه السلام اقرار کند که آن حضرت، از جانب خداوند، امام بر بندگان است و اطاعت و فرمان برداری اش بر آنها واجب است.

۲۴- ابوذر رضی الله عنه گوید: یکی از شیها از خانه بیرون آمدم، ناگاه پیامبر خدا صلی الله علیه و آله را دیدم که تنها می‌رود و هیچ کسی همراه آن حضرت نیست. من چنان پنداشتم که آن حضرت دوست ندارد کسی با او همراه شود. از این رو، در نور مهتاب حرکت کردم. ناگاه آن حضرت مرا دید و فرمود: «تو کیستی؟» عرض کردم: «ابوذر، خدا مرا فدای تو کند»، فرمود: «ای ابوذر! بیا، من ساعتی با آن حضرت رفتم. ناگاه فرمود: «به راستی کسانی که مال و ثروت زیادی دارند، در روز رستاخیز از کمترین‌ها هستند (از مقام کمتری برخوردارند)، مگر آن که خداوند به او خیر و خوبی عطا فرماید که در دنیا به او مالی روزی کند، او نیز دست بخشش گشاید و از راست و چپ، پیش رو و پشت سر، از آن ببخشد و با آن، کارهای خیر انجام دهد».

ابوذر گوید: ساعتی دیگر با آن حضرت حرکت کردم، حضرت مرا در آن سنگستان نشانند و فرمود: «بنشین تا برگردم». پیامبر خدا صلی الله علیه و آله در آن سنگستان، حرکت کرد و رفت تا از دید من پنهان شد و مدت زیادی درنگ کرد. ناگاه آمد در حالی که می‌فرمود: «گرچه زنا کند! اگرچه دزدی نماید!»

ابوذر گوید: چون حضرت آمد، بی‌صبرانه عرض نمودم: «ای پیامبر خدا! خداوند مرا فدای تو کند. در کنار این سنگستان با چه کسی سخن می‌گفتی! به راستی که نشنیدم کسی پاسخ تو را بدهد؟» فرمود: «جبرئیل بود که در کنار این سنگستان بر سر راه من آمد و گفت: به اَمّت خود مژده بده، هر کس بمیرد در حالی که چیزی را با خداوند شریک نسازد، وارد بهشت می‌شود.» گفتم: «ای جبرئیل! گرچه زنا کند و دزدی نماید؟» گفت: «آری، و اگرچه شراب بیاشامد».

نویسنده این کتاب می‌گوید: منظور این است که چنین فردی موفق به توبه می‌شود تا آنکه وارد بهشت شود.

۲۵- ابوهریره گوید: پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «شخصی بر پشت خوابیده بود و به آسمان و ستارگان می‌نگریست و می‌گفت: به خدا سوگند! برای تو پروردگاری هست که او آفریدگار توست. خداوند! مرا بیمارز.» حضرت فرمود: «پس خداوند به او نظر [رحمتی] فرمود و او را امریزید».

نویسنده می‌گوید: خداوند می‌فرماید: آیا آنان در ملکوت آسمانها و زمین و آنچه خداوند آفریده ننگریستند؟ یعنی آیا در ملکوت آسمانها و زمین و در آفرینش شگفت آنها نیندیشیده‌اند؟ آیا مانند

فيعرفوا بما يرون ما أقامه الله عز وجل من السماوات والأرض مع عظم أجسامها و ثقلها على غير عمد و تسكينه إياها بغير آلة فيستدلوا بذلك على خالقها و مالكتها و مقيمها أنه لا يشبه الأجسام و لا ما يتخذ الكافرون إلهاً من دون الله عز وجل إذ كانت الأجسام لا تقدر على إقامة الصغير من الأجسام في الهواء بغير عمد و بغير آلة فيعرفوا بذلك خالق السماوات والأرض و سائر الأجسام و يعرفوا أنه لا يشبهها و لا تشبهه في قدرة الله و ملكه و أما ملكوت السماوات والأرض فهو ملك الله لها و اقتداره عليها و أراد بذلك أن لم ينظروا و يتفكروا في السماوات والأرض في خلق الله عز وجل إياهما على ما يشاهدونهما عليه فيعلموا أن الله عز وجل هو مالكتها و المقتدر عليها لأنها مملوكة مخلوقة و هي في قدرته و سلطانه و ملكه فجعل نظرهم في السماوات والأرض و في خلق الله لها نظراً في ملكوتها و في ملك الله لها: لأن الله عز وجل لا يخلق إلا ما يملكه و يقدر عليه و عنى بقوله: (وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) يعني: من أصناف خلقه فيستدلون به على أن الله خالقها و أنه أولى بالإلهية من الأجسام المحدثه المخلوقة.

٢٦. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَغْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حُمْرَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصاً دَخَلَ الْجَنَّةَ وَ إِخْلَاصُهُ أَنْ تَحْجُزَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ».

٢٧. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ وَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ كُلُّهُمَا عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَيْفٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ الْمُهَاجِرِيِّ الْحُسَيْنِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله قَالَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصاً دَخَلَ الْجَنَّةَ وَ إِخْلَاصُهُ أَنْ تَحْجُزَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ.

٢٨. حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ عَلِيِّ بْنِ عَمْرٍو الْعَطَّارُ بَيْلَحُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْمُودٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حُمْرَانُ عَنْ مَالِكِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ عَنْ [أَبِي] حَصْبِيِّ عَنِ الْأَسْوَدِيِّ هِلَالٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله فَقَالَ: «يَا مُعَاذُ هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَى الْعِبَادِ؟ يَقُولُهَا ثَلَاثًا» قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَعْلَمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «حَقُّ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ لَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» ثُمَّ قَالَ صلى الله عليه وآله: هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ

استدلال کننده و پندگیرنده، به آنها نگاه نکردند تا آنچه را خداوند برپاداشته ببینند، او آسمان‌ها و زمین‌ها را با وجود بزرگی اجسام و سنگینی آنها بدون ستون برپاداشته است و بدون ابزار، آنها را آرام قرار داده است تا بدین وسیله بر آفریدگار، مالک و برپادارنده آنها استدلال نمایند، خداوند نه به اجسام شباهت دارد و نه به آنچه کافران آن را - به جز خداوند - به عنوان خدا برگزیده‌اند؛ زیرا اجسام توانایی ندارند که جسم کوچکی را بدون ستون و وسیله‌ای در هوا نگاه دارند. در نتیجه، از این راه، آفریدگار آسمان‌ها و زمین و سایر اجسام را می‌شناسند و می‌فهمند که او به آنها شباهت ندارد و آنها در قدرت و ملک خدا، شباهتی به او ندارند.

و منظور از «ملکوت آسمانها و زمین»، همان مالک بودن خدا، و کمال، و اقتدار و توانایی‌اش بر آنهاست و منظور این بوده است که آیا در ملکوت آسمان‌ها و زمین - یعنی در آفرینش آنها و آنچه مشاهده می‌نمایند - ننگریسته و نیندیشیده‌اند تا بدانند که خداوند مالک آنهاست و بر آنها کمال اقتدار را دارد؛ زیرا که آنها مملوک و مخلوقند و همه آنها تحت قدرت و سلطنت او هستند. بنابراین، نگرش آنها در مورد آسمانها و زمین را به منزله نگرش در ملکوت آنها و مالکیت خدا بر آنها قرار داده؛ چرا که خداوند جز آنچه را که مالک آن است و بر آن توانایی دارد، نمی‌آفریند.

و مقصود خداوند از این آیه «و آنچه که خداوند آفریده است» این است که به آنچه از انواع آفریدگانش آفریده بنگرند تا به وسیله آن استدلال نمایند که خدا، آفریدگار آنهاست و او از اجسامی که پدید آمده و آفریده شده‌اند برای خدایی سزاوارتر است.

۲۶ - محمد بن حمران گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هر کس از روی اخلاص بگوید: لا اله الا الله، وارد بهشت می‌شود و اخلاصش آن است که لا اله الا الله، او را از آنچه خداوند حرام کرده، باز دارد.»

۲۷ - زید بن ارقم گوید: پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «هر کس از روی اخلاص لا اله الا الله بگوید وارد بهشت می‌شود و اخلاصش آن است که لا اله الا الله او را از آنچه خداوند حرام کرده، باز دارد.»

۲۸ - معاذ بن جبل گوید: همراه پیامبر صلی الله علیه و آله بودم، حضرت سه بار فرمود: «ای معاذ! آیا می‌دانی که حق خداوند نسبت به بندگان چیست؟» عرض کردم: «خدا و رسولش داناترند.» پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «حق خداوند نسبت به بندگان، آن است که چیزی را با او شریک نسازند.» آنگاه فرمود: «آیا می‌دانی

العباد على الله عز وجل إذا فعلوا ذلك؟ قال: قلت: الله ورسوله أعلم قال: «أن لا يعدّ بهم» أو قال: «أن لا يدخلهم النار».

٢٩. حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ الْمُسْكِرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَحْمَدُ بْنُ حُمْرَانَ الْقَشِيرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْجَرِيشِ أَحْمَدُ بْنُ عَيْسَى الْكِلَابِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام سَنَةَ خَمْسِينَ وَمِائَتَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيِّ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ) قَالَ عَلِيُّ عليه السلام: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: مَا جَزَاءُ مَنْ أَنْعَمْتُ عَلَيْهِ بِالتَّوْحِيدِ إِلَّا الْجَنَّةُ».

٣٠. حَدَّثَنَا الْحَاكِمُ عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو يَزِيدَ مَخْبُوبُ الْمُرَنِّيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَيْسَى الْبُسْطَامِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خَالِدِ الْحَذَاءِ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ الْعَنْبَرِيِّ عَنْ حُمْرَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ حَقٌّ دَخَلَ الْجَنَّةَ».

٣١. حَدَّثَنَا حَمْزَةُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ قَالَ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ إِسْحَاقُ النَّهَوَنْدِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمَادٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ يَحْيَى الْحُسَيْنِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ نَضْرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «وَالَّذِي نَعْتَنِي بِالْحَقِّ بَشِيرًا لَا يُعَذِّبُ اللَّهُ بِالنَّارِ مُوحِّدًا أَبَدًا وَإِنْ أَهْلَ التَّوْحِيدِ لَيَسْقَعُونَ فَيَسْقَعُونَ» ثُمَّ قَالَ صلى الله عليه وآله: «إِنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَمَرَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِقَوْمٍ سَاءَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي دَارِ الدُّنْيَا إِلَى النَّارِ فَيَقُولُونَ: يَا رَبَّنَا كَيْفَ تَدْخِلُنَا النَّارَ وَقَدْ كُنَّا نُوْحِّدُكَ فِي دَارِ الدُّنْيَا؟ وَكَيْفَ تُحْرِقُ بِالنَّارِ الَّذِينَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شِرْكٌ؟ أَمْ كَيْفَ تُحْرِقُ وَجُوهَنَا وَقَدْ عَفَرْنَاكَ فِي التُّرَابِ؟ أَمْ كَيْفَ تُحْرِقُ أَيْدِيَنَا وَقَدْ رَفَعْنَاهَا بِالذِّعَاءِ إِلَيْكَ؟» فَيَقُولُ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: عِبَادِي سَاءَتْ أَعْمَالُكُمْ فِي دَارِ الدُّنْيَا فَجَزَاؤُكُمْ نَارُ جَهَنَّمَ فَيَقُولُونَ: يَا رَبَّنَا عَفْوُكَ أَكْبَرُ أَمْ حَطِيشُنَا؟ فَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ بَلْ عَفْوِي فَيَقُولُونَ: رَحِمَتُكَ أَوْسَعُ أَمْ

حق بندگان نسبت به خداوند هنگامی که که این عمل را به جا آوردند - چیست ؟ معاذ گوید : گفتیم : خدا و رسولش بهتر می دانند . فرمود : «اینکه آنها را عذاب نکند .» یا فرمود : «آنها را وارد دوزخ نکند .»

۲۹- موسی بن اسماعیل بن موسی بن جعفر علیه السلام از پدران بزرگوارش نقل می کند که : علی علیه السلام در مورد این آیه : «وایا پاداش نیکویی جز نیکویی است» فرمود : از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله شنیدم که خداوند فرمود : «پاداش کسی که برای او توحید و یکتاپرستی انعام کرده ام ، چیزی جز بهشت نیست .»

۳۰- عثمان بن عفان گوید : پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود : «هر کس بمعبرد در حالی که می داند خداوند حق است ، وارد بهشت می شود .»

۳۱- ابن عباس گوید : پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود : «سوگند به آن که مرا به حق به پیامبری برانگیخت ! هرگز خداوند ، هیچ یکتاپرستی را به آتش دوزخ عذاب نمی فرماید و به راستی که اهل توحید و یکتاپرستان [از گناه کاران] شفاعت می کنند و شفاعت آنان پذیرفته می شود .» آنگاه فرمود : «هنگامی که روز رستاخیز فرا رسد ، خداوند دستور می دهد گروهی را که در دنیا کردارهایشان بد بوده به سوی آتش دوزخ برند .» آنان عرض می کنند : «ای پروردگار ما ! چگونه ما را داخل آتش می کنی با آن که ما در دنیا به یگانگی تو اقرار می کردیم و چگونه زبان ما را به آتش می سوزانی با آن که ما در دنیا به یگانگی تو اقرار می کردیم ؟ و چگونه دل ما را می سوزانی با آن که دل ما «لا اله الا انت» گره خورده و به آن اعتقاد پیدا کرده است ؟ یا چگونه چهره ما را می سوزانی با آن که ما به خاطر تو چهره بر خاک نهاده ایم ؟ یا چگونه دست ما را می سوزانی با آن که برای دعا دست به سوی تو برداشته ایم ؟»

ذُنُوبُنَا؟ فَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ: بَلْ رَحِمْتِي فَيَقُولُونَ: إِفْرَارُنَا بِتَوْحِيدِكَ أَعْظَمُ أَمْ ذُنُوبُنَا؟ فَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ: بَلْ إِفْرَارُكُمْ بِتَوْحِيدِي أَعْظَمُ فَيَقُولُونَ: يَا رَبَّنَا فَلْيَسْعُنَا غَفْوُكَ وَرَحْمَتُكَ الَّتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَيَقُولُ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: مَلَأْتُكَ وَيَ وَحَلَالِي مَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْمُفْرَيْنِ لِي بِتَوْحِيدِي وَأَنْ لَا إِلَهَ غَيْرِي وَحَقَّ عَلَيَّ أَنْ لَا أَصْلِي بِالنَّارِ أَهْلُ تَوْحِيدِي أَدْخِلُوا عِبَادِي الْجَنَّةَ.

٣٢. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الشَّكْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَكَرِيَّا الْجَوْهَرِيُّ الْبَصْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ غَمَارَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا أَحْسَنَ أَوْ أَسَاءَ دَخَلَ الْجَنَّةَ».

٣٣. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي غُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ وَأَبِي أَيُّوبَ قَالَا: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَ أَفْضَلَ النَّاسِ ذَلِكَ يَوْمَ عَمَلَاءِ مَنْ رَأَى».

٣٤. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عِيسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ وَلَدِ غُمَيْرِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ آبَائِهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ لِمُوسَى: يَا مُوسَى لَوْ أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَغَامِرِيهِنَّ وَالْأَرْضِينَ السَّعْيَ فِي كِفَّةٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ مَالَتْ بِهِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ».

٣٥. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ عِيسَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي نُجْرَانَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْعَبْدِيِّ عَنْ غُمَيْرِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «مَنْ قَالَ فِي يَوْمٍ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ إِلَهًا وَاحِدًا أَحَدًا صَدَمَ لَهُمُ يَتَّخِذُ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا كَتَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ خَمْسَةَ أَرْبَعِينَ أَلْفَ حَسَنَةٍ وَمَعَ عَشْرَةَ خَمْسَةَ أَرْبَعِينَ أَلْفَ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ خَمْسَةَ أَرْبَعِينَ أَلْفَ دَرَجَةٍ وَكَانَ كَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً وَبَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ».

خداوند می فرماید: ای بندگان من! کردار شما در دنیا بد بود، از این رو کيفر شما آتش دوزخ است. عرض می کنند: ای پروردگار ما! عفو و گذشت تو بزرگ تر است یا گناه ما؟! خداوند می فرماید: عفو من. عرض می کنند: رحمت تو وسیع تر است یا گناهان ما؟! خداوند می فرماید: رحمت من. عرض می کنند: اقرار ما به توحید تو بزرگ تر است، یا گناهان ما؟! خداوند می فرماید: اقرار شما به توحید من، عرض می کنند: ای پروردگار ما! پس عفو و رحمت تو که همه چیز را فرا گرفته، بایستی ما را فرا گیرد. خداوند می فرماید: ای فرشتگان من! به عزت و جلالم سوگند، هیچ آفریده ای را نیافریدم که در پیشگاه من دوست داشتنی تر از کسانی باشد که به یگانگی من و اینکه خدایی جز من نیست اقرار دارند. بر من شایسته است که اهل توحیدم را به آتش نسوزانم. بندگان مرا وارد بهشت کنید!

۳۲- عماره از امام صادق علیه السلام به روایت پدران بزرگوارش از علی علیه السلام نقل می کند که پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: هر کس بمیرد در حالی که چیزی را با خدا شریک نسازد، نیکوکار باشد یا بدکار، وارد بهشت می شود.

۳۳- هشام بن سالم و ابویوب گویند: امام صادق علیه السلام فرمود: هر کس صد مرتبه لا اله الا الله بگوید، از نظر عمل، در آن روز بهترین مردم است، مگر کسی که بر این تعداد بیفزاید.

۳۴- ابوسعید خدری گوید: پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: خداوند به موسی بن عمران خطاب کرد: ای موسی! اگر آسمان ها و عمارت کنندگان آنها و زمین های هفتگانه در کفه ترازویی باشد و لا اله الا الله، در کفه دیگر لا اله الا الله، بر آنها ترجیح پیدا می کند.

۳۵- عمر بن یزید گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود: هر کس در روز بگوید: «گواهی می دهم که معبودی جز خدا نیست، یکتایی که شریکی ندارد. خدای یگانه، یکتا و بی نیازی که همسر و فرزندی ندارد». خداوند چهل و پنج میلیون حسنه برای او می نویسد و چهل و پنج میلیون گناه از او محو می کند و چهل و پنج میلیون درجه، مقام او را بالا می برد. او همچون کسی است که قرآن را دوازده مرتبه خوانده و خداوند برای او خانه ای در بهشت می سازد.

٢. باب التوحيد و نفى التشبيه

١. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الرَّقِيقِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ النَّضْرِ وَغَيْرِهِ عَنْ غَمْرَوَيْنِ ثَابِتٍ عَنْ رَجُلٍ سَمَّاهُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ السَّبْعِيِّ عَنِ الْخَارِثِ الْأَعْوَرِ قَالَ: خَطَبَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام يَوْمَ مَا خُطِبَتْهُ بَعْدَ الْعَصْرِ فَعَجِبَ النَّاسُ مِنْ حُسْنِ صِفَتِهِ وَمَا ذَكَرَ مِنْ تَعْظِيمِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ قَالَ: أَبُو إِسْحَاقَ: فَقُلْتُ لِلْخَارِثِ: أَوْ مَا حَفِظْتَهُ؟ قَالَ: قَدْ كَتَبْتُهَا فَأَمْلَاهَا عَلَيْنَا مِنْ كِتَابِهِ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَلَا تَنْقُصِي عَجَائِثُهُ لِأَنَّهُ كُلُّ يَوْمٍ فِي شَأْنٍ مِنْ إِحْدَاثٍ بَدِيعٍ لَمْ يَكُنْ الَّذِي لَمْ يُولَدْ فَيَكُونُ فِي الْعِزِّ مُشَارِكًا وَلَمْ يَلِدْ فَيَكُونْ مُوَرُوثًا هَالِكًا وَلَمْ يَنْقُصْ عَلَيْهِ الْاَوْهَامُ فَتَقْدَرُ شَيْئًا مَائِلًا وَلَمْ تُدْرِكْهُ الْاَبْصَارُ فَيَكُونْ بَعْدَ انْتِقَالِهَا حَائِلًا.

الَّذِي لَيْسَتْ لَهُ فِي أَوَّلِيَّتِهِ نَهَايَةٌ وَلَا فِي آخِرِيَّتِهِ حَدٌّ وَلَا غَايَةٌ الَّذِي لَمْ يَنْسِفْهُ وَقْتُ وَلَمْ يَتَقَدَّمْهُ زَمَانٌ وَلَمْ يَتَعَاوَزْهُ زِيَادَةٌ وَلَا نُقْصَانٌ وَلَمْ يُوصَفْ بِأَيِّنٍ وَلَا بِمَكَانٍ الَّذِي بَطْنَ مِنْ خَفِيَّاتِ الْأُمُورِ وَظَهَرَ فِي الْعُقُولِ بِمَا يُرَى فِي خَلْقِهِ مِنْ عِلَامَاتِ التَّذْيِيرِ الَّذِي سُبُلَتِ الْأَنْبِيَاءُ عَنْهُ فَلَمْ تَصِفْهُ بِحَدٍّ وَلَا بِنَقْصٍ بَلْ وَصَفْتُهُ بِأَفْعَالِهِ وَذَلَّتْ عَلَيْهِ بِآيَاتِهِ وَلَا تَسْتَطِيعُ عُقُولُ الْمُتَفَكِّرِينَ جَحْدَهُ لَأَنَّ مِنْ كَانَتْ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ فِطْرَتَهُ وَمَا فِيهِنَّ وَمَا بَيْنَهُنَّ وَهُوَ الصَّانِعُ لَهُنَّ فَلَا مَدْفَعٌ لِقُدْرَتِهِ الَّذِي بَانَ مِنَ الْخَلْقِ فَلَا شَيْءَ كَمِثْلِهِ الَّذِي خَلَقَ الْخَلْقَ لِعِبَادَتِهِ وَاقْدَرَهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ بِمَا جَعَلَ فِيهِمْ وَقَطَعَ عُدْرَهُمْ بِالْحُجَجِ فَعَرَضَ بَيِّنَةً هَلَكَ مِنْ هَلَكٍ وَعَنْ بَيِّنَةٍ نَجَا مَنْ نَجَا وَلِلَّهِ الْفَضْلُ مُبْدِئًا وَمُعِيدًا.

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ وَلَهُ الْحَمْدُ افْتَتَحَ الْكِتَابَ بِالْحَمْدِ لِنَفْسِهِ وَخَتَمَ أَمْرَ الدُّنْيَا وَمَجِئَ الْآخِرَةِ بِالْحَمْدِ لِنَفْسِهِ فَقَالَ: (وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(١) الْحَمْدُ لِلَّهِ) اللّٰبِيسِ الْكِبْرِيَاءِ بِلَا تَجَسُّدٍ وَ الْمُرْتَدِي بِالْجَلَالِ بِلَا تَمَثُّلٍ وَ الْمُسْتَوِي عَلَى الْعَرْشِ بِلَا

بخش دوم

توحید و یکتاپرستی و نفی تشبیه^(۱)

۱. ابواسحاق سبیمی از حارث اعور نقل می‌کند که حارث گوید: روزی امیرمؤمنان علی بن ابی طالب علیه السلام پس از نماز عصر، خطبه‌ای ایراد فرمود، مردم از حسن توصیف آن حضرت و آنچه از تعظیم خدایان داشت شگفت شدند. ابواسحاق گوید: به حارث گفتم: «ایا توان خطبه را حفظ نکرده‌ای؟» گفت: «من آن را نوشته‌ام.» آنگاه از روی نوشته‌اش برای مالین گونه املا کرد: حمد و ستایش خدایی را که نمی‌میرد، عجایب و شگفتی‌هایش به پایان نمی‌رسد؛ چرا که او هر روز و هر زمان در پی ایجاد پدیده تازه‌ای است که پیش از آن نبود، او زاده نشد تا در عزت و شکوه با کسی شرکت کند و نژاد تا از او میراث برده شود و نابود شود. خیالها بر او واقع نمی‌شوند تا برای او شیخ و کالبدی همانند فرض کنند و دیدگان او را در نیابند تا بعد از انتقال آنها دگرگون شود. او که در آغازش نهایی نیست و در فرجامش اندازه و غایتی نیست. آن که زمانی بر او پیشی نگرفته و زمانی بر او تقدم نجسته و فزونی و کاستی به طور متناوب او را فرا نگرفته است، نه او را به «این» (کجا بودن) می‌توان وصف کرد و نه با مکان. او که باطن امور پوشیده را ادراک کرده و علمش در آن نفوذ کرده است و در عقول و خرده‌ها که به واسطه علایم تدبیر آفرینش، دیده می‌شود کمال ظهور را دارد.

آن که از پیامبران در مورد او پرسیدند، پس او را به تعریف با حدود و نقص وصف نکردند؛ بلکه او را به کردار نیکی که دارد توصیف فرمودند و به آیات و نشانه‌هایش بر او دلالت کردند. و عقل‌های اندیشمندان نمی‌توانند او را انکار نمایند؛ چرا که آنچه در آسمان‌ها و زمین و آنچه در اینها و آنچه در بین اینهاست همه آفریده اوست و او صانع اینهاست که همه اینها را آفریده‌است. پس چیزی نیست که بر قدرتش غلبه کند.

آن که از خلق به وسیله عدم مشابهت دور شده، از این رو چیزی مانند او نیست. آن که خلق را برای عبادت و بندگی خویش آفریده و آنها را با فراهم کردن شرایط تکلیف توانایی داده و به سبب حجت‌ها، بهانه آنها را از بین برده‌است. پس هر کس هلاک شد، از روی حجتی ظاهر هلاک شد و هر کس نجات یافت، از روی گواه نجات یافت. بنابراین، فضل و احسان در آغاز و فرجام از آن خداوند است.

به راستی خداوند - که حمد و ستایش از آن اوست - کتاب خود را به حمد و ستایش خود گشود و امر دنیا و فرار سیدن جهان آخرت را به حمد و ستایش ذات مقدس خود ختم کرد و فرمود: و در میان بندگان به حق داوری شده و گفته می‌شود: حمد و سپاس مخصوص خدا؛ پروردگار جهانیان است. حمد و سپاس از آن خدایی است که

۱ - منظر از «نفی تشبیه» این است که خداوند متعال به صفات ممکنات متصف نیست و در حقیقت، صفات، هیچ گونه اشتراکی با او ندارد.



زَوَالِ وَالْمُتَعَالِي عَنِ الْخَلْقِ يَلَا تَبَاعُدُ مِنْهُمْ الْقَرِيبُ مِنْهُمْ يَلَا مُلَامَسَةَ مِنْهُ لَهُمْ لَيْسَ لَهُ حَدٌّ يَنْتَهِي إِلَى حَدِّهِ وَلَا لَهُ مِثْلٌ يُعْرَفُ بِمِثْلِهِ ذَلِكَ مَنْ تَجَبَّرَ غَيْرُهُ وَصَغُرَ مَنْ تَكَبَّرَ دُونُهُ وَتَوَاضَعَتِ الْأَشْيَاءُ لِعَظَمَتِهِ وَانْقَادَتِ لِسُلْطَانِهِ وَعِزَّتِهِ وَكَثَّتْ عَنْ إِدْرَاكِهِ طُرُوفُ الْعُيُونِ وَقَصُرَتْ دُونَ بُلُوغِ صِفَتِهِ أَوْهَامُ الْخَلَائِقِ الْأَوَّلِ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَالْآخِرِ بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا يَغْدِلُهُ شَيْءٌ الظَّاهِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِالْقَهْرِ لَهُ وَالْمُشَاهِدُ لِجَمِيعِ الْأَمَّاكِنِ بِلَا انْتِقَالٍ إِلَيْهَا وَلَا تَلْمِيسُهُ لَامِسَةً وَلَا تَحُشُّهُ حَاشَةٌ.

وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ أَتَقَنُّ مَا أَرَادَ خَلْقُهُ مِنَ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا بِلَا مِثَالٍ سَبَقَ إِلَيْهِ وَلَا لُغُوبٌ دَخَلَ عَلَيْهِ فِي خَلْقِ مَا خَلَقَ لَدَيْهِ ابْتِدَاءً مَا أَرَادَ ابْتِدَاءً وَأَنْشَأَ مَا أَرَادَ أَنْشَاءً عَلَى مَا أَرَادَهُ مِنَ الثَّقَلَيْنِ: الْحِجْنِ وَالْأَنْبَسِ؛ لِيُعْرَفَ بِذَلِكَ رُبُوبِيَّتُهُ وَتَمَكَّنَ فِيهِمْ طَوَاعِيَّتُهُ نَحْمَدُهُ بِجَمِيعِ مَخَامِدِهِ كُلِّهَا عَلَى جَمِيعِ نِعَمَائِهِ كُلِّهَا وَنَسْتَعِذُّ بِهِ لِمَرَاشِدِ أُمُورِنَا وَنَعُودُ بِهِ مِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا وَنَسْتَغْفِرُهُ لِلذُّنُوبِ الَّتِي سَلَفَتْ مِنَّا.

وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ بَعَثَهُ بِالْحَقِّ ذَالَا عَلَيْهِ وَهَادِيَا إِلَيْهِ فَهَدَانَا بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ وَاسْتَنْقَذَنَا بِهِ مِنَ الْجَهَالَةِ مَنْ يُطِيعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَازًا عَظِيمًا وَنَالَ ثَوَابًا كَرِيمًا وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا وَاسْتَحَقَّ عَذَابًا أَلِيمًا فَاتَّجِعُوا بِمَا يَحِقُّ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِخْلَاصِ النَّصِيحَةِ وَحُسْنِ الْمُوَاظَرَةِ وَأَعِينُوا أَنْفُسَكُمْ بِلُزُومِ الطَّرِيقَةِ الْمُسْتَقِيمَةِ وَهَجْرِ الْأُمُورِ الْمَكْرُوهَةِ وَتَعَاطُوا الْحَقَّ بَيْنَكُمْ وَتَعَاوَنُوا عَلَيْهِ وَخُذُوا عَلَى يَدَيِ الظَّالِمِ السَّفِيهِ مُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاعْرِضُوا لِذَوِي الْفَضْلِ فَضْلَهُمْ عَصَمَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ بِالْهَدَى وَثَبَّتْنَا وَإِيَّاكُمْ عَلَى الثَّقْوَى وَاسْتَغْفِرُ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ.

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو الْكَاتِبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادِ الْقُرْمِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي زِيَادِ الْجُدِّيِّ صَاحِبِ الصَّلَاةِ بِجَدَّةَ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ: «سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام يَتَكَلَّمُ بِهَذَا الْكَلَامِ عِنْدَ الْمَأْمُونِ فِي التَّوْحِيدِ». قَالَ ابْنُ أَبِي زِيَادٍ: وَرَوَاهُ لِي أَيْضًا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعُلَوِيُّ مَوْلَى لَهُمْ وَخَالَا لِنَفْسِهِمْ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ أَيُّوبَ الْعُلَوِيِّ: أَنَّ

لباس بزرگواری و پادشاهی را بی آنکه صاحب تن باشد پوشیده و جلال و بزرگی را بی آنکه مانند چیزی از جسمانیات باشد، ردای خود ساخته است؛ و بر عرش استیلا یافت، بدون این که زوالی به او رو آورد و بر آفریدگان برتری دارد، بی آن که آنها از او دور باشند و به آنان نزدیک است بدون این که لمس و تماسی از او به آنان باشد، او را حدی نیست که به آن به پایان رسد و او مانند و نظیری ندارد تا به مانند خویش شناخته شود. هر کس جز خدا، جتاری کرد، خوار شد و هر کس غیر از او اظهار بزرگی نمود، کوچک شد. همه چیز به جهت عظمتش فروتنی کردند و برای سلطنت و عزتش راه اطاعت پیمودند. چشم‌ها از دریافتن خسته شده‌اند و او هام آفریدگان به وصفش نرسیده‌اند.

او اول و پیش از هر چیز است و آخر و بعد از هر چیز است. هیچ چیزی با او برابری نمی‌کند. او به واسطه غلبه‌ای که در دبر همه چیز غالب و پیروز است و همه مکان‌ها را بی آنکه به سوی آنها منتقل شود مشاهده می‌کند. هیچ صاحب لمسی او را لمس نمی‌کند و هیچ حاسه‌ای او را در نیابد و اوست آنکه در آسمان و زمین، خداست و او حکیم و داناست. آفرینش هر چیزی را که خواسته، محکم آفریده است، ولی نه بالگویی که قبل از آن باشد. و به هنگام آفرینش آنچه نزد اوست، و اماندگی به او نرسیده است. آنچه را که می‌خواست در آغاز باشد، در آغاز قرار داد و آنچه را می‌خواست از دو گروه جن و انس پدید آورد، پدید آورد تا به سبب این آفرینش، پروردگاری او را بشناسند و فرمانبرداری او برای آنان امکان‌پذیر باشد.

او را به همه ستایش‌ها بر تمام نعمت‌هایش ستایش می‌کنیم و از او برای به هدف رسیدن امورمان راهنمایی می‌خواهیم و از بدی‌های کردار خودمان به او پناه می‌بریم و به جهت گناهانی که در گذشته از ما سرزده، از وی آمرزش می‌خواهیم و گواهی می‌دهیم که خدایی جز او نیست و به راستی که محمد ﷺ، بنده و رسول اوست که او را به حق و راستی به پیامبری برانگیخته تا به سوی او دلالت و هدایت فرماید. پس با آن حضرت، ما را از گمراهی هدایت فرمود و به سبب او ما را از جهالت و نادانی رهایی بخشید. هر کس از خدا و رسول او فرمانبرداری کند، به حقیقت، به رستگاری بزرگی دست یافته و هر کس از خدا و رسول او نافرمانی نماید، زیان آشکاری کرده و سزاوار عذابی دردناک شده است.

از این رو، در انجام آنچه بر شما واجب و لازم است - از شنیدن، فرمان بردن، خیرخواهی و بار سنگین را به نیکی از دوش یکدیگر برداشتن - تلاش و کوشش کنید. خودتان را با ملازمت راه راست و دوری از امور ناپسند یاری کنید. حق را در میان خویش جاری سازید و فراگیرید و یکدیگر را بر آن یاری نمایید و دست‌های ستمگر بی‌خرد را بگیرید. امر به معروف و نهی از منکر کنید و فضل و صاحبان آن را بشناسید. خداوند ما و شما را به سبب هدایت، از بدی‌ها نگاه دارد و بر هر هیزکاری استوار بدارد و از خداوند برای خود و شما آمرزش می‌خواهم.

۲. قاسم بن ایوب علوی گوید، هنگامی که مأمون خواست امام رضا علیه السلام را به ولایت عهدی و ادار سازد بنی هاشم را جمع کرد و گفت: «من می‌خواهم رضا علیه السلام را بر امر خلافت بگمارم که او پس از من خلیفه باشد.»



الْعَامُونَ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَسْتَعْمِلَ الرُّضَا عَلَيْهِ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ جَمَعَ بَيْنِي هَاشِمٌ فَقَالَ: إِنِّي أُرِيدُ أَنْ
أَسْتَعْمِلَ الرُّضَا عَلَى هَذَا الْأَمْرِ مِنْ بَعْدِي فَحَسَدَهُ بَنُو هَاشِمٍ وَقَالُوا: أَتَوَلَّى رَجُلًا جَاهِلًا
لَيْسَ لَهُ بَصَرٌ يَتَذَكَّرُ الْخِلَافَةَ؟ فَأَبْعَثَ إِلَيْهِ رَجُلًا يَأْتِنَا فَتَرَى مِنْ جَهْلِهِ مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَيْهِ
فَبَعَثَ إِلَيْهِ فَأَتَاهُ فَقَالَ لَهُ بَنُو هَاشِمٍ يَا أَبَا الْحَسَنِ اصْغِدِ الْمُبْتَرِ وَأَنْصِبْ لَنَا عِلْمًا نَعْبُدُ اللَّهَ
عَلَيْهِ فَصَعِدَ عَلَيْهِ الْمُبْتَرُ فَقَعَدَ مِلَّتًا لَا يَتَكَلَّمُ مُطَرِّقًا ثُمَّ انْتَفَضَ انْتِفَاضَةً وَاسْتَوَى قَائِمًا وَ
حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَصَلَّى عَلَى نَبِيِّهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ.

ثُمَّ قَالَ: «أَوَّلُ عِبَادَةِ اللَّهِ مَعْرِفَتُهُ وَأَصْلُ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَوْحِيدُهُ وَنِظَامُ تَوْحِيدِ اللَّهِ نَفْيُ
الصِّفَاتِ عَنْهُ لِشَهَادَةِ الْعُقُولِ أَنَّ كُلَّ صِفَةٍ وَمَوْصُوفٍ مَخْلُوقٌ وَشَهَادَةُ كُلِّ مَخْلُوقٍ أَنَّ لَهُ
خَالِقًا لَيْسَ بِصِفَةٍ وَلَا مَوْصُوفٍ وَشَهَادَةُ كُلِّ صِفَةٍ وَمَوْصُوفٍ بِالْاِقْتِرَانِ وَشَهَادَةُ الْاِقْتِرَانِ
بِالْحَدَثِ وَشَهَادَةُ الْحَدَثِ بِالْاِمْتِنَاعِ مِنَ الْاَزْلِ الْمُمْتَنِعِ مِنَ الْحَدَثِ فَلَيْسَ اللَّهُ عَرَفَ مَنْ
عَرَفَ بِالتَّشْبِيهِ ذَاتَهُ وَلَا إِثَاءً وَحَدَّ مِنْ اكْتِنَهِهِ وَلَا حَقِيقَتَهُ أَصَابَ مَنْ مَثَّلَهُ وَلَا بِهِ صَدَقَ
مَنْ نَهَاهُ وَلَا صَمَدَ صَمَدُهُ مِنْ أَشَارَ إِلَيْهِ وَلَا إِثَاءً عَنْ مَنْ شَبَّهَهُ وَلَا لَهُ تَذَلُّ مَنْ بَعْضُهُ وَلَا
إِثَاءً أَرَادَ مَنْ تَوَهَّمَهُ كُلُّ مَعْرُوفٍ بِنَفْسِهِ مَصْنُوعٌ وَكُلُّ قَائِمٍ فِي سِوَاهُ مَغْلُوبٌ بِصُغَرِ اللَّهِ
يُسْتَدَلُّ عَلَيْهِ وَبِالْعُقُولِ يُعْتَقَدُ مَعْرِفَتُهُ وَبِالْفِطْرَةِ تُثَبَّتُ حُجَّتُهُ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ حِجَابُ
بَيْنِهِ وَبَيْنَهُمْ وَمُبَايِنَتُهُ إِيَّاهُمْ مَفَارِقَتُهُ انْتَبَهُمْ وَابْتَدَأَهُ إِيَّاهُمْ دَلِيلُهُمْ عَلَى أَنْ لَا ابْتِدَاءَ لَهُ
لِعَجَزِ كُلِّ مُبْتَدَأٍ عَنِ ابْتِدَاءِ غَيْرِهِ وَأَدْوَاهُ إِيَّاهُمْ دَلِيلٌ عَلَى أَنْ لَا أَدَاءَ فِيهِ لِشَهَادَةِ الْأَدْوَابِ
بِفَاقَةِ الْمُتَادِينَ وَأَسْمَاؤُهُ تَغْيِيرٌ وَأَفْعَالُهُ تَفْهِيمٌ وَذَاتُهُ حَقِيقَةٌ وَكُنْهُهُ تَفْرِيقٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
خَلْقِهِ وَغُورُهُ تَحْدِيدٌ لِمَا سِوَاهُ.

فَقَدْ جَهِلَ اللَّهُ مَنْ اسْتَوْصَفَهُ وَقَدْ تَعَدَّاهُ مَنْ اشْتَمَلَهُ وَقَدْ أَخْطَاهُ مَنْ اكْتَنَّهُ وَمَنْ
قَالَ: كَيْفَ فَقَدْ شَبَّهَهُ وَمَنْ قَالَ: لِمَ فَقَدْ عَلَّلَهُ وَمَنْ قَالَ: مَتَى فَقَدْ وَقَّتَهُ وَمَنْ قَالَ: فِيمَ فَقَدْ
ضَمَّنَهُ وَمَنْ قَالَ: الْإِمَّ فَقَدْ نَهَاَهُ وَمَنْ قَالَ: حَتَّامٌ فَقَدْ غَيَّاهُ وَمَنْ غَيَّاهُ فَقَدْ غَايَاهُ وَمَنْ غَايَاهُ
فَقَدْ جَزَّاهُ وَمَنْ جَزَّاهُ فَقَدْ وَصَفَهُ وَمَنْ وَصَفَهُ فَقَدْ أَحَدَ فِيهِ لَا يَتَغَيَّرُ اللَّهُ بِانْتِغَايَةِ الْمَخْلُوقِ
كَمَا لَا يَتَحَدَّدُ بِتَحْدِيدِ الْمَخْدُودِ أَحَدٌ لَا يَتَأَوَّلُ عَدَدٌ ظَاهِرٌ لَا يَتَأَوَّلُ الْمُبَاشَرَةُ مُتَجَلٍّ لَا
بِاسْتِهْلَالِ رُؤْيَى بَاطِنٍ لَا بِمُزَايَلَةِ مُبَايِنٍ لَا بِمَسَافَةِ قَرِيبٍ لَا بِمُدَانَةِ لَطِيفٍ لَا بِتَجَسُّمِ
مَوْجُودٍ لَا بَعْدَ عَدَمٍ فَاعِلٌ لَا بِاضْطِرَارٍ مُقَدَّرٌ لَا بِخَوْلٍ فِكْرَةٍ مُدَبَّرٌ لَا بِحَرَكَةٍ مُرِيدٌ لَا

بنی هاشم بر آن حضرت حسد بردند و گفتند: آیا مردی را که هیچ گونه آگاهی و بینشی در تدبیر خلافت ندارد به عنوان والی قرار می دهی؟ کسی را نزد او بفرست که او را نزد مایبورد تا متوجه عدم آگاهی او شوی و بر این مطلب، استدلال کنی.^۱

مأمون فردی را نزد آن حضرت فرستاد و حضرت نزد او آمد. بنی هاشم به آن حضرت گفتند: دای ابوالحسن! بر فراز منبر برو و برای ما نشانه‌ای بیان کن که خدا را بر آن پرستش کنیم.^۲ حضرت ﷺ بر فراز منبر قرار گرفت. اندک زمانی نشست و هیچ حرفی نزد، در حالی که چشم در پیش افکنده و خاموش بود. آنگاه اندکی حرکت نمود و ایستاد و خدا را حمد و ثنا گفت و بر پیامبر خدا ﷺ و خاندانش درود فرستاد.

آنگاه فرمود: نخستین مرحله عبادت و بندگی خدا، معرفت و شناخت اوست و بنیاد معرفت خدا، توحید و اقرار به یگانگی اوست و رشته توحیدش، نفی صفات از اوست؛ چرا که عقل‌ها گواهند که هر صفت و موصوفی آفریده شده‌اند و هر آفریده شده‌ای گواه است که او را آفریننده‌ای هست که آن آفریدگار نه صفت است و نه موصوف. همچنین هر صفت و موصوفی به نزدیک هم بودن گواهی می‌دهد و از نزدیک به هم بودن گواه بر حدوث است و حدوث گواه بر ازلی نبودن است که بر حادث ممتنع است.

پس کسی که خدا را به واسطه تشبیه ذاتش شناخته، چنین نیست که در واقع او را شناخته و به توحید و یگانگی پرستیده‌است، کسی به گنه و پایان او نرسیده و به حقیقتش راه نیافته‌است، کسی که او را تمثیل کرده او را تصدیق نکرده‌است. و کسی که نهاییتی برای او قرار داده متوجه او نشده‌است. و کسی که به سوی او اشاره نموده او را قصد نکرده، و کسی که او را مانند خلق دانسته‌است، برای او خشوع ننموده‌است. کسی که او را جزء جزء قرار داده، و کسی که او را توهم کرده، او را نخواسته‌است.

هر شناخته شده‌ای ساخته شده است و هر چه به وسیله غیر خود ایستاده، معلول است و علتی دارد. به وسیله آفریده خدا بر خدا استدلال می‌شود و به وسیله عقل‌ها به معرفتش اعتقاد می‌شود و به فطرت و سرشت، حجتش ثابت می‌شود. آفریدن خدا آفریدگان را پرده‌ای میان او و آنهاست و جدایی او از آنان دلیل جدایی او از ماهیت آنهاست و آغازیدن او بر آفرینش آنان، دلیل بر این است که او را آغازی نیست؛ چرا که هر آغاز شده‌ای، از آغاز کردن غیر خود درآمده است و اینکه آنها را صاحب‌ادان و اسباب قرار داده؛ دلیل است بر اینکه او را ابزار نیست؛ چرا که ادوات و اسباب گواه بر نیاز صاحبان ماده و ادوات است. نامهایش تنها تعبیر آوردن است و کارهایش فهمانیدن، ذاتش حقیقت و گنه و پایانش جدایی افکندن در میان او و آفریدگانش است و ازلی بودنش نشان محدود بودن غیر اوست.

بنابراین در حقیقت، خدا را شناخته کسی که او را در معرض صفات زایده و صفات ممکنات (مخلوقات) در آورده‌است و از او در گذشته هر که به او احاطه پیدا کرده و به خطر رفته کسی که به گنه او رسیده‌است و هر کس بگوید: چگونه است؟ در واقع او را به خلاق تشبیه کرده و هر کس بگوید: چرا؟ او را معلل ساخته و هر کس بگوید: چه وقت؟ او را موقت نموده (وقتی برای او قرار داده) و هر کس بگوید: در چه چیز است؟ او را در ضمن چیزی قرار داده و هر کس بگوید: تا چه زمان می‌باشد؟ نهاییتی برای او توهم کرده و هر کس بگوید: تا چه مکان



بِهَمَامَةٍ شَاءَ لَا يَهْمُهُ مُدْرِكُ لَا يَمِجْسُهُ سَمِيعُ لَا بَالَهُ بِصِيرُ لَا بَادَاةُ لَا تَضَحُّهُ الْاَوْقَاتُ وَ لَا تَضْمُنُهُ الْاَمَاكِينُ وَ لَا تَأْخُذُهُ السَّنَاتُ وَ لَا تَحْدُهُ الصِّفَاتُ وَ لَا تُقَيِّدُهُ الْاَدَوَاتُ سَبَقَ الْاَوْقَاتُ كَوْنَهُ وَ الْقَدَمُ وَ جُودُهُ وَ الْاِبْتِدَاءُ اَزَلُهُ بِتَشْيِيرِهِ الْمَشَاعِرُ عُرِفَ اَنْ لَا مَشْعَرُ لَهُ وَ بِتَجْهِيرِهِ الْجَوَاهِرُ عُرِفَ اَنْ لَا جَوْهَرُ لَهُ وَ بِمُضَادَّتِهِ بَيْنَ الْاَشْيَاءِ عُرِفَ اَنْ لَا ضِدُّ لَهُ وَ بِمُقَارَنَتِهِ بَيْنَ الْاُمُورِ عُرِفَ اَنْ لَا قَرِينُ لَهُ.

ضَادَّ النُّورَ بِالظُّلْمَةِ وَ الْجَلَالَةَ بِالْهَمِّ وَ الْجَسُوَ بِالْبَلَلِ وَ الصُّرْدَ بِالْخُرُورِ مُؤَلَّفَ بَيْنَ مُتَعَادِيَاتِهَا مُفْرَقَ بَيْنَ مُتَدَانِيَاتِهَا دَالَّةً بِتَفْرِيقِهَا عَلَى مُفَرَّقِهَا وَ بِتَأْلِيْفِهَا عَلَى مُؤَلَّفِهَا ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ: (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ) ^(١) فَمُفَرَّقَ بِهَا بَيْنَ قَبْلِ وَ بَعْدِ لِيُعْلَمَ اَنْ لَا قَبْلَ لَهُ وَ لَا بَعْدَ شَاهِدَةٍ بِغَيْرِهَا اَنْ لَا غَرِيزَةَ لِمُعَرِّزِهَا دَالَّةً بِتَفَاوُثِهَا اَنْ لَا تَفَاوُثَ لِمُتَاوُثِهَا مُخْبِرَةً بِتَوْقِيتِهَا اَنْ لَا وَقْتَ لِمُوقَّتِهَا حَبَبَ بَعْضِهَا عَنْ بَعْضٍ لِيُعْلَمَ اَنْ لَا حِجَابَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهَا غَيْرَهَا.

لَهُ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ اِذْ لَا مَرْبُوبَ وَ حَقِيقَةُ الْاِلَهِيَّةِ اِذْ لَا مَالُوهَ وَ مَعْنَى الْعَالِمِ وَ لَا مَعْلُومَ وَ مَعْنَى الْخَالِقِ وَ لَا مَخْلُوقَ وَ تَأْوِيلُ السَّمْعِ وَ لَا مَسْمُوعَ لَيْسَ مِنْذُ خَلْقٍ اسْتَحَقَّ مَعْنَى الْخَالِقِ وَ لَا يَأْخُذُ بِهِ الْبَرَايَا اسْتِفَادَ مَعْنَى الْبَارِيَّةِ كَيْفَ وَ لَا تُعَيِّنُهُ مَذْ وَ لَا تُدْنِيهِ قَدْ وَ لَا تَحْجُبُهُ لَعَلَّ وَ لَا تُؤَقِّتُهُ مَتَى وَ لَا تَشْمَلُهُ حِينَ وَ لَا تَقَارِنُهُ مَعَ اِنَّمَا تَحْدُ الْاَدَوَاتُ اَنفُسَهَا وَ تُشِيرُ الْاَلَّةُ اِلَى نِظَائِرِهَا وَ فِي الْاَشْيَاءِ يُوْجَدُ فِعَالُهَا مَعْنَاهَا مِنْذُ الْقَدَمَةِ وَ حَمَتُهَا قَدْ الْاَزَلِيَّةَ وَ جَنَّبَتْهَا لَوْ لَا التَّكْمِلَةُ افْتَرَقَتْ فَذَلَّتْ عَلَى مُفَرَّقِهَا وَ تَبَايَنْتْ فَأَعَزَّتْ عَنْ مُبَايِنِهَا لَمَّا تَجَلَّى صَانِعُهَا لِلْعُقُولِ وَ بِهَا احْتَجَبَ عَنِ الرُّؤْيَةِ وَ اِلَيْهَا تَحَاكَمَ الْاَوْهَامُ وَ فِيهَا اُثْبِتَ غَيْرُهُ وَ مِنْهَا اُبْطِلَ الدَّلِيلُ وَ بِهَا عَرَفَتْهَا الْاَفْرَارُ وَ بِالْعُقُولِ يُعْتَقَدُ التَّصْدِيقُ بِاللَّهِ وَ بِالْاَفْرَارِ يَكْمُلُ الْاِيْمَانُ بِهِ وَ لَا دِيَانَةَ اِلَّا بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ وَ لَا مَعْرِفَةَ اِلَّا بِالْاَخْلَاصِ وَ لَا اِخْلَاصَ مَعَ التَّشْبِيهِ وَ لَا نَفْيَ مَعَ اِثْبَاتِ الصِّفَاتِ لِلتَّشْبِيهِ.

فَكُلُّ مَا فِي الْخَلْقِ لَا يُوْجَدُ فِي خَالِقِهِ وَ كُلُّ مَا يُمْكِنُ فِيهِ يَمْتَنِعُ مِنْ صَانِعِهِ لَا تَجْرِي عَلَيْهِ الْحَرَكَةُ وَ السُّكُونُ وَ كَيْفَ يَجْرِي عَلَيْهِ مَا هُوَ اَجْرَاهُ اَوْ يَعُودُ اِلَيْهِ مَا هُوَ اِبْتَدَاهُ اِذَا لَتَفَاوُثَتْ ذَاتُهُ وَ لَتَجَزَّأَتْ كُنْهُهُ وَ لَامْتَنَعَ مِنَ الْاَزَلِ مَعْنَاهُ وَ لَمَّا كَانَ لِلْبَارِي مَعْنَى غَيْرِ

می‌باشد؟ غایتی برای او ثابت نموده‌است و هر کس غایتی برای او ثابت نموده‌او را در غایت یادگیری شریک کرده‌است و هر کس او را با دیگری در غایت شریک کند او را جزء جزء کرده‌است. و هر کس او را جزء جزء ببلند او را به صفات زائد وصف نموده و هر کس او را وصف نماید الحاد کرده و از حق منحرف شده‌است. خداوند به تغییر مخلوق، از حال خود متغیر نمی‌شود، آن سان که به تحدید و اندازه نمودن محدود، محدود نمی‌شود.

او یکی است نه به تأویل عدد و شمار، او هویداست نه به تأویل مباشرت. آشکار است، نه به آشکاری رؤیت. پنهان است نه به دوری. جداست نه به مسافت، نزدیک است نه به همجواری. لطیف است نه به اعتبار تجسم. موجود است نه بعد از عدم. فاعل است نه به اضطراب و ناچاری، تقدیر می‌کند و هر چیزی را اندازه می‌دهد نه به قوت و جولان اندیشه. تدبیر می‌کند نه به واسطه حرکت. اراده کننده است نه به همت و قصد. در پند است نه به آلت حس. شنو است نه به توسط آلت (که گوش داشته باشد) و بینا است نه به وسیله ابزار (که چشم داشته باشد). زمان‌ها نمی‌توانند با او همراهی کنند و مکان‌ها نمی‌توانند او را فراگیرند؛ چرت‌ها او را فرا نگیرند و صفت‌ها او را محدود نکنند و ادوات و اسباب او را مقید نسازند. هستی‌اش بر زمان‌ها پیشی گرفته و وجودش بر نیستی سبقت یافته‌است و همیشگی‌اش از ابتدا گوی سبقت را برده‌است.

به خاطر اینکه برای آفریدگش مشاعر و حوس قرار داده، معلوم شد که او را مشعر و حاشه‌ای نیست و به جهت این که ماهیات جواهر را ایجاد کرده دانسته شد که او را جوهری نیست و به واسطه آن که در بین چیزها ضمیمه و مخالفت افکنده، معلوم شد که ضدی ندارد و به اعتبار مقارنت و مصاحبت و وابستگی که در بین چیزها قرار داده معلوم شد که قرین و یاری ندارد. روشنی را با تاریکی، درشتی را با نرمی، خشکی را با نرمی و سردی را با گرمی متضاد قرار داده و چیزهایی را که با هم سازگار ندارند به یکدیگر مرتبط کرده‌است و در میان چیزهایی که به هم نزدیکند، جدایی افکنده تا به سبب جدایی بیانگر جدا کنند آنها و به سبب ارتباط آنها بیانگر ارتباط دهند آنها باشد و این است معنای فرموده خداوند که تو از هر چیزی جفت آفریدیم باشد که شما پندپذیر شوید پس در بین قبل و بعد جدایی افکنده تا معلوم شود که او را قبل و بعدی نیست. همه اینها به طبایع و سرشت‌ها گویند که آنکه این طبیعت‌ها را به آنان عطا فرمود، خود، طبیعت و سرشتی ندارد و به تفاوتی که دارند نشانگر آن هستند که کسی که آنها را متفاوت قرار داد، خود تفاوتی ندارد و به واسطه وقتی که دارند خبر می‌دهند که کسی که وقت را برای آنان پیدا کرد، خود وقتی ندارد برخی از اینها را از برخی دیگر پوشانده تا معلوم شود که در بین او و آنها حجابی غیر از آنها نیست. او پروردگار بود در هنگامی که هیچ مربوبی نبود و او حقیقت خدا بودن و خدایی را داشت. در زمانی که هیچ معبودی نبود و معنای دانایی را داشت هنگامی که هیچ معلومی نبود و معنای آفریدگار را داشت هنگامی که هیچ آفریده‌ای نبود و تأویل شنوایی را داشت هنگامی که هیچ مسموعی نبود (که قلبیت شنیدن داشته باشد). خداوند آن گونه نیست که از زمان آفریدن، معنای خالق را سزاوار شده باشد و تعیین که به پدید آوردن خلایق معنای پدید آوردنگی را استفاده کند. چگونه چنین باشد و حال آنکه همه (از چه زمان) او را پنهان نسازد و نقد (تقریب زمان) او را نزدیک نسازد و بلع (شاید) او را منع نکند و ممتی (چه وقت) او را موقت نکند و حین (زمان) او را فرا نگیرد و مع (همراه بودن) به او نزدیک نشود و نبیند. زیرا ادوات فقط خود را اندازه می‌کنند و آلت‌ها به سوی نظایر خویش اشاره می‌کنند. در چیزها کردارهای آنها یافت می‌شود. مانند (نشانگر قیمت) آنها را از قدیمی بودن منع نموده و قد (نشانگر ازلیت) آنها را از همیشگی بودن باز داشته و ولاد (که نشانگر اگر نه این بود است) آنها را از یکدیگر جدا ساخته و به این سبب بر جدا کنند. دلالت کرده و از هم دور شده و دوری دهند. اش را آشکار ساخته‌است به جهت اینکه سازنداش برای عقل‌ها تجلی کرده و به واسطه آن از دین، در پرده رفته و به سوی آنها خیال‌ها حاکم رفته و غیر او در آنها تثبیت شده

الْمَنْزُومَ وَلَوْ حُدَّ لَهُ وَزَاءٌ إِذَا حُدَّ لَهُ أَمَامُ وَلَوْ الشَّمْسُ لَهُ التَّمَامُ إِذَا لَزِمَهُ التَّقْصَانُ كَيْفَ
يَسْتَحِقُّ الْأَزَلُ مَنْ لَا يَمْتَنِعُ مِنَ الْحَدَثِ وَكَيْفَ يُنْشِئُ الْأَشْيَاءَ مَنْ لَا يَمْتَنِعُ مِنَ الْإِنْشَاءِ إِذَا
لَقَامَتْ فِيهِ آيَةُ الْمَصْنُوعِ وَتَحَوَّلَ دَلِيلًا بَعْدَ مَا كَانَ مَذْلُولًا عَلَيْهِ لَيْسَ فِي مُحَالِ الْقَوْلِ
حُجَّةٌ وَلَا فِي الْمَسْأَلَةِ عَنْهُ جَوَابٌ وَلَا فِي مَعْنَاهُ لَهُ تَعْظِيمٌ وَلَا فِي إِبَانَتِهِ عَنِ الْخَلْقِ ضَمِيمٌ
إِلَّا بِامْتِنَاعِ الْأَزَلِ أَنْ يُنْشَى وَمَا لَا بَدْءَ لَهُ أَنْ يُبْدَأَ.

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ كَذَّبَ الْعَادِلُونَ بِاللَّهِ وَصَلُّوا صَلَالًا بَعِيدًا وَخَسِرُوا
خُسْرَانًا مُبِينًا وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ».

٣. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي
عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا الْقُطَّانُ عَنْ يَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ
تَمِيمِ بْنِ بَهْلُولٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ الْحُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ
اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام: «أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام اسْتَنْهَضَ النَّاسَ فِي حَرْبٍ مُعَاوِيَةَ فِي
الْعَمْرَةِ الثَّانِيَةِ فَلَمَّا حَسَدَ النَّاسَ قَامَ خَطِيبًا فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْوَاحِدِ الصَّمَدِ الْمُنْفَرِدِ
الَّذِي لَا مِنْ شَيْءٍ كَانَ وَلَا مِنْ شَيْءٍ خَلَقَ مَا كَانَ قُدْرَتُهُ بَانَ بِهَا مِنَ الْأَشْيَاءِ وَبَانَ الْأَشْيَاءُ
مِنْهُ فَلَيْسَتْ لَهُ صِفَةٌ تُتَالُ وَلَا حَدٌّ يَضْرِبُ لَهُ الْأَمْثَالُ كُلُّ دُونِ صِفَاتِهِ تَغْيِيرُ اللَّغَاتِ وَضَلُّ
هُنَالِكَ تَضَارِيفِ الصِّفَاتِ وَخَارَ فِي مَلَكُوتِهِ عَمِيقَاتُ مَذَاهِبِ التَّفَكِيرِ وَانْقَطَعَ دُونَ
الرُّسُوحِ فِي عِلْمِهِ جَوَامِعُ التَّفْسِيرِ وَحَالَ دُونَ غَيْبِهِ الْمَكُونُ حُجُبٌ مِنَ الْغُيُوبِ وَتَاهَتْ
فِي أَدْنَى أَدَانِهَا طَامِحَاتُ الْمُقُولِ فِي لَطِيفَاتِ الْأُمُورِ.

فَتَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَتْلَعُهُ بَعْدَ الْهَيْمِ وَلَا يَنَالُهُ غَوْصُ الْفُطْنِ وَتَعَالَى اللَّهُ الَّذِي لَيْسَ
لَهُ وَقْتُ مَعْدُودٍ وَلَا أَجَلٌ مَعْدُودٌ وَلَا نَعْتُ مَخْدُودٌ وَسُبْحَانَ الَّذِي لَيْسَ لَهُ أَوَّلٌ مُبْتَدَأٌ وَ
لَا غَايَةٌ مُنْتَهَى وَلَا آخِرٌ يَقْنَى سُبْحَانَهُ هُوَ كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ وَالْوَاصِفُونَ لَا يَتْلَعُونَ نَعْتَهُ
حَدَّ الْأَشْيَاءِ كُلَّهَا عِنْدَ خَلْقِهِ إِيَّاهَا إِيَّانَةً لَهَا مِنْ شَيْبِهِ وَإِيَّانَةً لَهُ مِنْ شَيْبِهَا فَلَمْ يَخْلُ فِيهَا
فَيُقَالَ: هُوَ فِيهَا كَائِنٌ وَلَمْ يَتَأَنَّهَا فَيُقَالَ: هُوَ مِنْهَا بَائِنٌ وَلَمْ يَخْلُ مِنْهَا فَيُقَالَ لَهُ: أَيْنَ.

لَكِنَّهُ سُبْحَانَهُ أَحَاطَ بِهَا عِلْمُهُ وَأَتَقَنَّا صُنْعُهُ وَأَحْصَاهَا حِفْظُهُ لَمْ يَغْرُبْ عَنْهُ حَقِيقَاتُ
غُيُوبِ الْهَوَى وَلَا غَوَامِضُ مَكُونِ ظُلُمِ الدُّجَى وَلَا مَا فِي السَّمَاوَاتِ الْعُلَى وَالْأَرْضِينَ
السُّفْلَى لِكُلِّ شَيْءٍ مِنْهَا حَافِظٌ وَرَقِيبٌ وَكُلُّ شَيْءٍ مِنْهَا بِشَيْءٍ مُحِيطٌ وَالْمُحِيطُ بِمَا أَحَاطَ

و از آنها دلیل بیرون آورده شده، و بوسیله آنها اقرار کردن را شناسانیده است. و وسیع عقل‌ها، به تصدیق خدا اعتقاد حاصل می‌شود و به اقرار، ایمان به او کامل می‌شود و هیچ دینانی جز پس از معرفت و شناخت نیست و هیچ شناختی جز با اخلاص نیست و هیچ اخلاصی با تشبیه نیست و با اثبات صفات، تشبیه نفی نمی‌شود.

پس هر چه در آفریده است، در آفریدگار آن یافت نمی‌شود و هر چه در آن ممکن باشد در سازندارش ممکن است. حرکت و سکون بر او جریان ندارد زیرا آنچه او آن را جاری ساخته چگونه بر او جاری شود؟ یا به سبب برگردان آنچه او آنرا آغاز فرموده (چرا که) در آن هنگام، ذاتش متفاوت می‌شود و کنه و پایش صاحب اجزا می‌گردد و معنائش از ازل امتناع ورزد و آفریننده معنایی جز آفریده شده، نخواهد داشت و اگر برای او پستی تعیین شود آنگاه است که برای او پیش روی نیز تعیین خواهد شد و اگر برای او تمامیت طلب شود آنگاه است که برای او نقصان لازم خواهد شد.

چگونه شایسته همیشگی است کسی که از حدوث امتناع ندارد؟ چگونه چیزها را ایجاد می‌کند کسی که از ایجاد شدن امتناع ندارد؟ چرا که در آن هنگام، علامت و نشانه مصنوع، که دیگری او را ساخته - در آن بر پا خواهد شد و پس از آن که مدلول علیه، بوده دلیلی گردد. نه در محل گردیدن و جولان گفتار، حجتی است و نه در پرسش از او جوابی و نه در معنای آن برای او تعطیمی و نه در جدایش از آفریدگان ستمی، مگر به امتناع ازلی که همیشه بوده، از این که دو تا شود و آنچه آغازی ندارد آغاز شود. معبودی جز خدایی که برتر و عظیم است، نیست. دروغ گفتند آنها که چیزی را با خدا برابر کردند و به گمراهی دوری گمراه شدند و به زبانی آشکار زبان دیدند و خواندند بر محمد که پیامبر اوست و خاندان پاک و پاکیزه او درود فرستد.

۳- عبدالرحمان از امام صادق علیه السلام از پدر بزرگوارش از جدش علیه السلام نقل می‌کند که: امیرمؤمنان علی علیه السلام برای بار دوم به مردم دستور داد که مهیای جنگ با معاویه شوند و هنگامی که مردم گرد آمدند برخاست و خطبه‌ای ایراد کرد و فرمود:

سیاس و ستایش، خدایی را سزد که یکی است و یگانه، بی‌نیاز متغیر نهاست، نه از چیزی وجود یافته و نه آنچه را که وجود یافته از چیزی آفریده است، به قدرت کامله او، همه چیز از او جدا شده، و او از همه چیز جدا شده است پس او را صفتی نیست که بتوان به آن رسید و فتنه‌های ندارد که بتوان بر آن مثال زد. تعبیرات همه لغات در باب صفاتش ناتوانند و دگرگونی صفات در آنجا سرگردان شده‌اند و در ملکوت مصنوعات راهای تفکار و اندیشه‌های ژرف و خیال‌های دقیق، سرگشته و حیرانند. همه تفسیرها و بیان‌ها بدون آن که در دلش او، که عین ذات اوست - رسوخ و نفوذ کنند، منقطع شدند و پرده‌های غیب که از همه پوشیده‌اند حایل و مانع شده‌اند و خرده‌های بلندی که در امور لطیف و چیزهای دقیق تسلط دارند، در کمتر از کمترین آن حجاب‌ها، حیرانند.

پس بزرگوار است خدایی که هفت‌های دور به او نمی‌رسند و ژرف اندیشی‌ها او را نمی‌یابند. و برتر است خدایی که برای او زمانی نیست که به شمار در آید و مدتی نیست که به سزاید و او را وصفی نیست که به اندازه معین شود.

پاک و منزّه است آن که اولی ندارد که با آن آغاز شود و پایانی ندارد که به پایان رسد و آخری ندارد که فقی گردد. او پاک و منزّه است آنچنان که خود وصف نموده و وصف کنندگان به وصف او نمی‌رسند. همه چیز را در آن هنگام که آفرید محدود ساخت تا به آنان ظاهر سازد که به او شباهتی ندارند و لو به آنان شباهتی ندارد. پس در آنها حلول نکرده تا بتوان گفت: «او در آنهاست» و از آنها دور نشده تا بتوان گفت: «از آنها جداست» و از آنها برکنار نیست تا بتوان گفت: «در کجاست». ولیکن علم خدای سبحان به همه اینها

مِنْهَا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ تُغَيِّرْهُ صُرُوفُ الْأَزْمَانِ وَلَمْ يَتَكَذَّبْهُ صُنْعُ شَيْءٍ كَانَ إِنَّمَا قَالَ لِمَا شَاءَ أَنْ يَكُونَ: كُنْ فَكَانَ ابْتَدَعَ مَا خَلَقَ بِمَا مِثَالِ سَبَقٍ وَلَا تَعَبٍ وَلَا نَصَبٍ وَكُلُّ صَانِعٍ شَيْءٍ فَمِنْ شَيْءٍ صَنَعَ وَاللَّهُ لَا مِنْ شَيْءٍ صَنَعَ مَا خَلَقَ وَكُلُّ عَالِمٍ فَمِنْ بَعْدِ جَهْلٍ تَعْلَمُ وَاللَّهُ لَمْ يَجْهَلْ وَلَمْ يَتَعْلَمْ أَحَاطَ بِالشَّيْءِ عِلْمًا قَبْلَ كَوْنِهَا فَلَمْ يَزِدْهُ بِكَوْنِهَا عِلْمًا عِلْمُهُ بِهَا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ كَعِلْمِهِ بَعْدَ تَكْوِينِهَا لَمْ يَكُونَ لَهَا لِشَيْءٍ سُلْطَانٌ وَلَا خَوْفٌ مِنْ زَوَالٍ وَلَا نَقْصَانٍ وَلَا اسْتِعَانَةٌ عَلَى ضِدِّ مُتَاوِرٍ وَلَا نِدَى مُكَاتِرٍ وَلَا شَرِيكَ مُكَابِدٍ لَكِنْ خَلَائِقُ مَرْبُوبُونَ وَعِبَادٌ دَاخِرُونَ.

فَسُبْحَانَ الَّذِي لَا يَتَّوَدُّهُ خَلْقٌ مَا ابْتَدَأَ وَلَا تَدْبِيرُ مَا بَرَأَ وَلَا مِنْ عَجَزٍ وَلَا مِنْ قُتْرَةٍ بِمَا خَلَقَ اكْتَفَى عِلْمَ مَا خَلَقَ وَخَلَقَ مَا عِلْمٌ لَا بِالتَّفَكُّرِ وَلَا بِعِلْمِ خَادِثٍ أَصَابَ مَا خَلَقَ وَلَا شُبْهَةٍ دَخَلَتْ عَلَيْهِ فِيمَا لَمْ يَخْلُقْ لَكِنْ قَضَاءُ مُبْرَمٍ وَعِلْمٌ مُحْكَمٌ وَأَمْرٌ مُتَقَنٌ تَوَحَّدَ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَخَصَّ نَفْسَهُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَاسْتَخْلَصَ الْمَجْدَ وَالشَّاءَ فَتَمَجَّدَ بِالتَّمَجُّدِ وَتَحَمَّدَ بِالتَّحْمِيدِ وَعَلَاعَنِ اتِّخَاذِ الْإِبْنَاءِ وَتَطَهَّرَ وَتَقَدَّسَ عَنْ مَلَامَسَةِ النِّسَاءِ وَعَزَّ وَجَلَّ عَنْ مُجَاوِرَةِ الشَّرِّكَاءِ.

فَلَيْسَ لَهُ فِيمَا خَلَقَ ضِدٌّ وَلَا فِيمَا مَلَكَ نِدٌّ وَلَمْ يَشْرِكْ فِي مَلِكِهِ أَحَدٌ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ وَالْمُبِيدُ لِلْإِبْدِ وَالْوَارِثُ لِلْأَمَدِ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ وَحْدَانِيًّا أَرْلِيًّا قَبْلَ بَدْءِ الدَّهْوَرِ وَبَعْدَ صَرْفِ الْأُمُورِ الَّذِي لَا يَبِيدُ وَلَا يَفْقَدُ بِذَلِكَ أَصِفَ رَبِّي فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ عَظِيمِ مَا أَعْظَمَهُ وَجَلِيلِ مَا أَجَلَّهُ وَعَزِيزِ مَا أَعَزَّهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عُلوًّا كَبِيرًا.

وَحَدَّثَنَا بِهِذِهِ الْخُطْبَةِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّقَرِيُّ الصَّائِغُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعُبَّاسِ بْنِ بَسَامٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو زَيْدٍ سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَصْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرَةُ بْنُثُ أَوْسٍ قَالَتْ: حَدَّثَنِي حَدَّثَنِي الْحُصَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ: «أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام خَطَبَ بِهِذِهِ الْخُطْبَةِ لَمَّا اسْتَنْهَضَ النَّاسَ فِي حَرْبٍ مُعَاوِيَةَ فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ».

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّقَرِيُّ وَسَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عِيْسَى وَهَيْثَمِ بْنِ أَبِي مَسْرُوقٍ

احاطه داشته و ساخت او آنها را استوار فرموده و باینگهداریش آنها را شمرده و ضبط کرده است. و پنهانی‌های ناپیدا که در هوا پوشیده و پنهان است و آنچه در نهایت پوشیدگی و در تاریکی‌های شب است، از او دور و پوشیده نیست. همچنین آنچه در آسمان‌های بالا و زمین‌های پایین‌تر است بر او پوشیده نیست.

او برای هر چیزی، نگهدارنده و نگهدارنده‌ی قرار داده و هر چیزی از آنها به چیزی دیگر و بر احاطه‌کننده آنچه که آن را احاطه نموده، احاطه دارد؛ خدایی است، یکتای، یگانه بی‌نیاز که گردش روزگار او را دگرگون نسازد و ساختن چیزی او را به زحمت نیفکند. به آنچه که خواسته تنها فرموده: «موجود شو»، پس آن چیز موجود شده و آنچه را آفریده بدون نمونه‌ی پیشینی و بدون رنج و تلاش ایجاد کرده است و هر سازنده‌ی چیزی آن را از چیزی ساخته و خدا آنچه را آفریده از چیزی نساخته است. هر عالمی بعد از جهل، عالم شده و تعلیم گرفته و خدا هرگز جاهل نبوده و از کسی تعلیم نگرفته است. او به همه چیز از روی علم و دانش پیش از وجود آنها آگاهی دارد. پس به واسطه‌ی آنها بر علمش نیفزوده است. علم او به اشیاء بیش از به وجود آمدن آنها همانند علم او بعد از به وجود آمدن آنهاست.

او این خلاق را به جهت پادشاهی خود نیافرید، یابه جهت بیم از زوال و نقصان سلطنتش نبوده، یابه جهت استعانت بر ضد دشمنی جنگجو نبوده، یابه جهت غلبه بر همتایی نبوده، یا در برابر شریکی که در بزرگی، نزاع داشته باشد، نبوده، لیکن آنان، آفریدگان، پرورش یافتگان و بندگان ذلیل و خوارند. پس پاک و منزّه است کسی که آفرینش آنچه آغاز کرده، و تدبیر آنچه آفریده، او را به زحمت نینداخته است. به آنچه آفریده اکتفا فرمود، نه از روی عجز و ناتوانی و نه از روی سستی. دانست آنچه را آفرید و آفرید آنچه را که دانست. نه به اندیشیدن و نه با علمی که در استواری مخلوقات به او رسید و نه شبهه‌ای در آنچه نیافرید، بر او وارد شد. بلکه حکمی است حتمی، و علمی است محکم و استوار و امری است در نهایت متانت.

او که یگانه است به پروردگاری و خویشتن را به یگانگی مخصوص ساخته و بزرگی و ستایش را برای خود اختصاص داده است. پس با بزرگواری بی‌همتا شده و با ستایش مورد ستایش قرار گرفته؛ از داشتن پسران، برتر است و از تماس داشتن با زنان، پاک و پاکیزه‌تر و از همسایگی شریکان، عزیزتر و بزرگوارتر است. پس او را در آنچه آفریده، ضدی نیست و در آنچه مالک آن شده، همتایی نیست و هیچ کس در پادشاهی او شریک نیست، یکی است، یگانه و بی‌نیاز که نابودکننده ابدیت و وارث زمان است. آن که همیشه بوده و خواهد بود، در حالتی که یگانه و ازلی است که آغاز و انجام ندارد، که پیش از آغاز روزگار و بعد از دگرگونی هر کار چنین بوده و می‌باشد. آن که هلاک نمی‌شود و مفقود نمی‌شود.

این گونه پروردگار خود را وصف می‌کنم؛ معبودی جز خدا نیست که در غایت بزرگی و بزرگواری و عزیزی در منتهای عزت و برتری است و به برتری بزرگی از آنچه ستمکاران می‌گویند برتری دارد.

۴- اسحاق بن غالب از امام صادق علیه السلام، از پدر بزرگوارش علیه السلام نقل می‌کند که رسول خدا صلی الله علیه و آله در یکی از خطبه‌های خویش فرمود:

التَّهْدِيَّ وَ مُحَمَّدَيْنِ الْحُسَيْنَيْنِ أَبِي الْخَطَّابِ كُلِّهِمْ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي
الْمِقْدَامِ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ غَالِبٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله فِي
بَعْضِ خُطْبِهِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَانَ فِي أَوَّلِيَّتِهِ وَخَدَانِيَّتِهِ وَفِي أَرْلِيَّتِهِ مُتَعَظِّمًا بِالْإِلَهِيَّةِ
مُتَكَبِّرًا بِكِبَرِيَّاتِهِ وَجَبْرُوتِهِ ابْتَدَأَ مَا ابْتَدَعَ وَاتَّشَأَ مَا خَلَقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ كَانَ سَبْقُ شَيْءٍ
مِمَّا خَلَقَ.

رَبُّنَا الْقَدِيمُ يُلَطِّفُ رُبُوبِيَّتَهُ وَيَعْلَمُ خُبْرَهُ فَتَقَ وَيُحْكَمُ قُدْرَتُهُ خَلَقَ جَمِيعَ مَا خَلَقَ وَ
بُنُورِ الْأَصْبَاحِ فَلَقَ فَلَا مَبْدَلُ لَخَلْقِهِ وَلَا مُخَيَّرَ لِمُصْنَعِهِ وَلَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ وَلَا رَادًّا لِمُفْرِهِ وَ
لَا مُسْتَرَاخَ عَنْ دَعْوَتِهِ وَلَا زَوَالَ لِمُلْكِهِ وَلَا انْقِطَاعَ لِمُدَّتِهِ وَهُوَ الْكَائِنُونَ أَوَّلًا وَالذَّائِمُونَ
أَبَدًا الْمُخْتَجِبُ بِبُورِهِ دُونَ خَلْقِهِ فِي الْأَفْقِ الطَّامِحِ وَالْعَرْ الشَّامِخِ وَالْمَلِكُ الْبَادِخِ فَوْقَ كُلِّ
شَيْءٍ عِلَا وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ دَنَا فَتَجَلَّى لَخَلْقِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ يُرَى وَهُوَ بِالْمَنْظَرِ الْأَعْلَى
فَأَحَبَّ الْأَخْيَاصِ بِالتَّوْحِيدِ إِذَا احْتَجَبَ بِبُورِهِ وَسَمَا فِي عُلُوِّهِ وَاسْتَرَّ عَنْ خَلْقِهِ وَبَعَثَ
إِلَيْهِمُ الرُّسُلَ لِيَتَكُونَ لَهُ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ عَلَى خَلْقِهِ وَ يَكُونَ رُسُلُهُ إِلَيْهِمْ شُهَدَاءَ عَلَيْهِمْ وَ
ابْتَعَثَ فِيهِمُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ
وَلِيُعْقِلَ الْعِبَادَ عَنْ رَبِّهِمْ مَا جَهِلُوهُ فَيَعْرِفُوهُ بِرُبُوبِيَّتِهِ بَعْدَ مَا أَنْكَرُوا وَيُؤْخَذُوهُ بِالْإِلَهِيَّةِ
بَعْدَ مَا عَصَوْا.

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى
الْقَطَّارُ وَأَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ جَمِيعًا قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا
رَفَعَهُ قَالَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام فَقَالَ لَهُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ صِفْ لِي رَبَّنَا حَتَّى
كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ فَأَطْرُقَ الْحَسَنِ بْنُ عَلِيٍّ عليه السلام مَلِيًّا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ
لَهُ أَوَّلٌ مَعْلُومٌ وَلَا آخِرٌ مُتَّهٍ وَلَا قَبْلُ مُذْرَكٌ وَلَا بَعْدُ مَحْدُودٌ وَلَا أَمَدُ بِحَتَّى وَلَا شَخْصٌ
فَيَتَجَرَّأُ وَلَا اخْتِلَافٌ صِفَةِ فَيَتَنَاهَى فَلَا تُدْرِكُ الْعُقُولُ وَأَوْهَامُهَا وَلَا الْفِكَرُ وَخَطَرَاتُهَا وَ
لَا الْأَلْبَابُ وَأَذْهَانُهَا صِفَتَهُ فَتَقُولُ مَتَى وَلَا بُدْئِي مِمَّا وَلَا ظَاهِرٌ عَلَى مَا وَلَا بَاطِنٌ فِيمَا وَ
لَا تَارِكٌ فَهَلَا خَلَقَ الْخَلْقَ فَكَانَ بَدِينًا بَدِيعًا ابْتَدَأَ مَا ابْتَدَعَ وَابْتَدَعَ مَا ابْتَدَأَ وَقُلَّ مَا أَرَادَ
وَأَرَادَ مَا اسْتَرَادَ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ.

ع. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ

سیاس و ستایش خدایی را سزااست که در اولیت خود تنها بوده و در ازلیتش با عظمت خداوندگاری متصف شده، و به کبریا و جبروتش تکبر و بزرگواری می نمود. آغاز کرد آنچه را اختراع فرمود و ایجاد کرد آنچه را آفرید، آنها را بدون مثال ومانندی که از پیش باشد پدید آورد. پروردگار ماکه به لطف ربوبیت و پروردگاری خویش قدیم است و به علم و اطلاع خود، شکافت و گشود و به استواری قدرت و توانایی که دارد آفرید همه آنچه را آفرید و تاریکی شب را به نور عمود صبح شکافت. پس هیچ تبدیلی کننده‌ای نیست که خلق او را تبدیل کند و هیچ تغییر دهنده‌ای نیست که صنع او را تغییر دهد و هیچ کس نیست که حکم او را به عقب اندازد و هیچ ردکننده‌ای نیست که امر او را رد کند و هیچ جای راحت و آسایشی از دعوت و فراخوانی او برای در روندگان نیست. و ملک او زوال پذیر نیست و برای مدتش انقطاعی و پایانی نیست. او خود در اول (ازل) هستی است و دایمی است که همیشه خواهد بود. آن که به نور خویش در نزد آفریدگانش و در افاق مرتفع و عزت بلند و پادشاهی از آفریده هایش پوشیده است و به هر چیزی نزدیک شد. از این رو برای خلقتش ظاهر و آشکار شد؛ بی آنکه دیده شود و او در نظرگاه والایی است. پس، اختصاص به توحید و یگانگی را دوست داشت، چون به نور خویش در پرده رفت و در مرتبه بلندی که دارد، بلند شد و از خلقتش پنهان شد و رسولان را به سوی آنان فرستاد، تا برای او حجتی رسا بر خلقتش باشند و رسولانش به آنان گواهانی باشند، و در میان آنان پیامبران مژده دهنده و بیم دهنده را برانگیخت، تا هر که هلاک شد از روی دلیل هلاک شود و هر که زنده شد از روی دلیل آشکار زنده شود و بندگان در مورد آنچه از پروردگارشان نادانند بیندیشند و او را به پروردگاری بشناسند؛ بعد از آنکه انکار کرده بودند، و او را به یگانگی در خدایی بشناسند، بعد از آنکه با او در ستیز بودند.

۵- محمد بن احمد بن یحیی در روایت مرقومه‌ای که از برخی اصحاب ما نقل می‌کند گوید: مردی خدمت امام حسن بن علی علیه السلام آمد و عرض کرد: ای فرزند رسول خدا! پروردگار خود را برای من وصف کن به گونه‌ای که گویی من او را می‌بینم.

امام حسن بن علی علیه السلام مدتی درنگ کرد. آن گاه سر خود را بلند نمود و فرمود: «سیاس و ستایش، خدایی را سزااست که او را نه اولی معلوم بوده و نه آخری که به پایان رسد؛ نه پیشینه‌ای که دریافته شود و نه بعدی که به اندازه در آید؛ نه مدتی که به حتی (نهایت) مقید شود، نه شخص است تا آنکه تجزیه شود و نه اختلاف صفتی دارد که نهایت و پایانی داشته باشد. پس عقلها، خیالها، فکرها و اندیشه‌های خردمندان و ذهن‌های آنها توان درک صفت او را ندارند تا آنکه بگویند: کی؟ و در چه زمان بوده؟ نه از چیزی ابتدا و آغاز شده، نه در چیزی پنهان است و نه چیزی را کم گذاشته [تا بگویند] چرا نکرد. خلق را آفرید پس در آفرینش خود اولین پدید آورنده بود. آغاز کرد آنچه را که اختراع فرمود و اختراع فرمود آنچه را که آغاز کرد و انجام داد آنچه را که خواست و خواست آنچه را که افزود. این است خدا، که پروردگار جهانیان است.» ۶- امام رضا علیه السلام در جواب سعد بن سعد که در مورد توحید پرسید، فرمود: «همان است که

الصَّفَّارُ عَنْ عِبَادِنِ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ الرُّضَاءَ عليه السلام عَنِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ هُوَ الَّذِي أَنْتُمْ عَلَيْهِ.

٧. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ وَيَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ فَضَالٍ عَنْ ابْنِ بَكْثَرٍ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا قَالَ هُوَ تَوْحِيدُهُمْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

٨. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: أَخْرَجَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام حَقًّا فَأَخْرَجَ مِنْهُ وَرَقَةً فَإِذَا فِيهَا: «سُبْحَانَ الْوَاحِدِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ الْقَدِيمِ الْمُبْدِي الَّذِي لَا بَدَأَ لَهُ الدَّائِمِ الَّذِي لَا نَفَادَ لَهُ الْخَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ الْخَالِقِ مَا يُرَى وَمَا لَا يُرَى الْعَالِمِ كُلِّ شَيْءٍ بِغَيْرِ تَعْلِيمٍ ذَلِكَ اللَّهُ الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ».

٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ زِيَادٌ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ سَيَّارٌ عَنْ أَبِيهِمَا عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الرُّضَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام قَالَ قَامَ رَجُلٌ إِلَى الرُّضَاءِ عليه السلام فَقَالَ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ صِفْ لَنَا رَبَّكَ فَإِنِ مَنْ قَبْلَنَا قَدْ اخْتَلَفُوا عَلَيْنَا فَقَالَ الرُّضَاءُ عليه السلام: إِنَّهُ مَنْ يَصِفُ رَبَّهُ بِالْقِيَاسِ لَا يَزَالُ الدَّهْرُ فِي الْإِلْتِبَاسِ مَاثِلًا عَنِ الْمُنْهَاجِ طَاعِنًا فِي الْأَعْوَجَاجِ ضَالًّا عَنِ السَّبِيلِ قَائِلًا غَيْرَ الْجَمِيلِ أَعْرِفُهُ بِمَا عَرَفَ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ وَأَصْفُهُ بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ غَيْرِ صُورَةٍ لَا يُدْرِكُ بِالْحَوَاسِّ وَلَا يُقَاسُ بِالنَّاسِ مَعْرُوفٌ بِغَيْرِ تَشْبِيهِ وَمُتَدَانٍ فِي بُعْدِهِ لَا يَنْظُرُ لَا يُمَثِّلُ بِخَلْقِيَّتِهِ وَلَا يَجُورُ فِي قَضِيَّتِهِ الْخَلْقِ إِلَى مَا عِلْمٌ مُنْفَادُونَ وَعَلَى مَا سَطَرَ فِي الْمَكْنُونِ مِنْ كِتَابِهِ مَا ضَوَّنَ وَلَا يَعْمَلُونَ خِلَافَ مَا عِلْمٌ مِنْهُمْ وَلَا غَيْرُهُ يُرِيدُونَ فَهُوَ قَرِيبٌ غَيْرُ مُلْتَزِقٍ وَبَعِيدٌ غَيْرُ مُتَقَبِّصٍ يُحَقِّقُ وَلَا يُمَثِّلُ وَيُوَحِّدُ وَلَا يَبْعُضُ يَعْرِفُ بِالْآيَاتِ وَيُثَبِّتُ بِالْعَلَامَاتِ فَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ.

١٠. ثُمَّ قَالَ عليه السلام: بَعْدَ كَلَامٍ آخَرَ تَكَلَّمَ بِهِ: «حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله أَنَّهُ قَالَ: مَا عَرَفَ اللَّهُ مَنْ شَبَّهَهُ بِخَلْقِهِ وَلَا وَصَفَهُ بِالْعَدْلِ مَنْ نَسَبَ إِلَيْهِ ذُنُوبَ عِبَادِهِ».

شما بر آن هستید.

۷- زراره گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که در مورد آیه شریفه که می فرماید و آنچه در آسمانها و زمین است از روی رغبت و اکراه تسلیم فرمان او هستند. فرمود: «منظور همان توحید آنها نسبت به خداوند متعال است.»

۸- ابوبصیر گوید: امام صادق علیه السلام صندوقچه ای را بیرون آورد و از آن ورقه ای را بیرون آورد، در آن چنین نوشته بود:

پاک و منزّه است خدایی که یگانه است، آن که غیر از او خدایی نیست، قدیم و دیرینه که چیزها را آغاز کرده، آن که او را آغازی نیست؛ و دایم و همیشگی که او را نیستی نباشد و زنده ای که نمی میرد و آفریننده آنچه دیده می شود و دیده نمی شود و هر چیزی را بدون آموختن می داند. این است خدایی که او را شریکی نیست.

۹- حسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی الزّضا، از پدرش از جدّش علیه السلام نقل می کند، مردی در خدمت امام رضا علیه السلام بپاخواست و عرض کرد: «ای فرزند رسول خدا! پروردگار خود را برای ما وصف کن، چرا که پیشینیان مادر این مورد اختلاف کرده اند.»

امام رضا علیه السلام فرمود: «هر کس پروردگارش را به قیاس و اندازهای وصف کند همواره در همه روزگارش در اشتباه بوده، از راه راست تمایل پیدا کرده و در کژی رفته و از راه حق گمراه بوده و آنچه بگوید خوب و زیبا نیست اینک او را آن گونه که خودش را به آن شناسانیده می شناسانم، بی آن که دیدنی باشد و وصف می کنم او را به آنچه خودش را با آن وصف فرموده بی آن که صورتی باشد. او با حواس درک نمی شود و به مردم قیاس نمی شود، بی آن که تشبیه شود شناخته شده است؛ و نزدیک است با وجود دوری اش، به آفریده خود مانند نمی شود و در داوری و حکمش ستم نمی کند. آفریدگان به آنچه دانسته مطیع هستند و بر آنچه در مکنون کتابش نوشته شده، در گذرند، و خلاف آنچه از ایشان دانسته انجام نمی دهند و غیر او را نمی خواهند. او نزدیکی است که نجسیده و دوری است که دوری ندارد، تحقیق و اثبات می شود ولی تمثیل نمی گردد. به یگانگی پرستش می شود و او را نمی توان تجزیه کرد و به علامتها و نشانه ها اثبات می شود. پس معبودی جز او- که بزرگوار و بلند مرتبه و برتر است- نیست.»

۱۰- آن گاه حضرتش علیه السلام بعد از سخنی دیگر این گونه فرمود: «پدرم، از پدرش، از جدّش، از پدرش علیه السلام از رسول خدا صلی الله علیه و آله برای من نقل کرد که آن حضرت فرمود: «خدا را نشناخته هر که او را به آفریدگانش تشبیه کرده و او را به عدالت وصف نکرده، هر که گناهان بندگان را به او نسبت داده است...»



بسم الله الرحمن الرحيم



و الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة وقد أخرجه بتمامه في تفسير القرآن.
 ١١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْفُطَّارِ عَنْ
 مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَهْرِيَارَ قَالَ: كَتَبَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام إِلَى
 رَجُلٍ بِحَطِّهِ وَقَرَأْتُهُ فِي دُعَاءٍ كَتَبَ بِهِ أَنْ يَقُولَ: يَا ذَا الَّذِي كَانَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ ثُمَّ خَلَقَ كُلَّ
 شَيْءٍ ثُمَّ يَبْقَى وَيَقْنَى كُلُّ شَيْءٍ وَيَا ذَا الَّذِي لَيْسَ فِي السَّمَاوَاتِ الْعُلَى وَلَا فِي الْأَرْضِينَ
 السُّفْلَى وَلَا فَوْقَهُنَّ وَلَا بَيْنَهُنَّ وَلَا تَحْتَهُنَّ إِلَهَ يُعْبَدُ غَيْرُهُ.

١٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِيلَوَيْهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ غَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ
 أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَى الْيَقُطِينِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ أَبِيهِ
 عَنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ فَيُورَثْ وَ
 لَمْ يُولَدْ فَيُشَارَكْ».

١٣. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
 عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْعَبَّاسِ
 قَالَ: حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَهْرَانَ الْكُوفِيُّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِسْحَاقَ الْجُهَنِيِّ عَنْ فَرْجِ فَرْوَةَ عَنْ
 مَسْعُودَةَ بْنِ صَدَقَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «بَيْنَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بِحَطِّهِ عَلَى
 الْمِنْبَرِ بِالْكُوفَةِ إِذْ قَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ صِفْ لَنَا رَبَّكَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
 لِنَزِدَ أَدَلَّهُ حُبًّا وَبِهِ مَعْرِفَةٌ فَغَضِبَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام وَ نَادَى الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَاجْتَمَعَ
 النَّاسُ حَتَّى غَضَّ الْمَسْجِدَ بِأَهْلِهِ ثُمَّ قَامَ مُتَغَيَّرَ اللَّوْنِ فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يُغَيِّرُهُ الْمُنْعُ
 وَلَا يَكْدِرُهُ الْإِعْطَاءُ إِذْ كُلُّ مُعْطٍ مُنْقَضٍ سِوَاهُ الْمَلِكِ بِفَوَائِدِ النِّعَمِ وَ عَوَائِدِ الْمَرِيدِ وَ
 بِجُودِهِ ضَمِنَ عِيَالَهُ الْخَلْقَ فَاتَّهَجَ سَبِيلَ الطَّلَبِ لِلرَّاعِغِينَ إِلَيْهِ فَلَيْسَ بِمَا سُئِلَ أَجْوَدَ مِنْهُ بِمَا
 لَمْ يُسْأَلْ وَ مَا اخْتَلَفَ عَلَيْهِ دَهْرٌ فَيُخْتَلَفُ مِنْهُ الْحَالُ وَ لَوْ وَهَبَ مَا تَنَفَّسَتْ عَنْهُ مَعَادِنُ
 الْجِبَالِ وَ صَحَكَتْ عَنْهُ أَصْدَافُ الْبَحَارِ مِنْ فَلَذِّ اللَّجِينِ وَ سَبَائِكِ الْعِيقَانِ وَ نَضَائِدِ
 الْمَرْجَانِ لِيَعُضَ عَيْبِهِ لَمَّا أَثَرُ ذَلِكَ فِي وَجُودِهِ وَ لَا أَنْفَعُ سَعَةً مَا عِنْدَهُ وَ لَكَانَ عِنْدَهُ مِنْ
 ذَخَائِرِ الْإِفْضَالِ مَا لَا يَنْفَدُهُ مَطَالِبُ السُّؤَالِ وَ لَا يَخْطُرُ لِكَثْرَتِهِ عَلَى بَالٍ لِأَنَّهُ الْجَوَادُ الَّذِي
 لَا تَنْقُصُهُ الْمَوَاهِبُ وَ لَا يَنْجُلُهُ الْإِحْكَاحُ الْمُلْحِنِ وَ (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ

نویسنده می‌گوید: این حدیث طولانی است، ما بخش مورد نیاز را آوردیم تمام آن را در تفسیر قرآن آورده‌ایم.

۱۱- علی بن مهزیار گوید: امام جواد علیه السلام به خط خود به مردی دعایی نوشت. من آن دعا را خواندم. نوشته بود که این گونه بخواند: ای کسی که پیش از هر چیز بوده، سپس هر چیزی را آفرید، سپس می‌ماند و هر چیزی نابود می‌شود. وای آن که جز او، نه در آسمان‌های برتر، نه در زمین‌های پست‌تر، نه بالا آنها، نه بین آنها و نه زیر آنها خدایی که پرستیده شود، نیست.

۱۲- مفصل بن عمر گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: حمد و سپاس از آن خدایی است که نزاده، تارث باقی‌گذازد و زاده نشده، (تا در ارباب دیگری) شریک شود.

۱۳- مسعدة بن صدقه گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: آن هنگام که امیر المؤمنین علیه السلام در مسجد کوفه بر فراز منبر خطبه می‌خواند؛ ناگاه مردی برخاست و عرض کرد: «ای امیر مؤمنان! پروردگار خود را برای ما توصیف کن تا مهر و دوستی را برای او بیفزاییم و به او معرفت و شناخت پیدا کنیم.»

امیر المؤمنین علیه السلام به خشم آمد و ندا داد که: مردم به جماعت حاضر شوید! مردم جمع شدند. مسجد از جمعیت پر شد. آنگاه حضرت در حالی که رنگش متغیر بود، برخاست و فرمود:

سپاس از آن خدایی است که بخل (بخشش نکردن) مالش را زیاد نکند و بخشش او را مانده و کاهل نکند. چرا که هر بخشندم‌ای جز او، نقصان پذیرد. خدایی که دارای نعمتهای پر فایده و فراوانی بخشش‌هاست و به جود و بخشش خویش هزینه آفریدگان را ضامن شده است. پس راه طلب را برای رغبت کنندگان به سوی او روشن و هویدا ساخته است. او در مورد آنچه از او درخواست شده بخشنده‌تر از آنچه از او درخواست نشده نیست، روزگاری بر او نگذشته که حال او مختلف شود. و اگر آنچه را که معدنهای کوهها از آن شکافته شده و از آنها بیرون آمده و آنچه را که صدف‌های دریاها بر آنها لبخند زده‌اند، مانند پاره‌های نقره و شمش‌های طلا و مرجان و مروارید، به برخی از بندگان ببخشد، بی‌تردید این امر در گرمش اثر نکند و گستره آنچه را که در نزد او است پایان‌ناپذیرد. البته در پیشگاه او آنقدر ذخیره‌های نیکویی است که درخواست کنندگان آن را تمام نمی‌کند و به جهت بسیاریش بر دل کسی خطور نکند. زیرا که او بخشندم‌ای است که بخششها، موجب کاستی او نشود و اصرار و پافشاری اصرار ورزان در او تأثیر نگذازد. وقتی چیزی را بخواهد فقط به آن می‌گوید: موجود شو! پس موجود می‌شود خدایی که همه فرشتگان با همه نزدیکیشان به کرسی کرامت او و طول شیفگی و حیرانی آنان به سوی او و بزرگداشت

(١) فَيَكُونُ.

الَّذِي عَجَزَتْ الْمَلَائِكَةُ عَلَى قُرْبِهِمْ مِنْ كُرْسِيِّ كَرَامَتِهِ وَطُولِ وَلَهْبِهِ إِلَيْهِ وَ تَعْظِيمِ جَلَالِ عِزِّهِ وَ قُرْبِهِمْ مِنْ غَيْبِ مَلَكُوتِهِ أَنْ يَعْلَمُوا مِنْ أَمْرِهِ إِلَّا مَا أَعْلَمَهُمْ وَ هُمْ مِنْ مَلَكُوتِ الْقُدُّوسِ بِحَيْثُ هُمْ مِنْ مَعْرِفَتِهِ عَلَى مَا فَطَرَهُمْ عَلَيْهِ أَنْ قَالُوا: (سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ) (٢) فَمَا ظَنُّكَ أَيُّهَا السَّائِلُ بِمَنْ هُوَ هَكَذَا سُبْحَانَهُ وَ بِحَمْدِهِ لَمْ يُحْدِثْ فِيمَكِنْ فِيهِ التَّغْيِيرُ وَ الْإِنْتِقَالُ وَ لَمْ يُتَصَرَّفْ فِي ذَاتِهِ بِكُرُورِ الْأَحْوَالِ وَ لَمْ يَخْتَلِفْ عَلَيْهِ حَقُّبُ اللَّيَالِي وَ الْأَيَّامِ الَّذِي ابْتَدَعَ الْخَلْقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ امْتَثَلَهُ وَ لَا مِقْدَارٍ احْتَدَى عَلَيْهِ مِنْ مَعْنُودٍ كَانَ قَبْلَهُ وَ لَمْ تُحْطَبِهِ الصِّفَاتُ فَيَكُونُ بِإِذَارِهَا إِثَابَهُ بِالْحُدُودِ مَتْنَاهَا وَ مَا زَالَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ عَنْ صِفَةِ الْمَخْلُوقِينَ مُتَعَالِيًا وَ انْحَسَرَتْ الْأَبْصَارُ عَنْ أَنْ تَنَالَهُ فَيَكُونُ بِالْعِيَانِ مَوْصُوفًا وَ بِالذَّاتِ الَّتِي لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ عِنْدَ خَلْقِهِ مَعْرُوفًا وَ فَاتٍ لِعُلُوهِ عَلَى أَعْلَى الْأَشْيَاءِ مَوَاقِعَ رَجَمِ الْمُتَوَهِّمِينَ وَ ارْتَفَعَ عَنْ أَنْ تُخَوِّي كُنْهَ عَظَمَتِهِ فَهَاهُنَا رَوِيَّاتُ الْمُتَفَكِّرِينَ فَلَيْسَ لَهُ مِثْلٌ فَيَكُونُ مَا يَخْلُقُ مُشَبَّهًا بِهِ وَ مَا زَالَ عِنْدَ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ بِهِ عَنِ الْأَشْبَاهِ وَ الْأَضْدَادِ مُنْزَهًا.

كَذَبَ الْعَادِلُونَ بِاللَّهِ إِذْ شَبَّهُوهُ بِمِثْلِ أَصْنَافِهِمْ وَ خَلَّوْهُ حَلِيَّةَ الْمَخْلُوقِينَ بِأَوْهَامِهِمْ وَ جَزَّوْهُ بِتَقْدِيرِ مُنْتَجِ خَوَاطِرِهِمْ وَ قَدَّرُوهُ عَلَى الْخَلْقِ الْمُخْتَلِفَةِ الْقُوَى بِقَرَائِحِ عُقُولِهِمْ وَ كَيْفَ يَكُونُ مَنْ لَا يَقْدَرُ قَدْرُهُ مُقَدَّرًا فِي رَوِيَّاتِ الْأَوْهَامِ؟ وَ قَدْ ضَلَّتْ فِي إِذْرَاكِ كُنْهِهِ هَوَاجِسُ الْأَخْلَامِ لِأَنَّهُ أَجَلٌ مِنْ أَنْ يُحْدَهِ الثَّابِتُ الْبَشَرِ بِالتَّفَكِيرِ أَوْ يُحِيطَ بِهِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى قُرْبِهِمْ مِنْ مَلَكُوتِ عِزَّتِهِ بِتَقْدِيرِ تَعَالَى عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ كَفْوٌ فَيُشَبَّهَ بِهِ لِأَنَّهُ اللَّطِيفُ الَّذِي إِذَا أَرَادَ الثَّابِتُ الْأَوْهَامَ أَنْ تَقَعَ عَلَيْهِ فِي عَمِيقَاتِ غُيُوبٍ مُلْكِهِ وَ حَاوَلَتْ الْفِكْرُ الْمُبْرَأَةُ مِنْ خَطَرِ الْوَسْوَاسِ إِذْرَاكِ عِلْمِ ذَاتِهِ وَ تَوَلَّهَتْ الْقُلُوبُ إِلَيْهِ لِتُخَوِّي مِنْهُ مُكَيِّفًا فِي صِفَاتِهِ وَ غَمَضَتْ مَدَاحِلُ الْعُقُولِ مِنْ حَيْثُ لَا تَبْلُغُهُ الصِّفَاتُ لِتَنَالِ عِلْمَ الْهِئَةِ رُدْعَتْ خَاسِئَةٌ وَ هِيَ تَجُوبُ مَهَاوِي سُدُوفِ الْغُيُوبِ مُتَخَلِّصَةً إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ رَجَعَتْ إِذْ جُهِتْ مُعْرِفَةٌ بِأَنَّهُ لَا يُنَالُ بِجُوبِ الْاِغْتِسَافِ كُنْهَ مَعْرِفَتِهِ وَ لَا يَخْطُرُ بِنَالِ أَوَّلِي الرُّوِيَّاتِ خَاطِرَةٌ مِنْ تَقْدِيرِ جَلَالِ عِزَّتِهِ لِيُعْذِرَهُ مِنْ أَنْ يَكُونَ فِي قُوَى الْمُخْدُودِينَ لِأَنَّهُ خِلَافُ خَلْقِهِ فَلَا شِبْهَ لَهُ مِنْ

جلال و عزت او و قرب ایشان از غیب ملکوتی او؛ عاجز و ناتوانند که چیزی از کارش بدانند، مگر آنچه را که به آنان اعلام فرماید و آنان که از ملکوت قدسی هستند و با شناختی که از فطرت خود نسبت به او داشتند گفتند: «پاک و منزّهی تو، مآله آگاهی نداریم مگر آن که توبه ماییموزی به راستی که تو دانا و حکیم هستی.» پس ای پرسشگر اگمان تو به چنین کسی چیست؟ او پاک و منزّه است و سیاس بر او. حادث نگشته که تغییر و انتقال در او ممکن باشد، و بازگشت حالات در طول سالها تصرفی در ذاتش نکرده و زمان دراز شبها و روزها بر او نگذشته و آمد و شدی نکرده است.

آنکه آفریدگان را اختراع کرده و نوپدید آورده است بی آنکه مثالی تصوّر و از آن پیروی کند؛ بدون اندازه‌ای که طبق آن اندازه گیری کند و بی آنکه به معبودی که پیش از او بوده اقتدا کند. صفات به او احاطه نکرده تا به اندازه‌ها متاهی باشد و پیوسته - که چیزی همانند او نیست - از صفت آفریدگان برتر است. دیدگان از آنکه او را ببینند کُند و خسته شده‌اند تا به عیان موصوف باشد و به ذاتی که کسی جز خودش آن را نمی‌داند و نمی‌شناسد، نزد خلقت معروف است و به جهت مقام والایی که بر بلندای چیزها دارد از تیرس موارد پندار متوهمان و خیال پردازان دور شده است، اندیشه‌های اندیشمندان از کُنه عظمتش دور هستند. پس او را مانندی نیست تا آنچه آفریده به او شباهت داشته باشد و او همواره در نزد اهل معرفت از امثال و اضداد منزّه و دور بوده است.

دروغ گفتند کسانی که برای خدا عدیل و برابر قرار دادند، آنگاه که او را به همانند اصناف خودشان تشبیه کردند و به خیال خود او را با نشان آفریدگان وصف کردند و او را به اندازه‌ای که از اندیشه‌های آنان پدید آمده بود جزء جزء کردند و او را با ذوق عقولشان بر آفریدگانی که نیروهای متفاوت دارند اندازه گیری کردند. و چگونه کسی که قدرش به اندازه در نمی‌آید، در اندیشه‌های خیالات اندازه گیری شود. در حالی که اندیشه‌های خرد که در ذهن پدید می‌آید از درک‌کنه و پایان او گمراه شده‌اند، زیرا که او بزرگوارتر از آن است که عقول خالصه آدمیان، با اندیشه او را محدود کنند، یا فرشتگان، با قریبی که نسبت به ملکوت عزتش دارند به او احاطه پیدا کرده و او را فراگیرند. او برتر است از اینکه همتایی داشته باشد تا به آن تشبیه شود، چرا که او خداوند لطیفی است که هرگاه خیالها بخواهند در گودی‌های غیبهای مُلک و پادشاهیش بر او فرود آیند و اندیشه‌های دور از خطور و سواس قصد کنند که علم ذاتش را دریابند و دلها به سویش شیفته و حیران شوند تا از او چگونگی صفاتش را به دست آورند و نگاههای عقول تلاش کنند که از جانی که صفات به آن نمی‌رسند علم خدایی او را ببینند، با خواری و سرگشتگی بازگردانده می‌شوند در حالی که (دور و حیران و خیرفاند) در ژرفای تاریکی غیب می‌گردند. آنان بر می‌گردند، آنگاه که (مهر بازگشت) به پیشانی آنها خورده در حالی که اعتراف و اقرار دارند که با انحراف از راه راست نمی‌توان به کنه معرفتش رسید و اندیشه‌ای از جلال عزتش در دل اندیشمندان خطور نمی‌کند، چرا که او از آنکه در دسترس موجودات محدود باشد دور است، زیرا که او خلاف آفریدگان خویش است. پس او در میان آفریدگان مانندی ندارد که هر چیزی به نظیر خود تشبیه می‌شود.

الْمَخْلُوقِينَ وَإِنَّمَا يُشَبِّهُ الشَّيْءَ بِعَدِيلِهِ فَأَمَّا مَا لَا عَدِيلَ لَهُ فَكَيْفَ يُشَبِّهُ بِغَيْرِ مِثَالِهِ؟
وَهُوَ الْبَدِيُّ الَّذِي لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ وَالْآخِرُ الَّذِي لَيْسَ شَيْءٌ بَعْدَهُ لَا تَنَالُهُ الْإِبْصَارُ
مِنْ مَجْدِ جَبَرُوتِهِ إِذْ حَاجَبَهَا بِحُجُبٍ لَا تَنْفُذُ فِي ثَخَنِ كِتَافِيهِ وَلَا تَخْرُقُ إِلَى ذِي الْعَرْشِ
مَتَانَةَ خَصَائِصِ سُتُرَاتِهِ الَّذِي صَدَرَتِ الْأُمُورُ عَنْ مَشِيئَتِهِ وَتَصَاغَرَتْ عِزَّةُ الْمُتَجَبَّرِينَ دُونَ
جَلَالِ عَظَمَتِهِ وَخَضَعَتْ لَهُ الرِّقَابُ وَغَنَّتِ الْوُجُوهُ مِنْ مَخَافَتِهِ وَظَهَرَتْ فِي بَدَائِعِ الَّذِي
أَخَذَتْهَا آثَارُ حِكْمَتِهِ وَصَارَ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَ حُجَّةٍ لَهُ وَنُسْبًا إِلَيْهِ فَإِنْ كَانَ خَلْقًا صَاحِبًا
فَحُجَّتْهُ بِالتَّذْيِيرِ نَاطِقَةً فِيهِ فَقَدَّرَ مَا خَلَقَ فَأَحْكَمَ تَقْدِيرَهُ وَوَضَعَ كُلُّ شَيْءٍ بِطُفْطٍ تَذْيِيرِهِ
مَوْضِعَهُ وَوَجَّهَهُ بِجَهَةِ فَلَمْ يَبْلُغْ مِنْهُ شَيْءٌ حُدُودَ مَنْزِلَتِهِ وَلَمْ يَقْصُرْ دُونَ الْإِنْجِهَاءِ إِلَى
مَشِيئَتِهِ وَلَمْ يَسْتَضِعِبْ إِذْ أَمَرَهُ بِالْمُضِيِّ إِلَى إِزَادَتِهِ بِلَا مُعَانَاةٍ لِلْعُوبِ مَسَهُ وَلَا مَكَاءَدَةٍ
لِلْمُخَالِفِ لَهُ عَلَى أَمْرِهِ.

فَتَمَّ خَلْقُهُ وَأَدْعَى لَطَاعَتِهِ وَوَفَّى الْوَقْتَ الَّذِي أَخْرَجَهُ إِلَيْهِ إِجَابَةً لَمْ يَغْتَرِضْ دُونَهَا
رَيْثُ الْمُبْطِئِ وَلَا أَنَاةُ الْمُتْلَكِيِّ فَأَقَامَ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَوْدَهَا وَنَهَى مَعَالِمَ حُدُودِهَا وَلَا مَ
بِقُدْرَتِهِ بَيْنَ مُتَضَادَّاتِهَا وَوَصَلَ أَشْبَابَ قَرَانِيْنِهَا وَخَالَفَ بَيْنَ الْوَابِئِهَا وَفَرَّقَهَا أَجْنَاسًا
مُخْتَلِفَاتٍ فِي الْأَقْدَارِ وَالْفَرَائِزِ وَالْهَيْئَاتِ بَدَايَا خَلَائِقٍ أَحْكَمَ صُنْعَهَا وَفَطَرَهَا عَلَى مَا
أَرَادَ إِذْ ابْتَدَعَهَا انْتِظَمَ عِلْمُهُ صُوفَ ذُرِّيَّتِهَا وَأَذْرَكَ تَذْيِيرَهُ حُسْنَ تَقْدِيرِهَا أَيُّهَا السَّائِلُ اعْلَمْ
مَنْ شَبَّهَ رَبَّنَا الْجَلِيلَ بِتَبَائِيْنِ أَعْضَاءِ خَلْقِهِ وَبِتَلَاَحُمِ أَحْقَاقٍ مَفَاصِلِهِمُ الْمُحْتَجِبَةِ بِتَذْيِيرِ
حِكْمَتِهِ أَنَّهُ لَمْ يَغْفِدْ غَيْبَ ضَمِيرِهِ عَلَى مَعْرِفَتِهِ وَلَمْ يُشَاهِدْ قَلْبُهُ الْيَقِيْنَ بِأَنَّهُ لَا نِدْلَهُ وَ
كَأَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ يَتَبَرَّى الثَّائِبِينَ مِنَ الْمُتَبَوِّعِينَ وَهُمْ يَقُولُونَ: (تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ.
إِذْ نُسُوْكُمْ يَرْبُّ الْعَالَمِيْنَ).^(١)

فَمَنْ سَاوَى رَبَّنَا بِشَيْءٍ فَقَدْ عَدَلَ بِهِ وَالْعَادِلُ بِهِ كَافِرٌ بِمَا نَزَلَتْ بِهِ مُحْكَمَاتُ آيَاتِهِ وَ
نَطَقَتْ بِهِ شَوَاهِدُ حُجَجِ بَيِّنَاتِهِ لِأَنَّهُ اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَتَنَاءَ فِي الْعُقُولِ فَيَكُونَ فِي مَهَبٍ فَكْرِهَا
مُكَيِّفًا وَفِي حَوَاصِلِ رَوِيَّاتِ هِمَمِ التُّفُوسِ مَحْدُودًا مُصَرِّفًا الْمُنْشِئُ أَصْنَافَ الْأَشْيَاءِ بِلَا
رَوِيَّةٍ احْتِنَاجِ إِلَيْهَا وَلَا قَرِيْبَةٍ غَرِيْبَةٍ أَضْمَرَ عَلَيْهَا وَلَا تَجَرِبَةٍ أَفَادَهَا مِنْ مَرِّ حَوَادِثِ
الدُّهُورِ وَلَا شَرِيْكٍ أَغَانَهُ عَلَى ابْتِدَاعِ عَجَائِبِ الْأُمُورِ الَّذِي لَمَّا شَبَّهَهُ الْعَادِلُونَ بِالْخَلْقِ

پس آنچه برایش نظیری نیست، چگونه به غیر مثال خود تشبیه می‌شود؟ و او همان آغازی است که چیزی پیش از او نبوده و همان آخر و پایانی است که بعد از او چیزی نخواهد بود. دیدگان از مجد و بزرگواری و غلبه جبروتش به او نرسند، زیرا که آنها را با حجابهایی پوشانیده که به جهت ضخامتشان نمی‌توان به آنها نفوذ پیدا کرد و به خاطر محکم‌ی پرده‌های ویژه‌او که به خداوند عرش می‌رسد. نمی‌توان آنها را پاره کرد خدایی که کارها از مشیت و خواست او صادر شده، شکوه و عزت صاحبان تجرّ و گردنکشان در نزد جلال عظمت او خوار شده، گردنها برای او خضوع و فروتنی کرده، و چهره‌ها از ترس او خوار و ذلیل شده‌اند و آثار حکمتش در نوآوری‌هایی که آنها را پدید آورده ظاهر و هویدا شده و هر چیزی را که آفریده برایش حجتی قرار داده و به خودش نسبت داده است. پس اگر آفریده خاموشی باشد حجتش به تدبیر در آن گویا است.

پس اندازه فرمود آنچه را آفرید و اندازه آن را استوار کرد و هر چیزی را به لطف تدبیر و باریکبینی آن، به جای خود قرار داد و آن را در جهتی روان ساخت. پس چیز اندازه شده‌ای به منزلت و مرتبه او نرسید و در نزد منتهی شدن به سوی مشیتش کوتاهی نکرد و هنگامی که به آن امر فرمود که به سوی اراده‌اش برود دشوارش نشد و این تقدیر، بدون رنجی که به جهت ماندگی و رنجوری به آن برسد، یا مکاری برای مخالف امرش باشد، انجام گرفت.

پس آفریده‌اش کامل شد و به طاعتش گردن نهاد. و (همه اشیاء) در آن هنگامی که خداوند آنها را بیرون آورده بود، امر او را اجابت کردند بدون این که درنگ کند و سستی و تنبلی داشته باشند. همه چیز را راست کرد و نشان‌های اندازه‌های آنها را به نهایت و غایت رسانید. پس با قدرتش میان اشیایی که با هم ضدیت داشتند ملائمت داد و اسباب نزدیکی‌های آنها را پیوند داد و رنگ‌های آنها را متفاوت ساخت و آنها را جدا و پراکنده نمود در حالی که در اندازه، و هیئت اجناس و انواع متفاوتی هستند. خلایقی که صنعت آنها را استوار کرد و آنگاه که آنها را اختراع کرد مطابق آنچه خواست آفرید، غلمش انواع آنها را منظم کرد و تدبیرش حسن تقدیر آنها را دریافت.

ای سائل! بدان هر کس پروردگار بزرگوار ما را به از هم جدا شدن اعضای آفریدگانش و به هم پیوستن سرهای استخوانهای آنها - که به تدبیر حکمتش در مفصل‌هایشان در پرده رفته‌اند - تشبیه کند؛ نهان ضمیرش بر معرفت او بسته نشده (و به او اعتقاد نکرده است) و دلش به یقین مشاهده نکرده که او را همتایی نیست. گویا که او بیزاری پیروان را از پیروی شدگان نشینده که آنان می‌گویند: به خدا سوگند! به راستی که ما در گمراهی آشکاری بودیم آنگاه که شما را با پروردگار جهانیان برابر می‌کردیم؛

پس هر کس پروردگار ما را با چیزی برابر کند، نظیر و شریکی برای او قرار داده و آن که نظیری برای او قرار دهد، به آنچه که محکّمات آیاتش به آن فرود آمده و شواهد حجت‌های بیناتش به آن گویا شده، کافر شده است؛ زیرا که او خدایی است که در عقلها پایانی ندارد تا در ورزش‌گاه نسیم فکر آنها چگونگی یابد و در چنینه‌دان‌ها اندیشه همت‌های انسانها، محدود و در دسترس باشد:

خدا ایجادکننده انواع موجودات است، بی آن که به اندیشمای نیازمند باشد و به قریحه طبیعی نهایی دل بندد، بدن تجربه و آزمایشی که از مرور حوادث روزگاران به دست آورد و بدون شریکی که او را بر اختراع شگفتیهای امور یاری کند.

الْمُبْتَضِّ الْمَحْدُودِ فِي صِفَاتِهِ ذِي الْأَفْطَارِ وَالتَّوَاجِي الْمُخْتَلِفَةِ فِي طَبَقَاتِهِ.
وَكَانَ عَزَّ وَجَلَّ الْمَوْجُودَ بِنَفْسِهِ لَا بِأَدَاتِهِ انْتَفَى أَنْ يَكُونَ قَدْرُهُ حَقَّ قَدْرِهِ فَقَالَ
تَنْزِيهَا لِنَفْسِهِ عَنْ مُشَارَكَةِ الْأَنْدَادِ وَارْتِفَاعاً عَنْ قِيَاسِ الْمُقَدَّرِينَ لَهُ بِالْحُدُودِ مِنْ كُفْرَةِ
الْعِبَادِ: (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ
مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) ^(١) مَا ذَلِكَ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَتِهِ فَاتَّبِعْهُ
لِيُوصِلَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ وَأَنْتُمْ بِهِ وَاسْتَضِيْ بَنُورِ هِدَايَتِهِ فَإِنَّهَا نِعْمَةٌ وَحِكْمَةٌ أَوْتِيَتْهُمَا
فَحُذِّمَا أَوْتِيَتْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ.

وَمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ مِمَّا لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ عَلَيْكَ فَرَضُهُ وَلَا فِي سُنَّةِ الرُّسُولِ وَأُثْمَةُ
الْهُدَى أَثَرُهُ فِكُلِّ عِلْمِهِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ ذَلِكَ مُنْتَهَى حَقِّ اللَّهِ عَلَيْكَ وَاعْلَمْ أَنَّ
الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ هُمُ الَّذِينَ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ عَنِ الْاِقْتِحَامِ فِي الشَّدَدِ الْمَضْرُوبَةِ دُونَ الْغُيُوبِ
فَلَزِمُوا الْاِقْتِرَارَ بِجُمْلَةٍ مَا جَهِلُوا تَفْسِيرَهُ مِنَ الْغَيْبِ الْمَحْجُوبِ فَقَالُوا: (أَمَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ
رَبِّنَا) ^(٢)

فَمَدَحَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اغْتِرَافَهُمُ بِالْعَجَزِ عَنْ تَنَاوُلِ مَا لَمْ يَحِيطُوا بِهِ عِلْماً وَسَمَّى تَرْكَهُمُ
التَّعَمُّقَ فِي مَا لَمْ يَكْلِفْهُمْ التَّبَحُّثَ عَنْهُ مِنْهُمْ رُسُوحاً فَاقْتَصِرَ عَلَى ذَلِكَ وَلَا تَقْدَّرُ عَظَمَةُ
اللَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى قَدْرِ عَقْلِكَ فَتَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ».

١٤. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي
عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْعَبَّاسِ
قَالَ: حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَشْعَرِيُّ عَنْ فَتْحِ بْنِ يَزِيدَ الْجُرْجَانِيِّ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي
الْحَسَنِ الرُّضَا عليه السلام أَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ مِنَ التَّوْحِيدِ فَكَتَبَ إِلَيَّ بِخَطِّهِ قَالَ جَعْفَرُ: وَإِنْ فَتَحْنَا
أَخْرَجَ إِلَيَّ الْكِتَابَ فَقَرَأْتُهُ بِخَطِّ أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام:

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُلْهِمِ عِبَادَهُ الْحَمْدَ وَفَاطِرِهِمْ عَلَى مَعْرِفَةِ
رُؤْيُوتِهِ الدَّالِّ عَلَى وُجُودِهِ بِخَلْقِهِ وَبِحُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَى أَرْزَلِهِ وَبِأَشْبَاهِهِمْ عَلَى أَنْ لَا شِبْهَ
لَهُ الْمُسْتَشْهَدِ آيَاتِهِ عَلَى قُدْرَتِهِ الْمُتَمَتِّعِ مِنَ الصِّفَاتِ ذَاتُهُ وَمِنَ الْإِبْصَارِ رُؤْيُوتُهُ وَمِنَ
الْأَوْهَامِ الْإِحَاطَةِ بِهِ لَا أَمَدَ لِكَوْنِهِ وَلَا غَايَةَ لِبَقَائِهِ لَا يَسْمَلُهُ الْمَشَاعِرُ وَلَا يَخْجُبُهُ

خدایی که چون عدول کنندگان از حق، او را به آفریده‌ای که در صفاتش متبعض و محدود و دارای طبقات، اطراف و نواحی مختلف است تشبیه کردند. و خداوند به خودی خود، نه به ادات و وسایط موجود بود. امتناع فرمود از اینکه او را به شایستگی شناخته باشند، از این رو، به جهت تنزیه و دور ساختن خود از مشارکت همتایان و برتری از قیاس و سنجش بندگان کافر که او را به اندازه‌ها سنجیدند، فرمود: «و خدا را حق تقدیر و آنچنان که شایسته اوست نشناختند و در روز قیامت همه زمین در قبضه قدرت اوست و آسمانهای پیچیده شده در دست قدرت اوست، او از آنچه شرک ورزان گویند منزّه و برتر است» پس از صفاتی که قرآن تور را بر آن راهنمایی می‌کند پیروی کن تا میان تو و معرفتش پیوند دهد و به آن اقتدا نما و به نور هدایتش روشنی بجو، زیرا که آنها نعمت و حکمتی است که به تو داده‌اند. پس آنچه را که به تو داده‌اند بگیر و شکرگزار باش. و آنچه شیطان تور را بر آن دلالت می‌کند که نه در قرآن و جوب آن بر توست و نه در سنت پیامبر و ائمه هدی اثر و نشان آن است علم آن را به خدا واگذار، زیرا که این، منتهای حق خدا نسبت به توست. و بدان که راسخان در علم همانهایی هستند که خداوند آنها را از هجوم به دروازه‌هایی که نزد غیبها زده شد، بی‌نیاز ساخته است. پس آنان به بخشی از آنچه که از غیب محجوب بود و تفسیر و بیانش را نمی‌دانستند به اعتراف آن ملزم شدند و گفتند: ما بدان ایمان آوردیم که همه چه حکمات چه مشابهاات از جانب پروردگار ماست. پس خداوند تعالی نیز اعتراف به در ماندگی آنان را از فرا گرفتن آنچه به آن از روی دانش احاطه نکرده‌اند؛ مدح و ثنا کرد و ترک تعمق آنها را در آنچه بحث و کاوش از آن را تکلیف نکرده، رسوخ (استواری) نامید. پس بر این، بسنده کن و عظمت خدای سبحان را طبق اندازه عقلت، اندازه گیری مکن که از هلاک شوندگان خواهی شد.

۱۴ - جعفر بن محمد اشعری از فتح بن یزید جرجانی نقل می‌کند که خدمت امام رضا علیه السلام نامه‌ای نوشتیم و از حضرت در مورد توحید پرسیدیم. حضرت با خط مبارک خود به من نوشت^(۱).

به نام خداوند بخشنده بخشنایده، ستایش از آن خدایی است که ستایش را به بندگان الهام فرمود، آنان را بر فطرت معرفت و شناخت ربوبیت و پروردگاری خویش آفرید، آنکه با آفریدن خلاق، بر وجود خود راهنمایی نمود و به حدوث خلقتش بر ازلت و همیشگی خویش دلالت فرمود، و به واسطه شباهت آنان به یکدیگر بر اینکه او را نظیری نیست، رهبری کرد و به آیات و علاماتی که قرار داده آنها را بر قدرت و توانایی خود، گواه گرفت. آنکه ذات مقدّسش از صفات زایده بر آن، و دیدنش از دیدگان، و احاطه بر او از اوهام به دور است. هستی او را مدّتی نیست که تمام شود و بقای او را غایتی نیست که به انجام رسد. مشاعر و حواس او را فرانگیرد و پرده‌های جسمانی او را نباشاند. پس میان او و آفریدگانش پرده‌ای است، زیرا که او از آنچه در ذات آنها امکان دارد ممتنع است و ذات آنان از آنچه ذاتش از انصاف به آن ابا دارد، امکان دارند. و نیز به جهت آنکه صانع و مصنوع و ربّ و مربوب و حادّ و محدود از یکدیگر جدا هستند.

الْحِجَابُ فَالْحِجَابُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ لَامْتِنَاعِهِ مِمَّا يُعْكَفُ فِي ذَوَاتِهِمْ وَلَا مُمْكِنَ ذَوَاتِهِمْ
مِمَّا يَمْتَنِعُ مِنْهُ ذَاتُهُ وَلَا فِتْرَاقِ الصَّانِعِ وَالْمَصْنُوعِ وَالرَّبِّ وَالْمَرْبُوبِ وَالْحَادِّ وَالْمَخْدُودِ
أَحَدٌ لَا يَتَأَوَّلُ عَدَدَ الْخَالِقِ لَا يَمَعْنَى خَرَكَةُ السَّمِيعِ لَا بِأَدَاةِ الْبَصِيرِ لَا بِتَفْرِيقِ آلَةِ الشَّاهِدِ
لَا بِمُفَاسَّاةِ الْبَاطِنِ لَا بِبِرَاحِ مَسَافَةِ الْبَاطِنِ لَا بِاجْتِنَانِ الظَّاهِرِ لَا بِمُخَادِ الْبَاطِنِ قَدْ حَسَرَتْ
دُونَ كُنْهِهِ نَوَاقِدُ الْأَبْصَارِ وَامْتَنَعَ وَجُودُهُ جَوَائِلَ الْأَوْهَامِ.

أَوَّلُ الدِّيَانَةِ مَعْرِفَتُهُ وَكَمَالُ الْمَعْرِفَةِ تَوْحِيدُهُ وَكَمَالُ التَّوْحِيدِ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ
لِشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا غَيْرُ الْمَوْصُوفِ وَشَهَادَةُ الْمَوْصُوفِ أَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ وَشَهَادَتُهُمَا
جَمِيعًا عَلَى أَنْفُسِهِمَا بِالْبَيِّنَةِ الْمُتَمَتِّعِ مِنْهَا الْأَرْزُلُ فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ فَقَدْ حَدَّهُ وَمَنْ حَدَّهُ فَقَدْ
عَدَّهُ وَمَنْ عَدَّهُ فَقَدْ أَبْطَلَ أَرْزُلَهُ وَمَنْ قَالَ: كَيْفَ فَقَدْ اسْتَوْصَفَهُ وَمَنْ قَالَ: غَلَامٌ فَقَدْ حَمَلَهُ وَ
مَنْ قَالَ: أَيْنَ فَقَدْ أَخْلَى مِنْهُ وَمَنْ قَالَ: الْأَمَّ فَقَدْ وَقَّتَهُ عَالِمًا إِذْ لَا مَعْلُومَ وَخَالِقًا إِذْ لَا
مَخْلُوقَ وَرَبَّ إِذْ لَا مَرْبُوبَ وَإِلَهًا إِذْ لَا مَالُوهَ وَكَذَلِكَ يُوصَفُ رَبُّنَا وَهُوَ فَوْقَ مَا يَصِفُهُ
الْوَاصِفُونَ».

١٥. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي
عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْعَبَّاسِ قَالَ:
حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مَحْبُوبٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عَمْرٍو النَّصِيبِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عليه السلام عَنِ
التَّوْحِيدِ فَقَالَ: «وَاحِدٌ صَمَدٌ أَرْزُلِي صَمْدِي لَا ظِلَّ لَهُ يُمَسِّكُهُ وَهُوَ يُمَسِّكُ الْأَشْيَاءَ بِأُظْلَتِهَا
عَارِفٌ بِالْمَجْهُولِ مَعْرُوفٌ عِنْدَ كُلِّ جَاهِلٍ فَرْدَانِي لَا خَلْقَهُ فِيهِ وَلَا هُوَ فِي خَلْقِهِ غَيْرُ
مَحْسُوسٍ وَلَا مَحْجُوسٍ وَلَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ عِلَاقُ قُرْبٍ وَدَلَا قُبْعَدٍ وَغُصْبِي فَفَقَرٌ وَأَطِيعٌ
فَشَكَرٌ لَا تَحْوِيهِ أَرْضُهُ وَلَا تَحْمِلُهُ سَمَاوَاتُهُ وَإِنَّهُ حَامِلُ الْأَشْيَاءِ بِقُدْرَتِهِ ذِي مَوْمِي أَرْزُلِي لَا
يَنْسَى وَلَا يَنْهَوِي وَلَا يَغْلُظُ وَلَا يَلْعَبُ وَلَا رَاذِيَةً فَضْلُ وَفَضْلُهُ جَزَاءُ وَأَمْرُهُ وَاقِعٌ لَمْ يَلِدْ
فَيُورَثْ وَلَمْ يُولَدْ فَيُشَارَكَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ».

١٦. وَبِهَذَا الْأَشْتَادِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْعَبَّاسِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْحُسَيْنِ سَعِيدِ
الْحَرَّازِ عَنْ رَجَالِهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «اللَّهُ غَايَةٌ مِنْ غَايَاهِ وَالْمَعْنَى غَيْرُ الْغَايَةِ تَوْحِدٌ
بِالرُّبُوبِيَّةِ وَوَصَفَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ مَخْدُودِيَّةٍ فَالذَّكْرُ اللَّهُ غَيْرُ اللَّهِ وَاللَّهُ غَيْرُ أَشْمَانِهِ وَكُلُّ
شَيْءٍ وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمٌ شَيْءٌ سِوَاهُ فَهُوَ مَخْلُوقٌ لَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: الْعِزَّةُ لِلَّهِ الْعَظْمَى لِلَّهِ وَقَالَ:

آنکه یکی است بی تأویل عدد، آفریننده‌ای است نه به معنای حرکت، شنوایی است نه به ادات، و بینا است نه به تفریق آلت (که چشم باشد)، در همه جا حاضر است نه به طوری که خلاق با یکدیگر تماس دارند. از هر چیزی جداست نه به دوری مسافت، از هر چیزی پنهان است نه به طریق پنهان شدن، ظاهر و هویدا است به طریق احاطه و مراقبت، خدایی که دیدگان و بینایی‌ها - که در هر چیزی فرو می‌روند در آن جاری و روان شوند - از رسیدن به کنهش، خسته شده‌اند و وجودش، خیالاتی را که جولان می‌زنند از ریشه برآورده است.

نخستین مرحله دینداری معرفت اوست و کمال معرفتش توحید و اقرار به یگانگی اوست و کمال توحیدش، نفی صفات زائیده بر اصل ذات او است. چرا که هر صفتی، گواهی می‌دهد که غیر از موصوف است و هر موصوفی شهادت می‌دهد که غیر از صفت است و هر دو علیه خودشان به جدایی که از ازل ممنوع بود شهادت می‌دهند. پس هر کس خدا را وصف کند در واقع برای او حد و اندازه قرار داده و هر کس حدی را برای او قرار دهد، در واقع او را به عدد و شماره در آورده و هر کس او را به شماره در آورد در واقع از لیت او را باطل کرده است و هر کس بگوید: چگونه است و چه کیفیت دارد؟ در واقع او را در معرض صفات (زائیده و ممکنات) در آورده است و هر کس بگوید: بر روی چیست؟ در واقع او را محمول قرار داده است (که چیزی حامل اوست) و هر کس بگوید: در کجا است؟ در واقع برخی از مکانها را از او خالی فرض نموده است و هر کس بگوید: او تا چه زمان می‌باشد؟ در حقیقت او را موقت کرده است (وقتی برای او قرار داده است). او دانا بود هنگامی که هیچ معلومی نبود و آفریدگار بود وقتی که هیچ آفریده‌ای نبود و پروردگاری داشت زمانی که هیچ پرورنده‌ای نبود و معبود بود زمانی که هیچ عبادت‌کننده‌ای نبود. بایستی پروردگار ما را این گونه توصیف کرد، و بالاتر است از آنچه وصف کنندگان او را وصف می‌کنند.

۱۵ - حماد بن عمرو نصیبی گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد توحید پرسیدم. فرمود: «یکی است بی‌نیاز است، ازلی است بی‌نیازی که او را سایه‌ای نیست که نگاهش دارد و او چیزها را با سایه‌های آنها نگاه می‌دارد. عارف به مجهول و معروف در نزد هر جاهل است. منسوب به انفراد و تنهایی است. نه خلق در اویند و نه او در خلق خود است. به حس در نیاید و جسته نشود و دیدگان او را در نیابند، بلند و والا شد پس نزدیک شد و نزدیک شد پس دور گردید. نافرمانی شد و امرزید و فرمان برداری شد و سپاس‌گزاری کرد. زمینش گرداگرد او را فرا نگیرد و آسمانهایش او را بر ندارد و به راستی که به توانایی خویش بر دارنده چیزهاست. منسوب به دوام و همیشگی است. نه فراموشی دارد و نه لهو و بیهوده کاری و نه (کار) غلط انجام می‌دهد. نه بازی می‌کند و نه اراده او را فصل و جدایی است. بلکه مرادش بلافاصله موجود می‌شود و فرمایش واقع است. کسی را نژاد تارث دهد و کسی او را نژاد تا با او شرکت کند و هیچ کس برای او همنا نبوده و نخواهد بود.»

۱۶ - حسن بن سعید خزاز از برخی از راویان خویش از امام صادق علیه السلام نقل می‌کند که حضرت فرمود: «لفظ جلاله الله غایت و پایان کسی است که آن را صاحب غایت کرده و غایت قرار دهنده (یعنی ذات

(وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا) ^(١) وَقَالَ: (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ) ^(٢) فَلَا أَسْمَاءَ مضافَةٌ إِلَيْهِ وَهُوَ التَّوْحِيدُ الْخَالِصُ.

١٧. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ أَبُو الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَكَمِ بْنِ ظَهِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرِيرٍ الْعَبْدِيِّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يُحَسُّ وَلَا يُحْسُ وَلَا يَمَسُّ لَا يَذَرُكَ بِالْحَوَاسِّ الْخَمْسِ وَلَا يَفُوقُ عَلَيْهِ الْوَهْمُ وَلَا تَصِفُهُ الْأَلْسُنُ كُلُّ شَيْءٍ حَسَنُهُ الْحَوَاسُّ أَوْ جَسَنُهُ الْحَوَاسُّ أَوْ لَمَسَتْهُ الْأَيْدِي فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَاللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ حَيْثُ مَا يَبْتَغَى يُوجَدُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَانَ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ كَانَ لَمْ يُوَجَدْ لَوْ ضَعِيَ كَانَ بَلْ كَانَ أَوْ لَا كَائِنًا لَمْ يَكُنْهُ مَكُونٌ جَلَّ شَأْنُهُ بَلْ كَوُنَ الْأَشْيَاءُ قَبْلَ كَوْنِهَا فَكَانَتْ كَمَا كَوُنَتْهَا عَلِيمٌ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَائِنٌ كَانَ إِذْ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ وَلَمْ يَنْطِقْ فِيهِ نَاطِقٌ فَكَانَ إِذْ لَا كَانَ».

١٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ بُرْدَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي الْعَبَّاسُ بْنُ عَمْرٍو الْفَقِيرِيُّ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ إِبْرَاهِيمَ مُحَمَّدَ الْعُلَوِيِّ عَنْ الْفَتْحِ بْنِ يَزِيدَ الْجُرْجَانِيِّ قَالَ: لَقِيْتُهُ عليه السلام عَلَى الطَّرِيقِ عِنْدَ مُنْصَرَفِي مِنْ مَكَّةَ إِلَى خُرَاسَانَ وَهُوَ سَائِرٌ إِلَى الْعِرَاقِ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «مَنْ اتَّقَى اللَّهَ يَتَّقَى وَمَنْ أَطَاعَ اللَّهَ يُطَاعَ». فَتَلَطَّفْتُ فِي الْوُصُولِ إِلَيْهِ فَوَضَلْتُ فَسَلَّمْتُ فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ: «يَا فَتْحُ مَنْ أَرْضَى الْخَالِقَ لَمْ يَبَالِ بِسَخَطِ الْمَخْلُوقِ وَمَنْ أَسَخَطَ الْخَالِقَ فَقَمِنَ أَنْ يَسْلُطَ عَلَيْهِ سَخَطُ الْمَخْلُوقِ وَإِنَّ الْخَالِقَ لَا يُوصَفُ إِلَّا بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسُهُ وَأَنِّي يُوصَفُ الَّذِي تَعَجَّرُ الْحَوَاسُّ أَنْ تَذَرِكُهُ وَالْأَوْهَامُ أَنْ تَنَالَهُ وَالْخَطَرَاتُ أَنْ تَحُدَّهُ وَالْأَبْصَارُ عَنِ الْخَاطِطَةِ بِهِ؟!

جَلَّ عَمَّا وَصَفَهُ الْوَاصِفُونَ وَتَعَالَى عَمَّا يَتَعَتَّهُ النَّاعِتُونَ نَأَى فِي قُرْبِهِ وَقَرَبٍ فِي نَائِيهِ فَهُوَ فِي بُعْدِهِ قَرِيبٌ وَفِي قُرْبِهِ بَعِيدٌ كَيْفَ الْكَيْفُ فَلَا يَقَالُ لَهُ: كَيْفَ وَأَيْنَ الْإَيْنُ فَلَا يَقَالُ لَهُ: أَيْنَ إِذْ هُوَ مُبْدِعُ الْكَيْفِ وَفِيهِ الْإَيْنُ يَتَفَتَّحُ كُلُّ جِسْمٍ مُغْدَى بِغَدَاءِ الْإِلَهِ الْخَالِقِ الرَّزَّاقِ فَإِنَّهُ جِسْمُ الْأَجْسَامِ وَهُوَ لَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا صُورَةٌ لَمْ يَتَجَزَّأْ وَلَمْ يَتَنَاءَ وَلَمْ يَتَزَايِدْ وَلَمْ

مقدس) غیر از غایت است. خداوند به ربوبیت و پروردگاری یگانه است و خود را بدون محدودیت و اندازه وصف فرمود. پس آنکه خدا را یاد می‌کند غیر از خدا است. و خدا غیر از نامهای خود است، و هر چیزی - غیر از خدا - که نام چیز بر آن واقع شود، مخلوق و آفریده است. آیا به گفتارش نمی‌نگری که می‌فرماید: غلبه و عزت مخصوص خداست و می‌فرماید: بزرگی از آن خداست و می‌فرماید: برای خدا نامهای نیکویی است. پس او را به آنها بخوانید و می‌فرماید: یگو: خدا را الله بخوانید، یا او را رحمان بخوانید، به هر یک از این دو نام که او را بخوانید، برای او نام‌های نیکویی است؛ پس نام‌ها مضاف و منسوب به او هستند و این همان توحید خالص است.

۱۷ - عبدالله بن جریر عبدی گوید: امام صادق علیه السلام همواره می‌فرمود: «تمام حمد و سپاس از آن خدایی است که به حس در نمی‌آید و جسته نمی‌شود و او را نمی‌توان مس نمود و به حواس پنجگانه نتوان دریافت. وهم و خیال بر او راه ندارد و زبانها توانایی وصف او را ندارند. پس هر چیزی که حواس آن را بیابند، یا جویندگان آن را بجویند، یا دست‌ها آن را لمس کنند؛ آن مخلوق و آفریده است و خداوند از حدّ وهم بلند و برتر است هر جا و هر زمان که جسته شود یافت شود و حمد از آن خدایی است که بود؛ پیش از آن که بودی باشد. برای وصفش بودی که متّصف به کیفیتی باشد، یافت نمی‌شود، بلکه او اولی بود و موجود بود، هیچ هستی دهنده‌ای او را هستی نداده بود مدح و ثناء او والاست، بلکه او چیزها را پیش از بودن آنها هستی داد. پس موجود شدند، انسان که آنها را هستی داد. آنچه بوده و آنچه خواهد بود؛ همه را دانست. بود در هنگامی که چیزی نبود و گویایی به آن نطق نمی‌کرد. بنابراین، بود در هنگامی که بودی نبود.»

۱۸ - فتح بن یزید جرجانی گوید: هنگامی که از مکه معظمه بر می‌گشتم و به جانب خراسان می‌رفتم در مسیر حرکت، حضرت امام کاظم علیه السلام را ملاقات کردم آن حضرت به جانب عراق در حرکت بود از حضرت شنیدم که می‌فرمود: «هر کس از خدا بترسد همه چیز از او می‌ترسند و هر کس از خدا اطاعت کند همه مخلوقات از او اطاعت می‌کنند.» پس دقت نمودم و سعی کردم به او برسم و به خدمتش مشرف شوم. وقتی به خدمتش رسیدم به حضرت سلام کردم و جواب سلام مرا داد. آنگاه فرمود:

ای فتح! هر کس خالق و آفریدگار را خشنود ساخت، از ناخشنودی مخلوق پروا نمی‌کند و هر کس خالق و آفریدگار را به خشم آورد سزاوار آن است که غضب مخلوق را بر او مسلط کند و به رستی که نمی‌توان خالق را توصیف کرد، مگر به آنچه خود، خویش را به آن وصف فرمود و کجا میسر شود که به وصف در آید آنکه حواس از دریافتش ناتوان و در ملاحظه اند و خیالها نمی‌توانند به او برسند و خطورات قلبی توانایی ندارند که حدّی را برای او قرار دهند و چشم‌ها توانایی احاطه به او را ندارند. او بزرگوارتر است از آنچه وصف کنندگان او را به آن توصیف کردند و برتر است از آنچه نعت گویندگان در نعت او می‌گویند. او در عین نزدیکی دور شده و در عین دوری، نزدیک است.

يَتَنَاقَضُ مُبَرَأً مِنْ ذَاتِ مَا زَكَبَ فِي ذَاتِ مَنْ جَسَمَهُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
الْوَاحِدُ الْإِحْدَ الصَّمَدُ. لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ.

مُنْشِئُ الْأَشْيَاءِ وَمُجَسِّمُ الْأَجْسَامِ وَمُصَوِّرُ الصُّورِ لَوْ كَانَ كَمَا يَقُولُ الْمُشْبِهَةُ لَمْ يُعْرِفِ
الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوقِ وَلَا الرَّازِقُ مِنَ الْمَرْزُوقِ وَلَا الْمُنْشِئُ مِنَ الْمُنْشَأِ لَكِنَّهُ الْمُنْشِئُ فَرَّقُ
بَيْنَ مَنْ جَسَمَهُ وَصَوْرَهُ وَشَيْئُهُ وَبَيْنَهُ إِذْ كَانَ لَا يُشْبِهُهُ شَيْءٌ. قُلْتُ قَالَهُ وَاحِدٌ وَالْإِنْسَانُ
وَاحِدٌ فَلَيْسَ قَدْ تَشَابَهَتِ الْوَاحِدَانِ؟ فَقَالَ: «أَحَلَّتْ تَبَتُّكَ اللَّهُ إِنَّمَا التَّشْبِيهُ فِي الْمَعَانِي
فَأَمَّا فِي الْأَسْمَاءِ فَهِيَ وَاحِدَةٌ وَهِيَ دَلَالَةٌ عَلَى الْمُسَمَّى وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ وَإِنْ قِيلَ: وَاحِدٌ
فَأَنَّهُ يُخْبِرُ أَنَّهُ جَنَّةٌ وَاحِدَةٌ وَلَيْسَ بِإِثْنَيْنِ وَالْإِنْسَانُ نَفْسُهُ لَيْسَ بِوَاحِدٍ لِأَنَّ أَعْضَاءَهُ
مُخْتَلِفَةٌ وَالْوَنَانُ مُخْتَلِفَةٌ غَيْرُ وَاحِدَةٍ وَهُوَ أَجْزَاءُ مُجْزَأَةٌ لَيْسَ سِوَاهُ دُمُهُ غَيْرُ لَحْمِهِ وَ
لَحْمُهُ غَيْرُ دَمِهِ وَعَصَبُهُ غَيْرُ عُرْوَقِهِ وَشَعْرُهُ غَيْرُ بَشَرِهِ وَسَوَادُهُ غَيْرُ بَيَاضِهِ وَكَذَلِكَ سَائِرُ
جَمِيعِ الْخَلْقِ.

فَالْإِنْسَانُ وَاحِدٌ فِي الْأِسْمِ لَا وَاحِدٌ فِي الْمَعْنَى وَاللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ وَاحِدٌ لَا وَاحِدَ غَيْرُهُ وَ
لَا اخْتِلَافَ فِيهِ وَلَا تَفَاوُتَ وَلَا زِيَادَةَ وَلَا نَقْصَانًا فَأَمَّا الْإِنْسَانُ الْمَخْلُوقُ الْمَصْنُوعُ
الْمَوْلُوفُ فَمِنْ أَجْزَاءٍ مُخْتَلِفَةٍ وَجَوَاهِرَ شَتَّى غَيْرِ أَنَّهُ بِالْاجْتِمَاعِ شَيْءٌ وَاحِدٌ. قُلْتُ:
فَقَوْلُكَ: اللَّطِيفُ فَسَرُّهُ لِي فَإِنِّي أَعْلَمُ أَنَّ لُطْفَهُ خِلَافُ لُطْفِ غَيْرِهِ لِلْفَضْلِ غَيْرُ أَنِّي أُحِبُّ أَنْ
تُشْرَحَ لِي فَقَالَ: «يَا فَتْحُ إِنَّمَا قُلْتُ: اللَّطِيفُ لِلْخَلْقِ اللَّطِيفُ وَلِعَلِّمَهُ بِالشَّيْءِ اللَّطِيفِ أَلَا
تَرَى إِلَى أَثَرِ صُنْعِهِ فِي الثَّبَاتِ اللَّطِيفِ وَغَيْرِ اللَّطِيفِ وَفِي الْخَلْقِ اللَّطِيفِ مِنْ أَجْسَامِ
الْحَيَوَانِ مِنَ الْجُرْجِسِ وَالْبَعُوضِ وَمَا هُوَ أَصْغَرُ مِنْهُمَا مِمَّا لَا يَكَادُ تَسْتَسِينُهُ الْعُيُونُ بَلْ لَا
يَكَادُ يُسْتَبَانُ لِصَغَرِهِ الذِّكْرُ مِنَ الْأُنثَى وَالْمَوْلُودُ مِنَ الْقَدِيمِ.

فَلَمَّا رَأَيْنَا صَغَرَ ذَلِكَ فِي لُطْفِهِ وَاهْتِدَاءَهُ لِلْسَفَادِ وَالْهَرَبِ مِنَ الْمَوْتِ وَالْجَمْعِ لِمَا
يُضْلِحُهُ بِمَا فِي لُجَجِ الْبَحَارِ وَمَا فِي لِحَاءِ الْأَشْجَارِ وَالْمَقَاوِزِ وَالْقَفَارِ وَافْتِهَامَ بَعْضِهَا عَنْ
بَعْضٍ مَنْطِقَهَا وَمَا تَفْقَهُمْ بِهِ أَوْلَادُهَا عَنْهَا وَتَقْلَهَا الْغِذَاءَ إِلَيْهَا ثُمَّ تَأْلِفُ الْوَأْنَهَا حُمْرَةً مَعَ
صُفْرَةٍ وَبَيَاضَ مَعَ حُمْرَةٍ عَلِمْنَا أَنَّ خَالِقَ هَذَا الْخَلْقِ لَطِيفٌ وَأَنَّ كُلَّ صَانِعٍ شَيْءٍ فَمِنْ شَيْءٍ
صَنَعَ وَاللَّهُ الْخَالِقُ اللَّطِيفُ الْجَلِيلُ خَلَقَ وَصَنَعَ لَا مِنْ شَيْءٍ».

قُلْتُ: جُعِلَتْ فِدَاكَ وَغَيْرُ الْخَالِقِ الْجَلِيلِ خَالِقُ؟

پس او با دوری خویش نزدیک است و با نزد یک بودنش دور است. او حقیقت کیفیت و چگونگی را به وجود آورده. پس نمی توان گفت: چگونه است؟ او کجا بودن را پدید آورده، پس نمی توان گفت: کجا هست؟ زیرا که او پدید آورنده چگونگی و کجایی است. ای فتح! هر جسمی به غذایی که خوراک آن است غذا داده شده است؛ مگر آفریننده روزی دهنده. پس به راستی که او جسمها را جسم کرده و او خودنه جسم هست و نه صورت. متجزی نشده (که اجزاء داشته باشد) و یابائی نداشته (که به نهایت رسد) و نیفزوده و کم نشده. از ذات آنچه ترکیب داده شده در ذات آنچه او را مجسم کرده پاک و منزّه است و لو لطیف، آگاه، شنوا، بینا، یکتا، یگانه و بی نیاز است کسی را نژاد و کسی او را نژاد و هیچ کس او را همتا نبوده و نخواهد بود. او پدید آورنده چیزها، جسم دهنده جسمها و نگارنده صورتهاست.

اگر امر آن گونه باشد که فرقه مشتهی می گویند، آفریدگار از آفریده شده، روزی دهنده از روزی داده شده و پدید آورنده از پدید آورده شده، باز شناخته نمی شود ولی او پدید آورنده است، و در میان آنها فرق قرار داده به این که در میقات چیزها و آنچه باعث امتیاز آنها باشد که بعضی را جسم و بعضی را صورت قرار داده و آن را بر وفق حکمت ایجاد فرموده، زیرا که چنان بود که چیزی به او شباهت نداشت.

عرض کردم: پس خدا یکی است و انسان یکی است. آیا یگانگی به هم شباهت ندارد؟ فرمود: ای فتح اقول محالی گفتی، خداوند تو را ثابت بندارد! تشبیه تنها در معانی است ولی ناهما یکی است و دلالت بر معنی دارد، به این بیان که انسان گرچه گفته می شود: یکی است ولی در واقع گوینده خبر می دهد که او یک جثه و یک تن است و دو تا نیست. خود آدمی یکی نیست، زیرا که هر یک از اعضای او متفاوت است و رنگهای او گوناگون است و یکی نمی باشد و او اجزای متجزی شده ای است که با هم برابر نیستند. خورش غیر از گوشت اوست، گوشش غیر از خون او، عصب او غیر از رگهای او، مویش غیر از پوست او و سیاهیش غیر از سفیدی اوست و همچنین باقی ماندۀ اعضاء و رنگهای همه خلایق. پس انسان در اسم یکی است و در معنی یکی نیست، و خداوند یکی و یگانه ای است که جز او یکی و یگانه ای نیست و در او اختلاف، تفاوت، زیاده و نقصان نیست. اما انسان مخلوق و مصنوع و مرکب از اجزای مختلفه و جوهرهای پراکنده است که به واسطه اجتماع با هم یک چیز شده است.

عرض کردم: و این که فرمودی: لطیف است آن را برابرم تفسیر و بیان فرما، زیرا که من می دانم لطفش خلاف لطف غیر اوست؛ به جهت فرق ظاهری که در میان او و دیگران است. در عین حال دوست دارم این مطلب را برای من شرح و بیان فرمایی.

حضرت فرمود: ای فتح! اینکه گفتم: او لطیف است یعنی بر خلق لطیف و به همه چیز علم دارد، آیا به آثار صنع او در گیاهان لطیف و غیر لطیف نمی نگری؟ همچنین در آفریده شده های لطیف از اجسام حیوانات نمی نگری همانند جیرجیرک، پشه و آنچه کوچکتر از آن است که چشم توانایی دیدن آن را ندارد، بلکه به جهت ریز بودنش نژاد ماده و نوزاد از قدیم تشخیص داده نمی شود؛ نمی نگری؟ پس هنگامی که کوچکی اینها را در لطف و هدایت برای جفت گیری، قرار از مرگ، به دست آوردن آذوقه، از فقر دریا و پوست درختان و از دشتها و بیابانهای بی آب و علف، فهماندن سخن آنچه به فرزندان خود می فهماند و آوردن غذا برای آنها؛ همچنین از ترکیب رنگهای آنها، سرخ با زرد و سفید با سرخ، از همه اینها، دانستیم که آفریدگار این مخلوقات لطیف است و این که هر سازنده چیزی، آن را از چیزی آفریده ولی خداوند چیزها را که آفریده و ساخته از مله های نیافریده و نساخته؛ بلکه به قلم صنع و پرگار قدرت بر لوح عدم چنین نسخه ها نوشته، و این نقشها و صورتها را نگاشته و با آب زندگی، گلستان وجود را به این گلهای صنعت آراسته است. عرض کردم:

«فدای تو شوم آیا غیر از آفریننده بزرگوار، آفریننده دیگری هم هست؟»



بسم الله الرحمن الرحيم



قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ: (فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ)»^(١) فَقَدْ أَخْبَرَ أَنْ فِي عِبَادِهِ خَالِقِينَ مِنْهُمْ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ خَلَقَ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِ اللَّهِ فَفَتَحَ فِيهِ فَصَارَ طَائِرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَالسَّامِرِيُّ خَلَقَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارُ. قُلْتُ: إِنَّ عَيْسَى خَلَقَ مِنَ الطِّينِ طَيْرًا دَلِيلًا عَلَى نُبُوَّتِهِ وَالسَّامِرِيُّ خَلَقَ عَجَلًا جَسَدًا لِنَقِصِ نُبُوَّةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَشَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ كَذَلِكَ إِنْ هَذَا؟ لَهُوَ الْعَجَبُ فَقَالَ: «وَيْحَكَ يَا فَتَحُ إِنْ لِلَّهِ إِرَادَتَيْنِ وَ مَشِئَتَيْنِ: إِرَادَةٌ حَتَمَ وَإِرَادَةٌ عَزَمَ يَنْهَى وَهُوَ يَشَاءُ وَيَأْمُرُ وَهُوَ لَا يَشَاءُ.

وَمَا رَأَيْتُ أَنَّهُ نَهَى آدَمَ وَزَوْجَتَهُ عَنْ أَنْ يَأْكُلَا مِنَ الشَّجَرَةِ وَهُوَ شَاءَ ذَلِكَ وَلَوْ لَمْ يَشَأْ لَمْ يَأْكُلَا وَلَوْ أَكَلَا لَغَلَبَتْ مَشِئَتُهُمَا مَشِئَةُ اللَّهِ وَأَمَرَ إِبْرَاهِيمَ بِذَنْبِ ابْنِهِ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَشَاءَ أَنْ لَا يَذْبَحَهُ وَلَوْ لَمْ يَشَأْ أَنْ لَا يَذْبَحَهُ لَغَلَبَتْ مَشِئَةُ إِبْرَاهِيمَ مَشِئَةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. قُلْتُ: فَرَجَّتْ عَنِّي فَارَحَ اللَّهُ عَنْكَ غَيْرَ أَنَّكَ قُلْتَ: السَّمِيعُ الْبَصِيرُ سَمِيعٌ بِالْأَذْنِ وَبَصِيرٌ بِالْعَيْنِ؟ فَقَالَ: «إِنَّهُ يَسْمَعُ بِمَا يُبْصِرُ وَيَرَى بِمَا يَسْمَعُ بَصِيرٌ لَا بِعَيْنٍ مِثْلَ عَيْنِ الْمَخْلُوقِينَ وَ سَمِيعٌ لَا بِمِثْلِ سَمْعِ السَّامِعِينَ لَكِنْ لَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ خَافِيَةٌ مِنْ أَثَرِ الذَّرَّةِ السُّودَاءِ عَلَى الصُّخْرَةِ الصَّمَاءِ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ تَحْتَ الثَّرَى وَ الْبَخَارِ قُلْنَا: بَصِيرٌ لَا بِمِثْلِ عَيْنِ الْمَخْلُوقِينَ وَلَمْ لَمْ يَتَشَبَهْ عَلَيْهِ ضُرُوبُ اللُّغَاتِ وَلَمْ يَشْغَلْهُ سَمْعٌ عَنْ سَمْعٍ قُلْنَا: سَمِيعٌ لَا مِثْلَ سَمْعِ السَّامِعِينَ».

قُلْتُ: جَعَلْتَ فَذَاكَ قَدْ بَقِيَتْ مَسْأَلَةٌ.

قَالَ: «هَاتِ لِي أَبُوكَ». قُلْتُ: يَغْلُمُ الْقَدِيمُ الشَّيْءَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ أَنْ لَوْ كَانَ كَيْفَ كَانَ يَكُونُ؟

قَالَ: «وَيْحَكَ إِنْ مَسَائِلَكَ لَصَغْبَةٌ أَمَا سَمِعْتَ اللَّهَ يَقُولُ: (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا)»^(٢) وَقَوْلُهُ: (وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ)»^(٣) وَقَالَ يَحْكِي قَوْلَ أَهْلِ النَّارِ: (أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ)»^(٤) وَقَالَ: (وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ)»^(٥) فَقَدْ عَلِمَ الشَّيْءَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ أَنْ لَوْ كَانَ كَيْفَ كَانَ يَكُونُ. فَقُمْتُ لَا قَبْلَ يَدُهُ وَرِجْلُهُ فَأَدْنَى رَأْسَهُ فَقَبَّلْتُ وَجْهَهُ وَرَأْسَهُ وَخَرَجْتُ وَبَيَّ مِنَ الشُّرُوبِ وَالْفَرَحِ مَا أَعْجَزُ عَنْ وَصْفِهِ لِمَا تَبَيَّنْتُ

٢. سورة الأنبياء، آية ٢٢.

٤. سورة فاطر، آية ٣٧.

١. سورة مؤمنون، آية ١٢.

٣. سورة المؤمنون، آية ٩١.

٥. سورة الأنعام، آية ٢٨.

فرمود: «خداوند متعال می‌فرماید: "پر خیر و منفعت است خدایی که نیکوتر از همه آفرینندگان است" پس در حقیقت خبر داده که در بین بندگانش آفرینندگانی هستند که از جمله آنان عیسی بن مریم علیه السلام است که به فرمان خدا از گل، همچون شکل مرغ را آفرید و در آن دمید و به فرمان خدا پرنده‌ای گردید و سامری برای آنان گوساله‌ای را آفرید که جسدی بود که دارای فریاد و آواز بود.»

عرض کردم: «عیسی علیه السلام از گل مرغی را آفرید که دلیل بر پیامبریش باشد و سامری گوساله‌ای را آفرید که جسدی بود به جهت نقض پیامبری موسی علیه السلام، و خداوند خواست که این گونه باشد به راستی که این امر شگفت انگیزی است حضرت فرمود: «وای بر توای فتح! به راستی که خداوند دو اراده و دو مشیت دارد: یکی اراده حتمی. و دیگری اراده عزمی نهی می‌کند در حالی که می‌خواهد به عمل آید و به چیزی امر می‌فرماید در حالی که نمی‌خواهد به عمل آید. آیا نمی‌بینی که او آدم و همسرش را از آن درخت معهود باز داشت که بخورند و خدا آن را خواسته بود و اگر نمی‌خواست نمی‌خوردند و اگر می‌خوردند مشیت و خواست آنها بر خواست و مشیت خدا غلبه پیدا می‌کرد و به ابراهیم دستور داد که سر فرزندش اسماعیل علیه السلام را ببرد و نمی‌خواست که او را ذبح کند و اگر می‌خواست که او را ذبح کند، خواست ابراهیم علیه السلام بر خواست خدا غالب می‌شد.»

عرض کردم: «اندوه مرا بر د، خداوند اندوه تو را ببرد! جز اینکه فرمودی: «او شنوای بینا است، آیا شنوای به گوش و بینای به چشم است؟» فرمود: «او می‌شنود به آنچه می‌بیند و می‌بیند به آنچه می‌شنود، بیناست نه به چشمی همانند چشم آفریدگان، و شنواست نه به مثل گوش شنودگان، ولی از آن جایی که هیچ پوشیده و پنهانی چون رد پای مورچه سیاه بر بالای سنگ خارای سخت در شب تار در زیر خاک و دریاها بر او پوشیده و پنهان نیست، گفتیم بیناست، نه به مثل چشم آفریدگان؛ و از آن جایی که تمام اقسام زبانها بر او مشتبّه نمی‌شود و شنیدن چیزی او را از شنیدن چیز دیگر مشغول نمی‌سازد، گفتیم: شنواست، نه به مثل گوش شنودگان.»

عرض کردم: «فدای تو گردم! یک مسأله باقی ماند.» فرمود: «آن را بگو خدا پدرت را بیامرزده! عرض کردم: «آیا خداوند قدیم آنچه را که نیست می‌داند که اگر بود چگونه بود؟» فرمود: «وای بر تو! به راستی که مسایل دشواری را می‌پرسی! آیا نشنیده‌ای که خدا می‌فرماید: "اگر در آسمان و زمین خدایانی جز خداوند بود البته هر دو تباه می‌شدند" یعنی نظام کارهای آنها درهم می‌شکست و نیز سخن او را نشنیده‌ای که می‌فرماید: "البته بعضی از آنان بر بعضی دیگر برتری می‌جست و غلبه می‌خواست" و آن جایی که گفتار اهل دوزخ را حکایت می‌کند، می‌فرماید: (دوزخیان گفتند: "ما را از دوزخ به دنیا فرست تا کار شایسته و پسندیده‌ای انجام دهیم و اگر به حسب فرض آنها به دنیا باز گردانیده شوند البته به سوی آنچه نهی شده بودند باز می‌گردند" پس در واقع می‌داند آنچه که نیست، اگر بود چگونه بود.»

من برخاستم که دست و پای حضرت را ببوسم، حضرت سر خود را نزدیک آورد و من صورت و سرش را بوسیدم و از حضورش مرخص شدم و من به جهت خوبی و حظی که نصیبم شده بود آن قدر شاد بودم

مِنَ الْخَيْرِ وَالْحَظْ.

قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: إن الله تبارك وتعالى نهى آدم وزوجه عن أن يأكلا من الشجرة وقد علم أنهما يأكلان منها لكنه عز وجل شاء أن لا يحول بينهما وبين الأكل منها بالجبر والقدرة كما منعهما من الأكل منها بالنهي والزجر فهذا معنى مشيته فيهما ولو شاء عز وجل منعهما من الأكل بالجبر ثم أكلا منها لكانت مشيتهما قد غلبت مشيته كما قال العالم عليه السلام تعالى الله عن العجز علوا كبيرا.

١٩. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ التُّغْدَادِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: «إِلَهِي تَاهَتْ أَوْهَامُ الْمُتَوَهِّمِينَ وَقَصُرَ طَرَفُ الطَّارِفِينَ وَتَلَاسَتْ أَوْصَافُ الْوَاصِفِينَ وَأَضْمَحَلَّتْ أَقَاوِيلُ الْمُبْطِلِينَ عَنِ الدَّرَكِ لِعَجِيبِ شَأْنِكَ أَوْ الْوُقُوعِ بِالْبُلُوعِ إِلَى غُلُوكَ فَانَّتْ فِي الْمَكَانِ الَّذِي لَا يَتَنَاهَى وَلَمْ تَقَعْ عَلَيْكَ عُيُونُ بِإِشَارَةٍ وَلَا عِبَارَةٍ هَيْهَاتَ ثُمَّ هَيْهَاتَ يَا أَوَّلِيَّ يَا وَحْدَانِي يَا فَرْدَانِي سَمَخَتْ فِي الْعُلُوِّ بَعْرَ الْكِبَرِ وَارْتَفَعَتْ مِنْ وَرَاءِ كُلِّ غَوْرَةٍ وَنِهَانَةٍ بِجَبَرُوتِ الْفَخْرِ».

٢٠. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيِّ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَمِينَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبَانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ جَابِرِ الْجُعْفِيِّ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ مِنْ عُلَمَاءِ أَهْلِ الشَّامِ إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فَقَالَ: حَيْثُ أَسْأَلُكَ عَنْ مَسْأَلَةٍ لَمْ أَجِدْ أَحَدًا يُفَسِّرُهَا لِي وَ قَدْ سَأَلْتُ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ مِنَ النَّاسِ فَقَالَ كُلُّ صَنَفٍ غَيْرُ مَا قَالَ الْآخَرُ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: «وَمَا ذَلِكَ؟ فَقَالَ: أَسْأَلُكَ مَا أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ خَلْقِهِ؟ فَإِنْ بَغِضَ مَنْ سَأَلْتَهُ قَالَ: الْقُدْرَةُ وَقَالَ بَعْضُهُمُ: الْعِلْمُ وَقَالَ بَعْضُهُمُ: الرُّوحُ؟!

فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: «مَا قَالُوا شَيْئًا أَخْبَرَكَ أَنَّ اللَّهَ عِلَا ذِكْرِهِ كَانَ وَلَا شَيْءَ غَيْرُهُ وَكَانَ عَزِيزًا وَلَا عِزَّ لَأَنَّهُ كَانَ قَبْلَ عِزِّهِ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ: (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ) ^(١) وَ كَانَ خَالِقًا وَلَا مَخْلُوقَ فَأَوَّلُ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ خَلْقِهِ الشَّيْءُ الَّذِي جَمِيعُ الْأَشْيَاءِ مِنْهُ وَ هُوَ الْمَاءُ».

که از وصفش عاجزم.

نویسنده این کتاب گوید: خداوند آدم و همسرش را از خوردن آن درخت نهی فرمود و می دانست که آنان از آن می خورند، ولی می خواست میان آنها و خوردن از آن درخت به جبر و قدرت مانع نشود، چنان که آنها را به نهی و زجر از خوردن از آن، منع فرموده بود. پس این معنای خواست و مشیت او در مورد آنهاست و اگر آن جناب می خواست به جبر آنها را از خوردن آن باز دارد و آنها از آن می خوردند البته خواست آنها بر خواست او غالب شده بود، چنان که عالم علیه السلام فرمود: خداوند از عجز و درماندگی بسیار برتر است.

۱۹- سهل بن زیاد گوید: حضرت ابوالحسن علی بن محمد علیه السلام فرمود: «ای خدای من! خیالهای خیال کنندگان سرگردان شده، نگرش نگرندگان کوتاه شده، وصفهای وصف کنندگان از هم پاشیده و گفتارهای پوچ بیهوده گویان نابود شده از آنکه شأن عجیب تو را دریابند، یا به اوج بلندای تو برسند و فرود آیند. پس تو در جایی هستی که پایان نداری و دیدگان به اشاره و عبارت به آن نرسند هیئات ای آنکه منسوبی به نخستین، و ای آنکه منسوبی به یگانگی، در برتری هیئات به عزت بزرگی و بزرگواری والا شده ای، و از پس هر نشیب و پاییانی به جبروت و عظمت فخری که داری، اوج گرفته ای.»

۲۰- جابر جعفی گوید: مردی از دانشمندان شام خدمت امام باقر علیه السلام آمد و گفت: «خدمت شما شرفیاب شده ام تا از مسأله ای که کسی را نیافتم که آن را برای من تفسیر و بیان کند، ببرسم، و در واقع من از گروهی از مردم در این مورد سؤال کردم و هر گروهی غیر از آنچه گروه دیگر گفته بود، جواب دادند.» امام باقر علیه السلام فرمود: «آن مسأله چیست؟» گفت: «از شما سؤال می کنم که نخستین چیزی که خدای عز و جل از آفریدگان آفرید چه چیز است؟ چرا که از برخی سؤال کردم، گفتند: قدرت، برخی دیگر گفتند: علم و بعضی دیگر گفتند: روح.»

امام باقر علیه السلام فرمود: «چیز مهمی نگفته اند، اینک تو را آگاه می سازم که خدای متعال بود و غیر از او چیزی نبود و عزیز بود و هیچ عزتی نبود، زیرا که او پیش از عزتش بود و این است معنای گفتارش که فرمود: منزّه و پاکیزه است پروردگار تو. که پروردگار عزت است. از آنچه وصف می کنند، و او آفریدگار بود و هیچ مخلوقی نبود. پس او نخستین چیزی را که از خلق خود آفرید چیزی است که همه چیزها از آن است و آن همان آب است.»

فَقَالَ السَّائِلُ: فَالشَّيْءُ خَلَقَهُ مِنْ شَيْءٍ أَوْ مِنْ لَا شَيْءٍ؟

فَقَالَ: «خَلَقَ الشَّيْءُ لَا مِنْ شَيْءٍ كَانَ قَبْلَهُ وَلَوْ خَلَقَ الشَّيْءُ مِنْ شَيْءٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ انْقِطَاعٌ أَبَدًا وَلَمْ يَزَلِ اللَّهُ إِذَا وَمَعَهُ شَيْءٌ وَلَكِنْ كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءٌ مَعَهُ فَخَلَقَ الشَّيْءَ الَّذِي جَمِيعُ الْأَشْيَاءِ مِنْهُ وَهُوَ الْمَاءُ».

٢١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ بَزِيعٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ عليه السلام يَقُولُ فِي سُجُودِهِ: «يَا مَنْ عَلَا فَلَا شَيْءَ فَوْقَهُ يَا مَنْ دَنَا فَلَا شَيْءَ دُونَهُ اغْفِرْ لِي وَلَا صَاحِبِي».

٢٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ بَشِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُمُهورٍ النُّعْمِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ فِي الرُّبُوبِيَّةِ الْعُظْمَى وَالْإِلَهِيَّةِ الْكُبْرَى: «لَا يَكُونُ الشَّيْءُ لَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَنْقُلُ الشَّيْءُ مِنْ جَوْهَرِيَّتِهِ إِلَى جَوْهَرٍ آخَرَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَنْقُلُ الشَّيْءُ مِنَ الْوُجُودِ إِلَى الْعَدَمِ إِلَّا اللَّهُ».

٢٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هَاشِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ الزُّيَّانِ بْنِ الصَّلْتِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرُّضَّاعِيِّ عليه السلام عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: مَا أَمَرَنِي بِمَنْ فَمَرَّ بِرَأْيِهِ كَلَامِي وَمَا عَرَفَنِي مَنْ شَبَّهَنِي بِخَلْقِي وَمَا عَلَى دِينِي مَنْ اسْتَعْمَلَ الْقِيَامَ فِي دِينِي».

٢٤. حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَشْثَارِيُّ الرَّازِيُّ الْعَدْلُ يَبْلُغُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَهْرُوزٍ الْقُرُوبِيُّ عَنْ دَاوُدَ بْنِ سُلَيْمَانَ الْفَرَّاءِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرُّضَّاعِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيِّ عليه السلام قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: التَّوْحِيدُ نِصْفُ الدِّينِ وَاسْتَنْزِلُوا الرِّزْقَ بِالصَّدَقَةِ».

٢٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّعْدَآبَادِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيُّ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ مُوسَى الرُّضَّاعِيَّ عليه السلام يَقُولُ: «مَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِخَلْقِهِ فَهُوَ مُشْرِكٌ وَمَنْ وَصَفَهُ بِالْمَكَانِ

سائل گفت: «پس آن چیزی را که خدا خلق فرمود، آیا از چیزی آفرید یا از هیچ چیز»
حضرت فرمود: «آن چیز را خلق فرمود، نه از چیزی که پیش از آن بود و اگر آن را از چیزی خلق فرموده بود، در آن هنگام آن هرگز انقطاع و پایانی نداشت و در این هنگام لازم می‌آمد که همیشه با او چیزی بوده باشد، ولی خدا بود و چیزی با او نبود. پس خداوند آن چیزی را که همه چیزها از آن است آفرید، و آن آب است.»

۲۱- عبدالحمید ابراهیم گوید: از امام موسی کاظم علیه السلام شنیدم که در سجده‌اش می‌فرمود: «ای آن که برتری جست؛ پس چیزی برتر از او نیست. و ای کسی که نزدیک شد؛ پس چیزی جز او نیست، من و یاورانم را بیامرز.»

۲۲- عبدالله بن سنان گوید: امام صادق علیه السلام در مورد ربوبیت عظمی و الهیت کبری فرمود: «جز خدا کسی چیزی را از هیچ چیز هستی نمی‌دهد و غیر از خدا کسی چیزی را از جوهر هستی که دارد به سوی جوهر دیگر منتقل نمی‌کند و جز خدا کسی نمی‌تواند که چیزی را از هستی به سوی نیستی منتقل کند.»

۲۳- رتبان بن صلت از امام رضا علیه السلام از پدرش، از پدران بزرگوارش از امیرالمؤمنین علیه السلام از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل می‌کند که خداوند فرمود: «به من ایمان نیاورده است هر کس که کلام مرا به رأی خود تفسیر و بیان کند و مرا نشناخته هر کس مرا به آفریدگانه تشبیه نماید و بر دین من نیست هر کس قیاس را در دین من به کار ببرد.»

۲۴- داوود بن سلیمان فزأ، از امام رضا، از پدرش، از پدرانش، از علی علیه السلام نقل می‌کند که رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «توحید و اقرار به یگانگی خدا، نصف دین است.»

۲۵- داوود بن قاسم گوید: از امام رضا علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «هر کس خدا را به آفریده‌اش تشبیه کند، مشرک است. و هر کس او را با مکان توصیف نماید کافر است. و هر کس آنچه را که از آن نهی کرده به او نسبت دهد، دروغگو است، آنگاه این آیه را تلاوت فرمود: 'تنها کسانی که به نشانه‌های خدا ایمان

فَهُوَ كَافِرٌ وَمَنْ نَسَبَ إِلَيْهِ مَا نَهَى عَنْهُ فَهُوَ كَاذِبٌ» ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: (إِنَّمَا يَقْضِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ).^(١)

٢٦. حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الطَّلَقَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْعَدَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّمَازِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرَّضَا عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «حُطِبَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ النَّاسُ فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا مِنْ شَيْءٍ كَانَ وَلَا مِنْ شَيْءٍ كَوْنٌ مَا قَدْ كَانَ مُسْتَشْهَدٌ بِخُدُوثِ الْأَشْيَاءِ عَلَى أَرْزُلَيْتِهِ وَبِمَا وَسَمَهَا بِهِ مِنَ الْعَجْزِ عَلَى قُدْرَتِهِ وَبِمَا اضْطَرَّهَا إِلَيْهِ مِنَ الْفَنَاءِ عَلَى دَوَامِهِ لَمْ يَخْلُ مِنْهُ مَكَانٌ فَيُذْرَكُ بِأَيْتِيهِ وَلَا لَهُ شِبْهُ مِثَالٍ فَيُوصَفُ بِكَفَيْفَةٍ وَلَمْ يَغِبْ عَنْ عِلْمِهِ شَيْءٌ فَيَعْلَمَ بِحَيْثِيَّةٍ مُبَايِنٍ لِجَمِيعِ مَا أُحْدِثَ فِي الصِّفَاتِ وَمُتَنَعٍ عَنِ الْأَذْرَاكِ بِمَا ابْتَدَعَ مِنْ تَصْرِيفِ الذَّوَاتِ وَخَارِجٍ بِالْكِبَرِيَاءِ وَالْعُظَمَةِ مِنْ جَمِيعِ تَصَرُّفِ الْخَالَاتِ مُحَرَّمٌ عَلَى بَوَارِعِ ثَاقِبَاتِ الْفُطْرِ تَحْدِيدُهُ وَعَلَى غَوَاقِ نَاقِبَاتِ الْفِكْرِ تَكْيِيفُهُ وَعَلَى غَوَائِصِ سَابِحَاتِ الْفُطْرِ تَصْوِيرُهُ لَا تَخْوِيهِ الْأَمَّا كَرُّ لِعَظَمَتِهِ وَلَا تَذَرَعُهُ الْمَقَادِيرُ لِحِلَالِهِ وَلَا تَقْطَعُهُ الْمَقَاسِيرُ لِكِبَرِيَّائِهِ مُتَنَعٍ عَنِ الْأَوْهَامِ أَنْ تَكْتَنِيَهُ وَعَنِ الْإِفْهَامِ أَنْ تَسْتَعْرِقَهُ وَعَنِ الْأَذْهَانِ أَنْ تُثَمِّلَهُ قَدْ يَنْسَتُ مِنْ اسْتِثْبَاطِ الْإِحَاطَةِ بِهِ طَوَامِعُ الْعُقُولِ وَنَضَبَتْ عَنِ الْإِشَارَةِ إِلَيْهِ بِالْأَكْتِنَاءِ بِخَارِ الْعُلُومِ وَرَجَعَتْ بِالصُّغُرِ عَنِ السُّمُوءِ إِلَى وَصْفِ قُدْرَتِهِ لَطَائِفُ الْخُصُومِ.

وَاحِدٌ لَا مِنْ عَدَدٍ وَدَائِمٌ لَا بِأَمَدٍ وَقَائِمٌ لَا بِعَمَدٍ لَيْسَ بِجَنَسٍ فَتُعَادِلُهُ الْأَجْنَاسُ وَلَا بِشَيْخٍ فَتَضَارِعُهُ الْأَشْبَاحُ وَلَا كَالْأَشْيَاءِ فَتَقَعُ عَلَيْهِ الصِّفَاتُ قَدْ ضَلَّتِ الْعُقُولُ فِي أَمْوَاجِ تَبَارِيزِهَا وَتَحَيَّرَتْ الْأَوْهَامُ عَنْ إِحَاطَةٍ ذَكَرَ أَرْزُلَيْتِهِ وَحَصَرَتْ الْإِفْهَامُ عَنْ اسْتِشْغَارِ وَصْفِ قُدْرَتِهِ وَغَرَقَتْ الْأَذْهَانُ فِي لُجَجِ أَفْلَاكِ مَلَكُوتِهِ مُقْتَدِرٌ بِالْأَلَاءِ وَمُتَنَعٍ بِالْكِبَرِيَاءِ وَتَمْتَلِكُ عَلَى الْأَشْيَاءِ فَلَا دَهْرٌ يُخْلِقُهُ وَلَا وَصْفٌ يُحِيطُ بِهِ قَدْ خَضَعَتْ لَهُ ثَوَابِتُ الصِّفَاتِ فِي مَحَلِّ نَحْوِمْ قَرَارِهَا وَأَذَعَنْتْ لَهُ زَوَاصِنُ الْأَشْبَابِ فِي مُنْتَهَى شَوَاقِقِ أَقْطَارِهَا مُسْتَشْهَدٌ بِكُلِّيَّةِ الْأَجْنَاسِ عَلَى رُبُوبِيَّتِهِ وَبِعِزِّهَا عَلَى قُدْرَتِهِ وَبِقُطُورِهَا عَلَى قِدَمَتِهِ وَبِزَوَالِهَا

نمی آورند دروغ می بندند و همانها دروغگویان هستند.

۲۶- هشتم بن عبدالله رمانی از امام رضا علیه السلام، از پدر بزرگوارش امام کاظم، از پدر بزرگوارش امام صادق، از امام باقر، از امام سجّاد، از امام حسین علیه السلام نقل می کند که حضرت فرمود: «امیرمؤمنان علی علیه السلام در مسجد کوفه خطبه ای خواند و فرمود: «حمد و سپاس از آن خدایی است که نه از چیزی بوده و نه آنچه را که بوده، از چیزی هستی داده، به واسطه حدوث چیزها بر ازلیت خود گواه آورده و به آنچه آنها را به آن نشان کرده از عجز و درماندگی بر قدرتش شاهد گرفته و به آنچه آنها را به سوی آن ناچار ساخته از فنا و نیستی بر دوامش حجت خواسته است. هیچ جایی از او خالی نبوده به «کجایی» که درک شود و برای او ماندنی نیست که به چگونگی توصیف شود و هیچ چیزی از علم او پنهان نشده که به حیثیت و زمانی بودن دانسته شود. او از همه آنچه پدید آورده در صفات جدایی دارد و به خاطر پدید آوردن دگرگونی های موجود است، ذات او درک نشود، و باکیریا و عظمت از هر گونه تغییر حالت بیرون است.

تحدید و اندازه گرفتنش بر افراد زیرک در فضل و هنر حرام است و چگونگیش بر آزاداندیشان شکافنده ممنوع و تصویرش بر شنّاگران که حقیقت چیزها را می دانند حرام است. مکان ها به جهت عظمتی که دارد او را فرا نگیرند و اندازه ها به جهت جلال و بزرگواریش توان اندازه گیری او را ندارند و به جهت کبریایی و بزرگواریش سنجشها او را قطع نکنند. خیال ها نتوانند به کنهش رسند و پایانی برای او قرار دهند و فهم ها نمی توانند که او را فرا گیرند و ذهنها نمی توانند برای او مثالی یابند.

عقل های والا نگر از استنباط احاطه به او نومیدند و دریا های علوم از اشاره به سویش خشکیده اند و اوها م از اوج گرفتن به سوی وصف قدرتش به خواری برگشته اند. یکی است نه از روی عدد و شماره و همیشگی دارد نه به مدت و زمان و بریاست نه به ستون و تکیه گاه. جنس نیست که جنسها با او برابری کنند و جثّه و شبیح نیست که جثّه ها به او شباهت داشته باشند و همچون چیزها نیست که صفات بر او واقع شوند، عقلها در امواج گرداب دریافتش گمراه شده اند و خیالها از احاطه ذکر ازلیتش سرگردان شده اند و فهمها از دانستن وصف قدرتش درمانده اند و ذهنها در گردابهای چرخهای ملکوتیش غرق شده و در آب فرو رفته اند. به سبب نعمتها بسیار توانا و به کیریا و بزرگواری نیرومند است و بر چیزها مالکیت و پادشاهی دارد.

از این رو، روزگاری نیست که او را کهنه و فرسوده کند، وصفی نیست که او را فرا گیرد. به طور حتم دشواریهای سخت در شدیدترین حالت خود برای او فروتنی کرده اند و سببهای استوار در پایان بلندیهای اطرافشان برای او گردن نهاده اند. با کلیت جنس ها به پروردگاریش استشهد فرموده و به عجز و درماندگی آنها بر قدرتش حجت آورده و به شکاف و حدوث آنها بر قدّم و دیرینه گی اش شاهد گرفته و به زوال و نیستی آنها بر ماندگاریش دلالت کرده است.

عَلَى بَقَائِهِ فَلَا لَهَا مَحِيصٌ عَنْ إِذْرَاكِهَ إِيَّاهَا وَلَا خُرُوجٌ مِنْ إِحَاطَتِهِ بِهَا وَلَا اخْتِجَابٌ عَنْ
إِحْصَائِهِ لَهَا وَلَا امْتِنَاعٌ مِنْ قُدْرَتِهِ عَلَيْهَا كَفَى بِاتِّقَانِ الصَّنْعِ لَهَا آيَةً وَبِمَرْكَبِ الطَّنْعِ عَلَيْهَا
دَلَالَةً وَبِحُدُوثِ الْفِطْرِ عَلَيْهَا قَدَمَةً وَبِإِحْكَامِ الصَّنْعَةِ لَهَا عِزَّةً.

فَلَا إِلَهَ حَذَّ مَنُشُوبٌ وَلَا لَهُ مِثْلٌ مَضْرُوبٌ وَلَا شَيْءٌ عَنْهُ مَحْجُوبٌ تَعَالَى عَنْ ضَرْبِ
الْأَمْثَالِ وَالصِّفَاتِ الْمَخْلُوقَةِ عُلُوقًا كَبِيرًا وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِيْمَانًا بِرُبُوبِيَّتِهِ وَخِلَافًا
عَلَى مَنْ أَنْكَرَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْمَقْرَّبُ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرِّ الْمُتَنَاسَخِ مِنْ أَكَارِمِ الْأَصْلَابِ
وَمُطَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ الْمُخْرَجُ مِنْ أَكْرَمِ الْمَعَادِينِ مَخْتَدًا وَأَفْضَلَ الْمَنَاطِبِ مَبْنِيًّا مِنْ أَمْنَعِ
ذُرُوعٍ وَأَعَزَّ أَرْوَاحٍ مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي صَاغَ اللَّهُ مِنْهَا أَنْبِيََاءَهُ وَانْتَجَبَ مِنْهَا أَمَنَاءَهُ الطَّيِّبَةَ
الْعُودِ الْمُعْتَدِلَةَ الْعَمُودِ النَّبَاسِقَةِ الْفُرُوعِ النَّاصِرَةِ الْغُصُونِ الْيَانِعَةِ النَّمَارِ الْكَرِيمَةِ الْحَشَا فِي
كَرَمِ غَرَسَتْ وَفِي حَرَمِ أَنْبَتْ وَفِيهِ تَشَعَّبَتْ وَأَثْمَرَتْ وَعَزَّتْ وَامْتَنَعَتْ فَسَمَتْ بِهِ وَ
شَمَحَتْ حَتَّى أَكْرَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِالرُّوحِ الْأَمِينِ وَالنُّورِ الْمُبِينِ وَ الْكِتَابِ الْمُسْتَبِينِ وَ
سَحَّرَ لَهُ الْبُرَاقَ وَصَافَحَهُ الْمَلَائِكَةَ وَارْغَبَ بِهِ الْإِبَالِيسَ وَهَدَمَ بِهِ الْأَصْنَامَ وَالْآلِهَةَ
الْمَعْبُودَةَ دُونَهُ سُنَّتَهُ الرُّشْدَ وَسِيرَتَهُ الْعَدْلَ وَحُكْمَهُ الْحَقَّ صَدَعَ بِمَا أَمَرَهُ رَبُّهُ وَبَلَغَ مَا
حَمَلَهُ حَتَّى أَفْصَحَ بِالتَّوْحِيدِ دَعْوَتَهُ وَأَظْهَرَ فِي الْخَلْقِ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
حَتَّى خَلَصَتْ لَهُ الْوَحْدَانِيَّةُ وَصَفَتْ لَهُ الرُّبُوبِيَّةُ وَأَظْهَرَ اللَّهُ بِالتَّوْحِيدِ حُجَّتَهُ وَأَعْلَى
بِالْإِسْلَامِ دَرَجَتَهُ وَاخْتَارَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ مَا عِنْدَهُ مِنَ الرُّوحِ وَالدَّرَجَةِ وَالْوَسِيلَةِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَدَدَ مَا صَلَّى عَلَى أَنْبِيَائِهِ الْمُرْسَلِينَ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ.

٢٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عِصَامٍ الْكَلْبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
يَعْقُوبَ الْكَلْبِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ مَعْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ غَابِطَةَ عَنْ
الْحُسَيْنِ بْنِ النَّضْرِ الْفَهْرِيِّ عَنْ عَمْرِو الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَمْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدِ الْجُعْفِيِّ
عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ النَّاقِرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام قَالَ قَالَ: «أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي
خُطْبَةٍ خَطَبَهَا بَعْدَ مَوْتِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله بِسَبْعَةِ أَيَّامٍ وَ ذَلِكَ حِينَ فَرَّغَ مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ فَقَالَ:
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعْجَزَ الْأَوْهَامَ أَنْ تَنَالَ إِلَّا وَجُودَهُ وَحَبَّبَ الْعُقُولَ عَنْ أَنْ تَتَخَيَّلَ ذَاتَهُ فِي
امْتِنَاعِهَا مِنَ الشَّبَهِ وَالشَّكْلِ بَلْ هُوَ الَّذِي لَمْ يَتَفَاوَتْ فِي ذَاتِهِ وَلَمْ يَتَبَعَضْ بِتَجَرُّثَةِ الْعَدَدِ

بس آنها را پناهگاهی نیست زیرا او آنها را در می‌یابد و نمی‌توانند از احاطه او بیرون روند. هنگام شمارش، نمی‌توانند پشت پرده قرار گیرند (نمی‌توانند خود را مخفی کنند) و نمی‌توانند از قدرتش خارج شوند. برای استواری صنعت آنها از نظر آیه و نشانی بر او کافی است و ترکیب طبیعت از نظر دلالت بس است و حدوث خلقت و آفرینش بر آنها در باب قدیم بودنش کفایت می‌کند و محکم کردن صنعت آنها از لحاظ عبرت و پند کافی است. او را حدی نیست که به آن نسبت داده شود و او را مثلی نیست که مثل زده شود و چیزی از او پوشیده نیست. او از مثال زده شدن و صفات آفریده‌ها، بسیار برتر است.

و با ایمان به پروردگاریش و به جهت مخالفت کردن با کسی که او را انکار کرده گواهی می‌دهم که معبودی جز خدا نیست و شهادت می‌دهم که محمد ﷺ، بنده و رسول اوست که در بهترین قرارگاهی قرار داده شده، و از صلب‌های بزرگوار و رحم‌های پاک و پاکیزه منتقل شده، او که از بهترین معدنها و بهترین رستگاه‌ها بیرون آورده شده، او از بالاترین قله‌ها و گرمای ترین ریشه‌هاست، از درختی که خدا پیامبرانش را از آن آفریده و امینانش را از آن برگزیده است؛ درختی که چویش پاکیزه و خوشبو است، ستون و تنه‌اش معتدل و راست، شاخه‌هایش شاداب و باطراوت، میوه‌هایش رسیده، در بزرگواری و خوبی کاشته شده و در حرم رویانیده شده و در آن پراکنده گشته و به هر سو رسیده و میوه داده و عزتمند شده و امتناع نموده است. پس آن درخت به وسیله آن حضرت برتری یافت تا آن که خداوند او را به روح الامین (جبرئیل) و نور هویدا و کتابی که در غایت روشنی بخش است - و آن عبارت است از قرآن مجید و فرقان حمید - گرمای داشت و بُراق را برایش مسخر و رام کرد و فرشتگان با او مصافحه کردند، شیاطین را به واسطه او ترسانید، بتها و خدایانی را که - جز او - پرستش می‌شدند با آن حضرت درهم شکست، سنت و روش او راه راست است، سیرتش عدل و راستی و حکمش حق است. آنچه پروردگارش او را به آن امر فرموده آشکار کرد و آنچه را که بر عهده او قرار داده بود، به همه رسانید، تا آنکه دعوتش را به توحید روشن کرد و میان مردم آشکار ساخت که معبودی جز خدای یگانه نیست او را شریکی نباشد، تا آنکه وحدانیت و یگانگی برای او خالص و پاکیزه شد و ربوبیت برای او صاف و خالص و بی‌کدورت شد. خداوند به توحید، حجتش را اظهار کرد و به اسلام درجه‌اش را بلند فرمود و خدای عز و جل برای پیامبرش آنچه را که نزد اوست، از آسایش روح، درجه، پایه و وسیله اختصاص داد و خدا به شمار آنچه بر پیامبران خویش درود فرستاد ما ست بر او و خاندان پاکش درود و صلوات فرستد.

۲۷ - جابر بن یزید جعفی از امام باقر، از پدرش، از جدش نقل می‌نماید که حضرت فرمود: **أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ** هفت روز بعد از وفات پیامبر ﷺ، که از جمع قرآن فارغ شده بود - خطبه‌ای خواند و فرمود: «تمام حمد و سپاس از آن خدایی است که خیالها را از اینکه جز به اصل وجود او برسند ناتوان ساخته و بر عقلا از اینکه ذاتش را تخیل کنند به جهت امتناع آن از شباهت و شکل، پرده کشیده؛ بلکه او همان کسی است که در ذاتش تفاوت نکرده و در کمالش به مجزای شدن عدد، متبعض نشده است. از چیزها

فِي كَمَالِهِ فَارَقَ الْأَشْيَاءَ لَا عَلَى اخْتِلَافِ الْأَمَاكِينِ وَتَمَكَّنَ مِنْهَا لَا عَلَى الْمُنَازَجَةِ وَغَلِمَهَا لَا بِأَذَاةٍ لَا يَكُونُ الْعِلْمُ إِلَّا بِهَا وَلَيْسَ يَبْتَنُّ وَبَيْنَ مَعْلُومِهِ عِلْمٌ غَيْرُهُ إِنْ قِيلَ: كَانَ فَعَلَى تَأْوِيلِ أَرْثِيَّةِ الْوُجُودِ وَإِنْ قِيلَ: لَمْ يَزَلْ فَعَلَى تَأْوِيلِ نَفْيِ الْعَدَمِ فَسُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْ قَوْلِ مَنْ عِنْدَ سِوَاهُ وَاتَّخَذَ لَهَا غَيْرَهُ عُلُوًّا كَبِيرًا.

نَحْمَدُ بِالْحَمْدِ الَّذِي ارْتَضَاهُ لِخَلْقِهِ وَأَوْجَبَ قَبُولَهُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ شَهَادَتَانِ تَرْفَعَانِ الْقَوْلَ وَتَضَاعِفَانِ الْعَمَلَ خَفَ مِيزَانُ تَرْفَعَانِ مِنْهُ وَثَقُلَ مِيزَانُ تَوْضَعَانِ فِيهِ وَبِهِمَا الْقَوْرُ بِالْجَنَّةِ وَالنَّجَاةُ مِنَ النَّارِ وَالْحَوَازِ عَلَى الصِّرَاطِ وَبِالشَّهَادَتَيْنِ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَبِالصَّلَاةِ يَنَالُونَ الرَّحْمَةَ فَأَكْثِرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى نَبِيِّكُمْ وَآلِهِ (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا).^(١)

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَا شَرَفَ أَعْلَى مِنَ الْإِسْلَامِ وَلَا كَرَمَ أَعَزَّ مِنَ التَّقَى وَلَا مَغْفَلَ أَحْزَرُ مِنَ الْوَرَعِ وَلَا شَفِيعَ أَنْجَحَ مِنَ التَّوْبَةِ وَلَا كَنْزَ أَنْفَعَ مِنَ الْعِلْمِ وَلَا عِزَّ أَرْفَعَ مِنَ الْحِلْمِ وَلَا حَسَبَ أْبْلَغَ مِنَ الْإِدَبِ وَلَا نَسَبَ أَوْضَعَ مِنَ الْعُضْبِ وَلَا جَمَالَ أَزِينُ مِنَ الْعَقْلِ وَلَا سُوءَ أَسْوَأَ مِنَ الْكُذْبِ وَلَا حَافِظَ أَحْفَظَ مِنَ الصَّمْتِ وَلَا لِيَأْسَ أَجْمَلَ مِنَ الْعَافِيَةِ وَلَا غَائِبَ أَقْرَبَ مِنَ الْمَوْتِ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ مَنْ مَشَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَإِنَّهُ يَصِيرُ إِلَى بَطْنِهَا وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ مُسْرِغَانِ فِي هَذَا الْأَعْمَارِ وَلِكُلِّ ذِي رَمَقٍ قُوَّةٌ وَلِكُلِّ حَبِيَّةٍ أَكْلٌ وَأَنْتُمْ قُوَّةُ الْمَوْتِ وَإِنْ مَنْ عَرَفَ الْأَيَّامَ لَمْ يَغْفَلَ عَنِ الْاسْتِعْدَادِ لَنْ يَنْجُو مِنَ الْمَوْتِ غَيْرَ بِمَالِهِ وَلَا فَقِيرٍ لَا قَلَالَةَ.

أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ خَافَ رَبَّهُ كَفَّ ظَلَمَهُ وَمَنْ لَمْ يَرْعَ فِي كَلَامِهِ أَظْهَرَ هُبْجَهُ وَمَنْ لَمْ يَعْرِفِ الْخَيْرَ مِنَ الشَّرِّ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْبُهِمِ مَا أَضْعَفَ الْمُصِيبَةِ مَعَ عَظَمِ الْفَاقَةِ عَدَا هَيْئَاتِ هَيْئَاتِ وَمَا تَنَاكَرْتُمْ إِلَّا لِمَا فِيكُمْ مِنَ الْمَعَاصِي وَالدُّنُوبِ فَمَا أَقْرَبَ الرَّاحَةِ مِنَ التَّعَبِ وَالتَّبُؤْسِ مِنَ التَّعْصِيمِ وَمَا شَرُّ بَشَرٍ بَعْدَهُ الْجَنَّةُ وَمَا خَيْرُ بَخِيرٍ بَعْدَهُ النَّارُ وَكُلُّ نَعِيمٍ دُونَ الْجَنَّةِ مُحَقَّقُورٌ وَكُلُّ بَلَاءٍ دُونَ النَّارِ غَافِيَةٌ.

٢٨. حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ الْقُرَشِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ

مفارقت نموده نه به طور اختلاف مکانها، و در آنها جا گرفته نه به آمیخته شدن و از آنها آگاهی یافته نه به واسطه ادات و آلات که دانش به جز آن نمی شود - و بین او و معلوماتش علمی جز او نیست. اگر گفته شود: بود، بنا بر تأویل ازلیت وجود است، و اگر گفته شود: زایل و برطرف نشد، بنا بر تأویل نبودن نیستی است. پس او پاک و منزّه و برتر است از گفتار کسی که جز او را پرستیده و خدایی را غیر از او فرا گرفته است.

ستایش می کنم او را به ستایشی که آن را برای آفریدگانش پسندیده و پذیرش آن را بر خود واجب گردانیده، گواهی می دهم که معبودی جز خدا نیست، یگانه ای که او را شریکی نیست و شهادت می دهم که محمد، بنده و رسول اوست، دو شهادتی که گفتار را بالا می برند و عمل را دو چندان می کنند. ترازویی که آنها از آن برداشته شوند، سبک می شود و ترازویی که آنها در آن گذاشته شوند سنگین می شود. رستگاری به بهشت و رهایی از آتش دوزخ و گذشتن بر صراط یا انهن است و با آن دو شهادت وارد بهشت می شوند و به واسطه صلوات بر پیامبر به رحمت می رسند. پس بر پیامبر خود و خاندانش بسیار صلوات فرستید که: «به راستی که خدا و فرشتگانش بر پیامبر صلوات می فرستند، ای کسانی که ایمان آورده اید! صلوات فرستید و سلام گویند سلام گفتنی».

ای مردم! به راستی که هیچ شرف و بزرگواری از اسلام والاتر، هیچ کرامتی از پرهیزگاری عزیزتر، هیچ پناهگاهی از پارسایی استوارتر، و هیچ شیعی از توبه آسان تر و پیروز شونده تر، هیچ گنجی از علم نافع تر، هیچ ارجمندی از پردباری برتر، هیچ حسبی از ادب بلغ تر، هیچ سببی از خشم پست تر، هیچ جمالی از عقل زیباتر، هیچ بدی از دروغ بدتر، هیچ نگهدارنده ای از خاموش بودن نگاه دارنده تر، هیچ لباسی از عافیت زیباتر و هیچ غایبی از مرگ نزدیک تر نیست. به راستی که هر کس بر روی زمین راه می رود، [روزی] به شکم و اندرون آن منتقل می شود و شب و روز در فنانی عمرها شتابانند و هر صاحب رمقی را غازی است و هر دانه ای را خورنده ای است و شما روزی مرگ هستید و به راستی که هر کس روزها را شناخته از آماده شدن [برای مرگ] غافل نمی شود. هرگز هیچ ثروتمندی به سبب مالش و هیچ فقیری به جهت ناداریش، از مرگ رهایی نمی یابد.

ای مردم! هر کس از پروردگار خود پروا کند، ظلمش را (از دیگران) باز دارد و هر کس در کلامش نترسد (مراعات نکند) هرزه گیش را ظاهر کند و خوب را از بد تشخیص ندهد و به منزله چهار پایان است. چه کوچک است مصیبت در برابر بزرگ بودن حاجتمندی در فردای قیامت.

هیها! هیها! شما خود را به نادانی نزدیک مگر به جهت گناهانی که در شماست. پس چقدر راحتی نسبت به رنج و سختی نسبت به ناز و نعمت نزدیک است و بدی که بعد از آن بهشت باشد، بدی نیست و خوبی که بعد از آن آتش دوزخ باشد، خوبی نیست. و هر نعمتی غیر از بهشت کوچک است و هر زحمتی غیر از آتش دوزخ عافیت و سلامتی است».

۲۸- علی بن محمد بن جهم گوید: در مجلس مأمون حضور داشتم. علی بن موسی الرضا علیه السلام نیز نزد

حَمْدُ ابْنِ سُلَيْمَانَ النَّيْسَابُورِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْجَهْمِ قَالَ: حَضَرْتُ مَجْلِسَ الْمَأْمُونِ وَعِنْدَهُ عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام فَقَالَ لَهُ الْمَأْمُونُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ أَلَيْسَ مِنْ قَوْلِكَ: أَنَّ الْإِنْسَاءَ مَعْصُومُونَ؟ قَالَ: «بَلَى» قَالَ فَسَأَلَهُ عَنْ آيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَمِيزُ سَأَلَهُ أَنْ قَالَ لَهُ فَأَخْبَرَنِي عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي إِبْرَاهِيمَ: (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي) ^(١) فَقَالَ الرِّضَا عليه السلام: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام وَقَعَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ: صِنْفٌ يَعْبُدُ الزُّهْرَةَ وَ صِنْفٌ يَعْبُدُ الْقَمَرَ وَ صِنْفٌ يَعْبُدُ الشَّمْسَ وَ ذَلِكَ حِينَ خَرَجَ مِنَ السَّرْبِ الَّذِي أَخْفَى فِيهِ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ وَ رَأَى الزُّهْرَةَ قَالَ: هَذَا رَبِّي عَلَى الْإِنْكَارِ وَ الْاسْتِخْبَارِ فَلَمَّا أَقْبَلَ الْكَوْكَبَ قَالَ: (لَا أَحِبُّ الْأَقْلِينَ) لِأَنَّ الْأَقُولَ مِنْ صِفَاتِ الْمُحَدَّثِ لَا مِنْ صِفَاتِ الْقَدِيمِ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَارِغًا قَالَ: هَذَا رَبِّي عَلَى الْإِنْكَارِ وَ الْاسْتِخْبَارِ فَلَمَّا أَقْبَلَ قَالَ: (لَنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَا كُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ) فَلَمَّا أَصْبَحَ: (وَ رَأَى الشَّمْسَ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ) مِنَ الزُّهْرَةِ وَ الْقَمَرِ عَلَى الْإِنْكَارِ وَ الْاسْتِخْبَارِ لَا عَلَى الْإِخْبَارِ وَ الْإِفْرَارِ فَلَمَّا أَفْلَتْ قَالَ لِلْأَصْنَافِ الثَّلَاثَةِ مِنَ عَبَدَةِ الزُّهْرَةِ وَ الْقَمَرِ وَ الشَّمْسِ: (يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ. إِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ خَافِئًا وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ).

وَ إِنَّمَا أَرَادَ إِبْرَاهِيمَ بِمَا قَالَ أَنَّ يَبِينُ لَهُمْ بَطْلَانُ دِينِهِمْ وَ يُثَبِّتَ عِنْدَهُمْ أَنَّ الْعِبَادَةَ لَا تَحِقُّ لِمَا كَانَ بِصِفَةِ الزُّهْرَةِ وَ الْقَمَرِ وَ الشَّمْسِ وَ إِنَّمَا تَحِقُّ الْعِبَادَةُ لِخَالِقِهَا وَ خَالِقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ كَانَ مَا احْتَجَّ بِهِ عَلَى قَوْمِهِ مِمَّا أَلْهَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَ آتَاهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ) ^(٢) فَقَالَ الْمَأْمُونُ: لِلَّهِ دَرْكٌ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ.

و الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة و قد أخرجه بتمامه في كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام.

٢٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَحْيٍ الْعَطَّارُ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَوْرَمَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَكَمِ ظَهْرِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرِيرِ الْعَبْدِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يُحَسُّ وَ لَا يُحَسُّ وَ لَا يَمَسُّ وَ لَا يَذْرُكُ بِالْخَوَاسِ الْخَمْسِ وَ لَا يَقَعُ عَلَيْهِ الْوَهْمُ وَ لَا تَصِفُهُ الْأَلْسُنُ وَ

او بود. مأمون به آن حضرت گفت: دای فرزند رسول خدا! آیا از گفتار تو این نیست که پیامبران خدا معصومانند؟! فرمود: «بلی».

راوی می گوید: آنگاه مأمون از آن حضرت در مورد چند آیه از قرآن پرسید، از جمله از آن حضرت پرسید و گفت: «مرا از این گفتار خدا که در مورد ابراهیم می فرماید: چون بر ابراهیم شب فرارسید و تاریکی آن همه جا را فرا گرفت، ستاره های دید و گفت: این پروردگار من است آگاه فرما!»

امام رضا علیه السلام فرمود: «ابراهیم علیه السلام با سه گروه از مردم روبه رو بود، گروهی ستاره زهره را می پرستیدند، گروه دیگر ماه را می پرستیدند و گروه سوم آفتاب را می پرستیدند و این در هنگامی بود که او از غاری که در آن پنهان شده بود، بیرون آمد، چون شب فرارسید و تاریکی شب او را فرا گرفت و ستاره زهره را دید بر وجه انکار و آگاهی از حقیقت آن، گفت: این پروردگار من است. هنگامی که آن ستاره فرو رفت و غروب نمود، گفت: من غروب کنندگان را دوست نمی دارم، زیرا که غروب از صفات چیزی است که حادث شده و دیگری او را پدید آورده، نه از صفات قدیم که همیشه بوده، بی آنکه کسی او را به وجود آورده باشد. و هنگامی که ماه را دید که بر آمده بر وجه انکار و آگاهی از حقیقت آن، گفت: این پروردگار من است. آنگاه که فرو رفت و روی به غروب نهاد، گفت: اگر پروردگار مرا هدایت نکند البته از گمراهان خواهم بود، و هنگامی که صبح شد و آفتاب را دید که بر آمده، از روی انکار و استخبار، نه بر وجه اخبار و اقرار، گفت: این پروردگار من است، این بزرگتر از ستاره و ماه است و هنگامی که آفتاب فرو رفت و غروب کرد، ابراهیم علیه السلام به آن سه گروه از پرستش کنندگان ستاره، ماه و آفتاب گفت: دای گروه! به راستی من بیزارم، از آنچه شما با خدا شرک می ورزید. به راستی که من رو آوردم به آن کسی که آسمانها و زمین را آفرید. در حالی که از همه ادیان باطل رو گردانده ام و از مشرکان نیستم.»

ابراهیم علیه السلام بدین وسیله خواست بطلان دین آنها را برایشان ظاهر کند و نزد آنان ثابت شود که پرستش آنچه به صفت ستاره زهره، ماه و آفتاب باشد شایسته نیست، بلکه پرستش تنها شایسته آفریدگار آنها و آفریننده آسمانها و زمین است. آنچه ابراهیم، به واسطه آن بر قومش حجت آورد و استدلال کرد، الهامی بود از جانب خدای عز و جل که به او عطا نموده بود، انسان که خدا می فرماید: «و این حجت و برهان ماست که آن را به ابراهیم عطا کردیم تا به وسیله آن بر گروه خویش حجت آورد.» مأمون گفت: «نیکی و خیر تو از خداست، ای فرزند رسول خدا!...»

این حدیث طولانی است، ما بخش مورد نیاز را آوردیم و تمام آن را در کتاب «عیون اخبار الرضا علیه السلام» آورده ام.

۲۹- عبدالله بن جریر عبدی گوید: امام صادق علیه السلام می فرمود: حمد و سپاس از آن خدایی است که به حس در نمی آید، جستجو نمی شود، قابل مس نیست، به حواس پنج گانه درک نمی شود، خیال و وهم بر

كُلُّ شَيْءٍ حَسَنُهُ الْخَوَاسُ أَوْ لَمَسَتْهُ الْأَيْدِي فَهُوَ مَخْلُوقُ الْحَمْدِ لِلَّهِ الَّذِي كَانَ إِذْ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ وَكَوْنُ الْأَشْيَاءِ فَكَانَتْ كَمَا كَوْنُهَا وَعِلْمُ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَائِنٌ».

٣٠. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ الْهَمْدَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ يَحْيَى عَنْ جَدِّهِ الْحَسَنِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ يِعْقُوبَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا إِبْرَاهِيمَ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ عليه السلام وَهُوَ يَكْتُمُ رَأْيًا مِنَ النَّضَارِيِّ فَقَالَ لَهُ فِي بَعْضِ مَا نَظَرَهُ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَجَلٌ وَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُحْدِثَ أَوْ يَرْجُلَ أَوْ حَرَكَةً أَوْ سُكُونًا أَوْ يَوْصَفَ بِطَوِيلٍ أَوْ قَصَرٍ أَوْ تَبْلُغَهُ الْأَوْهَامُ أَوْ تُحِيطَ بِهِ صِفَةُ الْعُقُولِ أَنْزَلَ مَوَاعِظَهُ وَوَعْدَهُ وَوَعِيدَهُ أَمْرًا بِلَا شَفَعَةٍ وَلَا لِسَانٍ وَلَكِنْ كَمَا شَاءَ أَنْ يَقُولَ لَهُ: كُنْ فَكَانَ خَبَرَ أَمَّا أَرَادَ فِي اللَّوْحِ».

٣١. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ هَارُونَ الْقَاسِمِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرِ بْنِ جَامِعِ الْحِمَيْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ غَيْرٍ وَاحِدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِخَلْقِهِ فَهُوَ مُشْرِكٌ وَمَنْ أَنْكَرَ قُدْرَتَهُ فَهُوَ كَافِرٌ».

٣٢. حَدَّثَنَا أَبِي وَعَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ دُوسِ الْعَطَّارِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ قُتَيْبَةَ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ شَاذَانَ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى سَيِّدِي مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام فَقُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَّمَنِي التَّوْحِيدَ فَقَالَ: «يَا أَبَا أَحْمَدَ لَا تَتَجَاوَزْ فِي التَّوْحِيدِ مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ فِي كِتَابِهِ فَتَهْلِكَ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَاحِدٌ أَحَدٌ صَمَدٌ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ فَيُشَارَكَ وَلَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَلَا شَرِيكَ وَأَنَّهُ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْقَادِرُ الَّذِي لَا يَعْجَزُ وَالْقَاهِرُ الَّذِي لَا يُغْلَبُ وَالْحَلِيمُ الَّذِي لَا يَعْجَلُ وَالْدَّائِمُ الَّذِي لَا يَبِيدُ وَالْبَاقِي الَّذِي لَا يَقْنَى وَالثَّابِتُ الَّذِي لَا يَزُولُ وَالْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَفْتَقِرُ وَالْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَذَلُّ وَالْعَالِمُ الَّذِي لَا يَجْهَلُ وَالْعَدْلُ الَّذِي لَا يَجُورُ وَالْجَوَادُّ الَّذِي لَا يَتَخَلَّ وَأَنَّهُ لَا تَقْدَرُهُ الْعُقُولُ وَلَا تَقَعُ عَلَيْهِ الْأَوْهَامُ وَلَا تُحِيطُ بِهِ الْإِقْطَارُ وَلَا يَخُويهِ مَكَانٌ وَلَا تَذَرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يَذَرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَ

او واقع نشود، زبانها توانایی وصف او را ندارند و هر چیزی که بتوان با حواس آن را دریافت یا با دستها آن را لمس کرد، مخلوق است. حمد و سپاس از آن خدایی است که در هنگامی که چیزی جز او نبود، وجود داشت و چیزها را هستی داد، پس موجود شدند چنان که آنها را هستی داد، او از آنچه بوده و از آنچه خواهد بود، آگاهی دارد.

۳۰. یعقوب بن جعفر گوید: از امام کاظم علیه السلام شنیدم که با راهبی از نصاری سخن می گفت، در مناظره و گفت گویی به او فرمود: «خداوند جلیل تر و عظیم تر از آن است که به دست، یا پا، یا حرکت، یا سکون، محدود و اندازه گیری شود، یا به درازی یا کوتاهی توصیف شود، یا خیالها به او برسند، یا عقلها به صفتش احاطه کنند. او پندها و وعده و وعید خود را فرو فرستاد و بدون لب و زبان فرمان داد، ولی چنان که خواست بگوید: باش! پس از روی آگاهی موجود می شود چنانکه در لوح محفوظ اراده فرموده است.»

۳۱. محمد بن ابی عمیر از تنی چند از رویان نقل می کند که: امام صادق علیه السلام فرمود: «هر کس خدا را به آفریده اش تشبیه کند، مشرک است و هر کس قدرتش را انکار کند، کافر است.»

۳۲. محمد بن ابی عمیر گوید: محضر مولا و سرورم امام کاظم علیه السلام شرفیاب شدم و به آن حضرت عرض کردم: «یا بن رسول الله! توحید را به من تعلیم فرما!»

فرمود: «ای ابواحمد! در مورد توحید از حدود آنچه خداوند در کتاب خود ذکر فرموده، مگذر که هلاک می شوی. بدان! خدا یکتایی است یگانه و بی نیاز، کسی را نژاد تا ارث دهد و کسی او را نژاد تا با او مشارکت کند؛ زن و فرزند و شریکی برنگزیده، اوست زنده ای که نمی میرد و توانایی که در نمی ماند، غالی که مغلوب نمی شود، بردباری که شتاب نمی کند و دائمی که هلاک و نابود نمی شود، جاودانی که فانی نمی شود، ثابتی که زوال ندارد، بی نیازی که محتاج نمی شود، عزیزی که خوار و ذلیل نمی شود، دانایی که نادانی ندارد، عادلانی که ستم نمی کند، بخشنده ای که بخل نمی ورزد. عقلها نمی توانند او را اندازه گیری کنند و خیالها بر او واقع نمی شوند اندازه ها بر او احاطه ندارند و جایی او را فرا نمی گیرد.» دیده ها و خیالها او را در نیابند و او دیدگان را دریابد و او لطیف و خبیر است.» همانند او چیزی نیست، و او شنوا و بیناست.» راز گویی سه نفر نیست مگر آنکه خدا چهارم ایشان است و راز گویی پنج نفر نیست مگر آنکه او ششم آنها است و نه کمتر و نه بیشتر از این مگر آنکه او با ایشان است در هر کجا که باشند.»

لَا أَذْنِي مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا^(١) وَهُوَ الْأَوَّلُ الَّذِي لَا شَيْءَ قَبْلَهُ وَ
الْآخِرُ الَّذِي لَا شَيْءَ بَعْدَهُ وَهُوَ الْقَدِيمُ وَمَا سِوَاهُ مَخْلُوقٌ مُخْدَتٌ تَعَالَى عَنْ صِفَاتِ
الْمَخْلُوقِينَ عُلُوًّا كَبِيرًا.

٣٣. حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ مَحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ الْمَذْكُورُ الْمَعْرُوفُ بِأَبِي
سَعِيدٍ الْمُعَلِّمِ بَنِيْسَابُورَ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَفْيَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ سَلَمَةَ
الْلَيْثِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَلْحَةَ بْنِ هُجَيْمٍ قَالَ:
حَدَّثَنَا أَبُو سَيَّانَ الشَّيْبَانِيُّ سَعِيدُ بْنُ سَيَّانَ عَنْ الصُّحَّاحِ عَنِ النَّزَّالِيِّ بْنِ سَبْرَةَ قَالَ: جَاءَ يَهُودِيٌّ
إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَتَى كَانَ رَبُّنَا؟ قَالَ: فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ عليه السلام:
«أَمَّا يَقَالُ مَتَى كَانَ لَشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ فَكَانَ وَ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَ تَعَالَى هُوَ كَائِنْ بِلا كَيْنُونَةٍ كَائِنْ
كَانَ بِلا كَيْفٍ يَكُونُ كَائِنْ لَمْ يَزَلْ بِلا لَمْ يَزَلْ وَ بِلا كَيْفٍ يَكُونُ كَانَ لَمْ يَزَلْ لَيْسَ لَهُ قَبْلُ
هُوَ قَبْلُ الْقَبْلِ بِلا قَبْلٍ وَ بِلا غَايَةٍ وَ لَا مُنْتَهَى غَايَةٍ وَ لَا غَايَةَ إِلَيْهَا غَايَةُ انْقِطَعَتِ الْغَايَاتُ
عَنْهُ فَهُوَ غَايَةُ كُلِّ غَايَةٍ».

٣٤. أَخْبَرَنِي أَبُو الْعَبَّاسِ الْفَضْلُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ الْكِنْدِيُّ فِيمَا أَجَارَهُ لِي بِهِمَا ذَانِ
سَنَةِ أَرْبَعٍ وَ خَمْسِينَ وَ ثَلَاثِمِائَةٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ يَغْنِي الْعَطَّارُ النُّغْدَادِيُّ لَفْظًا
مِنْ كِتَابِهِ سَنَةِ خَمْسٍ وَ ثَلَاثِمِائَةٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ الْبَلَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي
عُمَارَةُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ: حَدَّثَنِي صَالِحُ بْنُ سُبَيْعٍ عَنْ
عَمْرِو مَحَمَّدِ بْنِ صَفْصَعَةَ بْنِ صُوحَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي الْمُعْتَمِرِ مُسْلِمِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ:
خَضَرْتُ مَجْلِسَ عَلِيِّ عليه السلام فِي جَامِعِ الْكُوفَةِ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مُصَفَّرُ اللَّوْنِ كَأَنَّهُ مِنْ مُتَهَوِّدَةٍ
الْيَمَنِ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ صِفْ لَنَا خَالِقَكَ وَ انْعِنَهُ لَنَا كَأَنَّا نَرَاهُ وَ نَنْظُرُ إِلَيْهِ فَسَبَّحَ
عَلِيُّ عليه السلام رَبَّهُ وَ عَظَّمَهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ أَوَّلُ بِلَا بَدْيٍ مِمَّا وَ لَا بَاطِنٍ
فِيهَا وَ لَا يَزَالُ مَهْمًا وَ لَا مُنَازِعَ مَعَ مَا وَ لَا خِيَالٍ وَ هُمَا لَيْسَ بِشَيْءٍ فَيُزَى وَ لَا بِجِسْمٍ
فَيُتَجَرَّ وَ لَا بِدِي غَايَةٍ فَيَسْتَأْهَى وَ لَا بِمُخْدَتٍ فَيُنْصَرَّ وَ لَا بِمُسْتَبَرٍّ فَيُكْشَفُ وَ لَا بِدِي
حُجُبٍ فَيُخَوَّى كَانَ وَ لَا أَمَّا كَيْنَ تَحْمِلُهُ أَكْنَافُهَا وَ لَا حَمَلَةٌ تَرْفَعُهُ بِقُوَّيْهَا وَ لَا كَانَ بَعْدَ أَنْ لَمْ
يَكُنْ بَلْ حَارَبَ الْاَوْهَامَ أَنْ تَكْثِفَ الْمَكْثِفَ لِلْأَشْيَاءِ وَ مَنْ لَمْ يَزَلْ بِلا مَكَانٍ وَ لَا يَزُولُ
بِاخْتِلَافِ الْأَزْمَانِ وَ لَا يَتَغَلَّبُ شَأْنًا بَعْدَ شَأْنٍ الْبَعِيدُ مِنْ حَدْسِ الْقُلُوبِ الْمُتَعَالِي عَنْ

و او همان نخستین است که پیش از او چیزی نبود و آن پایانی است که بعد از او چیزی نخواهد بود و او قدیم است و آنچه غیر اوست پدید آورده شده و آفریده شده است. او از صفات آفریدگان بسیار برتر است.

۳۳- نزال بن سبره گوید: یک نفر از یهود خدمت علی بن ابی طالب علیه السلام آمد و عرض کرد: یا امیرالمؤمنین! پروردگار مادر چه زمان بوده؟

راوی می گوید: علی علیه السلام به آن یهودی فرمود: «تنها در موردی گفته می شود: چیزی در چه زمان بوده که آن نبوده و بعد از آن بوده باشد و پروردگار ما بی آنکه بودنی باشد، و بی آن که چگونگی باشد، بوده و همیشه بوده بی آن که همیشگی و چگونگی بوده باشد. او همواره بوده و او را قبلی نبوده، او پیش از پیش، بدون قبل و پیشی و بی آخر و بی پایان بوده، او آخری است که آخر و پایانی به سوی او نیست. آخری که آخرها از او بریده شده، پس او آخر و پایان هر پایانی است.»

۳۴- مسلم بن اوس گوید: در مسجد جامع کوفه در مجلس علی علیه السلام حاضر شدم، مردی زرد رنگ که گویی از یهودان اهل یمن بود برخاست و عرض کرد: «یا امیرالمؤمنین! آفریدگار خود را برای ما توصیف فرما به گونه ای که گویی ما او را می بینیم و به سویش می نگریم.»

علی علیه السلام پروردگارش را تسبیح و تعظیم کرد و فرمود: «حمد و سپاس از آن خداست آن نخستین که از چیزی آغاز نشده و در چیزی پنهان نشده تا در آن باشد. هرگز در هیچ زمانی از میان نخواهد رفت، و با چیزی نیست. نه خیالی است از روی وهم و گمان و نه شیخ و کالبدی است که دیده شود، نه جسمی است که تجزئ پذیرد و نه دارای پایانی که به نهایت رسد، نه پدید آورده شده ای که دیده شود و نه پنهانی که ظاهر شود و نه دارای پرده هایی است که گرداگردش فراگیرد. او موجود بود در حالی که مکانها نبودند تا جوانب آنها، او را در بر گیرند بردارندگانی نبود که به توانایی و نیروی خویش او را بردارند، نه آنکه بوده بعد از آن که نبوده، بلکه خیالها از چگونگی کسی که چیزها را چگونگی داده سرگردان مانده اند و او کسی است که همواره بی مکان بوده و به آمد و شد زمانها بر طرف نمی شود، و از حالی به حالی دگرگون نمی گردد. همو که از حدس دلها دور و از چیزها و نوعها برتر است. او یکتا و دانای غیبها است.

الاشياء والضروب الوثور غلام الغيوب».

فمعاني الخلق عنه متفية وسرائرهم عليه غير خفية المعروف بغير كيفية لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس ولا تدركه الابصار ولا تحيط به الافكار ولا تقدره العقول ولا تقع عليه الاوهام فكل ما قدره عقل أو عرف له مثل فهو محدود وكيف يوصف بالاشباح ويثبت بالالسن الفصاح؟ من لم يخلل في الاشياء فيقال هو فيها كائن ولم يثا عنها فيقال هو عنها بائن ولم يخل منها فيقال أين ولم يقرب منها بالاتزاق ولم يبعد عنها بالاتزاق بل هو في الاشياء بلا كيفية وهو اقرب إلينا من حبل الوريد وأبعد من الشبه من كل بعيد.

لم يخلق الاشياء من أصول أزلية ولا من أوائل كانت قبله بديّة بل خلق ما خلق وأنقن خلقه وصور ما صور فأحسن صورته فسبحان من توحد في علوه فليس لشيء منه امتناع ولا له بطاعة أحد من خلقه انتفاع إجابته للداعين سريعة والملائكة له في السماوات والارض مطيعة كلم موسى تكليماً بلا جوارح وأدوات ولا شفة ولا لهوات سبحانه وتعالى عن الصفات فمن زعم أن إله الخلق محدود فقد جهل الخالق المغنود. والخطة طويلة أخذنا منها موضع الحاجة.

٣٥. حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الطَّلَقَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْجَلُودِيُّ الْبَصْرِيُّ بِالْبَصْرَةِ قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَرِيْبَا الْجَوْهَرِيُّ الْغَلَابِيُّ الْبَصْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ بُكَارٍ الضَّبِّيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْهَدَلِيُّ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ: يَتَنَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ يُحَدِّثُ النَّاسَ إِذْ قَامَ إِلَيْهِ نَافِعُ الْأَزْرَقِ فَقَالَ: يَا ابْنَ عَبَّاسٍ نَفَيْتَ فِي التَّمَلُّةِ وَالْقَمَلَةِ صِفَ لَنَا إِلَهَكَ الَّذِي تَعْبُدُ فَاطْرَقَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِعْظَاماً لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَانَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَالِساً تَاحِيَةً فَقَالَ: «إِلَهِي يَا ابْنَ الْأَزْرَقِ» فَقَالَ: لَسْتُ إِثَّاكَ أَسْأَلُ فَقَالَ ابْنُ الْعَبَّاسِ: يَا ابْنَ الْأَزْرَقِ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبُوَّةِ وَهُمْ وَرَثَةُ الْعِلْمِ فَأَقْبَلَ نَافِعُ بْنُ الْأَزْرَقِ تَحَوُّ الْحُسَيْنِ.

فَقَالَ لَهُ الْحُسَيْنُ: «يَا نَافِعُ إِنَّ مَنْ وَضَعَ دِينَهُ عَلَى الْقِيَاسِ لَمْ يَزَلِ الدَّهْرُ فِي الْأَرْبَابِ مَاثِلًا عَنِ الْمِنْهَاجِ طَاعِنًا فِي الْأَعْوَجَاجِ ضَالًّا عَنِ السَّبِيلِ قَائِلًا غَيْرَ الْجَمِيلِ يَا ابْنَ الْأَزْرَقِ أَصِفْ إِلَهِي بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَأَعْرِفْهُ بِمَا عَرَفَ بِهِ نَفْسَهُ لَا يَدْرِكُ بِالْحَوَاسِّ وَلَا يَقَاسُ

پس معانی آفریدگان از او دور داشته شده و نهانی‌های آنان بر او پوشیده و پنهان نیست. معرفی که به غیر چگونگی او را شناخته‌اند. با حواس درک نمی‌شود و با مردم مقایسه نمی‌شود و دیدگان او را در نمی‌یابند. فکرها به او احاطه ندارند، عقلها او را اندازه‌نکنند و خیالها بر او واقع نشوند.

هر چه عقل‌ها آن را به اندازه در آورند یا ماندی برایش شناخته شود، محدود است و چگونه به شیخ‌ها و کالبد‌ها موصوف می‌شود و به زبانهای فصیح توصیف می‌شود؟ کسی که در چیزها حلول نکرده تا گفته شود: او در آنها استقرار دارد و از آنها دور نشده ناگفته شود: او از آنها جدا است، و از آنها تهی نشده تا گفته شود: در کجاست، و با چسبیدن به آنها نزدیک نشده و به جدایی از آنها دور نشده است، بلکه او در چیزهاست بدون کیفیت و او به ما از رگ گردن نزدیک‌تر است و از هر نظیری به طور کامل دور‌تر است، او چیزها را از ریشه‌های ازلی و نه از نخستین‌هایی که پیش از او آشکار بوده‌اند، نیافریده، بلکه آفرید آنچه را که آفرید و آفرینش آن را محکم و استوار کرد و نگاشت آنچه را که نگاشت. پس صورت و نگارش آن را نیکو ساخت.

پس پاک و منزّه است خدایی که در ولایی خویش یگانه است و به این سبب چیزی را از او امتناعی نیست و او به طاعت یکی از آفریدگانش سوری نمی‌برد. اجابت و پذیرش او نسبت به فراخوانندگان شتابان است، فرشتگان در آسمانها و زمین از او فرمان بردارند، با موسی بدون جوارح و اعضا و بدون لب و دهان کوچک، سخن گفت. او از صفات آفریدگان پاک و منزّه و برتر است. پس هر کس گمان کند که خدای آفریدگان محدود است در واقع خالق معبود را شناخته است و....

این خطبه طولانی است، مایخس مورد نیاز را آوردیم.

۳۵- عکرمه گوید: در اثنايي که ابن عباس با مردم سخن می‌گفت ناگاه نافع بن ازرق برخاست و گفت: «ای پسر عباس! در مورد مورچه و شپش فتوا می‌دهی؟ خدای خود را که می‌پرستی برای ما توصیف کن! ابن عباس به جهت تعظیم خدا سر به زیر انداخت. امام حسین علیه السلام نیز در گوشه‌ای نشسته بود، فرمود: «ای پسر ازرق! نزد من آی» نافع گفت: «من از تو سؤال نمی‌کنم.» ابن عباس گفت: «ای پسر ازرق! به راستی که او از خاندان پیامبر است، آنها وارثان علم و دانشند.»

پس نافع بن ازرق به طرف امام حسین علیه السلام آمد، امام حسین علیه السلام به او فرمود: «ای نافع! به راستی هر کس بنای دین خود را بر قیاس نهاد در همه روزگار، در تردید غوطه‌ور است و به کژراهه می‌رود و از راه (راست) گمراه و دور است و آنچه بگوید خوب و زیبا نیست.

ای پسر ازرق! خدای خود را وصف می‌کنم آن گونه که خودش را وصف فرموده، او را می‌شناسانم، آن گونه که خودش را شناسانیده است او به حواس درک نمی‌شود و به مردم قیاس نمی‌شود. پس او نزدیکی است که نجسبیده است و دوری است که دوری ندارد. به یگانگی پرستش می‌شود و او قابل تبعیض و جزء

بِالنَّاسِ فَهُوَ قَرِيبٌ غَيْرٌ مُلْتَصِقٌ وَبَعِيدٌ غَيْرٌ مُتَقَصِّصٌ يُوحَدُ وَلَا يُبَعَّضُ مَعْرُوفٌ بِالْآيَاتِ
مَوْصُوفٌ بِالْعَلَامَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالَى.

٣٦. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ هَارُونَ الْقَاسِمِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ
اللَّهِ جَعْفَرُ الْحَمِيرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدِ الْبَرْقِيِّ عَنْ
مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ عَمَرَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِخَلْقِهِ فَهُوَ
مُشْرِكٌ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَشْبَهُ شَيْئًا وَلَا يَشْبَهُهُ شَيْءٌ وَكُلُّ مَا وَقَعَ فِي أَلْوَاهِمِ فَهُوَ
بِخِلَافِهِ».

قال مصنف هذا الكتاب رحمه الله: الدليل على أن الله سبحانه لا يشبه شيئا من
خلقه من جهة من الجهات أنه لا جهة لشيء من أفعاله إلا محدثة ولا جهة محدثة إلا و
هي تدل على حدوث من هي له فلو كان الله جل ثناؤه يشبه شيئا منها لدلت على
حدوثه من حيث دلت على حدوث من هي له إذ التماثلان في العقول يقتضيان حكما
واحدا من حيث تماثلا منها وقد قام الدليل على أن الله عز وجل قديم ومحال أن
يكون قديما من جهة وحادا من أخرى ومن الدليل على أن الله تبارك وتعالى قديم
أنه لو كان حادثا لوجب أن يكون له محدث لأن الفعل لا يكون إلا بفاعل ولكان القول
في محدثه كالقول فيه وفي هذا وجود حادث قبل حادث لا إلى أول وهذا محال فصح
أنه لا بد من صانع قديم وإذا كان ذلك كذلك فالذي يوجب قدم ذلك الصانع ويدل عليه
يوجب قدم صانعنا ويدل عليه.

٣٧. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الْوَرَّاقُ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الصُّوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو تَرَابٍ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى
الرُّوْيَانِيُّ عَنْ عَبْدِ الْعَظِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَسَنِيِّ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى سَيِّدِي عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ
عَلِيِّ بْنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَلَمَّا بَصُرَ بِي
قَالَ لِي: «مَرْحَبًا بِكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ أَنْتَ وَلَيْتُنَا حَقًّا» قَالَ فَقُلْتُ لَهُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ
أَنْ أَعْرِضَ عَلَيْكَ دِينِي فَإِنْ كَانَ مَرْضِيًّا أَتُبْتُ عَلَيْهِ حَتَّى أَلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ: «هَاتِ
يَا أَبَا الْقَاسِمِ» فَقُلْتُ: إِنِّي أَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَاحِدٌ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ خَارِجٌ عَنْ
الْحَدِّينِ: حَدِّ الْإِبْطَالِ وَحَدِّ التَّشْبِيهِ وَإِنَّهُ لَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا صُورَةٍ وَلَا عَرَضٍ وَلَا جَوْهَرٍ

جزء شدن نیست، به آیات، معروف و به علامات موصوف است. خدایی جز او که بزرگوار و برتر و بلند مرتبه است، نیست. ۱.

۳۶. مفصل بن عمر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هر کس خدا را به آفریده اش تشبیه کند، مشرک است. به راستی که خدا به چیزی شباهت ندارد و چیزی به او نمی ماند و هر چیزی که در وهم و خیال واقع شود او بر خلاف آن است.»

نگارنده این کتاب علیه السلام گوید: دلیل بر این که خدای سبحان به چیزی از آفریدگانش از هیچ جهتی شباهت ندارد، این است که هیچ جهتی از افعال او نیست مگر اینکه حادث شده باشد و هیچ جهت محدثه ای نیست مگر آنکه نشانگر حدوث کسی است که این جهت برای اوست.

پس اگر خداوند به چیزی از آنها شبیه بود، در واقع، آن جهت بر حدویش دلالت می کرد زیرا دو چیز که در عقول همانند یکدیگر باشند یک حکم را اقتضا می کنند، چون به یکدیگر شباهت دارند. در حالی که دلیل اقامه شده که خدای عز و جل قدیم است، و محال است که از جهتی قدیم و از جهتی دیگر حادث باشد.

از جمله دلایلی که خدای متعال قدیم است این که اگر او حادث بود، در واقع واجب بود که محدثی پدید آورنده او باشد، زیرا که فعل جز به وسیله فاعل انجام نمی پذیرد و گفتار در موجد و محدث او چون گفتار در خود او است و در آن چه مذکور شد وجود حادثی پیش از حادثی دیگر لازم می آید که اوّل ندارد و به آن نمی رسد (چرا که این مستلزم تسلسل است) و این محال است. پس درست این است که ناگزیر صانع قدیم باشد و هرگاه این چنین شد پس آنچه موجب قدیم بودن آن صانع است و بر او دلالت دارد، قدیم بودن صانع ما را سبب می شود و بر او دلالت می کند.

۳۷. عبدالعظیم بن عبدالله حسنی گوید: خدمت سید و آقای خودم حضرت علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب علیه السلام شرفیاب شدم وقتی مرا دید به من فرمود: «مرحبا به تو! خوش آمدی ای ابوالقاسم! تو به واقع دوست مایی.» عبدالعظیم می گوید: «عرض کردم: ای فرزند رسول الله! می خواهم که دین خود را بر شما عرضه دارم. پس اگر مورد پسند شما باشد بر آن ثابت بمانم تا آنگاه که خدای عز و جل را ملاقات کنم.»

حضرت علیه السلام فرمود: «ای ابوالقاسم! آن را بیان کن.»

عرض کردم: «من می گویم: خدای متعال یکی است و چیزی مانند او نیست. از دو حد که یکی حد ابطال و دیگری حد تشبیه است، بیرون است. او نه جسم است، نه صورت، نه عرض و نه جوهر بلکه او

بَلْ هُوَ مُجَسَّمُ الْأَجْسَامِ وَمَصُورُ الصُّوَرِ وَخَالِقُ الْأَغْضَايِ وَالْجَوَاهِرِ وَزُبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَالِكُهُ وَجَاعِلُهُ وَمُخَدِّدُهُ وَإِنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ فَلَا نَبِيَّ بَعْدَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَأَقُولُ: إِنَّ الْأَمَامَ وَالْخَلِيفَةَ وَوَلِيَّ الْأَمْرِ مِنْ بَعْدِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ثُمَّ الْحَسَنُ ثُمَّ الْحُسَيْنُ ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ثُمَّ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ثُمَّ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ثُمَّ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ مُوسَى ثُمَّ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ثُمَّ أَنْتَ يَا مَوْلَايَ.

فَقَالَ ﷺ: «وَمِنْ بَعْدِي الْحَسَنُ ابْنِي فَكَيْفَ لِلنَّاسِ بِالْخَلْفِ مِنْ بَعْدِهِ؟» قَالَ: فَقُلْتُ: وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا مَوْلَايَ؟ قَالَ: «لَأَنَّهُ لَا يُرَى شَخْصُهُ وَلَا يُحِلُّ ذِكْرُهُ بِاسْمِهِ حَتَّى يَخْرُجَ فَيَمْلَأَ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مِلْتَحَ جَوْرًا وَظُلْمًا».

قَالَ: فَقُلْتُ: أَقَرَرْتُ وَأَقُولُ: إِنَّ وَلِيَّهُمْ وَلِيُّ اللَّهِ وَعَدُوَّهُمْ عَدُوُّ اللَّهِ وَطَاعَتُهُمْ طَاعَةُ اللَّهِ وَمَعْصِيَتُهُمْ مَعْصِيَةُ اللَّهِ وَأَقُولُ: إِنَّ الْمِعْرَاجَ حَقٌّ وَالْمُسَاءَلَةَ فِي الْقَبْرِ حَقٌّ وَإِنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ وَإِنَّ النَّارَ حَقٌّ وَالصِّرَاطَ حَقٌّ وَالْمِيزَانَ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَنْتَعِثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ وَأَقُولُ: إِنَّ الْفَرَائِضَ الْوَاجِبَةَ بَعْدَ الْوَلَايَةِ الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالصَّوْمُ وَالْحَجُّ وَالْجِهَادُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ ﷺ: «يَا أَبَا الْقَاسِمِ هَذَا وَاللَّهِ دِينُ اللَّهِ الَّذِي ارْتَضَاهُ لِعِبَادِهِ فَأَثْبِتْ عَلَيْهِ نَبْتَكَ اللَّهُ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ».

جسمها را جسم ساخته و صورتها را تصویر کرده، آفرینندهٔ عَرَضها و جوهرها است و پروردگار همه چیز و مالک و خالق و پدید آورندهٔ آن است. و به راستی که محمد، بنده و رسول او و خاتم پیامبران است که بعد از او هیچ پیامبری تا روز قیامت نخواهد آمد. و می‌گویم که امام، خلیفه و ولی امر بعد از او امیر مؤمنان علی بن ابی طالب، و سپس امام حسن، سپس امام حسین، بعد از او علی بن الحسین، بعد از او محمد بن علی، بعد از او جعفر بن محمد، بعد از او موسی بن جعفر، بعد از او علی بن موسی، بعد از او محمد بن علی علیه السلام، بعد از او تو هستی ای مولای من.

حضرت علیه السلام فرمود: «و بعد از من، پسر من حسن (امام است). پس مردم با جانشین بعد از او چه حالی خواهند داشت؟» عبدالعظیم می‌گوید: «عرض کردم: ای آقای من! این چگونه است؟» فرمود: «زیرا که شخص او دیده نمی‌شود و ذکر نامش روانی باشد، تا وقتی که بیرون آید و زمین را از عدل و داد پر کند، انسان که از جور و ستم پر شده باشد.»

عبدالعظیم می‌گوید: عرض کردم: اقرار می‌کنم که دوست آنها دوست خدا، دشمن آنها دشمن خدا، فرمانبرداری آنها فرمانبرداری خدا و نافرمانی آنها نافرمانی خدا است و می‌گویم: معراج (پیامبر صلی الله علیه و آله) در شب معراج و سؤال منکر و نکیر در قبر حق است، بهشت، دوزخ، صراط، سنجش اعمال حق است. قیامت آمدنی است و در آن هیچ شکی نیست و به راستی خداوند کسانی را که در قبرها هستند برمی‌انگیزد فریضه‌های واجب بعد از ولایت، نماز، زکات، روزه، حج، جهاد، امر به معروف و نهی از منکر هستند. و پس حضرت علی بن محمد علیه السلام فرمود: «ای ابوالقاسم! به خدا سوگند! این، دین خدا است که آن را برای بندگانش پسندیده است. پس بر آن ثابت باش! خدا تو را به قول ثابت در زندگی دنیا و در آخرت ثابت بدارد.»

٣. باب معنى الواحد والتوحيد والموحد

١. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ
بْنِ عِيْسَى عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ الثَّانِي عليه السلام: مَا مَعْنَى
الْوَاحِدِ؟ فَقَالَ: «الْمُجْتَمِعُ عَلَيْهِ بِجَمِيعِ الْأَلْسُنِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عِصَامٍ الْكَلْبِيُّ وَعَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عِمْرَانَ
الدَّقَاقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْكَلْبِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ وَ
مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ جَمِيعاً عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ
الثَّانِي عليه السلام: مَا مَعْنَى الْوَاحِدِ؟ قَالَ: «الَّذِي اجْتَمَعَ الْأَلْسُنُ عَلَيْهِ بِالتَّوْحِيدِ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ
جَلَّ: (وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُوا اللَّهُ)» (١).

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الطَّلَقَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْبُزْورِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ الْبَلْدِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ
الْمُعَافَى بْنِ عِمْرَانَ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ شَرِيحٍ عَنْ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: إِنَّ أَغْرَابِيًّا قَامَ
يَوْمَ الْجُمْلَةِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَتَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ؟ قَالَ:
فَحَمَلَ النَّاسُ عَلَيْهِ قَالُوا: يَا أَغْرَابِيُّ أَمَا تَرَى مَا فِيهِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ تَقْصُمِ الْقَلْبِ فَقَالَ
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «دَعُوهُ فَإِنَّ الَّذِي يُرِيدُهُ الْأَغْرَابِيُّ هُوَ الَّذِي نُرِيدُهُ مِنَ الْقَوْمِ» ثُمَّ قَالَ: «يَا
أَغْرَابِيُّ إِنَّ الْقَوْلَ فِي أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ: فَوَجْهَانِ مِنْهَا لَا يَجُوزَانِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ وَوَجْهَانِ يَبْتَنِيَانِ فِيهِ فَأَمَّا اللَّذَانِ لَا يَجُوزَانِ عَلَيْهِ فَقَوْلُ الْقَائِلِ: وَاحِدٌ يَقْصُدُ بِهِ بَابَ
الْإِعْذَادِ فَهَذَا مَا لَا يَجُوزُ لِأَنَّ مَا لَا ثَانِي لَهُ لَا يَدْخُلُ فِي بَابِ الْإِعْذَادِ أَمَا تَرَى أَنَّهُ كَفَرَ مَنْ
قَالَ: ثَالِثٌ ثَلَاثَةٌ وَقَوْلُ الْقَائِلِ: هُوَ وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ يُرِيدُ بِهِ التَّوْحِيدَ مِنَ الْجَنْسِ فَهَذَا مَا لَا
يَجُوزُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ تَشْبِيهُ وَجَلَّ رُبُّنَا عَنْ ذَلِكَ وَتَعَالَى وَ أَمَّا الْوَجْهَانِ اللَّذَانِ يَبْتَنِيَانِ فِيهِ
فَقَوْلُ الْقَائِلِ: هُوَ وَاحِدٌ لَيْسَ لَهُ فِي الْأَشْيَاءِ شِبْهُ كَذَلِكَ رَبُّنَا وَقَوْلُ الْقَائِلِ: إِنَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ

بخش سوم

معنای واحد، توحید و موحد

۱- ابوهاشم جعفری گوید: از امام جواد علیه السلام پرسیدم: «معنای واحد چیست؟» فرمود: «آنکه به همه زبانها بر یگانگی او اجتماع شده است.»

۲- ابوهاشم جعفری گوید: از امام جواد علیه السلام پرسیدم: «معنای واحد چیست؟» فرمود: «کسی که همه زبانها به یگانگی او اجتماع کرده‌اند، آنسان که خدا فرمود: و اگر از آنان سؤال کنی چه کسی آنها را آفریده البته خواهند گفت: خدا.»

۳- شریح بن هانی گوید: در روز جنگ جمل یکی از بادیه نشینان در حضور امیرمؤمنان علی علیه السلام برخاست و عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! آیا می‌گویی: خدا یکی است؟! در این هنگام مردم بر او حمله و اعتراض کردند و گفتند: «ای اعرابی! آیا پریشانی دل و پراکندگی حواس حضرت را نمی‌بینی، امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «او را واگذارید! زیرا آنچه اعرابی می‌خواهد، همان است که ما از این گروه می‌خواهیم.» آنگاه فرمود: «ای اعرابی! به راستی که سخن در این که خدا یکی است بر چهار وجه است: دو وجه از آنها بر خدای عزوجل روا نیست و دو وجه در او ثابت است. اما آن دو وجهی که بر او روا نیست؛ وجه اول سخن کسی است که می‌گوید: یکی و قصدش یک بود بر اساس عددها است و این چیزی است که بر خداوند روا نیست. زیرا آنچه دومی ندارد، در باب اعداد داخل نمی‌شود. آیا نمی‌بینی آنکه گفته: او یکی از سه خدا است به او کفر وزریده‌است؟ وجه دیگر سخن کسی است که می‌گوید: او یکی از مردم است و منظورش از این سخن، نوعی از جنس است. پس این وجه نیز بر او روا نیست، زیرا تشبیه است و پروردگار ما از این بزرگوارتر و برتر است.»

و اما آن دو وجهی که در او ثابت است: یکی این وجه است: او یکی است و در میان چیزها مانند‌ی ندارد. پروردگار ما این گونه است و وجه دیگر این است: او «أحدی» المعنی «است و منظور این است که خدا در وجود و عقل و وهم و خیال منقسم نمی‌شود. پروردگار عزوجل این گونه است.»



أَحَدِي الْمَعْنَى يُعْنِي بِهِ أَنَّهُ لَا يَنْقَسِمُ فِي وُجُودٍ وَلَا عَقْلِ وَلَا وَهْمٍ كَذَلِكَ رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ.
قال مصنف هذا الكتاب: سمعت من أثق بدينه و معرفته باللغة و الكلام يقول: إن قول القائل: واحدا و اثنين و ثلاثة إلى آخره إنما وضع في أصل اللغة للإبانة عن كمية ما يقال عليه لا لأن له مسمى يسمى به بعينه أو لأن له معنى سوى ما يتعلمه الإنسان بمعرفة الحساب و يدور عليه عقد الأصابع عند ضبط الآحاد و العشرات و المئات و الألوف و كذلك متى أراد مرید أن يخبر غيره عن كمية شيء بعينه سماه باسمه الأخص ثم قرن لفظ الواحد به و علقه عليه يدل به على كميته لا على ما عدا ذلك من أوصافه و من أجله يقول القائل: درهم واحد و إنما يعني به أنه درهم فقط و قد يكون الدرهم درهما بالوزن و درهما بالضرب فإذا أراد المخبر أن يخبر عن وزنه قال: درهم واحد بالوزن و إذا أراد أن يخبر عن عدده و ضربه قال: درهم واحد بالعدد و درهم واحد بالضرب و على هذا الأصل يقول القائل: هو رجل واحد و قد يكون الرجل واحدا بمعنى أنه إنسان و ليس بإنسانين و رجل و ليس برجلين و شخص و ليس بشخصين و يكون واحدا في الفضل و احدا في العلم و احدا في السخاء و احدا في الشجاعة فإذا أراد القائل أن يخبر عن كميته قال: هو رجل واحد فدل ذلك من قوله على أنه رجل و ليس هو برجلين و إذا أراد أن يخبر عن فضله قال: هذا واحد عصره فدل ذلك على أنه لا ثاني له في الفضل و إذا أراد أن يدل على علمه قال: إنه واحد في علمه فلو دل قوله: واحد بمجردة على الفضل و العلم كما دل بمجردة على الكمية لكان كل من أطلق عليه لفظ واحد أراد فاضلا لا ثاني له في فضله و عالما لا ثاني له في علمه و جوادا لا ثاني له في جوده فلما لم يكن كذلك صح أنه بمجردة لا يدل إلا على كمية الشيء دون غيره و إلا لم يكن لما أضيف إليه من قول القائل: واحد عصره و دهره معنى و لا كان لتقييده بالعلم و الشجاعة معنى لأنه كان يدل بغير تلك الزيادة و بغير ذلك التقييد على غاية الفضل و غاية العلم و الشجاعة فلما احتيج معه إلى زيادة لفظ و احتيج إلى التقييد بشيء صح ما قلناه.

فقد تقرر أن لفظة القائل: واحد إذا قيل على الشيء دل بمجردة على كميته في اسمه الأخص و يدل بما يقتدرن به على فضل المقول عليه و على كماله و على توحده بفضله و

نگارنده این کتاب می گوید: از کسی که به دین و معرفتش به لغت و کلام اعتماد دارم، شنیدم که می گفت: سخن گوینده‌ای که می گوید: یک، دو و سه تا آخر؛ در اصل وضع لغت، تنها برای اظهار کمیت و مقدار چیزی است که به آن اطلاق می شود نه آنکه اسمهایی است به عینه که به آن نامیده شود. یا برای آن معنای دیگری باشد، غیر از آنچه آدمی برای شناخت حساب و بستن انگشتان می آموزد و ضبط یکان، دهگان، صدگان، هزارگان بر آن دور می زنند و همچنین هر زمان که صاحب اراده‌ای بخواهد که دیگری را از کمیت چیزی خبر دهد، آن را به نام ویژه‌ای که دارد، نام می برد آنگاه لفظ یکی را به آن نزدیک می کند که به واسطه آن او را بر کمیت - نه بر غیر از این اوصافش - دلالت کند و از این جهت گوینده می گوید: یک درهم و مقصودش این است که یک درهم است و بس. گاهی یک درهم، یک درهم به وزن و در همی به ضرب سکه است پس هرگاه خبر دهنده بخواهد که از وزن آن خبر دهد می گوید: یک درهم به حسب وزن و چون خواهد که از ضرب آن خبر دهد می گوید: یک درهم به حسب شماره و یک درهم به حسب ضرب.

بنابراین اصل، گوینده‌ای می گوید: او یک مرد است. به این معنا که او یک انسان است و دو انسان نیست و یک مرد است و دو مرد نیست، و یک شخص است و دو شخص نیست. و گاهی به حسب فضل، علم، سخاوت، و شجاعت یکی است پس هرگاه گوینده‌ای بخواهد از کمیتش خبر دهد می گوید: او یک مرد است. پس این گفتارش دلالت دارد بر این که او، یک مرد است و دو مرد نیست. و هنگامی که بخواهد از فضل او خبر دهد می گوید: او یکتا و یگانه عصر خود است و این دلالت دارد که او را در فضل دومی نیست. و هرگاه بخواهد بر علم او دلالت کند می گوید: او در علمش یکتا و یگانه است. پس اگر قول او که می گوید: «یکی» به خودی خود، بر فضل و علم او دلالت داشته باشد انسان که به خودی خود بر کمیت دلالت دارد، در واقع هر کس لفظ «یکی» را بر او اطلاق کند فاضلی را اراده کرده که شخص دومی در فضل او نیست و عالمی را اراده کرده که دومی در علم او نیست و جواد و بخشنده‌ای را اراده کرده که دومی در جود و بخشش او نیست.

و چون این گونه نیست، آن، به خودی خود جز بر کمیت چیزی دلالت نکند و گر نه آنچه «یکی» به سوی آن اضافه شده و گوینده‌ای گفته: فلانی یگانه عصر و روزگار خود است؛ هیچ معنایی نخواهد داشت و تقیید آن به علم و شجاعت نیز بی معنا خواهد بود، زیرا که آن، بدون این زیادت و بدون این تقیید بر نهایت فضل و غایت علم و شجاعت دلالت می کرد. و چون با وجود آن به زیادت و تقیید به چیز دیگری احتیاج است، آنچه ما گفتیم درست است. پس به طور حتم ثابت شد که لفظ گوینده‌ای که می گوید: یکی، چون بر چیزی مقول و محمول شود، به مجرد همین، بر کمیتش در نام ویژه‌ای که دارد دلالت می کند، و به واسطه آنچه به آن وابسته می شود از فضل و افزونی چیزی که بر او مقول و محمول



علمه وجوده وتبين أن الدرهم الواحد قد يكون درهما واحدا بالوزن ودرهما واحدا بالعدد ودرهما واحدا بالضرب وقد يكون بالوزن درهمين وبالضرب درهما واحدا وقد يكون بالدوانيق ستة دوانيق وبالفلوس ستين فلسا ويكون بالأجزاء كثيرا وكذلك يكون العبد عبدا واحدا ولا يكون عبيدين بوجه ويكون شخصا واحدا ولا يكون شخصين بوجه ويكون أجزاء كثيرة وأبعاضا كثيرة وكل بعض من أبعاضه يكون جواهر كثيرة متحدة اتحد بعضها ببعض وتركب بعضها مع بعض ولا يكون العبد واحدا وإن كان كل واحد منا في نفسه إنما هو عبد واحد وإنما لم يكن العبد واحدا لأنه ما من عبد إلا وله مثل في الوجود أو في المقدور وإنما صح أن يكون للعبد مثل لأنه لم يتوحد بأوصافه التي من أجلها صار عبدا مملوكا ويجب لذلك أن يكون الله عز وجل متوحدا بأوصافه العلى وأسماؤه الحسنى ليكون إلها واحدا ولا يكون له مثل ويكون واحدا لا شريك له ولا إله غيره فالله تبارك وتعالى واحد لا إله إلا هو وقديم واحد لا قديم إلا هو وموجود واحد ليس بحال ولا محل ولا موجود كذلك إلا هو شيء واحد لا يجانسه شيء ولا يشاكله شيء ولا يشبهه شيء ولا شيء كذلك إلا هو فهو كذلك موجود غير منقسم في الوجود ولا في الوهم وشيء لا يشبهه شيء بوجه وإله لا إله غيره بوجه وصار قولنا: يا واحد يا أحد في الشريعة اسما خاصا له دون غيره لا يسمى به إلا هو عز وجل.

كما أن قولنا: الله اسم لا يسمى به غيره وفصل آخر في ذلك وهو أن الشيء قد يعد مع ما جانسه وشاكله ومائله يقال: هذا رجل وهذا رجلان وثلاثة رجال وهذا عبد وهذا سواد وهذا عبدان وهذا سوادان ولا يجوز على هذا الأصل أن يقال: هذا إلهان إذ لا إله إلا إله واحد فالله لا يعد على هذا الوجه ولا يدخل في العدد من هذا الوجه بوجه وقد يعد الشيء مع ما لا يجانسه ولا يشاكله يقال: هذا بياض وهذا بياض وسواد وهذا محدث وهذا محدثان وهذا ليسا بمحدثين ولا بمخلوقين بل أحدهما قديم والآخر محدث وأحدهما رب والآخر مربوب فعلى هذا الوجه يصح دخوله في العدد وعلى هذا النحو قال الله تبارك وتعالى:

(مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ

می شود و بر کمال یگانگی او به فضل و علم وجودش، دلالت می کند.

پس روشن شد که دره می که یکی است، گاهی به وزن یک درهم، به شماره یک درهم و به ضرب یک درهم است و گاهی به وزن دو درهم و به ضرب یک درهم و گاهی به حساب دانگ، شش دانگ و به حساب فلوس شصت فلس است و به اجزاء بسیار می باشد.

همچنین بنده، یک بنده است و به هیچ وجه دو بنده نیست و یک شخص است و به هیچ وجه دو شخص نیست ولی دارای اجزای بسیار و ابعاض زیادی است و هر بخشی از بخشهای آن، جوهرهای بسیاری است که بخشی از آنها با بخش دیگر متحد شده و بعضی از آنها با بعضی دیگر ترکیب یافته است و بنده یکی نیست اگر چه هر یک از ما فی نفسه و در حال خودش، یک بنده است و این که بنده یکی نیست برای آن است که هیچ بنده ای نیست مگر آنکه او را در وجود و هستی یا در مقدر و اندازه مانند ای است.

و صحیح است که برای بنده مانند ای باشد، زیرا او به اوصافش که از جهت آن بنده مملوک گردیده یگانه نشده است. به همین جهت، واجب شد که خدای عز و جل به اوصاف برتر خویش و نامهای نیکوتری که دارد متوحد و یگانه باشد تا آن که خدایی یگانه باشد، و او را مانند نباشد و یکی باشد که او را شریکی نیست و خدایی جز او نباشد. بنابراین، خداوند متعال یکتایی است که معبودی جز او نیست، و قدیم و دیرینه یکتایی است که قدیمی جز او نیست و موجود یکتایی است که نه در چیزی حلول کرده و نه محل و جای حلول چیزی است، و هیچ موجودی چنین نیست مگر او. یکتایی است که چیزی با او مجانست نمی کند و چیزی به او نمی ماند و هیچ چیز به او شباهت ندارد و چیزی این گونه نیست مگر او، پس او این گونه است؛ موجودی است که نه در وجود، قسمت بردار است و نه در وهم و خیال و چیزی است که به هیچ وجه چیزی به او شباهت ندارد و خدایی که به هیچ وجه، معبودی جز او نیست. پس گفتار مادر شریعت که: ای واحد! ای احد! (یکی و یگانه) نام مخصوصی است برای او، نه غیر او، و کسی جز او، عز و جل، به آن نامیده نمی شود چنان که گفتار ما: «الله» (خدا) نامی است که جز به آن نامیده نمی شود. و فصل دیگر در این بخش این است که: گاهی چیز معین، با آنچه هم جنس و هم شکل و همانند آن است، شمرده می شود و گفته می شود: این یک مرد است و اینها دو مرد و سه مردند. این یک بنده است و این سیاهی است و اینها دو بنده و اینها دو سیاهند. بنابراین اصل، روانیست که گفته شود: اینها دو خدایند، زیرا که خدایی جز خدای یکی نیست. بنابراین وجه، «الله» شمرده نمی شود و از این وجه، به هیچ وجه داخل شماره و عدد نمی شود. ولی گاهی چیزی با آنچه با آن مجانست و مشاکلت ندارد، شمرده می شود و گفته می شود: این سفیدی است و این دو سفید و سیاهند، و این حادث است و این دو حادث هستند و این دو حادث نیستند و دو مخلوق نیستند، بلکه یکی از اینها قدیم و دیگری حادث است و یکی

ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مِنْهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا الْآيَةُ. (١)

وكما أن قولنا إنما هو رجل واحد لا يدل على فصله بمجرد قوله: فلان ثاني فلان لا يدل بمجرد الإعلى كونه وإنما يدل على فصله متى قيل: إنه ثانيه في الفضل أو في الكمال أو العلم فأما توحيد الله تعالى ذكره فهو توحيد بصفاته العلى وأسماؤه الحسنى كان كذلك إلهاً واحداً لا شريك له ولا شبهة والموحد هو من أقربه على ما هو عليه عز وجل من أوصافه العلى وأسماؤه الحسنى على بصيرة منه ومعرفة وإيقان وإخلاص وإذا كان ذلك كذلك فمن لم يعرف الله عز وجل متوحداً بأوصافه العلى وأسماؤه الحسنى ولم يقر بتوحيده بأوصافه العلى فهو غير موحد وربما قال جاهل من الناس: إن من وحد الله وأقر أنه واحد فهو موحد وإن لم يصفه بصفاته التي توحيد بها لأن من وحد الشيء فهو موحد في أصل اللغة فيقال له: أنكرنا ذلك لأن من زعم أن ربه إله واحد وشيء واحد ثم أثبت معه موصوفاً آخر بصفاته التي توحيد بها فهو عند جميع الأمة وسائر أهل الملل ثنوي غير موحد ومشارك مشبه غير مسلم وإن زعم أن ربه إله واحد وشيء واحد وموجود واحد وإذا كان كذلك وجب أن يكون الله تبارك وتعالى متوحداً بصفاته التي تفرد بالإلهية من أجلها وتوحد بالوحدانية لتوحيده بها ليستحيل أن يكون إله آخر ويكون الله واحداً وإله واحداً لا شريك له ولا شبهة لأنه إن لم يتوحد بها كان له شريك وشبه كما أن العبد لما لم يتوحد بأوصافه التي من أجلها كان عبداً كان له شبهة ولم يكن العبد واحداً وإن كان كل واحد منا عبداً واحداً. وإذا كان كذلك فمن عرفه متوحداً بصفاته وأقر بما عرفه واعتقد ذلك كان متوحداً وتوحيد ربه عارفاً والأوصاف التي توحيد الله عز وجل بها وتوحد برؤيته لشفرده بها هي الأوصاف التي يقتضي كل واحد منها أن لا يكون الموصوف به إلا واحداً لا يشاركه فيه غيره ولا يوصف به إلا هو وتلك الأوصاف هي كوصفنا له بأنه موجود واحد لا يصح أن يكون حالاً في شيء ولا يجوز أن يحل شيء ولا يجوز عليه العدم والفناء والزوال مستحق للوصف بذلك بأنه أول الأولين وآخر الآخرين قادر بفعل ما يشاء ولا يجوز عليه ضعف ولا عجز مستحق للوصف بذلك بأنه أقدر القادرين وأقهر

از این دو پرورنده است و دیگری پروریده است. بنابراین، دخولش در عدد و شمارش صحیح است و بر این نحو خداوند فرموده: «رازگویی سه تن نیست، مگر این که خداوند چهارم آنهاست و نه پنج تن مگر آن که او ششم آنهاست و نه کمتر از این و نه بیشتر از این مگر آنکه او با آنهاست در هر جا که باشند....»

و چنانکه گفتار ما: «فلانی فقط یک مرد است» به مجرد همین بر فضیلتش دلالت نمی‌کند؛ همچنین است قول ما: «فلانی دومی فلانی است» به مجرد همین دلالت نمی‌کند؛ مگر بر بودنش و فقط هنگامی بر فضیلتش دلالت می‌کند که گفته شود: او دومی او، در فضل، یا در کمال، یا در علم است. و اما توحید خدا، همان متوحد بودن او به صفتهای برتر و نامهای نیکوی اوست که او به همین گونه خدای واحد است و برای او شریک و مانندی نیست. و موحد کسی است که به اوصاف برتر و نامهای نیکوی خدا، با بینش، معرفت، یقین و اخلاص اقرار کند. و هرگاه آن، این گونه باشد، پس هر کس خدا را در حالی که یگانه است به اوصاف برتر و نامهای نیکوترش نشناسد و به یگانه بودنش به اوصاف برتری که دارد، اقرار نکند؛ چنین کسی موحد نیست. و چه بسا جاهلی از مردم گوید: هر کس خدا را به یگانگی بپذیرد و اقرار کند که او یکی است؛ چنین کسی موحد است، گرچه او را به صفاتی که به آنها یگانه شده توصیف نکنند زیرا هر کسی که چیزی را یکی داند او در اصل لغت موحد است.

پس به او گفته می‌شود: ما این را نمی‌پذیریم به جهت آنکه هر کسی چنین پندارد که پروردگارش یک خدا و یک چیز است آنگاه به همراه او موصوف دیگری را با همان صفاتی ثابت کند که خدا با آنها یگانه شده؛ او در نزد همه اُفت و سایر ملتها انوی است و موحد نیست و مشرکی است که خدا را مانند چیزی می‌داند و مسلمان نیست، اگر چه گمان کند که پروردگارش خدای واحد و یک چیز و یک موجود است.

در این صورت واجب است که به صفاتش که از جهت آنها به الهیت متفرد و به وحدانیت متوحد شده متوحد باشد، چرا که به آنها متوحد شده تا آنکه بودن خدای دیگری محال باشد و خدا یکی باشد و اله یکی باشد که او را نه شریکی است و نه شبیهی، زیرا که اگر او به آنها متوحد نباشد او را شریک و شبیهی خواهد بود. چنانکه بنده چون به اوصافش - که از جهت آنها بنده شده - متوحد نشده او را شبیهی باشد و یکی نخواهد بود، گرچه هر یک از ما، یک بنده است.

و هرگاه این گونه باشد، پس هر کس او را متوحد به صفاتش شناخت و به آنچه آن را شناخته اقرار نمود و به این معتقد شد، موحد بوده و به توحید پروردگارش عارف خواهد بود و اوصافی که خداوند را به آنها یگانه دانست و به جهت تقدسش به آنها ربوبیتش را یگانه دانسته، همان اوصافی است که هر یک از آنها اقتضا می‌کند که موصوف به آنها جز او نباشد جز او کسی در آن شرکت نکنند و جز او کسی به آن وصف نشود و این اوصاف مثل آن است که ما او را وصف می‌کنیم که او یک موجود است و درست نیست که در چیزی حلول کرده باشد و روانیست که چیزی در او حلول کند و نیستی و زوال بر او روانیست و شایسته این

القاهرين عالم لا يخفى عليه شيء ولا يعزب عنه شيء ولا يجوز عليه جهل ولا سهو ولا شك ولا نسيان مستحق للوصف بذلك بأنه أعلم العالمين حي لا يجوز عليه موت ولا نوم ولا ترجع إليه منفعة ولا تناله مضرة مستحق للوصف بذلك بأنه أبقي الباقيين وأكمل الكاملين فاعل لا يشغله شيء عن شيء ولا يعجزه شيء ولا يفوته شيء مستحق للوصف بذلك بأنه إله الأولين والآخرين وأحسن الخالقين وأشرع الخاسبين غني لا يكون له قلة مستغن لا يكون له حاجة عدل لا يلحقه مذمة ولا يرجع إليه منقصة حكيم لا تقع منه سفاهة رحيم لا يكون له رقة فيكون في رحمته سعة حلیم لا يلحقه موجدة ولا يقع منه عجلة مستحق للوصف بذلك بأنه أعدل العادلين وأحكم الحاكمين وأشرع الخاسبين وذلك لأن أول الأولين لا يكون إلا واحدا وكذلك أقدر القادرين وأعلم العالمين وأحكم الحاكمين وأحسن الخالقين وكلما جاء على هذا الوزن فصح بذلك ما قلناه وبالله التوفيق ومنه العصمة والتسديد.

وصف است که او نخستین نخستینها و آخر آخرها است ، توانایی است که آنچه بخواهد می کند .
 درماندگی بر او جایز نیست . شایسته این وصف است که او از همه توانایان تواناتر ، و از همه غالبان غالبتر
 است و دانایی است که چیزی بر او پنهان نیست و چیزی از او دور نمی شود نادانی ، سهو ، شک و فراموشی
 بر او جایز نیست . شایسته این وصف است که او از همه دانایان داناتر است ، زندهای که مرگ و خواب بر او
 روانیست و سودی به سوی او بر نمی گردد و ضرری به او نمی رسد . شایسته این وصف است که او از همه
 باقی ماندگان باقی تر و از تمام کاملان کاملتر است . و فاعلی است که چیزی او را از چیزی مشغول نمی کند
 و چیزی او را درمانده نمی کند و هیچ چیز از او فوت نمی شود و شایسته این وصف است که خدای اولین
 و آخرین و نیکوترین آفرینندگان و سریعترین حساب کنندگان است ثروتمندی که کاستی بر او نباشد
 و بی نیازی که او را نیازی نباشد و دادگری که مذمتی به او ملحق نشود و منقصتی به سوی او بر نگردد
 و حکیمی که سفاقتی از او واقع نشود و مهربانی که او را دل نر می نباشد و در مهربانیش وسعت باشد
 و بر دباری که او را خشمی ملحق نشود و تعجیل و شتابی از او واقع نگردد شایسته این وصف است که از
 همه عادل ها عادل تر و از همه داوران داور تر و از همه حساب کنندگان شتابانتر است .

و این بدان جهت است که اول اولها جز یکی نیست و همچنین است تواناترین توانایان ، داناترین
 دانایان ، داورترین داوران و نیکوترین آفرینندگان ، و هر چه بر این وزن آمده است . پس بنابراین آنچه ما
 گفتیم درست است و توفیق از خدا و ثبات و استواری از اوست .

٤. باب تفسير قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِلَى آخِرِهَا

١. حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ أَحْمَدَ الْفَقِيهَ الْقُمِّيُّ ثُمَّ الْإِسْلَاقِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ أَبِي طَالِبٍ بِمَدِينَةِ خُزَيْدَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ شَجَاعٍ الْفَرَّغَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ حَمَّادٍ الْعَنْبَرِيُّ بِمِصْرَ قَالَ: حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الْجَلِيلِ الْبَرْقِيُّ عَنْ أَبِي الْبَحْتَرِيِّ وَهَبِ بْنِ وَهَبٍ الْقَرَشِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ جَعْفَرٍ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) قَالَ: «قُلْ: أَيُّ أَظْهَرَ مَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَتَبَّانَاكَ بِهِ بِتَأْلِيفِ الْحُرُوفِ الَّتِي قَرَأْنَاهَا لَكَ لِتَهْتَدِيَ بِهَا مِنْ لَقَى السَّمْعَ وَهُوَ: شَهِيدٌ وَهُوَ أَشْمُ مَكْنِيٍّ مُشَارٌ إِلَى غَائِبٍ.

فَالْهَاءُ تَنْبِيهُ عَلَى مَعْنَى ثَابِتٍ وَالْوَاوُ إِشَارَةٌ إِلَى الْغَائِبِ عَنِ الْحَوَاسِّ كَمَا أَنَّ قَوْلَكَ «هَذَا» إِشَارَةٌ إِلَى الشَّاهِدِ عِنْدَ الْحَوَاسِّ وَذَلِكَ أَنَّ الْكُفَّارَ تَهْتَوُ عَنْ آلِهَتِهِمْ بِحَرْفِ إِشَارَةِ الشَّاهِدِ الْمَذْرُوكِ فَقَالُوا: هَذِهِ آلِهَتُنَا الْمَحْسُوسَةُ الْمَذْرُوكَةُ بِالْإِبْصَارِ فَأَشْرَأْتَ يَا مُحَمَّدُ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي تَدْعُو إِلَيْهِ حَتَّى نَرَاهُ وَنَذْرِكُهُ وَلَا نَأْلَهُ فِيهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فَالْهَاءُ تَنْبِيهُ لِلثَّابِتِ وَالْوَاوُ إِشَارَةٌ إِلَى الْغَائِبِ عَنِ دَرْكِ الْإِبْصَارِ وَلَمْ يَسِرِ الْحَوَاسُّ وَأَنَّهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ بَلْ هُوَ مَذْرُوكُ الْإِبْصَارِ وَمُبْدِعُ الْحَوَاسِّ».

٢. حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «رَأَيْتُ الْخَضِرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْمَنَامِ قَبْلَ بَدْرِ بَلِيلَةً فَقُلْتُ لَهُ: عَلَّمَنِي شَيْئًا أَنْصُرَ بِهِ عَلَى الْأَعْدَاءِ فَقَالَ: قُلْ: يَا هُوَ يَا مَنْ لَا هُوَ إِلَّا هُوَ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ قَصَصْتُهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي: يَا عَلِيُّ عَلَّمْتَ الْأَسْمَ الْأَعْظَمَ فَكَانَ عَلَى لِسَانِي يَوْمَ بَدْرٍ» وَإِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَرَأَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: «يَا هُوَ يَا مَنْ لَا هُوَ إِلَّا هُوَ أَغْفِرْ لِي وَانصُرْ لِي عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ» وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ ذَلِكَ يَوْمَ صِفِّينَ وَهُوَ يُطَارِدُ فَقَالَ لَهُ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ: يَا أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مَا هَذِهِ الْكِنَايَاتُ؟ قَالَ: أَسْمُ

بخش چهارم

تفسیر سوره توحید

۱- وهب بن وهب قرشی از امام صادق از پدر بزرگوارش امام باقر علیه السلام نقل می‌کند که باره سخن خدای عزوجل عزوجل بگو: او خدای یگانه است فرمود: « بگو » یعنی اظهار کن آنچه را که به سوی تو وحی کردیم و تو را به آن خبر دادیم با تالیف و ترکیب حروفی که آنها را برای تو خواندیم، تا به وسیله آنها کسی که گوش فرا دهد و حاضر باشد، راه یابد و « هو » اسمی است از روی کنایه و اشاره به غایب است، و « هاء » برای تنبیه و به معنای ثابت است، « او » اشاره به غایب از حواس است، چنانکه قول تو « هذا » اشاره به سوی حاضر در نزد حواس است، « و این به آن جهت است که کفار از خدایان خود با حرف اشاره حاضر که دریافت می‌شود، هشدار می‌دادند و می‌گفتند: « اینها خدایان ما هستند که محسوس به دیدگان هستند. پس تو ای محمد! اشاره کن به سوی خدای خود که به سوی او فرا می‌خوانی تا او را ببینیم و او را دریابیم و در او حیران و سرگردان نباشیم ».

پس خداوند قل هو الله أحد را فرو فرستاد. پس « هاء » برای ثابت کردن ثابت است و « او » اشاره به سوی غایب از دریافت دیدگان و حواس است و خدا از این برتر است، بلکه او دریا بنده دیدگان و پدید آورنده حواس است.

۲- پدرم از پدرش از امیرالمؤمنین علیه السلام نقل کرد که: فرمود: « یک شب پیش از جنگ بدر، خضر علیه السلام را در خواب دیدم و به او گفتم: چیزی به من تعلیم کن که به وسیله آن بر دشمنان نصرت یابم. گفت: بگو: ای او! ای کسی که اوایی نیست مگر او ».

چون صبح شد این خواب را برای رسول خدا صلی الله علیه و آله تعریف کردم. به من فرمود: « ای علی! اسم اعظم به تو تعلیم شده است، این کلام در روز بدر بر زبان من جاری بود. « امیرالمؤمنین علیه السلام سوره قل هو الله أحد را خواند و چون فارغ شد فرمود: ای او! ای کسی که اوایی نیست مگر او مرا پیامرز و بر گروه کافران یاریم کن ».

علی علیه السلام در روز جنگ صفین نیز این کلام را می‌فرمود و حمله می‌کرد. عمار بن یاسر به آن حضرت علیه السلام عرض کرد: « یا امیرالمؤمنین! این کنایه‌ها چیست؟ » حضرت فرمود: « اسم اعظم خدا و عماد

اللَّهُ الْاَعْظَمُ وَ عِمَادُ التَّوْحِيدِ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» ثُمَّ قَرَأَ: (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) وَ آخِرَ الْحَشْرِ ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الرَّوَالِ قَالَ: وَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اللَّهُ مَعْنَاهُ الْمَعْبُودُ الَّذِي يَأْتِيهِ فِيهِ الْخَلْقُ وَ يُؤَلِّهُ إِلَيْهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْمُسْتَوْرُ عَنْ دَرْكِ الْاَبْصَارِ الْمَحْجُوبُ عَنِ الْاَوْهَامِ وَ الْخَطَرَاتِ».

قَالَ: الْبَاقِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «اللَّهُ مَعْنَاهُ الْمَعْبُودُ الَّذِي إِلَهَ الْخَلْقُ عَنْ دَرْكِ مَا هَيْئَتِهِ وَ الْاِحَاطَةِ بِكَيْفِيَّتِهِ».

و يقول العرب: إله الرجل إذا تحير في الشيء فلم يحط به علما و وله إذا فزع إلى شيء مما يحذره و يخافه فالإله هو المستور عن حواس الخلق قَالَ الْبَاقِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الْأَحَدُ الْقَرْدُ الْمُتَفَرَّدُ».

و الأحد و الواحد بمعنى واحد و هو المتفرد الذي لا نظير له و التوحيد الإقرار بالوحدة و هو الانفراد و الواحد المتباين الذي لا ينبعث من شيء و لا يتحد بشيء» و من ثم قالوا: إن بناء العدد من الواحد و ليس الواحد من العدد لأن العدد لا يقع على الواحد بل يقع على الاثنين فمعنى قوله: «اللَّهُ أَحَدٌ» المعبود الذي يأله الخلق عن إدراكه و الإحاطة بكيفيته فرد بآلهيته متعال عن صفات خلقه.

٣. قَالَ الْبَاقِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «حَدَّثَنِي أَبِي زَيْنُ الْعَابِدِينَ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: الصَّمَدُ الَّذِي لَا جَوْفَ لَهُ وَ الصَّمَدُ الَّذِي قَدْ انْتَهَى سُودُهُ وَ الصَّمَدُ الَّذِي لَا يَأْكُلُ وَ لَا يَشْرَبُ وَ الصَّمَدُ الَّذِي لَا يَنَامُ وَ الصَّمَدُ الدَّائِمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَ لَا يَزَالُ».

٥. قَالَ الْبَاقِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «كَانَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: الصَّمَدُ الْقَائِمُ بِنَفْسِهِ الْغَيْبِي عَنْ غَيْرِهِ وَ قَالَ غَيْرُهُ: الصَّمَدُ الْمُتَعَالِي عَنِ الْكُونِ وَ الْفَسَادِ وَ الصَّمَدُ الَّذِي لَا يُوصَفُ بِالتَّعَايِيرِ».

قَالَ الْبَاقِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الصَّمَدُ السَّيِّدُ الْمُطَاعُ الَّذِي لَيْسَ فَوْقَهُ أَمْرٌ وَ نَاهٍ. قَالَ: «و سُئِلَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ زَيْنُ الْعَابِدِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الصَّمَدِ فَقَالَ الصَّمَدُ الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ وَ لَا يُتَوَدُّ حِفْظُ شَيْءٍ وَ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ شَيْءٌ».

٤. قَالَ وَهْبُ بْنُ وَهْبٍ الْقُرَشِيُّ: قَالَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ زَيْنُ الْعَابِدِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الصَّمَدُ هُوَ الَّذِي إِذَا أَرَادَ شَيْئًا قَالَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ وَ الصَّمَدُ الَّذِي أَبْدَعَ الْأَشْيَاءَ فَخَلَقَهَا أَضْدَادًا وَ أَشْكَالًا وَ

توحید است برای خدا که معبودی جز او نیست، «انگاه آیه «شهد الله أنه لا إله إلا هو» و آخر سوره حشر را قرائت فرمود سپس (از اسب) فرود آمد و پیش از زوال، چهار رکعت نماز به جا آورد و فرمود: «الله به معنی معبودی است که خلق در او متحیرند و به او پناه می‌برند و خدا همان است که از دریافت دیدگان مستور و از خیالها و اندیشه‌ها پوشیده است».

و امام باقر علیه السلام فرمود: «الله یعنی معبودی که خلق از دریافت ماهیت او و احاطه به کیفیتش سرگشته‌اند. عرب می‌گوید: «الله الرجل» چون آن مرد در چیزی متحیر شود و از روی علم و دانش به آن احاطه نداشته باشد و می‌گوید: «وله» چون به سوی چیزی از آنچه می‌ترسد پناه برد پس اله همان است که از حواس خلق مستور است».

امام باقر علیه السلام فرمود: «احد به معنای فرد و متفرد است. احد و واحد به یک معنا است. خدا یگانه‌ای است که او را نظیری نیست و توحید اقرار به یگانگی اوست و آن همان انفراد است و واحد متباینی است که از چیزی برانگیخته نمی‌شود و با چیزی یکی نمی‌شود و از این جهت گفته‌اند: بنای عدد از واحد است و آن از جمله اعداد نیست، زیرا که عدد و شماره بر واحد اطلاق نمی‌شود، بلکه بر دو اطلاق می‌شود. پس معنای گفتار او که فرمود: «الله أحد یعنی معبودی که خلق از دریافت و احاطه به کیفیتش حیرانند و در خداوندگاری خود تنها و از صفات خلقتش برتر است».

۳- امام باقر علیه السلام فرمود: پدرم حضرت زین العابدین، از پدرش حسین بن علی علیه السلام برای من نقل کرد که فرمود: «صمد کسی است که او را اندرونی نیست و صمد کسی است که بزرگواریش به نهایت رسیده و صمد کسی است که نمی‌خورد و نمی‌آشامد و صمد کسی است که نمی‌خوابد و صمد آن دایمی است که همواره بوده و همیشه می‌باشد».

و امام باقر علیه السلام فرمود: محمد بن حنفیه علیه السلام می‌گفت: «صمد کسی است که به خودی خود برپا و از غیرش بی‌نیاز است» و غیر او گفته است: «صمد کسی است که از کون و فساد برتری دارد و صمد کسی است که به تغایر وصف نمی‌شود».

امام باقر علیه السلام فرمود: «صمد، سرور مطاعی است که بالاتر از او امر و نهی کنندهای نیست» و فرمود: از زین العابدین علیه السلام درباره معنای صمد پرسیده شد، فرمود: «صمد کسی است که او را شریکی نیست و نگاه داری چیزی، او را خسته نکنند و چیزی از او دور نشود».

۴- وهب بن وهب قرشی گوید: زید بن علی علیه السلام گفت: «صمد، کسی است که چون چیزی را خواهد به آن گوید: باش پس آن موجود می‌شود و صمد کسی است که چیزها را پدید آورده و آنها را به صورت اضداد، اشکال، ازواج آفریده. متفرد و است بدون ضد، شکل، مثل و همتا».



الحمد لله



أَزْوَاجًا وَتَفَرَّدَ بِالْوَحْدَةِ بِلَا ضِدٍّ وَلَا شَكْلٍ وَلَا مِثْلٍ وَلَا نِدْبٍ».

٥. قَالَ وَهَبُ بْنُ وَهَبٍ الْقُرَشِيُّ: وَحَدَّثَنِي الصَّادِقُ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ الْبَاقِرِ عَنْ أَبِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَنَّ أَهْلَ الْبَصْرَةِ كَتَبُوا إِلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسْأَلُونَهُ عَنِ الصِّمْدِ فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَمَّا بَعْدُ فَلَا تَحْضُوا فِي الْقُرْآنِ وَلَا تَجَادِلُوا فِيهِ وَلَا تَتَكَلَّمُوا فِيهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَقَدْ سَمِعْتُ جَدِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَإِنَّ اللَّهَ شَبَّخَانَهُ قَدْ فَسَّرَ الصِّمْدَ فَقَالَ (اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصِّمْدُ) ثُمَّ قَسَرَهُ: (فَقَالَ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) (لَمْ يَلِدْ) لَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ شَيْءٌ كَثِيفٌ كَالْوَلَدِ وَسَائِرِ الْأَشْيَاءِ الْكَثِيفَةِ الَّتِي تَخْرُجُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ وَلَا شَيْءٌ لَطِيفٌ كَالنَّفْسِ وَلَا يَتَشَعَّبُ مِنْهُ الْبَدَوَاتُ كَالسَّنَةِ وَالنُّومِ وَالْخَطَرَةِ وَالْهَمِّ وَالْخَزَنِ وَالْبَهْجَةِ وَالصُّحْبِ وَالْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَالرَّغْبَةَ وَالسَّامَةَ وَالْجُوعَ وَالشَّيْبَ تَعَالَى أَنْ يَخْرُجَ مِنْهُ شَيْءٌ وَأَنْ يَتَوَلَّدَ مِنْهُ شَيْءٌ كَثِيفٌ أَوْ لَطِيفٌ (وَلَمْ يُولَدْ) لَمْ يَتَوَلَّدَ مِنْ شَيْءٍ وَلَمْ يَخْرُجْ مِنْ شَيْءٍ كَمَا يَخْرُجُ الْأَشْيَاءُ الْكَثِيفَةُ مِنْ غَوَاصِرِهَا كَالشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ وَالذَّابَّةِ مِنَ الذَّابَّةِ وَالثَّبَاتِ مِنَ الْأَرْضِ وَالْمَاءِ مِنَ الْبَيَاضِ وَالشَّمَارِ مِنَ الْأَشْجَارِ وَلَا كَمَا يَخْرُجُ الْأَشْيَاءُ اللَّطِيفَةُ مِنْ مَرَازِهَا كَالْبَصْرِ مِنَ الْعَيْنِ وَالسَّمْعُ مِنَ الْأَذْنِ وَالشَّمُّ مِنَ الْأَنْفِ وَالذَّوْقُ مِنَ الْفَمِّ وَالْكَلَامُ مِنَ اللِّسَانِ وَالْمَعْرِفَةُ مِنَ الْقَلْبِ وَالنَّارُ مِنَ الْحَجَرِ. لَا بَلْ هُوَ اللَّهُ الصِّمْدُ الَّذِي لَا مِنْ شَيْءٍ وَلَا فِي شَيْءٍ وَلَا عَلَى شَيْءٍ مُبْدِعُ الْأَشْيَاءِ وَخَالِقُهَا وَمُنْشِئُ الْأَشْيَاءِ بِقُدْرَتِهِ يَتَلَاشَى مَا خَلَقَ لِلْفَنَاءِ بِمَشِيئَتِهِ وَيَبْقَى مَا خَلَقَ لِلْبَقَاءِ بِعِلْمِهِ فَذَلِكُمْ اللَّهُ الصِّمْدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ غَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ».

٦. قَالَ وَهَبُ بْنُ وَهَبٍ الْقُرَشِيُّ: سَمِعْتُ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ: «قَدِمَ وَفَدٌ مِنْ أَهْلِ فَلَسْطِينَ عَلَى الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلُوهُ عَنْ مَسَائِلَ فَأَجَابَهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الصِّمْدِ فَقَالَ: تَفْسِيرُهُ فِيهِ الصِّمْدُ خَمْسَةٌ أَخْرَفُ: فَالْأَلِفُ دَلِيلٌ عَلَى إِنْشِئِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) ^(١) وَذَلِكَ تَنْبِيهُ وَإِشَارَةٌ إِلَى الْغَائِبِ عَنْ دَرْكِ الْحَوَاسِّ وَاللَّامِ دَلِيلٌ عَلَى الْإِهْيَتِ بِأَنَّهُ هُوَ اللَّهُ وَالْأَلِفُ وَاللَّامُ مُدْغَمَانِ لَا يَظْهَرَانِ عَلَى اللِّسَانِ وَلَا يَقَعَانِ فِي السَّمْعِ وَيَظْهَرَانِ

۵- وهب بن وهب قرشی گوید: امام صادق، از پدرش امام باقر، از پدرش علیه السلام نقل می‌کند که که اهل بصره نامه‌ای به امام حسین علیه السلام نوشتند و در مورد معنای صمد پرسیدند. حضرت در پاسخ آنها نوشت: **بسم الله الرحمن الرحيم** اما بعد، در قرآن فرو مروید و در آن مجادله و گفت و گو نکنید و بدون دانش در مورد آن سخن مگویید، چرا که از جزم رسول خدا صلی الله علیه و آله شنیدم که می‌فرمود: هر کس بدون علم و دانش در مورد قرآن چیزی بگوید جایگاهش در آتش دوزخ است. بی‌تردید خدای سبحان صمد را تفسیر کرده و فرموده است: «الله احد الله الصمد» سپس آن را تفسیر کرده و فرموده است: «نزاده و زاده نشده و برای او همتایی نیست».

«لَمْ يَلِدْ» یعنی: چیز زمخت و غلیظی همچون فرزند و سایر چیزهای غلیظی که از آفریدگان بیرون می‌آید، از او بیرون نیامده و نه چیز لطیفی چون نفس و از او عوارضی همچون جرت، خواب، اندیشه، اندوه، خوشحالی، خنده، گریه، ترس، امید، رغبت، دلتنگی، گرسنگی و سیری پراکنده و منشعب نشده است. خدا برتر از آن است که چیزی از او بیرون آید و چیز غلیظ یا لطیفی از او متولد شود.

«وَلَمْ يُولَدْ» یعنی از چیزی متولد نشده و از چیزی بیرون نیامده است، انسان که چیزهای زمخت و غلیظ از عناصر خود بیرون می‌آیند، چون، حیوان از حیوان، گیاه از زمین، آب از چشمه‌ها، میوه‌ها از درختان و نه انسان که چیزهای لطیف از مرکزهای خود بیرون می‌آیند، مانند دیدن با چشم، شنیدن با گوش، بوپیدن با بینی، چشیدن با دهان، سخن گفتن با زبان، شناختن و تمیز دادن بادل و چون آتش از سنگ، نه بلکه او خدای صمدی است که نه از چیزی و نه در چیزی و نه بر چیزی است. او پدیدآورنده چیزها، آفریننده آنها و آورنده آنها به قدرت خویش است که آنچه برای فنا و نیستی آفریده به مشیت و به خواستش از هم می‌باشد و مثلاً می‌شود و آنچه برای بقا و ماندن آفریده به علمش باقی می‌ماند.

پس این خدای صمدی است که نزاده و زاده نشده و ذاتی نهان و آشکار است. بزرگ و صاحب برتری است و هیچ کس او را همتا نبوده و نخواهد بود.

۶- وهب بن وهب قرشی گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که: گروهی از مردم فلسطین خدمت امام باقر علیه السلام شرفیاب شدند، از آن حضرت در مورد مسأله‌ای پرسیدند. حضرت به آنها پاسخ داد. آنگاه در مورد معنای صمد پرسیدند. حضرت فرمود: «تفسیرش در خود آن است الصمد پنج حرف است. الف دلیل بر اثبت و تحقق اوست که همان گفتار خداست که گواهی داد خدا به این که خدایی جز او نیست و آن تنبیه و اشاره به سوی غائب از دریافت حواس است و لام دلیل بر الیهت و خدایی اوست به این که او خداست و و لام در یکدیگر ادغام شده‌اند و بر زبان ظاهر نمی‌شوند و در گوش واقع نمی‌شوند و هنگام نوشتن ظهور

فِي الْكِتَابَةِ دَلِيلَانِ عَلَى أَنَّ إِلَهِيَّتَهُ بِلُطْفِهِ خَافِيَةٌ لَا تُدْرِكُ بِالْحَوَاسِّ وَلَا تَفْقَهُ فِي لِسَانٍ
وَاصِفٍ وَلَا أُذُنٍ سَامِعٍ لِأَنَّ تَفْسِيرَ الْإِلَهِ هُوَ الَّذِي إِلَيْهِ الْخَلْقُ عَنْ دَرْكِ مَا هِيَ بِهِ وَكَيْفِيَّتِهِ
بِحِسِّ أَوْ بَوَهِمْ لَا بَلْ هُوَ مُبْدِعُ الْاَوْهَامِ وَخَالِقُ الْحَوَاسِّ وَإِنَّمَا يَظْهَرُ ذَلِكَ عِنْدَ الْكِتَابَةِ
ذَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَظْهَرَ رُبُوبِيَّتَهُ فِي إِثْدَاعِ الْخَلْقِ وَتَرْكِيبِ أَرْوَاحِهِمُ اللَّطِيفَةِ فِي
أَجْسَادِهِمُ الْكَثِيفَةِ فَإِذَا نَظَرَ عَبْدٌ إِلَى نَفْسِهِ لَمْ يَرِ رُوحَهُ كَمَا أَنَّ لَمْ الصَّمَدِ لَا تَتَبَيَّنُ وَلَا
تَدْخُلُ فِي حَاشِيَةِ مِنَ الْحَوَاسِّ الْخُمْسِ فَإِذَا نَظَرَ إِلَى الْكِتَابَةِ ظَهَرَ لَهُ مَا خَفِيَ وَلَطَفَ فَمَتَى
تَفَكَّرَ الْعَبْدُ فِي مَا هِيَ الْبَارِي وَكَيْفِيَّتِهِ إِلَهٍ فِيهِ وَتَحَيَّرَ وَلَمْ تُحِطْ بِفِكْرَتِهِ بِشَيْءٍ يَتَصَوَّرُ لَهُ
لَأَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَالِقُ الصُّورِ فَإِذَا نَظَرَ إِلَى خَلْقِهِ ثَبَتَ لَهُ أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَالِقُهُمْ وَمُرَكِّبُ
أَرْوَاحِهِمْ فِي أَجْسَادِهِمْ وَأَمَّا الصَّادُ فَذَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَادِقٌ وَقَوْلُهُ صِدْقٌ وَكَلَامُهُ
صِدْقٌ وَدَعَا عِبَادَهُ إِلَى اتِّبَاعِ الصَّدَقِ بِالصَّدَقِ وَعَدَ بِالصَّدَقِ دَارَ الصَّدَقِ وَأَمَّا الْمِيمُ فَذَلِيلٌ
عَلَى مُلْكِهِ وَأَنَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ وَلَا يَزُولُ مُلْكُهُ وَأَمَّا الدَّالُّ فَذَلِيلٌ عَلَى
دَوَامِ مُلْكِهِ وَأَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ دَائِمٌ تَعَالَى عَنِ الْكُؤُونِ وَالزُّوَالِ بَلْ هُوَ عَزَّ وَجَلَّ يَكُونُ
الْكَائِنَاتِ الَّذِي كَانَ يَتَكُونِيهِ كُلُّ كَائِنٍ.

ثُمَّ قَالَ ﷺ: «لَوْ وَجَدْتُ لِعِلْمِي الَّذِي آتَانِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَمَلَةً لَنَشَرْتُ الشُّوْجِيْدَ وَ
الْإِسْلَامَ وَالْإِيْمَانَ وَالذِّينَ وَالشَّرَائِعَ مِنَ الصَّمَدِ وَكَيْفَ لِي بِذَلِكَ وَلَمْ يَجِدْ جَدِّي أَمِيرُ
الْمُؤْمِنِينَ ﷺ حَمَلَةً لِعِلْمِهِ حَتَّى كَانَ يَتَنَفَّسُ الصُّعْدَاءُ وَيَقُولُ عَلَى الْمُنْبَرِ: سَلُونِي قَبْلَ أَنْ
تَفْقِدُونِي فَإِنَّ بَيْنَ الْجَوَانِحِ مَنِيْ عِلْمًا جَمًّا هَاهُ هَاهُ؟ أَلَا لَا أَجِدُ مَنْ يَحْمِلُهُ أَلَا وَإِنِّي عَلَيْكُمْ
مِنَ اللَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَ لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ نَسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا نَسِيَ
الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ». ثُمَّ قَالَ الْبَاقِرُ ﷺ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَّ عَلَيْنَا وَفَقَّنَا
لِعِبَادَتِهِ الْوَاحِدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ وَجَسْنَا عِبَادَةً
الْاَوْثَانِ حَمْدًا سَرْمَدًا وَشُكْرًا وَاصِبًا وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ) يَقُولُ: لَمْ يَلِدْ
عَزَّ وَجَلَّ فَيَكُونُ لَهُ وَلَدٌ يَرْتَهُ وَلَمْ يُولَدْ فَيَكُونُ لَهُ وَالِدٌ يَشْرُكُهُ فِي رُبُوبِيَّتِهِ وَمُلْكِهِ (وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) فَيَعَاوَنُهُ فِي سُلْطَانِهِ».

٧. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عِيْسَى عُبَيْدٌ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ ﷺ وَ

دارند و دلیل اند بر این که خداییش . به لطفی که دارد . نهان است ، نه به حواس درک می شود و نه در زبان وصف کننده و نه در گوش شنونده واقع می شود ، زیرا که تفسیر اله همان کسی است که خلق از دریافت ماهیت و کیفیتش به حس یا به خیال سرگشته اند . نه ، بلکه او پدید آورنده خیالها و آفریننده حواس است و آن تنها به هنگام نوشتن ظاهر می شود و این دلیل است بر این که خدای سبحان ، پروردگاری خود را در ابداع خلق و ترکیب ارواح لطیف آنان در غلیظشان آشکار فرمود . پس هنگامی که بنده ای به خود نظر کند و روحش را نبیند ، چنانکه لام الصمد ظاهر نمی شود و وارد یکی از حواس پنجگانه نمی شود و آنگاه که به نوشته نظر کند ، آنچه پنهان و لطیف بوده بر او ظاهر شود . پس هر زمان بنده در ماهیت آفریدگار و کیفیت او بیندیشد ؛ در وی متحیر و سرگردان شود و اندیشه اش نمی تواند به چیزی که برای او متمم و نیست احاطه کند ، زیرا که او - عزوجل - آفریننده صورتها است . پس هرگاه به آفریده او نظر کند ، برایش ثابت می شود که او آفریدگار آنها و او ترکیب دهنده ارواح و اجساد آنها است .

و صاد دلیل بر این است که او راستگو است و سخنش صدق است و بندگان را از روی صدق به پیروی صدق فرا خوانده است و به صدق ، خانه صدق را به آنان وعده فرمود .

و میم دلیل بر ملك و پادشاهی اوست او پادشاه حقی است که همیشه بوده و همیشه خواهد بود و پادشاهی زایل نخواهد شد .

و دال دلیل است بر دوام و پادشاهی اوست و اینکه او اوست همیشگی است و از بودن و زایل شدن برتر است ، بلکه هستی دهنده صاحبان هستی است که به هستی دادنش هر هستی دارنده ای ، هستی یافته است .

آنگاه حضرت ﷺ فرمود : «اگر برای دانش خویش که خدای عزوجل به من عطا فرموده ، حاملانی می یافتم البته توحید ، اسلام ، ایمان و دین و شرایع را از لفظ الصمد نشر می کردم و چگونه این امر بر من ممکن باشد ؛ در حالی که جذم امیر المؤمنین ﷺ حاملانی را برای علم خویش نیافت تا آنکه او سر از سینه پر درد می کشید و بر فراز منبر می فرمود : از من بپرسید پیش از آنکه مرا نیابید . به راستی که در سینه ام علم بسیاری است . آه آه آگاه باشید کسی را نمی یابم تا آن را بر دارد . آگاه باشید که من بر شما از جانب خدا حجت رساهستم پس گروهی را که خدا بر آنان خشم کرده دوست مدارید که به حقیقت آنان از آخرت نومید شده اند ، انسان که کفر کفران از صاحبان قبرها - که مردگانند - نومید شده اند .

بعد از آن امام باقر ﷺ فرمود : «حمد و سپاس از آن خدایی است که بر ما منت نهاده و ما را به پرستش خود توفیق داد . یگانه صمدی که نژاد و زاده نشد و هیچ همتایی ندارد و نخواهد داشت و ما را از پرستش بپناه دور کرده ؛ حمدی همیشگی و شکری واجب » .

این که خداوند می فرماید : نژاده و زاده نشده ؛ می فرماید : خدای سبحان نژاده تا او را فرزندی باشد که از او ارث برد و زاده نشده که او را پدری باشد که با او در پروردگاری و پادشاهی شرکت کند و «کسی او را همتا نبوده » تا او را در سلطنت یاری کند .

۷- ربیع بن مسلم گوید : از حضرت ابوالحسن ﷺ شنیدم که از حضرت در مورد معنای صمد

سُئِلَ عَنِ الصَّمَدِ فَقَالَ: «الصَّمَدُ الَّذِي لَا جَوْفَ لَهُ».

٨. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى النَّطَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إسمَاعِيلَ عَنْ صفوان بن يحيى عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ الْيَهُودَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: انْصِبْ لَنَا رِثَكَ فَلَبِثَ ثَلَاثًا لَا يُجِيبُهُمْ ثُمَّ نَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ إِلَى آخِرِهَا» فَقُلْتُ لَهُ: مَا الصَّمَدُ فَقَالَ: «الَّذِي لَيْسَ بِمُجَوِّفٍ».

٩. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي السَّرِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ شَيْءٍ مِنَ التَّوْحِيدِ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ كَثَّ أَسْمَاؤُهُ الَّتِي يُدْعَى بِهَا وَتَعَالَى فِي غُلُوِّ كُنْهِهِ وَاحِدٌ تَوَحَّدَ بِالتَّوْحِيدِ فِي غُلُوِّ تَوْحِيدِهِ ثُمَّ أَجْرَاهُ عَلَى خَلْقِهِ فَهُوَ وَاحِدٌ صَمَدٌ قُدُّوسٌ يُعْبَدُهُ كُلُّ شَيْءٍ وَيَصْمُدُ إِلَيْهِ كُلُّ شَيْءٍ وَوَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا».

١٠. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدِّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَلَقَبَهُ شَبَابُ الصَّيْرِ فِي عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْقَاسِمِ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام: جَعَلْتَ إِذَكَ مَا الصَّمَدُ قَالَ: «السَّيِّدُ الْمَصْمُودُ؟ إِلَهِي فِي الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ».

١١. حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرٍ أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْمَرْوَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بِقَارِسَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّوَاسِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ زَيْدِ الرَّشَكِ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ سَرِيَّةً وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهَا عَلِيًّا عليه السلام فَلَمَّا رَجَعُوا سَأَلَهُمْ فَقَالُوا كُلُّ خَيْرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَرَأَ بِنَا فِي كُلِّ صَلَاةٍ ب (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فَقَالَ: «يَا عَلِيُّ لِمَ قَعَلْتَ هَذَا؟» فَقَالَ: «لِحُبِّي لِ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا أَحْبَبْتَهَا حَتَّى أَحْبَبَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ».

١٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى النَّطَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ هِلَالٍ عَنْ عِيْسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) مِائَةً مَرَّةٍ جِئَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ عَزَّ وَجَلَّ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً».

پرسیدند. فرمود: «صمد است که میان تهی نیست».

۸ - محمد بن مسلم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: یهودیان از رسول خدا صلی الله علیه و آله پرسیدند: «پروردگارت را برای ما نسبت ده و نژاد او را برای ما بیان کن». پیامبر سه روز درنگ کرد و به آنها جواب نمی فرمود. بعد از آن، این سوره تا آخرش نازل شد. من به آن حضرت عرض کردم: «صمد چیست؟» فرمود: «آن که مجوّف و میان تهی نیست».

۹ - جابر بن یزید گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد چیزی از توحید پرسیدم. فرمود: «به راستی خداوند - که نامهایش که به آنها خوانده می شود مبارک است و در علو ذات برتری دارد - یکی است که در توحید خویش به توحید یگانه شده، سپس آن را بر خلقتش جاری ساخته است. پس او یگانه و بی نیاز و به غایت پاک است. هر چیزی او را می پرستد و هر چیزی به سوی او قصد می کند و او هر چیزی را از روی علم و دانش فرا گرفته است».

۱۰ - داود بن قاسم جعفری گوید: به امام جواد علیه السلام عرض کردم: «فدایت شوم! معنای صمد چیست؟» فرمود: «سید و بزرگی که همه آفریدگان در اندک و بسیار به سوی او قصد کنند».

۱۱ - عمران بن حصین گوید: پیامبر خدا صلی الله علیه و آله لشکری را به منطقه ای فرستاد و علی علیه السلام را فرمانده آن قرار داد، هنگامی که لشکریان بازگشتند پیامبر از احوال آنان پرسید. عرض کردند: «همه چیز خوب بود مگر آنکه او در هر نمازی که با ما می خواند سوره قل هو الله احد را می خواند». پیامبر فرمود: «یا علی! چرا چنین کردی؟» عرض کرد: «به جهت آن که من سوره قل هو الله احد را دوست می دارم». پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: «تا وقتی آن را دوست داری خداوند تو را دوست دارد».

۱۲ - عیسی بن عبدالله، از پدرش، از جدش نقل می کند که گوید: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «هر کس سوره قل هو الله احد را به هنگامی که در خوابگاه خود قرار می گیرد بخواند، خداوند گناهان پنجاه ساله او را بپامرزد».



١٣. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ إِسْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ التُّوفَلِيِّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ السَّكُونِيِّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام: «أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله صَلَّى عَلَى سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فَقَالَ: لَقَدْ وَافَى مِنَ الْمَلَائِكَةِ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ وَفِيهِمْ جَبْرَائِيلُ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ فَقُلْتُ: يَا جَبْرَائِيلُ بِمِ اسْتَحَقَّ صَلَاتُكُمْ عَلَيْهِ؟ قَالَ: بِقِرَاءَةِ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) قَائِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِبًا وَمَاشِيًا وَذَاهِبًا وَجَائِيًا».

١٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى الرَّضَا عليه السلام فَقَالَ لِي: «قُلْ لِلْعَبَّاسِيِّ: يَكْفُ عَنْ الْكَلَامِ فِي التَّوْحِيدِ وَغَيْرِهِ وَيَكَلِّمُ النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ وَيَكْفُ عَمَّا يُنْكِرُونَ وَإِذَا سَأَلُوكَ عَنِ التَّوْحِيدِ فَقُلْ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) وَإِذَا سَأَلُوكَ عَنِ الْكَيْفِيَّةِ فَقُلْ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) وَإِذَا سَأَلُوكَ عَنِ السَّمْعِ فَقُلْ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَكَلِّمِ النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ)».

١٥. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ هِشَامِ الْمُكْتَبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ التَّحَعِّيُّ عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ التُّوفَلِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ مَرَّةً وَاحِدَةً فَكَأَنَّمَا قَرَأَ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ وَثَلَاثَ التَّوْرَةِ وَثَلَاثَ الْإِنْجِيلِ وَثَلَاثَ الزَّبُورِ».

۱۳ - اسماعیل بن ابی زیاد سکونی از امام صادق علیه السلام از پدر بزرگوارش علیه السلام نقل می کند که فرمود: پیامبر صلی الله علیه و آله بر سعد بن معاذ نماز گزارد و فرمود: «هفتاد هزار فرشته، در نماز او حاضر شدند، جبرئیل علیه السلام نیز در میان آنان بود و بر او نماز می گزارد.» من گفتم: «ای جبرئیل! برای چه او شایسته نماز شما شده است؟» گفت: «برای اینکه او سوره قل هو الله احد را در حال ایستاده، نشسته، سواره، پیاده رونده و آینده می خواند.»

۱۴ - محمد بن عبید گوید: خدمت امام رضا علیه السلام شرفیاب شدم. حضرت به من فرود: «به عباسی بگو تا از سخن در مورد توحید و غیر آن بازایستد و با مردم به آنچه می شناسند سخن گوید و از آنچه انکار می نمایند و نمی دانند بازایستد و هنگامی که از تو در مورد توحید پرسند بگو انسان که خدا فرمود: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ و آنگاه که از تو در مورد کیفیت و چگونگی بپرسند، بگو انسان که خدا فرمود: چیزی در ذات و صفات مانند او نیست. و آنگاه که از شنیدن خدا بپرسند بگو انسان که خدای فرمود: او شنوای داناست پس با مردم به آنچه می شناسند سخن گو.»

۱۵ - ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هر کس یک مرتبه سوره قل هو الله احد را بخواند، گویی که یک سوم قرآن، یک سوم تورات، یک سوم انجیل و یک سوم زیور را خوانده است.»

٥. باب معنى التوحيد و العدل

١. حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَزِيزِ السَّمَرَقَنْدِيِّ الْفَقِيهِ بِأَرْضِ بَلخ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّاهِدُ السَّمَرَقَنْدِيُّ بِإِسْنَادِهِ رَفَعَهُ إِلَى الصَّادِقِ عليه السلام: أَنَّهُ سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: إِنَّ أَسَاسَ الدِّينِ التَّوْحِيدُ وَ الْعَدْلُ وَ عِلْمُهُ كَثِيرٌ وَ لَا بَدْءَ لِعَاقِلٍ مِنْهُ فَادْكُرْ مَا يَسْهُلُ الْوُقُوفُ عَلَيْهِ وَ يَنْتَهَى حِفْظُهُ فَقَالَ عليه السلام: «أَمَّا التَّوْحِيدُ فَإِنَّ لَا تُجَوِّزَ عَلَى رَبِّكَ مَا جَارَ عَلَيْكَ وَ أَمَّا الْعَدْلُ فَإِنَّ لَا تُنْسِبَ إِلَى خَالِقِكَ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الشَّيْبَانِيُّ الْمُكْتَبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ زِيَادٍ الْأَدَمِيُّ عَنْ عَبْدِ الْعَظِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَسَنِيِّ عَنِ الْأَمَامِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ الرَّضَا عَلِيِّ بْنِ مُوسَى عليه السلام قَالَ: «خَرَجَ أَبُو حَنِيْفَةَ ذَاتَ يَوْمٍ مِنْ عِنْدِ الصَّادِقِ عليه السلام فَاسْتَقْبَلَهُ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ عليه السلام فَقَالَ لَهُ: يَا غُلَامُ مِمَّنِ الْمَعْصِيَةُ؟ قَالَ: لَا تَخْلُ مِنْ ثَلَاثٍ: إِمَّا أَنْ تَكُونَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ لَيْسَتْ مِنْهُ فَلَا يَنْتَبِغِي لِلْكَرِيمِ أَنْ يُعَذَّبَ عَبْدُهُ بِمَا لَا يَكْتَسِبُهُ وَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ مِنْ الْعَبْدِ وَ لَيْسَ كَذَلِكَ فَلَا يَنْتَبِغِي لِلشَّرِيكِ الْقَوِي أَنْ يَظْلِمَ الشَّرِيكَ الضَّعِيفَ وَ إِمَّا أَنْ تَكُونَ مِنَ الْعَبْدِ وَ هِيَ مِنْهُ فَإِنْ عَاقَبَهُ اللَّهُ فَبِذَنبِهِ وَ إِنْ عَفَا عَنْهُ فَبِكَرَمِهِ وَ جُودِهِ».

٣. حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَرَابَةَ الْجَبْرِ قُتَيْبِ النَّسَابَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلْمَانَ بْنِ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّائِعِ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ الْمُرِنِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ مَوْلَى مُرَيْتَةَ عَمَّنْ حَدَّثَ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ أَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ إِنِّي لَا أَقْوَى عَلَى الصَّلَاةِ بِاللَّيْلِ فَقَالَ: «لَا تَمُصْ اللَّهُ بِالنَّهَارِ وَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنِّي قَدْ حُرِمْتُ الصَّلَاةَ بِاللَّيْلِ! فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «أَنْتَ رَجُلٌ قَدْ قَيَّدَكَ ذُنُوبُكَ».

بخش پنجم

معنای توحید و عدل

۱- ابو احمد سمرقندی به اسناد خود در حدیث مرفوعه‌ای گوید: مردی از امام صادق علیه السلام پرسید که اساس و بنیاد دین، توحید و عدل است و علم آن بسیار است و عاقل را از آن گزیری نیست، پس آنچه را که اطلاع بر آن آسان و حفظش آماده و مهیا است بیان کن.

حضرت علیه السلام فرمود: «توحید آن است که آنچه را به تو رواست بر پروردگارت روانداری و عدل آن است که آنچه تو را بر آن سرزنش فرموده است به آفریدگارت نسبت ندهی.

۲- عبدالعظیم بن عبدالله حسنی، از امام علی بن محمد، از پدرش محمد بن علی، از پدرش امام رضا علیه السلام نقل می‌کند که فرمود: «روزی ابو حنیفه از محضر امام صادق علیه السلام بیرون آمد و با موسی بن جعفر علیه السلام رو به رو شد، ابو حنیفه به آن حضرت گفت: «ای پسر! گناه از کیست؟» فرمود: «(گناه) از سه قسم خالی نیست؛ یا از خدا می‌باشد و از او نیست پس شایسته نیست که کریم بنده خود را به آنچه آن را انجام نداده عذاب کند و یا از خدا و از بنده می‌باشد و چنین نیست چون شایسته نیست شریک قوی بر شریک ضعیف ظلم کند و یا از بنده می‌باشد که چنین است پس اگر خدا او را بازخواست کند به سبب گناه اوست و اگر او را عفو کند به کرم و جود او (خدا) ست.»

۳- از سلمان فارسی رضی الله عنه نقل شده که مردی نزد او آمد و گفت: «ای ابا عبدالله! من به هنگام شب نیرویی بر اقامه نماز ندارم.» فرمود: «در روز خدا را نافرمانی مکن.» و مردی به خدمت امیرالمؤمنین علیه السلام شرفیاب شد و عرض کرد: «ای امیرالمؤمنین! من به هنگام شب از نماز محروم شده‌ام.» امیرالمؤمنین علیه السلام به او فرمود: «تو کسی هستی که گناهانت تو را به بند کشیده است.»

عرب باب أنه عز وجل ليس بجسم ولا صورة

١. حَدَّثَنَا حَمْزَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعُلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ: وَصَفْتُ لِأَبِي الْحَسَنِ عليه السلام قَوْلَ هِشَامِ الْجَوَالِيقِيِّ وَمَا يَقُولُ فِي الشَّابِّ الْمُوفِيِّ وَصَفْتُ لَهُ قَوْلَ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ».

٢. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ يَعْقُوبُ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ رَفَعَهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَرَجِ الرُّخَجِيِّ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام: أَسْأَلُهُ عَمَّا قَالَ هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ فِي الْجِسْمِ وَهِشَامُ بْنُ سَالِمٍ فِي الصُّورَةِ فَكَتَبَ عليه السلام: «دَعْ عَنْكَ خَيْرَةَ الْحَيْرَانِ وَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ لَيْسَ الْقَوْلُ مَا قَالَ الْهَشَامَانِ».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام: أَسْأَلُهُ عَنِ الْجِسْمِ وَالصُّورَةِ فَكَتَبَ عليه السلام: «سُبْحَانَ مَنْ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ لَا جِسْمٌ وَلَا صُورَةٌ».

٤. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: سَمِعْتُ هِشَامَ الْحَكَمِ يَزُوي عَنْكُمْ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ جِسْمٌ صَمَدِيٌّ نُورِيٌّ مَعْرِفَتُهُ ضَرُورَةٌ يَمُنُّ بِهَا عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ؟ فَقَالَ عليه السلام: «سُبْحَانَ مَنْ لَا يَعْلَمُ أَحَدٌ كَيْفَ هُوَ إِلَّا هُوَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ لَا يُحَدُّ وَلَا يُحَسُّ وَلَا يُحَسُّ وَلَا يَمَسُّ وَلَا تَذَرِكُهُ الْحَوَاسُّ وَلَا يُحِيطُ بِهِ شَيْءٌ لَا جِسْمٌ وَلَا صُورَةٌ وَلَا تَخْطِيطٌ وَلَا تَحْدِيدٌ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ بَزْعٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: جِئْتُ إِلَى الرِّضَا عليه السلام أَسْأَلُهُ عَنِ التَّوْحِيدِ فَأَمْلَى عَلَيَّ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ قَاطِرُ الْأَشْيَاءِ أَنْشَاءً وَمُبْتَدَعًا ابْتِدَاءً بِقُدْرَتِهِ وَحِكْمَتِهِ لَا مِنْ شَيْءٍ فَيَنْطَلِقُ الْاخْتِرَاعُ وَلَا لِإِلَهَةٍ فَلَا يَصِحُّ الْابْتِدَاعُ خَلَقَ مَا

بخش ششم

خداوند جسم و صورت نیست

۱- محمد بن حکیم گوید: سخن هشام جوالیقی و آنچه در مورد جوان مستوی الخلقه می گوید، همچنین سخن هشام بن حکم را به امام کاظم علیه السلام توصیف کردم، فرمود: «به راستی که هیچ چیزی شباهت به خداوند ندارد».

۲- محمد بن فرج رنجی گوید: نامه ای به حضور امام کاظم علیه السلام نوشتم و از حضرت در مورد سخن هشام بن حکم در مورد جسم و سخن هشام بن سالم در مورد صورت پرسیدم. حضرت علیه السلام در پاسخ نوشت: «حیرانی سرگشتگان را واگذار و آن را از خود دور کن و از شر شیطان به خدا پناه ببر که آنچه دو هشام گفته اند گفتار حق و درست نیست»^(۱).

۳- حمزه بن محمد گوید: نامه ای به امام کاظم علیه السلام نوشتم و از وی درباره جسم و صورت، که مشبه می گویند، پرسیدم. حضرت علیه السلام در پاسخ نوشت: پاک و منزّه است آن که چیزی مانند او نیست. او نه جسم است و نه صورت.

۴- علی بن ابی حمزه گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «از هشام بن حکم شنیدم که از شما روایت می کرد که: خدا جسمی صمدی (تویر) و نورانی است و معرفتش بدیهی است (و نیاز به استدلال ندارد، بلکه فطری است) به هر کس که از آفریدگان خود بخواهد احسان می کند».

حضرت علیه السلام فرمود: «پاک و منزّه است آن که هیچ کس نمی داند که او چگونه است مگر خودش، و چیزی مانند او نیست و او شنوای بیناست که به اندازه در نمی آید و محسوس نمی شود و تجسّس نمی شود و متّس نمی شود و حواس او را در نمی یابند و چیزی به او احاطه نمی کند، نه جسم است و نه صورت و نه قابل علامت گذاری و محدود کردن».

۵- محمد بن زید گوید: خدمت امام رضا علیه السلام شرفیاب شدم تا از توحید خدا بپرسم. آن حضرت این گونه به من املا نمود: تمام ستایش و سپاس، از آن خدایی است که از قدرت و حکمتش شکافنده و آفریننده چیزها و پدید آورنده آنها از ابتدا است. نه آنها را از چیزی آفریده که اختراع باطل شود و نه به

۱- با توجه به منزلت هر دو هشام در میان اصحاب امام کاظم علیه السلام شاید معنای حدیث این باشد که: سخن این دو هشام چنین نیست.

شَاءَ كَيْفَ شَاءَ مُتَوَحِّدًا بِذَلِكَ لَا ظَهَارَ حِكْمَتِهِ وَ حَقِيقَةَ رَبُوبِيَّتِهِ لَا تَضْبِطُهُ الْعُقُولُ وَلَا تَبْلُغُهُ الْأَوْهَامُ وَلَا تَدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَلَا يُحِيطُ بِهِ مِقْدَارُ عَجَزَتِ دُونَهُ الْغَبَارَةُ وَ كَلَّتِ دُونَهُ الْإِبْصَارُ وَ ضَلَّ فِيهِ تَصَارُيفُ الصِّفَاتِ احْتَجَبَ بِغَيْرِ حِجَابٍ مَحْجُوبٌ وَ اسْتَشَرَّ بِغَيْرِ سِتْرِ مَسْتَوَرٍ عَرَفَ بِغَيْرِ رُؤْيَا وَ وُصِفَ بِغَيْرِ صُورَةٍ وَ نَعَتْ بِغَيْرِ جِسْمٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالَى.

٦. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي نَصْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ: وَصَفْتُ لَأَبِي إِبْرَاهِيمَ عليه السلام قَوْلَ هِشَامِ الْجَوَالِيقِيِّ وَ حَكَيْتُ لَهُ قَوْلَ هِشَامَ بْنِ الْحَكَمِ: إِنَّهُ جِسْمٌ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ أَيْ فُحْشٍ أَوْ حَسِيٍّ أَوْ أَكْثَرُ مِنْ قَوْلٍ مَنْ يَصِفُ خَالِقَ الْأَشْيَاءِ بِجِسْمٍ أَوْ صُورَةٍ أَوْ بَخْلَقَةٍ أَوْ بِتَحْدِيدٍ أَوْ أَعْضَاءٍ! تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا».

٧. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ عَنِ الْحُسَيْنِ الْحَسَنِ وَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي حَمَادٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ صَالِحٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُؤَمَّرِ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ زِيَادٍ قَالَ: سَمِعْتُ يُونُسَ بْنَ طَلْحَانَ يَقُولُ: دَخَلْتُ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّ هِشَامَ بْنَ الْحَكَمِ يَقُولُ قَوْلًا عَظِيمًا إِلَّا أَنِّي اخْتَصَرْتُ لَكَ مِنْهُ أَحْرَفًا يَزْعُمُ: أَنَّ اللَّهَ جِسْمٌ لِأَنَّ الْأَشْيَاءَ شَيْئَانِ: جِسْمٌ وَ فِعْلٌ الْجِسْمُ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الصَّانِعُ بِمَعْنَى الْفِعْلِ وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ! فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «وَيْلَهُ أَمَا عَلِمَ أَنَّ الْجِسْمَ مَحْدُودٌ مُتَنَاهٍ وَ الصُّورَةُ مَحْدُودَةٌ مُتَنَاهِيَةٌ فَإِذَا احْتَمَلَ الْحَدَّ احْتَمَلَ الزِّيَادَةَ وَ النُّقْصَانَ وَ إِذَا احْتَمَلَ الزِّيَادَةَ وَ النُّقْصَانَ كَانَ مَخْلُوقًا». قَالَ: قُلْتُ: فَمَا أَقُولُ؟ قَالَ: «لَا جِسْمٌ وَلَا صُورَةٌ وَ هُوَ مُحْجَمٌ الْأَحْسَامُ وَ مَصُورٌ الصُّورُ لَمْ يَتَجَرَّأْ أَوْ لَمْ يَتَنَاهَ وَ لَمْ يَتَزَايِدْ وَ لَمْ يَتَنَاقَضْ لَوْ كَانَ كَمَا يَقُولُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْخَالِقِ وَ الْمَخْلُوقِ فَرْقٌ وَ لَا بَيْنَ الْمُنْشِئِ وَ الْمُنْشَأِ لَكِنْ هُوَ الْمُنْشِئُ فَرْقٌ بَيْنَ مَنْ جَسَّمَهُ وَ صَوَّرَهُ وَ أَنْشَأَهُ إِذْ كَانَ لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَ لَا يُشَبِّهُهُ هُوَ شَيْئًا».

٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْعَبَّاسِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُمَانِيِّ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي الْحَسَنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام: إِنَّ هِشَامَ بْنَ الْحَكَمِ

جهت علتی خلق فرموده که ابتداء و پدید آوردن صحیح نباشد. آنچه را که خواسته بدانگونه که خواسته آفریده، در حالی که در این امر به جهت اظهار حکمت و درست کرداری خود و حقیقت پروردگاری خویش متوحد و تنهاست. عقلا نمی‌توانند او را ضبط کنند و خیالها به او نمی‌رسند و دیدگان او را در نیابند و اندازه به او احاطه نکنند. سخن از بیان وصف او ناتوان شده و دیدگان در نزد او وامانده و گردشهای صفات در او گمراه شده و ره به جایی نبرده است. بی‌پوششی که مستور باشد، پنهان شده، بدون رؤیت شناخته شده و به غیر صورت وصف شده و به غیر جسم نعت شده است. معبودی جز خدا که بزرگواری عظیم الشان است - نیست.

۶. محمد بن حکیم گوید: «سخن هشام جوالیقی و سخن هشام بن حکم را که خدا جسم است به امام کاظم علیه السلام بیان کردم. حضرت علیه السلام فرمود: «به راستی که هیچ چیزی به خداوند متعال نمی‌ماند، کدام سخن زشت و ناسزا و یا بیهودهای بزرگتر از گفتار کسی است که آفریننده همه چیز را به جسم یا صورت یا به یکی از آفریدگانش یا به تحدید و اندازه نمودن یا به داشتن اعضاء، توصیف می‌کند؟! خداوند از این عیب به برتری بزرگ، برتر است.»

۷. محمد بن زیاد گوید: از یونس بن ظبیان شنیدم که می‌گفت: خدمت امام صادق علیه السلام شرفیاب شدم و عرض کردم: «هشام بن حکم گفتار بزرگی می‌گوید که خلاصه‌ای از آن را حضور شما بازگو می‌کنم. او می‌پندارد که خدا جسم است، زیرا که چیزها بر دو قسم‌اند: یکی جسم و دیگری فعل جسم، روانیست که صانع عالم به معنای فعل باشد و جایز است که به معنای فاعل باشد.»

امام صادق علیه السلام فرمود: «وای بر او! آیا ندانسته که جسم و صورت محدود و متناهی‌اند و به پایان می‌رسند و هرگاه اندازه احتمال داشته باشد احتمال زیاده و نقصان دارد و هرگاه احتمال زیاده و نقصان متحقق شود، آفریده شده و مخلوق خواهد بود.» یونس گوید: عرض کردم: «پس من چه بگویم و چه اعتقاد داشته باشم؟» حضرت فرمود: بگو: (خدا) نه جسم است و نه صورت. او جسمها را جسم کرده و صورتها را تصویر کرده، جزء جزء نمی‌شود و به پایان نمی‌رسد و افزوده نمی‌گردد و کم نمی‌شود و اگر امر آن گونه باشد که او می‌گوید بین آفریدگان و آفریده شده (خالق و مخلوق) فرقی نخواهد بود. همچنین بین سازنده چیزها و ساخته شده جدایی نخواهد بود، ولیکن او پدیدآورنده است و بین آن که مجسم و مصور کرده و پدید آورده فرق است، زیرا او در هنگامی بود که چیزی نبود تا به او شباهت داشته باشد و او به چیزی شباهت نداشت.

۸. حسن بن عبدالرحمان حمانی گوید: به امام موسی بن جعفر علیه السلام عرض کردم: «هشام بن حکم می‌پندارد که خدا جسمی است که چیزی مانند او نیست، دانا، شنوا، بینا، توانا، سخنگو و ناطق است و سخن‌گویی، توانایی و دانش او به روش واحدی جاری می‌شود که چیزی از اینها آفریده شده نیست.»



زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ جِسْمٌ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ عَالِمٌ سَمِيعٌ بَصِيرٌ قَادِرٌ مُتَكَلِّمٌ نَاطِقٌ وَ الْكَلَامُ وَ الْقُدْرَةُ وَ الْعِلْمُ تَجْرِي مَجْرَى وَاحِدٍ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا مَخْلُوقًا فَقَالَ: «قَاتِلَهُ اللَّهُ أَمَا عَلِمَ أَنَّ الْجِسْمَ مَخْدُودٌ وَ الْكَلَامُ غَيْرُ الْمُتَكَلِّمِ؟! مَعَاذَ اللَّهِ وَ أَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ لَا جِسْمٌ وَ لَا صُورَةٌ وَ لَا تَحْدِيدٌ وَ كُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ مَخْلُوقٌ وَ إِنَّمَا تَكُونُ الْأَشْيَاءُ بِإِزَادَتِهِ وَ مِثْلِيَّتِهِ مِنْ غَيْرِ كَلَامٍ وَ لَا تَرَدُّدٍ فِي نَفْسٍ وَ لَا نَطْقٍ بِلِسَانٍ».

٩. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْقُوبَ الْكَلْبِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْهَمْدَانِيِّ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى الرَّجُلِ يَغْنِي أبا الْحَسَنِ عليه السلام: أَنَّ مَنْ قِيلَنا مِنْ مَوَالِيكَ قَدْ اخْتَلَفُوا فِي التَّوْحِيدِ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ جِسْمٌ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: صُورَةٌ فَكَتَبَ عليه السلام بِخَطِّهِ: «سُبْحَانَ مَنْ لَا يُحَدُّ وَ لَا يُوصَفُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ أَوْ قَالَ الْبَصِيرُ».

١٠. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى عَنْ هِشَامِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: قَالَ الْعَبَّاسِيُّ قُلْتُ لَهُ: يَغْنِي أبا الْحَسَنِ عليه السلام جُعِلَتْ فِدَاكَ أَمَرَنِي بَعْضُ مَوَالِيكَ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ مَسْأَلَةٍ قَالَ: «وَمَنْ هُوَ؟» قُلْتُ: الْحَسَنُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ: «فِي أَيِّ شَيْءٍ الْمَسْأَلَةُ؟» قَالَ: قُلْتُ: فِي التَّوْحِيدِ قَالَ: «وَ أَيُّ شَيْءٍ مِنَ التَّوْحِيدِ؟» قَالَ: يَسْأَلُكَ عَنِ اللَّهِ جِسْمٌ أَوْ لَا جِسْمٌ؟ قَالَ: فَقَالَ لِي: «إِنَّ لِلنَّاسِ فِي التَّوْحِيدِ ثَلَاثَةَ مَذَاهِبٍ: مَذْهَبُ اثْنَاتٍ بِتَشْبِيهِهِ وَ مَذْهَبُ الثَّقَلَيْنِ وَ مَذْهَبُ اثْنَاتٍ بِلا تَشْبِيهِهِ فَمَذْهَبُ الْاثْنَاتِ بِتَشْبِيهِهِ لَا يَجُوزُ وَ مَذْهَبُ الثَّقَلَيْنِ لَا يَجُوزُ وَ الطَّرِيقُ فِي الْمَذْهَبِ الثَّالِثِ اثْنَاتٍ بِلا تَشْبِيهِهِ».

١١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلُونُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ مُوسَى عَنْ الْحَسَنِ بْنِ الْعَبَّاسِ بْنِ حَرِيشِ الرَّازِيِّ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا عَنِ الطَّبَّيبِ يَغْنِي عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ وَ عَنْ أَبِي جَعْفَرِ الْجَوَادِ عليه السلام أَنَّهُمَا قَالَا: «مَنْ قَالَ بِالْجِسْمِ فَلَا تُعْطَوْهُ مِنَ الزَّكَاةِ وَ لَا تَصَلُّوا وَرَاءَهُ».

١٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْقَاسَانِيِّ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَيْهِ عليه السلام: أَنَّ مَنْ قِيلَنا قَدْ اخْتَلَفُوا فِي التَّوْحِيدِ قَالَ: فَكَتَبَ عليه السلام: «سُبْحَانَ مَنْ لَا يُحَدُّ وَ لَا يُوصَفُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ».

حضرت علیه السلام فرمود: «خدا او را بکشد! آیا ندانست که جسم محدود است (و اندازه می شود) و سخن غیر از سخن گو است؟ پناه می برم به خدا و از این سخن به سوی خدا بیزاری می جویم. خدا نه جسم است، نه صورت و نه می توان او را اندازه کرد و هر چه جز اوست آفریده شده و مخلوق است و همه چیزها تنها به اراده و خواست او، بی آنکه سخن گوید و تردّد و تفکر در نفس کند، و با زبان حرف بزنند موجود می شوند.

۹- ابراهیم بن محمد همدانی گوید: خدمت آن شخصیت بزرگوار - یعنی حضرت ابوالحسن علیه السلام - نوشتیم: عذّه‌ای از موالیان شما نزد مادر مورد توحید اختلاف کرده‌اند، چرا که بعضی از آنها می گویند: خدا جسم است و برخی دیگر می گویند: صورت است. حضرت علیه السلام به خط مبارک خود در پاسخ نوشت: پاک و منزّه است آن که به اندازه نمی آید، توصیف نمی شود، چیزی مانند او نیست و او شنوای دانا - یا بینا - است.

۱۰- عباسی گوید: به حضرت یعنی ابوالحسن علیه السلام - عرض کردم: «فدای تو گردم! یکی از دوستانم به من امر کرده مسأله‌ای را از شما بپرسم». فرمود: «او کیست؟» عرض کردم: «حسن بن سهل» فرمود: «سؤال در مورد چه چیز است؟» عباسی می گوید: عرض کردم: «در مورد توحید». فرمود: «پرسش او از چه چیز توحید است؟» عرض کردم: «از شما می پرسد که خدا جسم است یا نه؟» عباسی می گوید: حضرت به من فرمود: «مردم در مورد توحید سه مذهب دارند: مذهب اثبات با تشبیه، مذهب نفی و مذهب اثبات بدون تشبیه». پس مذهب اثبات با تشبیه روا نیست و مذهب نفی نیز جایز نیست و طریق درست در مذهب سوّم است که اثبات بدون تشبیه است.

۱۱- حسن بن عباس بن حریش رازی از برخی از اصحاب ما از طیب - یعنی حضرت علی بن محمد و از امام جواد علیه السلام نقل می کند که هر دو بزرگوار فرمودند: «هر کس به جسم قائل باشد چیزی از زکات رابه او ندهید و پشت سرش نماز نخوانید».

۱۲- محمد بن علی کاشانی گوید: به خدمت امام نوشتیم: کسانی که نزد ما هستند در مورد توحید اختلاف کرده‌اند، حضرت علیه السلام نوشت: پاک و منزّه است آن که محدود و موصوف نمی شود، چیزی مانند او نیست و او شنوای بیناست.

١٣. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَدْمِيِّ عَنْ بَشْرِ بْنِ نَشَارٍ النَّيْسَابُورِيِّ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام بِأَنْ مَنِ قَبَلْنَا قَدْ اخْتَلَفُوا فِي التَّوْحِيدِ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: هُوَ جِسْمٌ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: صُورَةٌ فَكَتَبْتُ عليه السلام: «سُبْحَانَ مَنْ لَا يُخَذُّ وَلَا يُوصَفُ وَلَا يُشَبَّهُ شَيْءٌ وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ».

١٤. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي مُحَمَّدٍ عليه السلام سَنَةَ خَمْسٍ وَخَمْسِينَ وَمِائَتَيْنِ قَدْ اخْتَلَفَ يَا سَيِّدِي أَصْحَابُنَا فِي التَّوْحِيدِ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: هُوَ جِسْمٌ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: هُوَ صُورَةٌ فَإِنْ رَأَيْتَ يَا سَيِّدِي أَنْ تَعْلَمَنِي مِنْ ذَلِكَ مَا أَقْبَى عَلَيْهِ وَلَا أَجْوَدُ فَعَلْتُ مُتَطَوِّلًا عَلَى عَبْدِكَ فَوْقَ خَطِّهِ: «سَأَلْتُ عَنِ التَّوْحِيدِ وَهَذَا عَنْكُمْ مَعْرُوفُ اللَّهِ تَعَالَى وَاحِدٌ أَحَدٌ صَمَدٌ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ خَالِقٌ وَلَيْسَ بِمَخْلُوقٍ يَخْلُقُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَا يَشَاءُ مِنَ الْأَجْسَامِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَيُصَوِّرُ مَا يَشَاءُ وَلَيْسَ بِمُصَوَّرٍ جَلَّ ثَنَاؤُهُ وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ وَتَعَالَى عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَبِيهٌ هُوَ لَا غَيْرَهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ».

١٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الزُّلَيْدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّفَّارِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مَعْرُوفٍ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجْرَانَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْقَصِيرِ قَالَ: كَتَبْتُ عَلَى يَدَيَّ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَغْتَنِ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بِمَسَائِلَ فِيهَا: أَخْبَرَنِي عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ يُوصَفُ بِالصُّورَةِ وَبِالتَّخْطِيطِ؟ فَإِنْ رَأَيْتَ جَعَلَنِي اللَّهُ فِذَاكَ أَنْ تَكْتُبَ إِلَيَّ بِالْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ مِنَ التَّوْحِيدِ فَكَتَبْتُ عليه السلام يَدَيَّ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَغْتَنِ: «سَأَلْتُ رَحِمَكَ اللَّهُ عَنِ التَّوْحِيدِ وَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ مَنْ قَبَلَكَ فَتَعَالَى اللَّهُ الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَصِفُهُ الْوَاصِفُونَ الْمُشَبِّهُونَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِخَلْقِهِ الْمُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ وَاعْلَمْ رَحِمَكَ اللَّهُ أَنَّ الْمَذْهَبَ الصَّحِيحَ فِي التَّوْحِيدِ مَا نَزَلَ بِهِ الْقُرْآنُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَانْفِ عَنِ اللَّهِ الْبُطْلَانَ وَالتَّشْبِيهَ فَلَا نَفِي وَلَا تَشْبِيهَ هُوَ اللَّهُ الثَّابِتُ الْمُجُودُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَصِفُهُ الْوَاصِفُونَ وَلَا تَعُدُّ الْقُرْآنُ فَتَضِلُّ بَعْدَ الْبَيَانِ».

١٦. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام أَسْأَلُهُ عَنِ الْجِسْمِ وَالصُّورَةِ فَكَتَبَ: «سُبْحَانَ مَنْ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَلَا جِسْمٌ وَلَا صُورَةٌ».

۱۳- بشر بن بشار نیشابوری گوید: به ابوالحسن علیه السلام نوشتم: کسانی که نزد ما هستند در مورد توحید اختلاف کرده‌اند؛ بعضی آنها که می‌گویند: خدا جسم است و بعضی دیگر می‌گویند: صورت است. حضرت علیه السلام نوشت: پاک و منزّه است آن که محدود و موصوف نمی‌شود و چیزی به او شباهت ندارد و چیزی مانند او نیست و او شنوای بی‌نا است.

۱۴- سهل بن زیاد گوید: در سال دویست و پنجاه و پنج هجری به امام حسن عسکری علیه السلام نوشتم: ای آقای من! اصحاب مادر مورد توحید اختلاف کرده‌اند، بعضی می‌گویند: او جسم است و بعضی می‌گویند: صورت است. ای آقای من! اگر صلاح می‌دانی که در این مورد چیزی به من بیاموزی تا از آن آگاه شوم و از آن در نگذرم به بنده خود تفضل فرموده‌ای. حضرت علیه السلام به خط مبارک خود نوشت: «از توحید سؤال کردی و این امر از شما باز داشته شده است. خداوند متعال یکی، یگانه و بی‌نیاز است، نزاده و زاده نشده است و هیچ کس او را هم‌تا نبوده و نخواهد بود. آفریدگار است و آفریده شده نیست. او آنچه را که خواسته باشد از اجسام و غیر آن می‌آفریند و خود جسم نیست. هر چه را که بخواهد تصویر می‌کند و خود صورت نیست. ثنایش بزرگوارتر و نامهایش پاکتر از آن است که او را هم‌تایی باشد، او است نه غیر او. همانند او چیزی نیست و او شنوایی بی‌ناست.»

۱۵- عبدالرحیم قصیر گوید: نامه‌ای در مورد پرسشهایی به خدمت امام صادق علیه السلام نوشتم و به دست عبدالملک بن اعین دادم که به آن حضرت برساند، از جمله پرسیدم بفرمایید آیا خداوند به صورت و مرزبندی وصف می‌شود؟ اگر صلاح می‌دانید - خدا مرا فداي شما کند - مذهب درست از توحید را برای من بنویسید.

حضرت علیه السلام نامه‌ای به من نوشت و آن را به دست عبدالملک بن اعین داد که به من برساند (که در آن آمده بود): «خدا تو را رحمت کند! در مورد توحید و آنچه افرادی که نزد تو هستند و در این باره سخن گفتند، پرسیدی پس برتر است خدایی که مانند او چیزی نیست و او شنوای بی‌نا است او از توصیف و صف کنندگان برتر است، همانهایی که خداوند را به خلقش تشبیه می‌کنند و بر خدا افترا می‌بندند. و بدان! خدا تو را رحمت کند! مذهب صحیح در توحید همان صفات خدا است که قرآن به آن نازل شده، پس بطلان و تشبیه را از خدا دور کن که نفی و تشبیه بر او روا نیست. او است خدای ثابت موجود. خدا از آنچه وصف کنندگان او را وصف می‌کنند برتر است و از قرآن فراتر مرو که بعد از بیان، گمراه می‌شوی.»

۱۶- سهل بن زیاد از یکی از اصحاب ما نقل می‌کند که گوید: به امام ابوالحسن علیه السلام نوشتم و از حضرت از جسم و صورت سؤال کردم. حضرت در پاسخ نوشت: «پاک و منزّه است آنکه چیزی مثل او نیست، نه جسم است و نه صورت.»

١٧. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ الْأَدَمِيِّ عَنْ حَمْرَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام أَسْأَلُهُ عَنِ الْجِسْمِ وَالصُّورَةِ فَكَتَبَ: «سُبْحَانَ مَنْ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ».

١٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ التِّرْقِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَجْرِ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْخَرَّازِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَمَّا يَزُورُونَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ فَقَالَ: هِيَ صُورَةُ مُحَدَّثَةٍ مَخْلُوقَةٍ اضْطَفَّاهَا اللَّهُ وَاخْتَارَهَا عَلَى سَائِرِ الصُّورِ الْمُخْتَلِفَةِ فَأَضَافَهَا إِلَى نَفْسِهِ كَمَا أَضَافَ الْكُفَّةَ إِلَى نَفْسِهِ وَالرُّوحَ إِلَى نَفْسِهِ فَقَالَ: (بَيِّنِي) ^(١) وَقَالَ: (وَنَقَحْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي). ^(٢)

١٩. حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْجَمِيرِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ يَعْقُوبَ السَّرَّاجِ قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: إِنْ بَعْضُ أَصْحَابِنَا يَزْعُمُ أَنَّ لِلَّهِ صُورَةً مِثْلَ صُورَةِ الْإِنْسَانِ وَقَالَ آخَرُ: إِنَّهُ فِي صُورَةِ أَمْرَدٍ جَعَدٍ قَطِيطٍ فَخَرَّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَاجِدًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَلَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَلَا يُحِيطُ بِهِ عِلْمٌ لَمْ يَلِدْ لَأَنَّ الْوَلَدَ يُشَبِّهُ أَبَاهُ وَلَمْ يُولَدْ فَيُشَبِّهْ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْ خَلْقِهِ كُفُوًا أَحَدٌ تَعَالَى عَنْ صِفَةٍ مِنْ سِوَاهُ غُلُوًّا كَبِيرًا».

٢٠. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الصَّفَرِيِّ عليه السلام [أَبِي] ذُلْفَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ عليه السلام عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام عَنِ التَّوْحِيدِ وَقُلْتُ لَهُ: إِنِّي أَقُولُ بِقَوْلِ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ فَفَضَّبَ عليه السلام ثُمَّ قَالَ: «مَا لَكُمْ وَلِقَوْلِ هِشَامٍ إِنَّهُ لَيْسَ مِنَّا مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جِسْمٌ وَنَحْنُ مِنْهُ بُرَاءٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا ابْنَ [أَبِي] ذُلْفَ إِنَّ الْجِسْمَ مُحَدَّثٌ وَاللَّهُ مُحَدَّثُهُ وَمُجَسَّمُهُ».

وَأَنَا أَذْكَرُ الدَّلِيلَ عَلَى حَدُوثِ الْأَجْسَامِ فِي بَابِ الدَّلِيلِ عَلَى حَدُوثِ الْعَالَمِ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

۱۷- حمزة بن محمد گوید: خدمت حضرت ابوالحسن علیه السلام نوشتم و از حضرت در مورد جسم و صورت پرسیدم. حضرت در پاسخ نوشت: «پاک و منزّه است آنکه چیزی مثل او نیست».

۱۸- محمد بن مسلم گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد روایتی که می‌گویند: خدا، آدم را به صورت خویش آفرید پرسیدم. حضرت فرمود: «آن صورت، صورتی بود که خدا آن را ایجاد کرده و آفریده بود. خداوند آن را بر سایر صورتهای گوناگونی که آفریده بود، برگزید آنگاه به خودش نسبت داد انسان که کعبه و روح را به خودش نسبت داد و فرمود: خانه من و در آن از روح خویش دمیدم».

۱۹- یعقوب بن سراج گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «برخی از اصحاب ما می‌پندارند که خدا را صورتی مثل صورت انسان است و دیگری گوید: او در صورت پسر ساده روی پیچیده مویی است که مویش به غایت پیچیده و چین و شکن دارد».

امام صادق علیه السلام به سجده افتاد، آنگاه سرش را بلند کرد و فرمود: «پاک و منزّه است خدایی که چیزی مثل او نیست و دیدگان او را در نیابند و هیچ دانشی به او احاطه ندارد، نزاده زیرا که فرزند به پدرش می‌ماند، وزاده نشده که به کسی که پیش از او بوده، شباهت داشته باشد و هیچ کس از آفریدگانش همتای او نبوده و نخواهد بود و او از صفت کسی که جز او است به برتری بزرگی برتر است».

۲۰- صقر بن ابی دلف گوید: از ابوالحسن علی بن محمد بن علی بن موسی الرضا علیه السلام در مورد توحید پرسیده و عرض کردم: «من به قول هشام بن حکم قائلم»، حضرت علیه السلام خشمگین شد و فرمود: «شما چه کار به قول هشام بن حکم دارید؟! به راستی که او از ما نیست؛ کسی که خدا را جسم پندارد ما در دنیا و آخرت از او بیزاریم. ای پسر ابی دلف! به راستی که جسم محدث است کسی آن را پدید آورده و خدا پدید آورنده و گرداننده جسم است».

نگارنده می‌گوید: من دلیل بر حدوث اجسام را در بخش دلیل بر حدوث جهان در همین کتاب بیان خواهیم کرد. ان شاء الله.

٧. باب أنه تبارك وتعالى شيء

١. أَبِي رَجِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَشْعَرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى عَنْ ذَكْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَيْءٌ؟ قَالَ: «نَعَمْ يُخْرِجُهُ عَنِ الْحَدِيثِ: حَدُّ التَّعْطِيلِ وَحَدُّ التَّشْبِيهِ».

٢. أَبِي رَجِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ لِلزُّنْدِيقِ حِينَ سَأَلَهُ مَا هُوَ؟ قَالَ: «هُوَ شَيْءٌ بِخِلَافِ الْأَشْيَاءِ أَرْجِعْ بِقَوْلِي: شَيْءٌ إِلَى اثْنَاتٍ مَعْنَى وَأَنَّهُ شَيْءٌ بِحَقِيقَةِ الشَّيْئَةِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا جِسْمَ وَلَا صُورَةَ».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ عَنِ النَّضْرِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ يَحْيَى الْحَلْبِيِّ عَنْ ابْنِ مُسْكَانٍ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلُوعٌ مِنْ خَلْقِهِ وَخَلَقَهُ خَلُوعًا مِنْهُ وَكُلُّ مَا وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمُ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ تَبَارَكَ الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ».

٤. حَدَّثَنَا حَمْرَةُ عَنْ مُحَمَّدٍ الْعُلُوِّيِّ رَجِمَهُ اللَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَطِيَّةٍ عَنْ حَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلُوعٌ مِنْ خَلْقِهِ وَخَلَقَهُ خَلُوعًا مِنْهُ وَكُلُّ مَا وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمُ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَاللَّهُ تَعَالَى خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلُونِي رَجِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الْمُنْزَرِّاءِ رَفَعَهُ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلُوعٌ مِنْ خَلْقِهِ وَخَلَقَهُ خَلُوعًا مِنْهُ وَكُلُّ مَا وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمُ شَيْءٍ فَهُوَ مَخْلُوقٌ مَا خَلَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ».

٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ

بخش هفتم

می توان نسبت به خدا چیز اطلاق کرد

۱- محمد بن عیسی از یکی از راویان نقل کرده که گوید: از امام باقر علیه السلام سؤال شد: آیا جایز است که گفته شود خدای عزوجل چیزی است؟ فرمود: «آری با خارج ساختن او از دو حد: تعطیل و تشبیه».

۲- هشام بن حکم گوید: هنگامی که زندیقی از امام صادق علیه السلام پرسید: «خدا چیست؟» فرمود: «او چیزی است به خلاف چیزها، با این گفتار من که «چیز» است معنایی را بر او ثابت کن و اینکه او چیزی است به حقیقت چیز بودن جز اینکه او نه جسم است و نه صورت».

۳- زراره گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود: «خداوند از خلق خود جدا است و خلقتش از او جداست و هر چه - جز خدا - نام چیز بر آن واقع شود و بتوان به آن چیز گفت مخلوق است و خدا (در ابتدا) آفریدگار هر چیزی است و بزرگوار و کثیر الخیر و برتر است، خدایی که چیزی مانند او نیست».

۴- خثیمه گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: خدا از خلق خود جدا و آفریدگانش از او جدا هستند و هر چه اسم چیزی بر آن واقع شود - غیر از خدا - مخلوق است و خدای تعالی خالق و آفریدگار هر چیزی است».

۵- ابوالمغراء در یک حدیث مرفوعه گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «خدای تبارک و تعالی از خلق خود و خلقتش از او جدا هستند و هر چه اسم چیز بر آن واقع شود - جز خدا - آفریده شده و مخلوق است».

۶- عبدالرحمن بن ابی نجران گوید: از امام جواد علیه السلام در مورد توحید پرسیدم و عرض کردم: «آیا

الصَّفَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَجْرَانَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ الثَّانِي عليه السلام عَنِ التَّوْحِيدِ فَقُلْتُ: أَتَوَهُمْ شَيْئاً؟ فَقَالَ: «نَعَمْ غَيْرَ مَعْقُولٍ وَلَا مَحْدُودٍ فَمَا وَقَعَ وَهْمُكَ عَلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ خِلَافُهُ لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَلَا تُدْرِكُهُ الْأَوْهَامُ كَيْفَ تُدْرِكُهُ الْأَوْهَامُ وَهُوَ خِلَافُ مَا يُعْقَلُ وَخِلَافُ مَا يُتَصَوَّرُ فِي الْأَوْهَامِ إِنْ مَا يُتَوَهُمْ شَيْءٌ غَيْرُ مَعْقُولٍ وَلَا مَحْدُودٍ».

٧. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرَانَ الدُّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَزْمَكِيِّ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ بَكْرِ صَالِحٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: سُئِلَ أَبُو جَعْفَرٍ الثَّانِي عليه السلام يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ لِلَّهِ: إِنَّهُ شَيْءٌ؟ فَقَالَ: «نَعَمْ يُخْرِجُهُ مِنَ الْحَدِيثِ: حَدِّ التَّعْطِيلِ وَحَدِّ التَّشْبِيهِ».

٨. حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْرُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ بَطَّةٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ: قَالَ لِي أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: مَا تَقُولُ إِذَا قِيلَ لَكَ: أَخْبِرْنِي عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شَيْءٌ هُوَ أَمْ لَا؟ قَالَ فَقُلْتُ: لَهُ قَدْ أَثَبَتَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَفْسَهُ شَيْئاً حَيْثُ يَقُولُ: (قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ نَبِيِّي وَبَيْنَكُمْ) ^(١) فَأَقُولُ: إِنَّهُ شَيْءٌ لَا كَالْأَشْيَاءِ إِذْ فِي نَفْيِ الشَّيْئَةِ عَنْهُ إِنْطِلَالُهُ وَنَفْيُهُ قَالَ لِي: «صَدَقْتَ وَ أَصَبْتَ» ثُمَّ قَالَ لِي الرَّضَاءُ عليه السلام: «لِلنَّاسِ فِي التَّوْحِيدِ ثَلَاثَةٌ مَذَاهِبٌ: نَفْيٌ وَ تَشْبِيهُ وَ اثْبَاتٌ بِغَيْرِ تَشْبِيهِ فَمَذْهَبُ النَّفْيِ لَا يَجُوزُ وَ مَذْهَبُ التَّشْبِيهِ لَا يَجُوزُ: لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَ السَّبِيلُ فِي الطَّرِيقَةِ الثَّلَاثَةِ: اثْبَاتٌ بِلَا تَشْبِيهِ».

می توان او را «چیز» تصور کرد؟ حضرت فرمود: «آری، ولی درک کنه آن غیر معقول است و محدود و معین نمی شود. چه هر چیزی را که وهم تو بر آن واقع شود خدا خلاف آن است، چیزی به او شباهت ندارد و همها او را در نیابند. چگونه همها او را دریابند؟ حال آن که او خلاف آن چیزی است که تعقل می شود و خلاف آن چیزی است که در همها متصور می گردد. تنها چیزی که معقول و محدود نیست توهم می شود.»

۷. حسین بن سعید گوید: از امام جواد علیه السلام پرسیده شد: آیا رواست که به خدا گفته شود: «چیزی است؟» فرمود: «آری، او را از دو حد تعطیل و تشبیه خارج می سازد.»

۸. محمد بن عیسی بن عبید گوید: ابو الحسن علیه السلام به من فرمود: «هرگاه به تو گفته شود که مرا خبر ده آیا خدا چیزی است یا نه، چه می گویی؟»

محمد می گوید: به آن حضرت عرض کردم: «خدای عزوجل خودش را (به عنوان) چیزی ثابت کرده، آنجا که می فرماید بگو چه چیز از جهت شهادت و گواهی بزرگتر است؟ بگو: خدا بین من و شما گواه است.» پس من می گویم: «او چیزی است نه چون چیزها، زیرا که در نفی چیز بودن از او ابطال و نفی اوست.» حضرت به من فرمود: «راست گفتی و درست فهمیدی.» آنگاه امام رضا علیه السلام فرمود: «مردم درباره توحید دارای سه مذهب هستند: نفی، تشبیه و اثبات بدون تشبیه. پس مذهب نفی جایز نیست و مذهب تشبیه جایز نیست، زیرا که چیزی به خدا شباهت ندارد و راه درست در طریقه سوّم است که همان اثبات بدون تشبیه است.»

٨. باب ما جاء في الرؤية

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ الثَّوَالِي عَنْ الشَّكُونِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ رَافِعٌ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ يَدْعُو فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: غَضَّ بَصْرَكَ فَإِنَّكَ لَنْ تَرَاهُ. وَقَالَ: «وَمَرَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رَجُلٍ رَافِعٍ يَدِيهِ إِلَى السَّمَاءِ وَهُوَ يَدْعُو فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اقْصُرْ مِنْ يَدَيْكَ فَإِنَّكَ لَنْ تَنَالَهُ».

٢. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ يَغْفُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي مُحَمَّدٍ ﷺ أَسْأَلُهُ كَيْفَ يَمُتُّ الْعَبْدُ رَبَّهُ وَهُوَ لَا يَرَاهُ؟ فَوَقَّعَ ﷺ: «يَا أَبَا يُوسُفَ جَلَّ سَيِّدِي وَمَوْلَايَ وَالْمُنْعِمُ عَلَيَّ وَعَلَى آبَائِي أَنْ يَرَى» قَالَ: وَسَأَلْتُهُ هَلْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَبَّهُ؟ فَوَقَّعَ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَرَى رَسُولَهُ بِقَلْبِهِ مِنْ نُورٍ عَظَمَتِهِ مَا أَحَبُّ».

٣. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ غَاصِمِ بْنِ حُمَيْدٍ قَالَ: ذَا كُرْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا يَرُوءُونَ مِنَ الرُّؤْيَا فَقَالَ: «الشَّمْسُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نُورِ الْكُرْسِيِّ وَالْكَرْسِيُّ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نُورِ الْغُرْشِ وَالْغُرْشُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نُورِ الْحِجَابِ وَالْحِجَابُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نُورِ السُّتْرِ فَإِنْ كَانُوا صَادِقِينَ فَلْيَمْلِكُوا أَعْيُنَهُمْ مِنَ الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ».

٤. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَصْرٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرُّضَّاصِيِّ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَمَّا أَسْرَى بِي إِلَى السَّمَاءِ بَلَغَ بِي جِبْرِئِيلُ مَكَانًا لَمْ يَطَّاهُ جِبْرِئِيلُ قَطُّ فَكَشَفَ لِي فَأَرَانِي اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ نُورٍ عَظَمَتِهِ مَا أَحَبُّ».

٥. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ

بخش هشتم

آنچه در مورد رؤیت و دیدن خداوند وارد شده است

۱- سکونی از امام صادق علیه السلام، از پدرانش علیه السلام نقل می‌کند که حضرت فرمود: پیامبر صلی الله علیه و آله از کنار مردی می‌گذشت، او چشمش را به سوی آسمان کرده بود و دعا می‌کرد. رسول خدا صلی الله علیه و آله به او فرمود: «دیدگاهت را بر هم گذار که تو هرگز او را نخواهی دید.» و فرمود: «پیامبر صلی الله علیه و آله از کنار مردی می‌گذشت دید که دستهایش را به سوی آسمان بلند کرده و دعا می‌خواند. رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: دستهایت را کوتاه کن که تو هرگز به او نخواهی رسید.»

۲- یعقوب بن اسحاق گوید: طی نامه‌ای به امام حسن عسکری علیه السلام نوشتم و از او پرسیدم: چگونه بنده، پروردگار خود را می‌پرسند در حالی که او را نمی‌بیند؟ حضرت علیه السلام در پاسخ نوشت: «ای ابویوسف! آقا و مولای من، او که بر من و پدرانم انعام فرموده، بزرگوارتر از آن است که دیده شود.» از آن حضرت پرسیدم: «آیا رسول خدا صلی الله علیه و آله پروردگار خود را دید؟» حضرت علیه السلام در پاسخ نوشت: «به راستی که خدا به دل رسول خود از نور عظمت خویش آنچه را که دوست می‌داشت وارد کرد.»

۳- عاصم بن حمید گوید: در حضور امام صادق علیه السلام در مورد روایاتی که درباره دیدن خدا است گفت و گو می‌کردیم. حضرت فرمود: «نور آفتاب یک جزء از هفتاد جزو از نور کرسی است و کرسی هفتاد برابر آفتاب است و نور کرسی یک جزء از هفتاد جزء از نور عرش است و عرش یک جزء از هفتاد جزء از نور حجاب است و نور حجاب جزئی از هفتاد جزء از نور پرده است. بنابراین، اگر راست می‌گویند پس در مورد دیدن او چشمهای خود را از نور آفتابی که پشت آن ابری نیست پر کنند.»

۴- ابن ابی نصر گوید: امام رضا علیه السلام فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «هنگامی که مرا به آسمان بردند، جبرئیل علیه السلام مرا به جایی رسانید که هرگز یاد در آنجا نگذاشته و به آن مکان نرسیده بود. آنگاه پرده از برایم برداشته شد و خدای عز و جل از نور عظمت خود آن قدر که دوست داشت و می‌خواست به من نمود.»

۵- سنن گوید: خدمت امام باقر علیه السلام حضور داشتم که مردی از خوارج وارد شد و عرض کرد: «ایا

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَنَانٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: حَضَرْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام فَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ فَقَالَ لَهُ: يَا أَبَا جَعْفَرٍ أَيُّ شَيْءٍ تَعْبُدُ؟ قَالَ: «اللَّهُ» قَالَ: رَأَيْتُهُ؟ قَالَ: «لَمْ تَرَهُ الْعَيْنُ بِمُشَاهَدَةِ الْعَيْنِ وَلَكِنْ رَأَيْتُهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ لَا يُعْرِفُ بِالْقِيَاسِ وَلَا يُدْرِكُ بِالْخَوَاسِ وَلَا يُشَبِّهُ بِالنَّاسِ مَوْصُوفٌ بِالْآيَاتِ مَعْرُوفٌ بِالْعَلَامَاتِ لَا يَجُورُ فِي حُكْمِهِ ذَلِكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» قَالَ: فَخَرَجَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُ أَغْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ.

عمر أبي رحمه الله قال: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي نَصْرِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الْمُوصِلِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «جَاءَ جَبْرِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ حِينَ عَبْدَتَهُ؟ فَقَالَ: «وَيْلَكَ مَا كُنْتُ أَعْبُدُ رَبًّا لَمْ أَرَهُ قَالَ وَ كَيْفَ رَأَيْتُهُ؟ قَالَ: «وَيْلَكَ لَا تُدْرِكُهُ الْعَيْنُ فِي مُشَاهَدَةِ الْإِبْصَارِ وَلَكِنْ رَأَيْتُهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ».

٧. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ الثَّالثِ عليه السلام أَسْأَلُهُ عَنِ الرُّؤْيَةِ وَمَا فِيهِ النَّاسُ فَكَتَبَ عليه السلام: لَا يَجُورُ الرُّؤْيَةُ مَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الرَّائِي وَالْمَرْئِيِّ هَوَاءٌ يَنْفُذُهُ الْبَصَرُ فَإِذَا انْقَطَعَ الْهَوَاءُ وَغَدِمَ الضِّيَاءُ بَيْنَ الرَّائِي وَالْمَرْئِيِّ لَمْ يَصِحَّ الرُّؤْيَةُ وَكَانَ فِي ذَلِكَ الْاِشْتِبَاهُ لِأَنَّ الرَّائِي مَتَى سَاوَى الْمَرْئِي فِي السَّبَبِ الْمَوْجِبِ بَيْنَهُمَا فِي الرُّؤْيَةِ وَجَبَ الْاِشْتِبَاهُ وَكَانَ فِي ذَلِكَ التَّشْبِيهِ لِأَنَّ الْاِشْتِبَاحَ لَا بُدَّ مِنْ اتِّصَالِهَا بِالْمُسَبَّبَاتِ».

٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عِيسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَيْفٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُبَيْدَةَ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام أَسْأَلُهُ عَنِ الرُّؤْيَةِ وَمَا تَرْوِيهِ الْعَامَّةُ وَالْخَاصَّةُ وَسَأَلْتُهُ أَنْ يَشْرَحَ لِي ذَلِكَ فَكَتَبَ عليه السلام بِحُطْطِهِ: «اتَّفَقَ الْجَمِيعُ لَا تَمْنَعُ بَيْنَهُمْ أَنَّ الْمَعْرِفَةَ مِنْ جِهَةِ الرُّؤْيَةِ ضَرُورَةٌ فَإِذَا جَارَ أَنْ يُرَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِالْعَيْنِ وَقَعَتْ الْمَعْرِفَةُ ضَرُورَةٌ ثُمَّ لَمْ تَخُلْ تِلْكَ الْمَعْرِفَةُ مِنْ أَنْ تَكُونَ إِيْمَانًا أَوْ لَيْسَتْ بِإِيْمَانٍ فَإِنْ كَانَتْ تِلْكَ الْمَعْرِفَةُ مِنْ جِهَةِ الرُّؤْيَةِ إِيْمَانًا فَالْمَعْرِفَةُ الَّتِي فِي دَارِ الدُّنْيَا مِنْ جِهَةِ الْاِكْتِسَابِ لَيْسَتْ بِإِيْمَانٍ لِأَنَّهَا ضِدُّهُ فَلَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا أَحَدٌ مُؤْمِنًا لِأَنَّهُمْ لَمْ يَرَوْا اللَّهَ عَزَّ وَكُرُّهُ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ تِلْكَ الْمَعْرِفَةُ الَّتِي مِنْ جِهَةِ الرُّؤْيَةِ إِيْمَانًا لَمْ تَخُلْ هَذِهِ الْمَعْرِفَةُ الَّتِي هِيَ مِنْ جِهَةِ

جعفر آنچه چیز را می پرستی؟، فرمود: خدا را می پرستم، عرض کرد: او را دیده‌ای؟، فرمود: چشمها او را به گونه‌ای که دیدگان او را مشاهده می‌کنند، ندیده‌اند بلکه دلها او را به حقایق ایمان دیده‌اند. او با قبایس شناخته نمی‌شود و به حواس درک نمی‌شود و به مردم شباهت ندارد، بلکه به آیات و نشانه‌ها توصیف می‌شود و او را به علامات می‌شناسند، در حکم خویش ستم نمی‌کند. این است خدا که جز او معبودی نیست، سنان گوید: آن مرد خارجی از حضور حضرت بیرون رفت در حالی که می‌گفت: خدا داناتر است که رسالت خود را در کجا قرار دهد.

۶- ابو الحسن موصلی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: یکی از دانشمندان یهود خدمت امیرالمؤمنین علیه السلام آمد و عرض کرد: یا امیرالمؤمنین! آیا پروردگارت را دیده‌ای آنگاه که او را پرستیده‌ای؟ حضرت فرمود: «وای بر تو! امن پروردگاری را که ندیده باشم نمی‌پرستم، پرسید: چگونه او را دیده‌ای؟ حضرت فرمود: «وای بر تو! چشمها نمی‌توانند او را با دیدن ببینند، بلکه دلها او را به حقایق ایمان می‌بینند».

۷- احمد بن اسحاق گوید: در نامه‌ای که به ابو الحسن سوم امام هادی علیه السلام نوشتم در مورد دیدن خدا و آنچه مردم در آن تصور می‌کنند، پرسیدم. حضرت در پاسخ نوشت: دیدن ممکن نیست، مگر آن که بین بیننده و چیز دیده شده هوایی باشد که بینایی در آن نفوذ کند. پس هرگاه هوا بین بیننده و چیز دیده شده بریده شود و نور نباشد دیدن ممکن نمی‌شود و در این صورت بین این دو تشابه حاصل می‌شود زیرا هرگاه بیننده با آنچه دیده می‌شود در سببی که موجب دیدن می‌شود مساوی باشند در بین این دو تشابه لازم آید که مانند یکدیگر باشند و اعتبار مشابَهت، مستلزم تشبیه است، چرا که ناگزیر بایستی اسباب به مسببات خود متصل باشند.

۸- محمد بن عبیده گوید: طی نامه‌ای که به ابو الحسن امام رضا علیه السلام نوشتم، در مورد دیدن خدا و آنچه عاقله و خاصه در این زمینه روایت می‌کنند پرسیدم و خواستم که این مطلب را برای من توضیح دهد. حضرت علیه السلام در پاسخ به خط شریف خود نوشت: همه اُمت اتفاق نظر دارند به گونه‌ای که در بین آنها اختلافی نیست که معرفت از راه دیدن بدیهی است. پس هرگاه جایز باشد که خدا به چشم دیده شود به ضرورت معرفت واقع می‌شود. سپس این معرفت یا موجب ایمان است یا نیست، پس اگر این معرفتی که از روی دیدن است موجب ایمان باشد آن معرفتی که در دنیا از روی اکتساب و استدلال به دست آورده موجب ایمان نخواهد بود، زیرا که این معرفت، ضد آن است. بنابراین، در دنیا مؤمنی نخواهد بود، چرا که آنان خدا را ندیده‌اند.

الْاِكْتِسَابَ أَنْ تَرْوُلَ أَوْ لَا تَرْوُلَ فِي الْمَعَادِ فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ ذِكْرُهُ لَا يُزَى بِالْعَيْنِ إِذِ الْعَيْنُ تَوْدِي إِلَى مَا وَصَفْنَا».

٩. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ يَعْقُوبُ الْكَلْبِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ عَنْ صَفْوَانَ يَحْيَى قَالَ: سَأَلَنِي أَبُو قُرَّةُ الْمُحَدَّثُ أَنْ أُدْخِلَهُ عَلَى أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا فَاسْتَأْذَنَنِي فِي ذَلِكَ فَأَذِنَ لِي فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالْأَحْكَامِ حَتَّى بَلَغَ سُؤَالَهُ التَّوْحِيدَ فَقَالَ أَبُو قُرَّةَ: إِنَّا رَوَيْنَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمَ الرُّؤْيَا وَالْكَلامَ بَيْنَ اثْنَتَيْنِ فَمُوسَى ﷺ وَالْكَلامَ وَ مُحَمَّدٌ ﷺ الرُّؤْيَا فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ ﷺ: فَمَنْ الْمُبْلَغُ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى الثَّقَلَيْنِ: الْحَيِّ وَالْأَنْبَسِ (لَا تُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِبْصَارَ) ^(١) (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا) ^(٢) (وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) ^(٣) أَلَيْسَ مُحَمَّدًا ﷺ؟ قَالَ: بَلَى؟ قَالَ: «فَكَيْفَ يَجِيءُ رَجُلٌ إِلَى الْخَلْقِ جَمِيعًا فَيُخْبِرُهُمْ أَنَّهُ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَأَنَّهُ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ بِأَمْرِ اللَّهِ وَيَقُولُ: (لَا تُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِبْصَارَ) (وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا رَأَيْتُهُ بِعَيْنِي وَأَخْطَطُ بِهِ عِلْمًا وَهُوَ عَلَى صُورَةِ الْبَشَرِ أَمَا تَسْتَحْيُونَ؟ مَا قَدَرْتَ الرَّئِادَةَ أَنْ تَرْمِيَهُ بِهَذَا أَنْ يَكُونَ يَأْتِي عَنِ اللَّهِ بِشَيْءٍ ثُمَّ يَأْتِي بِخِلَافِهِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ!!»
قَالَ أَبُو قُرَّةَ: فَإِنَّهُ يَقُولُ: (وَلَقَدْ رَأَى نَزْلَهُ أُخْرَى) ^(٤)

فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ ﷺ: «إِنْ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى مَا رَأَى حَيْثُ قَالَ: (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى) يَقُولُ: مَا كَذَبَ فُؤَادُ مُحَمَّدٍ ﷺ مَا رَأَتْ عَيْنَاهُ ثُمَّ أَخْبَرَ بِمَا رَأَى فَقَالَ: (لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى) فَآيَاتُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ غَيْرُ اللَّهِ: وَقَدْ قَالَ: (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا) فَإِذَا رَأَتْهُ الْإِبْصَارُ فَقَدْ أَحَاطَتْ بِهِ الْعِلْمُ وَوَعَتِ الْمَعْرِفَةُ» فَقَالَ أَبُو قُرَّةَ: فَتُكَذَّبُ بِالرُّوَايَاتِ؟ فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ ﷺ: «إِذَا كَانَتِ الرُّوَايَاتُ مُخَالَفَةً لِلْقُرْآنِ كَذَّبَتْ بِهَا وَمَا أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَحَاطُ بِهِ عِلْمٌ وَلَا تُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ».

١٠. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْرَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِتَّانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (لَا تُدْرِكُهُ

٢. سورة طه، آية ١١٠.

٤. سورة النجم، آية ١٣.

١. سورة الانعام، آية ١٠٣.

٣. سورة الشورى، آية ١١.

و اگر این معرفتی که از راه دیدن به دست آمده، موجب ایمان نباشد، ناگزیر معرفتی که از راه استدلال به دست آمده یا در روز قیامت زایل می شود و یانمی شود. پس این، دلیلی است بر آن که خداوند متعال به چشم دیده نمی شود، زیرا که دیدن با چشم، او را به سوی آنچه ما آن را وصف کردیم می کشاند.

۹- صفوان بن یحیی گوید: ابو قرة محدث از من خواهش کرد که او را به خدمت امام رضا علیه السلام ببرم. من در این مورد از حضرت اجازه خواستم. حضرت به من اجازه داد آنگاه ابو قرة به خدمت آن حضرت رسید و از حضرت در مورد حلال و حرام و احکام خدا سؤال نمود تا آن که در مورد توحید و خداشناسی پرسید، ابو قرة عرض کرد: به ما روایت رسیده که خدا دیدن و سخن گفتن را در بین دو پیامبر تقسیم فرموده است. پس سهم موسی علیه السلام را سخن گفتن و سهم محمد صلی الله علیه و آله را دیدن قرار داده است.

حضرت فرمود: «پس کیست آن که از جانب خدا به سوی ثقلین از جن و انس تبلیغ کرده که دیدگان توان درک او را ندارند و او چشمها را در می یابد و از نظر علم احاطه ای به او ندارند و همانند او چیزی نیست آیا رساننده محمد نیست؟» ابوقرة عرض کرد: «بلی». حضرت فرمود: «چگونه مردی به سوی همه خلایق می آید و به آنها خبر می دهد که از جانب خدا آمده است که آنها را به فرمان خدا به سوی خدا فرا می خواند و می گوید که: دیدگان او را درک نمی کنند و او دیدگان را در می یابد و از نظر دانش به او احاطه ندارند و مانند او چیزی نیست بعد از آن می گوید: من او را به چشم خود دیده ام و به ذات او از روی دانش احاطه پیدا کرده ام و او به صورت آدمی است؟ آیا شرم نمی کنید؟ زناده نتوانستند این نوع نسبت ها را به پیامبر دهند و آن حضرت را متهم کنند به این که از نزد خدا چیزی را آورده، بعد از آن خلاف آن را از راه دیگر آورده است.

ابوقرة عرض کرد: او می فرماید: «و به حقیقت که پیامبر او را یک بار دیگر دید» امام رضا علیه السلام فرمود: بعد از این آیه، چیزی هست که دلالت می کند بر آنچه دیده است، آنجا که می فرماید: «دروغ نگفت دل، آنچه را که دید». حضرت فرمود: «خدا می فرماید: دل محمد دروغ نگفت آن چیزی را که چشمهایش دید آنگاه خداوند از آنچه پیامبر دیده، خبر داد و فرمود: «و به حقیقت که محمد صلی الله علیه و آله از نشانه های بزرگ پروردگار خویش را دید. آیات و نشانه های خدا غیر از خدا است و حال آن که خدا فرمود: «و به ذات خدا از روی علم و دانش نمی توانند احاطه کنند. پس هر گاه چشمها او را ببینند در واقع به او از روی علم احاطه پیدا می کنند و معرفت واقع می شود.»

ابوقرة عرض کرد: «بنابر این، روایتها را تکذیب می کنی؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «هر گاه روایات با قرآن مخالفت داشته باشند، آنها را با آنچه مسلمانان بر آن اتفاق نظر دارند تکذیب می کنم. به او از روی علم احاطه پیدا نمی شود و چشمها او را در نیابند و هیچ چیزی مانند او نیست.»

۱۰- عبدالله بن سنان گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا که دیدگان او را درک نمی کنند و او

الابصارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِبْصَارَ قَالَ: «إِحَاطَةُ الْوَهْمِ أَلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: (قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ) لَيْسَ يَعْنِي بَصَرُ الْعُيُونِ (فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ) لَيْسَ يَعْنِي مِنَ الْبَصَرِ بَعَيْنُهُ (وَمَنْ عَمِيَ فَقَلْبُهَا) لَمْ يَعْنِ عَمَى الْعُيُونِ إِنَّمَا عَمِيَ إِحَاطَةُ الْوَهْمِ كَمَا يُقَالُ: فَلَانَ بَصِيرٌ بِالشَّعْرِ وَفُلَانٌ بَصِيرٌ بِالْفِقْهِ وَفُلَانٌ بَصِيرٌ بِالدَّرَاهِمِ وَفُلَانٌ بَصِيرٌ بِالشَّيْبِ اللَّهُ أَعْظَمُ مَنْ أَنْ يَرَى بِالْعَيْنِ».

١١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَاءِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ يوصفُ؟ فَقَالَ: «أَمَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ؟» قُلْتُ: بَلَى قَالَ: «أَمَا تَقْرَأُ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ: (لَا تُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِبْصَارَ)؟» قُلْتُ: بَلَى قَالَ: «فَتَعْرِفُونَ الْإِبْصَارَ؟» قُلْتُ: بَلَى قَالَ: «وَمَا هِيَ؟» قُلْتُ: الْإِبْصَارُ الْعُيُونُ فَقَالَ: «إِنَّ أَوْهَامَ الْقُلُوبِ أَكْثَرُ مِنْ أَبْصَارِ الْعُيُونِ فَهَوَ لَا تُدْرِكُهُ الْأَوْهَامُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَوْهَامَ».

١٢. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ ذَكَرَهُ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عَيْسَى عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْقَاسِمِ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي جَعْفَرِ بْنِ الرِّضَاءِ عليه السلام (لَا تُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِبْصَارَ) فَقَالَ: «يَا أَبَا هَاشِمٍ أَوْهَامُ الْقُلُوبِ أَدَقُّ مِنْ أَبْصَارِ الْعُيُونِ أَنْتَ قَدْ تُدْرِكُ بَوْهَمِكَ السَّنَدَ وَالْهِنْدَ وَالْبُلْدَانَ الَّتِي لَمْ تَدْخُلْهَا وَلَا تُدْرِكُهَا بِبَصَرِكَ فَأَوْهَامُ الْقُلُوبِ لَا تُدْرِكُهُ فَكَيْفَ أَبْصَارُ الْعُيُونِ».

١٣. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَزْمَكِيِّ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ بَكْرِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْخَرَّازِ وَ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَا: دَخَلْنَا عَلَى أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَاءِ عليه السلام فَحَكَيْتَا لَهُ مَا رَوَيْنَا أَنَّ مُحَمَّدَ عليه السلام رَأَى رِيَّهُ فِي هَيْئَةِ الشَّابِّ الْمُؤَقَّ فِي سِنِّ ابْنَاءِ ثَلَاثِينَ سَنَةً رَجُلًا فِي خُضْرَةٍ وَقُلْتُ: إِنَّ هِشَامَ بْنَ سَالِمٍ وَصَاحِبَ الطَّاقِ وَالْمِثْمِيِّ يَقُولُونَ: إِنَّهُ أَجُوفٌ إِلَى الشُّرَّةِ وَ الْبَاقِي صَمَدٌ فَخَرَّ سَاجِدًا ثُمَّ قَالَ: سُبْحَانَكَ! مَا عَرَفُوكَ وَلَا وَحَدُّوكَ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَصَفُوكَ سُبْحَانَكَ! لَوْ عَرَفُوكَ لَوْصَفُوكَ بِمَا وَصَفْتَ بِهِ نَفْسَكَ سُبْحَانَكَ! كَيْفَ طَاوَعْتُهُمْ أَنْفُسَهُمْ أَنْ شَبَّهُوكَ بِغَيْرِكَ إِلَهِي

دیدگان را درک می‌کند پرسیدم، فرمود: «وهم و خیال به او احاطه پیدا نمی‌کند. آیا سخن حضرت حق را در نمی‌یابی که می‌فرماید: «به طور حتم برای شما بینایی‌ها از جانب پروردگار تان آمده، که مقصود خدا دیدن به چشمها نیست؛ پس هر کس بینا شود پس برای خود اوست، که منظور خدا دیدن به چشم خویش نیست و هر کس نابینا شود پس بر نفس اوست، مقصود خدا اکوری چشمها نیست. مقصود خدا از آیه فقط این است که وهم و خیال به او احاطه پیدا نمی‌کند، چنان که گفته می‌شود: «فلانی به شعر بیناست و فلانی به فقه بینا است و فلانی به درهمها بینا است و فلانی به لباسها بینا است.» خداوند بزرگتر از آن است که به چشم سر دیده شود.»

۱۱- ابو هاشم جعفری گوید: از ابوالحسن امام رضا علیه السلام پرسیدم: «آیا خداوند وصف می‌شود؟» فرمود: «آیا قرآن نمی‌خوانی؟» عرض کردم: «بلی.» فرمود: «آیا فرموده خدای عز و جل را نمی‌خوانی که می‌فرماید: دیدگان او را درک نکنند و او دیدگان را دریابد؟» عرض کردم: «بلی.» فرمود: «آیا دیدگان را می‌شناسید؟» عرض کردم: «بلی.» فرمود: «ابصار و دیدگان چیست؟» عرض کردم: «ابصار و دیدگان عبارت از چشمها است.» فرمود: «همانا و همها و خیالهای دلها از دیدن چشمها بیشتر است. پس او کسی است که خیال‌ها نمی‌توانند او را دریابند ولی او خیال‌ها را درمی‌یابد.»

۱۲- ابو هاشم جعفری گوید: به ابو جعفر، فرزند امام رضا علیه السلام عرض کردم: «معنای این سخن که: دیدگان او را درک نمی‌کنند و او دیدگان را درک می‌کند چیست؟» فرمود: «ای ابو هاشم! خیالهای دل از دیدن چشمها باریکتر و دقیق‌تر است. گاهی تو به خیال خود، سند و هند و شهرهایی را که وارد آنها نشده‌ای، درک می‌کنی؛ ولی نمی‌توانی آنها را به چشمت دریابی. پس خیالات دل‌ها نمی‌توانند خدا را در یابد، پس چگونه چشمها می‌توانند؟»

۱۳- ابراهیم بن محمد خراز و محمد بن حسین گویند: محضر ابوالحسن امام رضا علیه السلام شرفیاب شدیم و این روایت را که: «حضرت محمد صلی الله علیه و آله پروردگار خود را به شکل جوان مستوی الخلقه خوش اندام در سن افراد سی ساله که پاهایش در منطقه سبزی بود، دیده است.» بازگو کردیم و عرض کردیم: «هشام بن سالم، صاحب طاق و میثمی می‌گویند: حضرت حق از پایین تا ناف میان تهی و باقی مانده بدنش توپیر است؛ حضرت به سجده افتاد و فرمود: «پاک و منزهی تو (ای خدا!)» تو را به حق نشناختند و به یگانگی ندانستند. پس از این جهت تو را وصف کردند. پاک و منزهی (ای خدا!) اگر تو را می‌شناختند البته تو را آن گونه که خود وصف فرموده‌ای، وصف می‌کردند. پاک و منزهی (ای خدا!) چگونه نفسهایشان به آنها فرمان داد و وادارشان کرد که تو را به غیر تو تشبیه کنند؟»

خدای من! تو را وصف نمی‌کنم مگر به آنچه تو، خود را به آن وصف فرموده‌ای و تو را به آفریدگانت

لَأَصْفُكَ إِلَّا بِمَا وَصَفْتَ بِهِ نَفْسَكَ وَلَا أَشْبَهُكَ بِخَلْقِكَ أَنْتَ أَهْلُ لِكُلِّ خَيْرٍ فَلَا تَجْعَلْنِي
مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ».

ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْنَا فَقَالَ: «مَا تَوَهَّمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَوَهَّمُوا اللَّهَ غَيْرَهُ» ثُمَّ قَالَ: «نَحْنُ آلُ
مُحَمَّدٍ النَّمَطُ الْأَوْسَطُ الَّذِي لَا يَذُرُّكَنَا الْعَالِي وَلَا يَسْقُمُنَا النَّالِي يَا مُحَمَّدُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
حِينَ نَظَرَ إِلَى عَظَمَةِ رَبِّهِ كَانَ فِي هَيْئَةِ الشَّابِّ الْمُؤَفَّقِ وَبَيْنَ ابْنَيْنِ ثَلَاثِينَ سَنَةً يَا مُحَمَّدُ
عَظَمَ رَبِّي وَجَلَّ أَنْ يَكُونَ فِي صِفَةِ الْمَخْلُوقِينَ» قَالَ: قُلْتُ ٦ جُعِلْتُ فِدَاكَ مَنْ كَانَتْ
رَجُلَاهُ فِي خُضْرَةٍ؟ قَالَ: «ذَلِكَ مُحَمَّدٌ ﷺ كَانَ إِذَا نَظَرَ إِلَى رَبِّهِ بِقَلْبِهِ جَعَلَهُ فِي نُورٍ مِثْلِ
نُورِ الْحُجُبِ حَتَّى يَسْتَبِينَ لَهُ مَا فِي الْحُجُبِ إِنَّ نُورَ اللَّهِ مِنْهُ اخْضَرَّ مَا اخْضَرَّ وَمِنْهُ احْمَرَّ
مَا احْمَرَّ وَمِنْهُ أَيْضَ مَا أَيْضَ وَمِنْهُ غَيْرُ ذَلِكَ يَا مُحَمَّدُ مَا شَهِدَ بِهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ فَنَحْنُ
الْقَائِلُونَ بِهِ».

١٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَصَامُ الْكَلْبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ يَعْقُوبُ الْكَلْبِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ وَغَيْرِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ
عَظِيمٌ رَفِيعٌ لَا يَقْدِرُ الْبِنَادُ عَلَى صِفَتِهِ وَلَا يَتَلَوَّنُ كُنْهَ عَظَمَتِهِ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ
يُذْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ وَلَا يُوصَفُ بِكَيْفٍ وَلَا أَيْنَ وَلَا حَيْثُ فَكَيْفَ أَصْفُهُ
بِكَيْفٍ وَهُوَ الَّذِي كَيْفَ الْكَيْفِ حَتَّى صَارَ كَيْفًا فَعَرَفْتُ الْكَيْفَ بِمَا كَيْفَ لَنَا مِنَ الْكَيْفِ؟
أَمْ كَيْفَ أَصْفُهُ بِأَيْنَ وَهُوَ الَّذِي أَيْنَ الْإَيْنِ حَتَّى صَارَ أَيْنًا فَعَرَفْتُ الْإَيْنَ بِمَا أَيْنَ لَنَا مِنَ
الْإَيْنِ؟ أَمْ كَيْفَ أَصْفُهُ بِحَيْثُ وَهُوَ الَّذِي حَيْثُ الْحَيْثُ حَتَّى صَارَ حَيْثًا فَعَرَفْتُ الْحَيْثُ
بِمَا حَيْثُ لَنَا مِنَ الْحَيْثِ؟ فَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى دَاخِلٌ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَخَارِجٌ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُذْرِكُ الْأَبْصَارَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ».

١٥. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي
نَجْرَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَالفَضْلِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ الْأَشْعَرِيِّينَ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّازِ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: جُعِلْتُ فِدَاكَ الْغَشِيَّةُ الَّتِي كَانَتْ تُصِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
إِذَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ؟ فَقَالَ: «ذَلِكَ إِذَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ أَحَدٌ ذَاكَ إِذَا تَجَلَّى اللَّهُ لَهُ»
قَالَ: ثُمَّ قَالَ: «تِلْكَ النُّبُوَّةُ يَا زُرَّارَةُ وَأَقْبَلْ بِتَحْشَعٍ».

تشبیه نمی‌کنم و تویی شایسته هر خیر و خوبی. پس مرا از گروه ستمگران مگردان. آنگاه به جانب ما توجه کرد و فرمود: «هر چیزی را که توهم می‌کنید خدا را غیر از آن توهم کنید. آنگاه فرمود: «ما آل محمد، دارای روش میانه هستیم. هر کس از حق در گذشته مارا در نیابد و آنکه عقب مانده از ما سبقت نگیرد. ای محمد ایه راستی که رسول خدا ﷺ در آن هنگام که به عظمت پروردگارش نگریست خود آن حضرت در شکل جوان مستوی الخلقه خوش اندام و در سن افراد سی ساله بود. ای محمد ابروردگارم عظیم‌تر و جلالش بزرگتر از آن است که در صفت آفریدگان باشد.»

محمد می‌گوید: عرض کردم: «فدای تو کردم! کسی که پاهایش در منطقه سبزی بود چه کسی بود؟» فرمود: «او محمد ﷺ بود که هرگاه می‌خواست دلش به پروردگارش بنگرد او را در نوری چون نور حجابها قرار می‌داد تا آنچه در آن حجابهاست برایش ظاهر شود. به راستی که بخشی از نور خدا سبز، بخشی از آن سرخ، بخشی از آن سفید و بخشی از آن غیر اینهاست. ای محمد! آنچه کتاب خدا و سنت رسول ﷺ برای آن گواهی می‌دهد ما به آن معتقدیم.»

۱۴- عبدالله بن سنان گوید: امام صادق ﷺ فرمود: «به راستی که خداوند، بزرگ و بلند مرتبه‌ای است که بندگان توان رسیدن به وصف او را ندارند و به کثرت عظمتش نمی‌رسند دیدگان او را درک نمی‌کنند او دیدگان را درک می‌کند و او لطیف و خبیر است و او به چگونگی، کجایی، چه زمانی، توصیف نمی‌شود. پس چگونه او را به چگونگی وصف کنم و حال آن که او همان است که حقیقت چگونگی را موجود کرده، تا آنکه «چگونگی» پدید آمده، پس چگونگی را به سبب آنچه برای ما چگونگی را ایجاد کرده، شناختم. یا چگونه او را به کجایی وصف نمایم و حال آن که او همان است که حقیقت کجایی را موجود کرده تا آن که کجایی کجا شد. پس کجایی را به سبب آنچه برای ما کجایی را ایجاد کرد، شناختم. یا چگونه او را به حیثیت (چه زمانی) وصف کنم و حال آن که او همان است که حقیقت حیثیت (چه زمانی) را به وجود آورد تا آنکه حیثیت، حیثیت شده، پس حیثیت را به آن حیثیتی که برای ما حیثیت نموده، شناختم. پس خدای تبارک و تعالی در هر مکانی داخل و از هر چیزی بیرون است. دیدگان او را نمی‌توانند درک کنند و او دیدگان را درک می‌کند. معبودی جز او نیست که او برتر و باعظمت است و او لطیف و خبیر است.»

۱۵- زراره گوید: به امام صادق ﷺ عرض کردم: «فدایت شوم ایهوش شدن که به هنگام نزول وحی به رسول خدا ﷺ می‌رسید، چه بود؟» حضرت فرمود: «آن در وقتی بود که بین او و خدا کسی نبود، آن در هنگامی بود که خدا برایش متجلی و ظاهر می‌شد.» راوی می‌گوید: «آنگاه حضرت فرمود: ای زراره! آن پیامبری است، آنگاه حضرت به خشوع روی آورد.»

١٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مُزَارِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَغْنِي بَقْلِيهِ».

١٧. وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ مَا حَدَّثَنَا بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ مُحَمَّدِ الْقَاضِي قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ عليه السلام هَلْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ؟ فَقَالَ: «نَعَمْ بِقَلْبِهِ رَأَاهُ مَا سَمِعْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى) ^(١) أَي لَمْ يَزِهْ بِالْبَصَرِ وَلَكِنْ رَأَاهُ بِالْفُؤَادِ».

١٨. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَصْفَهَانِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ الْمِنْقَرِيِّ عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ أَوْ غَيْرِهِ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى) ^(٢) قَالَ: «رَأَى جَبْرِئِيلَ عَلَى سَاقِهِ الدُّرَّ مِثْلَ الْقَطْرِ عَلَى الْبَقْلِ لَهُ سِتْمَانَةٌ جَنَاحٍ قَدْ مَلَأَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ».

١٩. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ هَارُونَ الصُّوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى الرُّومَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَظِيمِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَ عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرُّضَا عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ) ^(٣) «يَعْنِي مُشْرِقَةٌ تَنْتَظِرُ ثَوَابَ رَبِّهَا».

٢٠. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ التَّخَعِيُّ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ التُّوفَلِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قُلْتُ لَهُ: أَخْبِرْنِي عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ يَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: «نَعَمْ وَقَدْ رَأَوْهُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ» فَقُلْتُ: مَتَى؟ قَالَ: «حِينَ قَالَ لَهُمْ: (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى) ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ: «وَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَيَرَوْنَهُ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَلَسْتُ تَرَاهُ فِي وَفَيْكَ هَذَا؟» قَالَ أَبُو بَصِيرٍ: فَقُلْتُ لَهُ:

٢. سورة النجم، آية ١٨.

١. سورة النجم، آية ١١.

٣. سورة القيامة، آية ٢٣ و ٢٢.

۱۶ - مرازم گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود: «رسول خدا صلی الله علیه و آله پروردگار خودش را دید... [نگارنده می گوید]: منظور دیدن با دلش است و تصدیق این روایتی است که نقل می کنیم:

۱۷ - محمد بن فضیل گوید: به امام کاظم علیه السلام عرض کردم: «ایا رسول خدا صلی الله علیه و آله پروردگار خودش را دید؟» فرمود: «آری، او را به دلش دید، آیا نشنیده ای که خدا می فرماید: دلش آنچه را که دید تکذیب نکرد یعنی او را به دیده ندید بلکه او را به دل دید.»

۱۸ - حفص بن غیاث یا غیر او گوید: از امام صادق علیه السلام راجع به قول خدا «به طور حتم از آیات بزرگ پروردگارش دیده اید» پرسیدم، حضرت فرمود: «جبرئیل علیه السلام را دید که بر ساق پایش مرواریدی همانند قطره های شبنم باران بر سبزه بود، او ششصد بال داشت که ما بین آسمان تا زمین را پر کرده بود.»

۱۹ - ابراهیم بن ابی محمود گوید: امام رضا علیه السلام در مورد قول خدا که می فرماید: «چهره هایی که در آن روز تازه و باطراوتند، به سوی پروردگار خود نگرانند» فرمود: «یعنی آن چهره ها تابان و درخشانند که پادشاه پروردگار خود را می نگرند.»

۲۰ - ابوبصیر گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «به من خبر ده آیا مؤمنان در روز رستاخیز خدا را می بینند؟» فرمود: «آری و به طور حتم پیش از روز رستاخیز او را دیده اند.» عرض کردم: «در چه زمان؟» فرمود: «در آن هنگامی که به آنها فرمود: آیا من پروردگار شما نیستم؟ گفتند: آری تو پروردگار مایی.» حضرت ساعتی ساکت شد، آنگاه فرمود: «و به راستی که مؤمنان در دنیا پیش از روز رستاخیز او را می بینند، آیا تو او را در همین وقت این گونه نمی بینی؟» ابوبصیر می گوید به حضرت عرض کردم: «فدایت گردم! آیا من این حدیث را از شما نقل کنم؟» فرمود: «نه، زیرا هرگاه تو این حدیث را نقل کنی، پس منکری که به معنای آنچه ما می گوییم جاهل باشد، آن را انکار می کند، آنگاه آن را تشبیه فرض می کند و کفر می ورزد و حال آن که دیدن به دل همچون دیدن به چشم نیست. خداوند برتر است از آنچه که مشتهان و ملحدان او را وصف می کنند.»

جُعِلَتْ فِدَاكَ فَأُحَدِّثُ بِهَذَا عَنْكَ؟ فَقَالَ: «لَا فَإِنَّكَ إِذَا حَدَّثْتَ بِهِ فَأَنْكَرَهُ مُنْكَرُ جَاهِلٍ بِمَعْنَى مَا تَقُولُهُ ثُمَّ قَدَّرَ أَنْ ذَلِكَ تَشْبِيهِ كَفَرٍ وَلَيْسَتْ الرُّؤْيَا بِالْقَلْبِ كَالرُّؤْيَا بِالْعَيْنِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَصِفُهُ الْمُشْبَهُونَ وَالْمُلْحَدُونَ».

٢١. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ الْهَمْدَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ صَالِحٍ الْهَرَوِيِّ قَالَ: قُلْتُ لِعَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا تَقُولُ فِي الْحَدِيثِ: الَّذِي يَرُويهِ أَهْلُ الْحَدِيثِ: أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَزُورُونَ رَبَّهُمْ مِنْ مَنَازِلِهِمْ فِي الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ عليه السلام: «يَا أَبَا الصَّلْتِ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَضَّلَ نَبِيَّهُ مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْمَلَائِكَةِ وَجَعَلَ طَاعَتَهُ طَاعَتَهُ وَمُتَابَعَتَهُ مُتَابَعَتَهُ وَزِيَارَتَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ زِيَارَتَهُ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) ^(١) وَقَالَ: (إِنَّ الَّذِينَ يُنَازِعُونَكَ إِنَّمَا يُنَازِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ) ^(٢) وَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: مَنْ رَازَنِي فِي حَيَاتِي أَوْ بَعْدَ مَوْتِي فَقَدْ رَازَ اللَّهَ دَرَجَةً النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فِي الْجَنَّةِ أَرْفَعَ الدَّرَجَاتِ فَمَنْ رَازَهُ إِلَى دَرَجَتِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْ مَنْزِلِهِ فَقَدْ رَازَ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى».

قَالَ: قُلْتُ: لَهُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ فَمَا مَعْنَى الْخَبَرِ الَّذِي رَوَاهُ: أَنَّ ثَوَابَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ؟

فَقَالَ عليه السلام: يَا أَبَا الصَّلْتِ مَنْ وَصَفَ اللَّهَ بِوَجْهِه كَالْوُجُوهِ فَقَدْ كَفَرَ وَلَكِنْ وَجْهُ اللَّهِ أَنْبِيََاؤُهُ وَرُسُلُهُ وَحُجَجُهُ عليهم السلام هُمُ الَّذِينَ يَتَوَجَّهُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى دِينِهِ وَمَعْرِفَتِهِ وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ) ^(٣) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) ^(٤) فَالنَّظَرُ إِلَى أَنْبِيََاءِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَحُجَجِهِ عليهم السلام فِي دَرَجَاتِهِمْ ثَوَابٌ عَظِيمٌ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: مَنْ أَبْغَضَ أَهْلَ بَيْتِي وَعِزَّتِي لَمْ يَزِنِي وَ لَمْ أَرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَالَ عليه السلام: إِنَّ فِيكُمْ مَنْ لَا يَزَانِي بَعْدَ أَنْ يُقَارِفَنِي يَا أَبَا الصَّلْتِ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يُوصَفُ بِمَكَانٍ وَلَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَالْأَوْهَامُ» فَقَالَ: قُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْجَنَّةِ وَالتَّارِ أَهْمَا الْيَوْمَ مَخْلُوقَتَانِ؟ فَقَالَ: «نَعَمْ وَإِنْ رَسُولُ

٢. سورة النحل، آية ١٠.

١. سورة النساء، آية ٨٠.

٤. سورة القصص، آية ٨٨.

٣. سورة الرحمن، آية ٢٨ و ٢٧.

۲۱- عبدالسلام بن صالح هروی گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «یابن رسول الله! درباره حدیثی که اهل حدیث آن را روایت می کنند که: مؤمنان در بهشت در منزلهایشان پروردگار خود را زیارت می کنند چه می فرمایید؟» حضرت علیه السلام فرمود: «ای اباصلت! به راستی که خداوند، پیامبرش محمد صلی الله علیه و آله را به همه آفریدگانش از پیامبران و فرشتگان برتری داد، طاعت او را طاعت خود، پیروی از او را پیروی از خود و زیارت او را در دنیا و آخرت زیارت خودش قرار داد؛ آنگاه خداوند فرمود: هر کس از رسول و فرستاده خدا فرمان برد در واقع از خدا فرمان برده است. و فرموده: همانا آنان که با تو بیعت می کنند فقط با خدا بیعت می کنند، دست خدا بالای دست های آنهاست. و پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: هر کس مرا در دوران زندگی، یا بعد از وفاتم زیارت کند، در واقع خدا را زیارت کرده است. درجه پیامبر صلی الله علیه و آله در بهشت از همه درجه ها بلندتر است. پس هر کس او را در بهشت در همان درجه اش از منزل خود زیارت کند در واقع خدا را زیارت کرده است.»

اباصلت می گوید: به آن حضرت عرض کردم: «یابن رسول الله! معنای روایتی که نقل کرده اند که: باداش لا إله إلا الله نظر کردن به وجه خدا است، چیست؟» حضرت علیه السلام فرمود: «ای اباصلت! هر کس خدا را به چهره های مانند چهره ها وصف کند، به حقیقت کفر ورزیده؛ ولیکن وجه خدا، پیامبران، فرستادگان و حجت های او- صلوات الله علیهم- هستند. آنان کسانی هستند که به وسیله آنها به سوی خدا ودین و معرفتش توجه می شود و خدا فرموده: هر کس بر روی زمین است، نابود خواهد شد فقط وجه پروردگار تو باقی خواهد ماند و فرموده است: هر چیزی جز وجه او نابود خواهد شد.»

پس نظر کردن به پیامبران و رسولان و حجت های خدا در درجه هایشان در روز رستاخیز، یاداش عظیمی برای مؤمنان است، به حقیقت پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: «هر کس با خاندان و عترت من دشمنی ورزد در روز رستاخیز مرا نخواهد دید و من نیز او را نخواهم دید.» و آن حضرت علیه السلام فرمود: «در میان شما کسی هست که پس از مرگ و جدایی من، مرا نخواهد دید. ای اباصلت! به راستی که خدای تبارک و تعالی به مکان توصیف نمی شود و دیدگان و خیالها او را درک نمی کنند.»

اباصلت می گوید: به حضرت عرض کردم: «یابن رسول الله! مرا از بهشت و دوزخ آگاه ساز، آیا آنها امروز آفریده شده اند؟» فرمود: «آری، و به راستی آنگاه که رسول خدا صلی الله علیه و آله را به سوی آسمان بالا بردند وارد بهشت شد و دوزخ را دید.»

اباصلت می گوید: عرض کردم: «گروهی می گویند: آنها امروز مقدرند و هنوز آفریده نشده اند.»

اللَّهُ ﷻ قَدْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَرَأَى النَّارَ لَمَّا عُرِجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ» قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: إِنْ قَوْمًا يَقُولُونَ: إِنَّهُمَا الْيَوْمَ مُقَدَّرَتَانِ غَيْرَ مَخْلُوقَتَيْنِ فَقَالَ ﷻ: «مَا أَوْلَيْكَ مِنَّا وَلَا نَحْنُ مِنْهُمْ مَنْ أَنْكَرَ خَلْقَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَقَدْ كَذَّبَ النَّبِيُّ ﷻ وَكَذَّبْنَا وَلَا مِن وَلَا يَتَنَا عَلَى شَيْءٍ وَ يُخَلِّدُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ. يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ)»^(١) وَقَالَ النَّبِيُّ ﷻ: لَمَّا عُرِجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ أَخَذَ بِيَدِي جَبْرَيْلُ فَأَدْخَلَنِي الْجَنَّةَ فَنَاولَنِي مِنْ رُطْبِهَا فَأَكَلْتُهُ فَتَحَوَّلَ ذَلِكَ نَظْفَةً فِي صُلْبِي فَلَمَّا أَهْبَطْتُ إِلَى الْأَرْضِ وَاقِفْتُ خَدِيدَةً فَحَمَلْتُ بِفَاطِمَةَ ﷻ فَفَاطِمَةُ حَوْرَاءُ إِنْسِيَّةٌ وَكَلَّمَا اسْتَقَفْتُ إِلَى رَاحِبَةِ الْجَنَّةِ شَمِمْتُ رَاحِبَةَ ابْنَتِي فَاطِمَةَ ﷻ».

٢٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّعْدُ أَبَا دِيٍّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَحْمَدَ النَّضْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَرْوَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِي الصَّالِحِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ)^(٢) قَالَ: «يَقُولُ: سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ أَشَأَلَكَ الرُّؤْيَا وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّكَ لَا تُرَى».

قال محمد بن علي بن الحسين مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه إن موسى ﷻ علم أن الله عز وجل لا يجوز عليه الرؤية وإنما سأل الله عز وجل أن يريه ينظر إليه عن قومه حين ألحوا عليه في ذلك فسأل موسى ربه ذلك من غير أن يستأذنه فقال: «رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ» قَالَ: «لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فِي حَالٍ تَزَلُّزُهُ فَسَوْفَ تَرَانِي» ومعناه: أنك لا تراني أبدا لأن الجبل لا يكون ساكنا متحركا في حال أبدا وهذا مثل قوله عز وجل: (وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ)^(٣) ومعناه: أنهم لا يدخلون الجنة أبدا كما لا يلج الجمل في سم الخياط أبدا فلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ أي ظهر للجبل بآية من آياته وتلك الآية نور من الأنوار التي خلقها ألقي منها على ذلك الجبل جَعَلَهُ دَكَاً وَخَرَّ مُوسَى صَعِقاً من هول تزلزل ذلك الجبل على عِظَمِهِ وَكِبَرِهِ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ: (سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ): أي رجعت إلى معرفتي بك عادلا عما حملني عليه

٢. سورة الاعراف، آية ١٣٣.

١. سورة الرحمن، آية ٢٢.

٣. سورة الاعراف، آية ٢٠.

حضرت ﷺ فرمود: «اینان از ما نیستند و ما نیز از آنها نیستیم. هر کس آفرینش بهشت و دوزخ را انکار کند در واقع پیامبر ﷺ را به دروغ نسبت داده و ما را تکذیب کرده و از ولایت ما چیزی بهره نبرده است و برای همیشه در آتش دوزخ خواهد بود. خداوند می فرماید: این، همان دوزخی است که مجرمان و گنه کاران آن را تکذیب می کردند که هم اینک میان آن و میان آب داغ آن می گردند.»

پیامبر ﷺ فرمود: «هنگامی که مرا به سوی آسمان بالا بردند، جبرئیل دستم را گرفت و مرا وارد بهشت کرد و از خرمای تازه آن به من داد و من آن را خوردم. پس آن، نطفه ای در صلب من گردید و آن گاه که به سوی زمین فرود آمدم با خدیجه، همبستر شدم و او به فاطمه علیها السلام حامله شد. پس فاطمه، حوریه انسی است و هر گاه مشتاق بوی بهشت شوم بوی دخترم فاطمه علیها السلام را می بویم.»

۲۲- ابو صالح گوید: عبدالله بن عباس در تفسیر قول خدا که می فرماید: «پس آنگاه که موسی به هوش آمد گفت: پاک و منزهی تو! من به سوی تو، توبه کردم و باز گشتم و من نخستین مؤمنانم، گفت: می گوید: «پاک و منزهی تو، به سوی تو، توبه کردم از آن که دیدن را از تو درخواست کنم و من نخستین مؤمنانم به این که تو دیده نمی شوی.»

محدث بن علی بن الحسین مؤلف این کتاب می گوید: موسی علیه السلام می دانست که رؤیت خدا بر او روا و جایز نیست و او تنها از جانب قومش به خاطر اصراری که داشتند، از خدا درخواست نمود که خود را به او بنماید تا به سویش نظر کند. از این رو موسی از پروردگارش این مطلب را درخواست نمود، بدون آنکه از او رخصت طلبید. پس گفت: پروردگار من! خود را به من بنمایان تا به تو نظر کنم، خداوند فرمود: «تو هرگز مرا نمی بینی، ولی به این کوه بنگر! اگر در حال لرزیدن و خرد شدنش، در جایگاهش قرار گیرد پس تو مرا خواهی دید.» معنایش این است که: تو هرگز و برای همیشه مرا نمی بینی، چرا که کوه هرگز در یک حال هم ساکن و هم متحرک نمی باشد و این همانند گفتار و خداوند است که: «این مستکبران و گردن کشان، وارد بهشت نشوند تا این که شتر وارد سوراخ سوزن شود.» یعنی آنها هرگز وارد بهشت نخواهند شد، انسان که شتر، هرگز وارد سوراخ سوزن نمی شود.

پس هنگامی که پروردگارش در کوه تجلی کرد و آشکار شد که نشانه ای از نشانه های او بود و آن نشانه، نوری از نورهایی بود که خدا آنها را آفریده و بخشی از آن ها را بر آن کوه انداخت حضرت موسی علیه السلام از هول و ترس، تکه تکه شدن آن کوه، با وجود عظمت و بزرگیش، بی هوش شد. وقتی به هوش آمد گفت: «پاک و منزهی تو، من به سوی تو باز گشتم یعنی به سوی معرفت و شناختم به سوی تو باز گشتم، در حالی که از آنچه قوم من، مرا بر آن واداشتند که دیدن را از تو درخواست کنم، عدول کردم.» و این توبه، توبه از



قومي من سؤالك الرؤية ولم تكن هذه التوبة من ذنب لأن الأنبياء لا يُذنبون ذنباً صغيراً ولا كبيراً ولم يكن الاستئذان قبل السؤال بواجب عليه لكنه كان أدباً يستعمله ويأخذ به نفسه متى أراد أن يسأله على أنه قد روى قوم أنه قد استأذن في ذلك فأذن له ليعلم قومه بذلك أن الرؤية لا تجوز على الله عز وجل وقوله: «وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ» يقول: وأنا أول المؤمنين من القوم الذين كانوا معه وسألوه أن يسأل ربه أن يريه ينظر إليه بأنك لا ترى.

والأخبار التي رويت في هذا المعنى وأخرجها مشايخنا رضي الله عنهم في مصنفاتهم عندي صحيحة وإنما تركت إيرادها في هذا الباب خشية أن يقرأها جاهل بمعانيها فيكذب بها فيكفر بالله عز وجل وهو لا يعلم. والأخبار التي ذكرها أحمد بن محمد بن عيسى في نوادره والتي أوردها محمد أحمد بن يحيى في جامعته في معنى الرؤية صحيحة لا يردها إلا المكذب بالحق أو جاهل به وألفاظها الفاظ القرآن ولكل خبر منها معنى ينفي التشبيه والتعطيل ويثبت التوحيد وقد أمرنا الأئمة عليهم السلام أن لا نكلم الناس إلا على قدر عقولهم.

ومعنى الرؤية الواردة في الأخبار العلم وذلك أن الدنيا دار شكوك وارتياح وخطرات فإذا كان يوم القيامة كشف للعباد من آيات الله وأموره في ثوابه وعقابه ما يزول به الشكوك ويعلم حقيقة قدرة الله عز وجل وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل: (لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَك فَبَصَرُك الْيَوْمَ حَدِيدٌ).^(١)

فمعنى ما روي في الحديث أنه عز وجل يرى أي يعلم علماً يقيناً كقوله عز وجل: (أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ)^(٢) وقوله: (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ)^(٣) وقوله: (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ)^(٤) وقوله: (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ)^(٥) وأشباه ذلك من رؤية القلب وليست من رؤية العين وأما قول الله عز وجل: (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ) فمعناه لما ظهر عز وجل للجبل بآية من آيات الآخرة التي يكون بها الجبال سراباً والتي ينسف بها الجبال نفساً تدكدك

٢. سورة الفرقان، آية ٢٥.

٢. سورة البقرة، آية ٢٢٣.

١. سورة ق، آية ٢٢.

٣. سورة البقرة، آية ٥٨.

٥. سورة الفيل، آية ١.

گناه نبود، زیرا که پیامبران گناه نمی‌کنند، نه گناه کوچک و نه بزرگ. از طرفی، رخصت خواستن پیش از سؤال نیز بر او واجب نبود، لیکن آن ادبی بود که آن را به کار برد و هرگاه می‌خواست از او درخواست کند خود را به آن مؤذّب می‌کرد. با آن که گروهی روایت کرده‌اند که موسی علیه السلام در این مورد رخصت طلبید و خداوند به او رخصت داد، تا آنکه قومی بدین وسیله بفهمند که دیدن خدا روا نیست.

و سخن او که: «من نخستین مؤمنانم» می‌گوید: من نخستین مؤمنم به اینکه تو دیده نمی‌شوی از آن گروهی که با او بودند و از او خواسته بودند که از پروردگارش درخواست کند که خود را به او بنماید، تا به سویش نظر کند. و اخباری که در این مورد روایت شده و مشایخ ما - رضی الله عنهم - آنها را در کتابهای خویش آورده‌اند در نزد من صحیح‌اند و من فقط به این جهت که بیم داشتم آن که جاهل به معانی آنهاست آنها را بخواند و معانی و مقصود از آنها را نداند و تکذیب کند و به خداوند، در حالی نمی‌داند کفر ورزد، آنها را نیاوردم.

و اخباری که احمد بن محمد بن عیسی آنها را در «نواد» خویش آورده و روایاتی که محمد بن احمد بن یحیی در «جامع» خود در مورد معنای دیدن خدا ذکر کرده‌است صحیح‌اند و آنها را جز کسی که مکذّب به حق، یا جاهل به آن است، رد نمی‌کند. الفاظ آنها، الفاظ قرآن است و برای هر خبری از آنها معنایی است که تشبیه و تعطیل را نفی می‌کند و توحید را ثابت می‌کند و به درستی ائمه علیهم السلام به ما امر فرموده‌اند که با مردم جز به اندازه عقلهایشان سخن نگوئیم.

و معنای دیدن که در اخبار وارد شده، علم است، به این بیان که: دنیا خانه شک و تردیدها و خطرات است و آنگاه که روز رستاخیز بر پا گردد آیات خدا و امور او در پاداش و کیفر برای بندگان کشف و ظاهر می‌شود که بدین وسیله تردیدها از بین می‌رود و حقیقت قدرت خداوند متعال معلوم می‌گردد. تصدیق این امر در کتاب خدا این است که می‌فرماید: «به طور حتم تو در دنیا در غفلت از این روز بودی، پس ما از پیش دیده تو پوشش غفلت را برداشتیم، در نتیجه امروز دیده‌ات تیز شد».

پس معنای آنچه در حدیث روایت شده که: خدا دیده می‌شود، آنست که: به علم یقینی دانسته می‌شود، همانند قول خدا که می‌فرماید: «آیا ندیدی و ننگریستی به سوی پروردگار خود که چگونه سایه را گسترانید» و قول دیگر که: «آیا ندیدی به سوی آن که با ابراهیم در مورد پروردگارش محاجّه کرد و حجت آورد» و قول او که: «آیا ندیدی و نظر نکردی به حال آنان که چندین هزاران نفر بودند و از منزل‌های خویش بیرون رفتند» و قول او که: «آیا نظر نکردی که چگونه پروردگار تو با صاحبان فیل رفتار کرد» و امثال این آیات که مراد، دیدن دل است نه دیدن چشم. و اما قول خدا: «آنگاه که پروردگار به آن کوه تجلّی کرد» به این معناست: هنگامی که خدا به آن کوه به نشانی از نشانه‌های آخرت که کوهها به آن سراب می‌شوند و نشانه‌هایی که کوه‌ها را سخت پراکنده می‌سازد، ظاهر شد کوه تکه تکه و مانند خاک



الجبل فصار تراباً لأنه لم يطق حمل تلك الآية وقد قيل: أنه بداله من نور العرش.
 ٢٣. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ
 الْأَصْهَانِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ الْمِنْقَرِيِّ عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ النَّخَعِيِّ الْقَاضِي قَالَ: سَأَلْتُ
 أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا) ^(١) قَالَ: (سَاخَ
 الْجَبَلَ فِي الْبَحْرِ فَهُوَ يَهْوِي حَتَّى السَّاعَةِ).

٢٤. وَتَصَدِّقُ مَا ذَكَرْتُهُ مَا حَدَّثَنَا بِهِ تَمِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ الْقُرَشِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ حَمْدَانَ بْنِ سُلَيْمَانَ التَّيْسَابُورِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ الْجَهْمِيِّ قَالَ:
 حَضَرْتُ مَجْلِسَ الْمَأْمُونِ وَعِنْدَهُ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «يَلَى» فَسَأَلَهُ عَنْ آيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ
 فِيهَا سَأَلُهُ أَنْ قَالَ لَهُ: «فَمَا مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ
 رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ الْآيَةَ)» ^(٢) كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَلِيمُ اللَّهِ
 مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ عليه السلام لَا يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الرُّؤْيَا حَتَّى يَسْأَلَهُ هَذَا
 السُّؤَالُ؟

فَقَالَ الرِّضَا عليه السلام: «إِنَّ كَلِيمَ اللَّهِ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ عليه السلام عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْ أَنْ يُرَى
 بِالْإِنْبَارِ وَلَكِنَّهُ لَمَّا كَلَّمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا رَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ
 وَجَلَّ كَلَّمَهُ وَقَرَّبَهُ وَنَاجَاهُ فَقَالُوا: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَسْمَعَ كَلَامَهُ كَمَا سَمِعْتَ وَكَانَ
 الْقَوْمُ سَبْعِمِائَةَ أَلْفٍ رَجُلٍ فَاخْتَارَ مِنْهُمْ سَبْعِينَ أَلْفًا ثُمَّ اخْتَارَ مِنْهُمْ سَبْعَةَ أَلْفٍ ثُمَّ اخْتَارَ
 مِنْهُمْ سَبْعِمِائَةَ ثُمَّ اخْتَارَ مِنْهُمْ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِ رَبِّهِ فَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى طُورٍ سَيِّئَاءٍ
 فَأَقَامَهُمْ فِي سَفْحِ الْجَبَلِ وَصَعِدَ مُوسَى عليه السلام إِلَى الطُّورِ وَسَأَلَ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ يَكَلَّمَهُ
 وَيُسْمِعَهُمْ كَلَامَهُ فَكَلَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَسَمِعُوا كَلَامَهُ مِنْ فَوْقُ وَأَسْفَلُ وَيَمِينُ وَ
 شِمَالُ وَوَرَاءُ وَأَمَامُ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَخَذَهُ فِي الشَّجَرَةِ ثُمَّ جَعَلَهُ مُنْبَعِثًا مِنْهَا حَتَّى
 سَمِعُوهُ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ فَقَالُوا: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ بِأَنَّ هَذَا الَّذِي سَمِعْنَاهُ كَلَامُ اللَّهِ حَتَّى نَرَى
 اللَّهَ جَهْرَةً.

فَلَمَّا قَالُوا هَذَا الْقَوْلَ الْعَظِيمَ وَاسْتَكْبَرُوا وَعَتَوْا بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ صَاعِقَةً



شد، زیرا طاقت برداشتن این نشانه را نداشت. و بعضی گفته‌اند: نوری از عرش بر او ظاهر شد.

۲۳- حفص بن غیاث نخعی قاضی گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا که می‌فرماید: «پس هنگامی که پروردگارش به آن کوه تجلی کرد، آن را نگه نگه کرد.» پرسیدم: «فرمود: آن کوه در دریا فرو رفت. پس تا روز قیامت فرو می‌رود.»

۲۴- و گواه این مطلب، روایتی است که علی بن محمد بن جهم گوید: در مجلس مأمون حاضر شدم، امام رضا علیه السلام نیز نزد او بود. مأمون به آن حضرت گفت: «ایان رسول الله! آیا از گفتار تو نیست که: پیامبران معصومند؟» فرمود: «آری، آنگاه مأمون درباره آیتانی از قرآن پرسید، از جمله این که به آن حضرت گفت: «معنای قول خدا که می‌فرماید: هنگامی که موسی برای میقات ما آمد و پروردگارش با او سخن گفت، گفت: پروردگارا! خود را به من بنمایان تا تو را بنگرم. خداوند فرمود: هرگز مرا نمی‌بینی.... چگونه موسی- که کلیم و هم سخن خداست- این موضوع را نمی‌دانست که نمی‌توان خدا را دید تا آنکه این سؤال را از او پرسید.»

امام رضا علیه السلام فرمود: «همانا کلیم خدا، موسی بن عمران علیه السلام می‌دانسته که خداوند بزرگتر از آن است که با دیدگان دیده شود، ولیکن هنگامی که خداوند با او سخن گفت و با رازگویی او را مقرب و نزدیک خود گردانید، به سوی قوم خود بازگشت و به آنان خبر داد که خدا با او سخن گفته و او را مقرب ساخته و با او مناجات کرده است. آنان گفتند: هرگز به تو ایمان نمی‌آوریم تا آن که سخن او را بشنویم آنسانی که تو شنیده‌ای. آنان هفتصد هزار تن بودند، موسی از آنان هفتاد هزار نفر را برگزید. سپس، از هفتاد هزار نفر، هفت هزار نفر را برگزید و از آن هفت هزار نفر، هفتصد نفر را برگزید و از آن هفتصد نفر، هفتاد نفر را برای میقات و وعده‌گاه پروردگارش برگزید و با آنان به سوی طور سینا رفت و آنها را پایین کوه بازداشت و موسی علیه السلام به سوی طور بالا رفت و از خدا درخواست کرد که با او سخن گوید و سخنش را به آنان بشنواند. خدا با او سخن گفت و آنها سخن خدا را از بالا، پایین، راست و چپ، پشت سر و پیش رو شنیدند، چرا که خدا آن را در درختی پدید آورد. سپس آن را از آن درخت برانگیخت تا آن که از همه جهات آن را شنیدند. سرانجام گفتند: هرگز به تو ایمان نمی‌آوریم به اینکه آنچه ما شنیده‌ایم سخن خدا است تا آن که خدا را آشکارا ببینیم. هنگامی که این گفتار بزرگ را گفتند و استکبار ورزیده و سرکشی

فَأَخَذَتْهُمْ بِظُلْمِهِمْ فَمَاتُوا فَقَالَ مُوسَى: يَا رَبِّ مَا أَقُولُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِذَا رَجَعْتُ إِلَيْهِمْ وَقَالُوا: إِنَّكَ ذَهَبْتَ بِهِمْ فَقَتَلْتَهُمْ لِأَنَّكَ لَمْ تَكُنْ صَادِقًا فِيمَا ادَّعَيْتَ مِنْ مُنَاجَاةِ اللَّهِ إِلَيْكَ فَأَخْيَاهُمُ اللَّهُ وَبَعَثَهُمْ مَعَهُ فَقَالُوا: إِنَّكَ لَوْ سَأَلْتَ اللَّهَ أَنْ يُرِيكَ أَنْ تَنْظُرَ إِلَيْهِ لَا جَانِبَكَ وَكَنتَ تُخْبِرُنَا كَيْفَ هُوَ فَتَعْرِفُهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ فَقَالَ: مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا قَوْمُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَرَى بِالْأَبْصَارِ وَلَا كَيْفِيَّةَ لَهُ وَإِنَّمَا يَعْرِفُ بِآيَاتِهِ وَيُعَلِّمُ بِأَعْلَامِهِ فَقَالُوا: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَسْأَلَهُ فَقَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا رَبِّ إِنَّكَ قَدْ سَمِعْتَ مَقَالََةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِصَلَاحِهِمْ فَأَوْحَى اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَيْهِ يَا مُوسَى اسْأَلْنِي مَا سَأَلُوكَ فَلَنْ أُوَاخِذَكَ بِجَهْلِهِمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: (رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ) قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ وَهُوَ يَهْوِي فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ بِآيَةٍ مِنْ آيَاتِهِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ يَقُولُ رَجَعْتُ إِلَى مَعْرِفَتِي بِكَ عَنْ جَهْلِ قَوْمِي وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ) مِنْهُمْ بِأَنَّكَ لَا تَرَى فَقَالَ الْمَأْمُونُ: لِلَّهِ دَرَكٌ يَا أَبَا الْحَسَنِ.

و الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة وقد أخرجته بتمامه في كتاب عيون أخبار الرضا ع. ولو أوردت الأخبار التي رويت في معنى الرؤية لطال الكتاب بذكرها وشرحها وإثبات صحتها ومن وفقه الله تعالى ذكره للرشاد آمن بجميع ما يرد عن الأئمة عليهم السلام بالأسانيد الصحيحة وسلم لهم ورد الأمر فيما اشتبه عليه إليهم إذ كان قولهم قول الله وأمرهم أمره وهم أقرب الخلق إلى الله عز وجل وأعلمهم به صلوات الله عليهم أجمعين.

کردند، خداوند صاعقه‌ای را بر آنان فرستاد و به سبب ستمی که کردند، صاعقه آنها را فرو گرفت و همگی مردند.

موسی عرض کرد: ای پروردگار من! به بنی اسرائیل چه بگویم، وقتی که به سوی آنان بازگردم و بگویند: تو آنها را بردی و کشتی، زیرا که تو در آنچه ادعا کردی که با خدا مناجات نمودی راستگو نبودی. پس خدا آنها را زنده کرد و به همراه او برانگیخت. آنها گفتند: اگر از خدا درخواست می‌کردی که خود را به تو بنماید که به سوی او نظر کنی البته از تو می‌پذیرفت و تو به ما خبر می‌دادی که او چگونه است و ما او را می‌شناختیم، انسان که حق معرفت و شناخت اوست. موسی علیه السلام فرمود: ای قوم من! به راستی که خدا به دیدگان دیده نمی‌شود و او را کیفیت و چگونگی نیست و تنها به آیاتش شناخته می‌شود و او را با علامتش می‌شناسند. گفتند: هرگز به تو ایمان نمی‌آوریم تا آنکه از او سؤال کنی. موسی علیه السلام عرض کرد: ای پروردگار من! به راستی که تو گفتار بنی اسرائیل را شنیدی و تو به صلاح آنان داناتری. پس خدا به او وحی فرمود: ای موسی! آنچه را که از تو درخواست کردند از من سؤال کن، که من هرگز تو را به جهل و نادانی آنان مؤاخذه و بازخواست نخواهم کرد.

در این هنگام موسی گفت: پروردگارا! خود را به من بنما تا به تو نظر کنم. فرمود: هرگز مرا نخواهی دید، ولیکن به این کوه نگاه کن! پس اگر در جایگاهش قرار گیرد (و حال آن که آن فرو می‌ریزد) پس بزودی مرا خواهی دید، و چون پروردگارش (با نشانه‌ای از نشانه‌هایش) به آن کوه تجلی نمود آن را تکه تکه گردانید و موسی بیهوش شد و به صورت روی زمین افتاد. هنگامی که به هوش آمد گفت: پاک و منزهی! تو به سوی تو بازگشتم (می‌گوید: با معرفتم از جهل قومم به سوی تو بازگشتم). و من نخستین مؤمنانم از آنان به این که تو دیده نمی‌شوی.

مأمون گفت: خدا خیرت دهد، یا ابا الحسن!.

مؤلف گوید: این حدیث طولانی است، ما از آن مورد نیاز را بیان کردیم، همه حدیث را در کتاب «عیون اخبار الرضا علیه السلام» آورده‌ام. اگر همه اخباری را که در مورد معنای دیدن و رؤیت خدا روایت شده، ایراد می‌نمودم کتاب به ذکر شرح و اثبات صحت آنها طولانی می‌شد و هر کسی را که خداوند برای هدایت به راه راست توفیق داده، به همه آنچه از ائمه علیهم السلام یا سندهای صحیح وارد شده ایمان می‌آورد و به آنان تسلیم خواهد بود و در آنچه بر او مشتبه شود امر را به سوی آنان برمی‌گرداند، زیرا که گفتار آنان، گفتار خدا و امر آنان، امر خدا است و آنان نزدیکترین آفریدگان به سوی خدای متان و داناترین آنان به او هستند. صلوات الله علیهم اجمعین.

٩. باب القدرة

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ الْخَفَافِ قَالَ: حَدَّثَنِي عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ الدِّيصَانِيَّ أَمَى هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ فَقَالَ لَهُ: أَلَيْكَ رَبٌّ فَقَالَ: بَلَى قَالَ: قَادِرٌ؟ قَالَ: نَعَمْ قَادِرٌ قَاهِرٌ قَالَ: يَقْدِرُ أَنْ يَدْخُلَ الدُّنْيَا كُلَّهَا فِي الْبَيْضَةِ لَا يَكْبُرُ الْبَيْضَةُ وَلَا يُصَغِّرُ الدُّنْيَا؟ فَقَالَ هِشَامُ: النَّظَرَةُ فَقَالَ لَهُ: قَدْ أَنْظَرْتُكَ حَوْلًا ثُمَّ خَرَجَ عَنْهُ فَرَكِبَ هِشَامُ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ فَأَذِنَ لَهُ فَقَالَ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ أَتَانِي عَبْدُ اللَّهِ الدِّيصَانِيُّ بِمَسْأَلَةٍ لَيْسَ الْمُعْمُولُ فِيهَا إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَعَلَيْكَ فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «عَمَّاذَا سَأَلْتُ؟» فَقَالَ: قَالَ لِي كَيْتٌ وَكَيْتٌ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «يَا هِشَامُ كَمْ حَوَاشِكُ؟» قَالَ: خَمْسُ فَقَالَ: «أَتَيْهَا أَصْغَرُ؟» فَقَالَ: النَّاطِرُ فَقَالَ ﷺ: «وَكَمْ قَدَرُ النَّاطِرِ؟» قَالَ: مِثْلُ الْعَدْسَةِ أَوْ أَقَلُّ مِنْهَا فَقَالَ: «يَا هِشَامُ فَانْظُرْ أَمَامَكَ وَفَوْقَكَ وَخَلْفَكَ بِمَا تَرَى» فَقَالَ: أَرَى سَمَاءً وَأَرْضًا وَدُورًا وَفُصُورًا وَتُرَابًا وَجَبَلًا وَأَنْهَارًا.

فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الَّذِي قَدَرَ أَنْ يَدْخُلَ الَّذِي تَرَاهُ الْعَدْسَةَ أَوْ أَقَلُّ مِنْهَا قَادِرٌ أَنْ يَدْخُلَ الدُّنْيَا كُلَّهَا الْبَيْضَةَ» لَا يُصَغِّرُ الدُّنْيَا وَلَا يَكْبُرُ الْبَيْضَةَ فَانْكَبَ هِشَامُ عَلَيْهِ وَقَبَّلَ يَدَيْهِ وَرَأْسَهُ وَرِجْلَيْهِ وَقَالَ: حَسْبِيَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ فَانْصَرَفَ إِلَى مَنْزِلِهِ وَغَدَا إِلَيْهِ الدِّيصَانِيُّ فَقَالَ: يَا هِشَامُ إِنِّي جِئْتُكَ مُسْلِمًا وَلَمْ أَجِئْكَ مُتَقَاضِيًا لِلْجَوَابِ فَقَالَ لَهُ هِشَامُ: إِنْ كُنْتَ جِئْتَ مُتَقَاضِيًا فَهَآكَ الْجَوَابُ فَخَرَجَ عَنْهُ الدِّيصَانِيُّ فَأَخْبَرَ أَنَّ هِشَامًا دَخَلَ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ فَعَلِمَهُ الْجَوَابَ فَمَضَى عَبْدُ اللَّهِ الدِّيصَانِيُّ حَتَّى أَتَى بَابَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ فَأَذِنَ لَهُ فَلَمَّا قَعَدَ قَالَ لَهُ: يَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ذَلَّنِي عَلَى مَعْبُودِي فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «مَا اسْمُكَ؟» فَخَرَجَ عَنْهُ وَلَمْ يُخْبِرْهُ بِاسْمِهِ فَقَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ: كَيْفَ لَمْ تُخْبِرْهُ بِاسْمِكَ! قَالَ: لَوْ كُنْتُ قُلْتُ لَهُ: «عَبْدُ اللَّهِ» كَانَ يَقُولُ: مَنْ هَذَا الَّذِي أَنْتَ لَهُ عَبْدٌ؟

فَقَالُوا لَهُ: غَدَا إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ: يَذَلُّكَ عَلَى مَعْبُودِكَ وَلَا يَسْأَلُكَ عَنْ اسْمِكَ فَزَجَّ إِلَيْهِ فَقَالَ

بخش نهم

قدرت خدا

۱. عذهای از اصحاب ما گویند: عبدالله دیصانی نزد هشام بن حکم آمد و به او گفت: «ایا تو پروردگاری داری؟» گفت: «بلی». «دیسانی گفت: «ایا آن پروردگار قادر است؟» گفت: «بلی قادر است و بر همه کس و همه چیز قهر و غلبه دارد». «دیسانی گفت: «ایا می تواند همه دنیا را در یک تخم مرغ داخل کند که نه تخم بزرگ و نه دنیا کوچک شود؟» هشام گفت: «مهلتی ده تا به تو پاسخ دهم». گفت: «یک سال به تو مهلت دادم». «آنگاه از نزد هشام بیرون آمد، هشام سوار بر مرکب شد و به خدمت امام صادق علیه السلام آمد، اجازه ورود خواست، حضرت به او اجازه دادند. وارد شد و به حضرتش علیه السلام عرض کرد: «ایان رسول الله! عبدالله دیصانی از من مسأله ای پرسیده که در جواب آن جز بر خدا و حضرت شما اعتمادی ندارم». امام صادق علیه السلام فرمود: «از چه پرسید؟» عرض کرد: «به من چنین و چنان گفت.»

امام صادق علیه السلام فرمود: «ای هشام! حواس تو چندتا است؟» عرض کرد: «پنج حس». فرمود: «کدام یک از آنها کوچکتر است؟» عرض کرد: «ناظر و بیننده که مردمک چشم است». فرمود: «اندازه آن چه قدر است؟» عرض کرد: «مانند دانه عدس». یا از آن کوچکتر. فرمود: «ای هشام! به مقابل و بالای سرت بنگر و آنچه را می بینی به من بگو». عرض کرد: «آسمان، زمین، خانه ها، قصرها، خاک کوه ها، و نهرها را می بینم.»

امام صادق علیه السلام فرمود: «به راستی کسی که قدرت دارد، آنچه تو آن را می بینی در چیزی که به اندازه دانه عدس یا کوچکتر از آن است داخل کند، قادر است که همه دنیا را در تخم مرغی داخل کند که نه دنیا کوچک شود و نه آن تخم بزرگ شود». هشام خود را به پای حضرت افکند و دستها، سر و پاهای حضرت را بوسید و عرض کرد: «ایان رسول الله! آنچه فرمودی برای من بس است». آنگاه به منزل خود بازگشت و بامدادان دیصانی نزد او آمد و گفت: «ای هشام! نزد تو آمدم که بر تو سلام کنم و نیامده ام که پاسخ پرستم را بخواهم». هشام گفت: «اگر آمده ای که پاسخ پرستش را بگیری، این پاسخ توست.»

عبدالله دیصانی از پیش هشام بیرون رفت. کسی به او خبر داد که هشام خدمت امام صادق علیه السلام شرفیاب شده و این جواب را از او آموخته است. دیصانی به سوی امام صادق علیه السلام حرکت کرد تا این که کنار در منزل حضرت رسید و اجازه ورود خواست. به او اجازه دادند، وقتی وارد شد و نشست، به حضرت عرض کرد: «ای جعفر بن محمد! مرا به معبودم راهنمایی کن.»

امام صادق علیه السلام به او فرمود: «اسم تو چیست؟» دیصانی از نزد حضرت بیرون آمد و اسمش را نگفت.



لَهُ: يَا جَعْفَرُ دُلَّنِي عَلَى مَعْبُودِي وَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ اسْمِي.

فَقَالَ لَهُ: أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: «اجْلِسْ» وَإِذَا غُلَامٌ لَهُ صَغِيرٌ فِي كَفِّهِ بَيْضَةٌ يَلْعَبُ بِهَا فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «نَاوِلْنِي يَا غُلَامُ الْبَيْضَةَ» فَتَاوَلَهُ إِنَاهَا فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «يَا دِيصَانِي» هَذَا جِصْنٌ مَكْنُونٌ لَهُ جِلْدٌ غَلِيظٌ وَتَحْتَ الْجِلْدِ الْغَلِيظِ جِلْدٌ رَقِيقٌ وَتَحْتَ الْجِلْدِ الرَّقِيقِ ذَهَبَةٌ مَائِعَةٌ وَفِضَةٌ ذَائِبَةٌ فَلَا الذَّهَبُ الْمَائِعَةُ تَخْتَلِطُ بِالْفِضَةِ الذَّائِبَةِ وَلَا الْفِضَةُ الذَّائِبَةُ تَخْتَلِطُ بِالذَّهَبِ الْمَائِعَةِ هِيَ عَلَى حَالِهَا لَمْ يَخْرُجْ مِنْهَا مُضْلِعٌ فَيُخْبِرُ عَنْ إِصْلَاحِهَا وَلَا دَخَلَ فِيهَا مُفْسِدٌ فَيُخْبِرُ عَنْ فَسَادِهَا لَا يُدْرَى لِلذِّكْرِ خَلْقٌ أَمْ لِلْأُنْثَى تَنْفَلِقُ عَنْ مِثْلِ الْوَانِ الطَّوَاوِيسِ أَمْ تَرَى لَهَا مَذْبَرًا؟ قَالَ: فَأَطْرَقَ مِلْتَانِ؟ ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّكَ إِمَامٌ وَحُجَّةٌ مِنَ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ وَأَنَا تَائِبٌ مِمَّا كُنْتُ فِيهِ.

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا قَالَ: مَرَّ أَبُو الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام بِقَبْرِ مِنْ قُبُورِ أَهْلِ بَيْتِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: إِلَهِي بَذْتُ قُدْرَتَكَ وَلَمْ تَبْدُ هَيْئَةً فَجَهِلُوكَ وَقَدَّرُوكَ وَالتَّقْدِيرُ عَلَى غَيْرِ مَا بِهِ وَصَفُوكَ وَإِنِّي بَرِيءٌ يَا إِلَهِي مِنَ الَّذِينَ بِالتَّشْبِيهِ طَلَبُوكَ لَيْسَ كَمِثْلِكَ شَيْءٌ يَا إِلَهِي وَلَنْ يُدْرِكُوكَ وَظَاهِرٌ مَا بِهِمْ مِنْ نِعْمَتِكَ دَلِيلُهُمْ عَلَيْكَ لَوْ عَرَفُوكَ وَفِي خَلْقِكَ يَا إِلَهِي مُنْدُوحَةٌ أَنْ يَتَنَاولُوكَ بَلْ سَوَّوْكَ بِخَلْقِكَ فَمِنْ ثَمَّ لَمْ يَعْرِفُوكَ وَاتَّخَذُوا بَعْضَ آيَاتِكَ رَبًّا فَبِذَلِكَ وَصَفُوكَ تَعَالَيْتَ رَبِّي عَمَّا بِهِ الْمُشْبِهُونَ نَعْتُوكَ.

٣. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي نَصْرٍ قَالَ: جَاءَ قَوْمٌ مِنْ وَزَاءِ النَّهْرِ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ فَقَالُوا لَهُ: جِئْنَاكَ نَسْأَلُكَ عَنْ ثَلَاثِ مَسَائِلَ فَإِنْ أَجَبْتَنَا فِيهَا عَلِمْنَا أَنَّكَ عَلِيمٌ فَقَالَ: «سَلُوا» فَقَالُوا أَخْبِرْنَا عَنِ اللَّهِ أَيْنَ كَانَ وَكَيْفَ كَانَ وَعَلَى أَيِّ شَيْءٍ كَانَ اعْتِمَادُهُ؟ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَيْفَ الْكَيْفِ فَهُوَ بِلَا كَيْفٍ وَأَيْنَ الْإَيْنِ فَهُوَ بِلَا أَيْنٍ وَكَانَ اعْتِمَادُهُ عَلَى قُدْرَتِهِ» فَقَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ عَلِيمٌ.

قال مصنف هذا الكتاب: يعني بقوله: «وكان اعتماده على قدرته» أي: على ذاته لأن

یارانش به او گفتند: «چرا اسم خود را نگفتی؟» گفت: «اگر به او می‌گفتم اسمم عبدالله است، می‌گفت: «این کسی که تو بنده او هستی کیست؟» به او گفتند: «به سویش بازگرد و به او بگو تو را بر معبودت دلالت کند و از نامت نبرد.» دیصانی خدمت حضرت بازگشت و عرض کرد: «یا جعفر بن محمد! مرا بر معبودم دلالت کن و از نامم میرس.»

امام صادق علیه السلام به او فرمود: «بنشین، ناگاه پسر کوچکی از خود را دید که تخم مرغی در دستش بود و با آن بازی می‌کرد.» امام صادق علیه السلام فرمود: «ای پسر! این تخم مرغ را به من ده.» پسر آن تخم مرغ را به حضرت داد. امام صادق علیه السلام فرمود: «ای دیصانی! این حصاری است محکم که دارای پوست ستبری است و در زیر این پوست ستبر، پوستی نازک است و در زیر آن پوست نازک، زردهای چون پارچه‌ای از طلای گداخته است و سفیدهای مانند پارچه‌ای از نقره گداخته است، نه آن زردهای که چون طلای روان است با سفیدهای که مانند نقره گداخته است می‌آمیزد و نه آن سفیدهای که مانند نقره گداخته است با زردهای که چون طلای روان است مخلوط می‌شود و این تخم مرغ بر حال خود است و هیچ اصلاحگری از آن بیرون نیامده که از اصلاحش خبر دهد و هیچ مفسدی در آن وارد نشده که از فسادش خبر آورد. معلوم نیست که برای تو آفریده شده یا برای ماده، که از آن رنگهایی چون رنگهای طاووسها شکافته می‌شود. آیا برای این تخم مرغ مدبری را می‌بینی؟»

راوی می‌گوید: دیصانی مدتی طولانی سر خود را زیر انداخت، سپس گفت: «گواهی می‌دهم که معبودی جز خدا نیست که یگانه است و شریکی ندارد. به راستی که محمد صلی الله علیه و آله بنده و رسول اوست و تو امام، پیشوا و حجتی از جانب خدا بر آفریدگانش هستی و من از آنچه در آن بودم، توبه می‌کنم.»

۲- بعضی از اصحاب ما گویند: امام رضا علیه السلام به کنار قبری از قبرهای خاندانش رسید و دستش را بر آن قبر گذاشت و فرمود: «خدای من! قدرت تو ظاهر شد و هیئت و شکلی آشکار نگشت، پس تو را نشناختند و تو را تقدیر و اندازه نمودند و تو را به اندازه و تقدیری که غیر آن است وصف کردند ای خدای من! من از آنان که تو را به تشبیه طلب کردند، بیزارم. هیچ چیز مانند تو نیست. خدای من! آنها هرگز تو را درک نکردند. نعمتهای آشکار تو که به آنان ارزانی داشته‌ای راهنمای آنهاست، اگر تو را بشناسند و در آفریدگان تو-ای خدای من! زمینه آن است که به تو شناخت پیدا کنند، بلکه تو را با آفریدگانت برابر ساختند و از این رو تو را نشناختند و بعضی از آیات و نشانه‌های تو را پروردگار خود برگزیدند و با آن تو را وصف کردند. ای پروردگار من! تو برتر از آنی که تشبیه‌گران تو را به آن وصف کردند.»

۳- احمد بن محمد بن ابی نصر گویند: گروهی از آن طرف بلخ خدمت امام رضا علیه السلام آمدند و عرض کردند: «خدمت تو آمده‌ایم تا از سه مسأله بپرسیم، اگر پاسخ دهی می‌دانیم که تو دانشمندی.» حضرت فرمود: «بپرسید!» عرض کردند: «به ما خبر ده که خدا در کجاست؟ و چگونه بود؟ اعتماد و تکیه گاهش بر چه چیز بوده است؟» حضرت فرمود: «خداوند، چگونگی را ایجاد کرده، او بدون چگونگی است و او حقیقت مکان را پدید آورده بی‌آنکه کو و کجایی باشد و اعتمادش بر قدرتش بود.» پس آنان گفتند: «گواهی می‌دهیم که تو دانشمندی.»

القدرة من صفات ذات الله عز وجل.

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلِيُّوْنِيهِ رَحِمَهُ اللهُ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْكُوفِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ مَحْسَنِ الْمِيشَمِيِّ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ أَبِي مَنْصُورِ الْمُتَطَبِّبِ فَقَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِي قَالَ: كُنْتُ أَنَا وَابْنُ أَبِي الْعُوجَاءِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُقَفِّعِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَقَالَ ابْنُ الْمُقَفِّعِ: تَرَوْنَ هَذَا الْخَلْقَ؟ وَأَوْمَأَ بِيَدِهِ إِلَى مَوْضِعِ الطَّوَابِ مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ أَوْجِبَ لَهُ اسْمُ الْإِنْسَانِيَّةِ إِلَّا ذَلِكَ الشَّيْخُ الْجَالِسُ يَغْنِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عليه السلام فَأَمَّا الْبَاقُونَ فَرَعَاغَ وَبَهَائِمُ فَقَالَ لَهُ ابْنُ أَبِي الْعُوجَاءِ: وَكَيْفَ أَوْجِبَتْ هَذَا الْاسْمَ لِهَذَا الشَّيْخِ دُونَ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: لَأَنِّي رَأَيْتُ عَنْدهُ مَا لَمْ أَرْ عَنْدهُمْ فَقَالَ ابْنُ أَبِي الْعُوجَاءِ: مَا بَدَّ مِنْ اخْتِبَارٍ مَا قُلْتَ فِيهِ مِنْهُ فَقَالَ لَهُ ابْنُ الْمُقَفِّعِ: لَا تَفْعَلْ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يُفْسِدَ عَلَيْكَ مَا فِي يَدِكَ فَقَالَ: لَيْسَ ذَا رَأْيِكَ وَ لِكِنَّكَ تَخَافُ أَنْ يَضَعِفَ رَأْيُكَ عِنْدِي فِي إِخْلَالِكَ إِيَّاهُ الْمَحَلَّ الَّذِي وَصَفْتُ.

فَقَالَ ابْنُ الْمُقَفِّعِ: أَمَّا إِذَا تَوَهَّشْتَ عَلَيَّ هَذَا فَقُمْ إِلَيْهِ وَتَحَفَّظْ مَا اسْتَطَعْتَ مِنَ الرُّزْلِ وَلَا تَتَنَّ عَيْنَاكَ إِلَى اسْتِرْسَالِ يُسْلِمَكَ إِلَى عِقَالٍ وَسِمَةٍ مَا لَكَ أَوْ عَلَيْكَ قَالَ: فَقَامَ ابْنُ أَبِي الْعُوجَاءِ وَبَقِيْتُ أَنَا وَابْنُ الْمُقَفِّعِ فَرَجَعَ إِلَيْنَا.

فَقَالَ: يَا ابْنَ الْمُقَفِّعِ مَا هَذَا يَبْشُرُ وَإِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا رُوحَانِي يَتَجَسَّدُ إِذَا شَاءَ ظَاهِرًا وَ يَتَرَوَّحُ إِذَا شَاءَ بَاطِنًا فَهَؤُذَا فَقَالَ لَهُ: وَكَيْفَ ذَاكَ؟ فَقَالَ: جَلَسْتُ إِلَيْهِ فَلَمَّا لَمْ يَبْقَ عَنْدهُ غَيْرِي ابْتَدَأَنِي فَقَالَ: «إِنْ يَكُنِ الْأَمْرُ عَلَى مَا يَقُولُ هَؤُلَاءِ وَهُوَ عَلَى مَا يَقُولُونَ يَعْنِي أَهْلُ الطَّوَابِ فَقَدْ سَلِمُوا وَعَظِمْتُمْ وَإِنْ يَكُنِ الْأَمْرُ عَلَى مَا تَقُولُونَ وَلَيْسَ كَمَا تَقُولُونَ فَقَدْ اسْتَوَيْتُمْ أَنْتُمْ وَهُمْ». فَقُلْتُ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ وَ أَيْ شَيْءٍ نَقُولُ وَ أَيْ شَيْءٍ يَقُولُونَ؟ مَا قَوْلِي وَقَوْلُهُمْ إِلَّا وَاحِدًا قَالَ: «فَكَيْفَ يَكُونُ قَوْلُكَ وَقَوْلُهُمْ وَاحِدًا وَهُمْ يَقُولُونَ: إِنْ لَهُمْ مَعَادُ وَ ثَوَابٌ وَعِقَابٌ وَ يَدِينُونَ بِأَنَّ لِلسَّمَاءِ إِلَهًا وَ أَنَّهَا عُمْرَانُ وَ أَنْتُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّ السَّمَاءَ خَرَابٌ لَيْسَ فِيهَا أَحَدٌ قَالَ: فَأَغْنَمْتُهَا مِنْهُ فَقُلْتُ لَهُ: مَا مَنَعَهُ إِنْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا نَقُولُ أَنْ يَظْهَرَ لِخَلْقِهِ وَ يَدْعُوهُمْ إِلَى عِبَادَتِهِ حَتَّى لَا يَخْتَلِفَ مِنْهُمْ ائْتِنَانِ؟ وَلِمَ اخْتَجَبَ عَنْهُمْ وَ أَرْسَلَ إِلَيْهِمُ الرُّسُلَ؟! وَلَوْ بَاشَرَهُمْ بِنَفْسِهِ كَانَ أَقْرَبَ إِلَى الْإِيمَانِ بِهِ؟!

فَقَالَ لِي: «وَيْلَكَ وَ كَيْفَ اخْتَجَبَ عَنْكَ مَنْ أَرَاكَ قُدْرَتَهُ فِي نَفْسِكَ نُشُوءَكَ وَلَمْ تَكُنْ

مؤلف این کتاب گوید: مقصود حضرت از «اعتمادش بر قدرتش بود» یعنی اعتمادش بر ذاتش بوده، چراکه قدرت از صفات ذات خداوند است.

۴. احمد بن محمد میثمی گوید: من در نزد ابو منصور طیبی یوادم که نقل کرد: مردی از یارانم خبر داد که من ابن ابی العوجاء و عبدالله بن مقفع در مسجد الحرام بودیم. ابن مقفع با دستش به مکان طواف اشاره نمود و گفت: «این مردم را می بینید، از آنها یک نفر نیست که نام انسانیت را برای او ثابت کنم، مگر آن شیخی که نشسته. یعنی جعفر بن محمد. ولی بقیه همه فرومایگان و چهارپایانند.» ابن ابی العوجاء گفت: «چگونه این نام را برای آن شیخ ثابت می کنی، ولی برای این گروه نه؟» گفت: «زیرا من نزد او مطلبی دیده ام که در نزد آنها ندیده ام.»

ابن ابی العوجاء گفت: «بایستی در مورد آنچه در شأن او گفتم، او را امتحان کنیم تا معلوم شود.» راوی می گوید: «ابن مقفع گفت: چنین ممکن است که می ترسم آنچه را که در دست داری فاسد کند (روش تو را با دلیل و برهان باطل سازد).»

ابن ابی العوجاء گفت: «نظر تو این نیست، ولی می ترسی که نظر تو در خصوص مدحی که بر او کردی در نزد من سست و ضعیف شود.» ابن مقفع گفت: «چون در مورد من چنین پنداشتی پس برخیز و به خدمتش برو و آن چه می توانی خود را از لغزش نگاهدار و افسار خود را رها مکن که تو را به بند کشاند و با او در آنچه به نفع و ضرر نوست با آگاهی سخن گو.»

راوی می گوید: ابن ابی العوجاء برخاست و من و ابن مقفع ماندیم. وقتی ابن ابی العوجاء برگشت، گفت: «ای پسر مقفع! این بشر عادی نیست و اگر در دنیا یک روحانی باشد که هرگاه بخواهد در ظاهر دارای جسم باشد و هرگاه بخواهد در باطن روح صرف شود و از علائق جسمانی فارغ باشد، همین شخص است.» ابن مقفع گفت: «چه شد؟» گفت: «در نزد او نشستم، چون کسی جز من باقی نماند آغاز به سخن کرد و فرمود: اگر امر آن گونه باشد که این گروه - یعنی اهل طواف می گویند - و حال آن که امر چنان است؛ پس آنها سالم خواهند ماند و شما هلاک شده اید و اگر امر به گونه ای باشد که شما می گوئید - که چنان نیست که شما می گوئید - پس شما و آنها با هم برابرید.»

من به آن حضرت گفتم: «خدا تو را رحمت کند! اما چه می گوئیم و آنها چه می گویند؟ سخن ما و آنها یکی است. فرمود: چگونه سخن تو و آنان یکی است و حال آن که آنان می گویند برای ایشان معاد و ثواب و کیفری هست و اعتقاد دارند که آسمان را خدایی است که او را عبادت می کند و این که آسمان آبادان است و شما گمان می کنید که آسمان ویران است و هیچ کس در آن نیست.»

ابن ابی العوجاء گوید: من این مطلب را غنیمت شمرده به او گفتم: «اگر امر آن گونه است که تو می گویی پس چه مانعی است که خدا خود را برای خلق ظاهر و ایشان را به سوی عبادتش بخواند، تا از آنان دو نفر هم با هم اختلاف نکنند و چرا از ایشان محتجب شده و در پرده رفته و پیامبران به سوی آنان فرستاده است و اگر خودش متوجه آنان می شد، ایمان به او نزدیکتر بود.»

حضرت به من فرمود: «وای بر تو! چگونه از تو پنهان شده کسی که قدرتش را در نهادت به تو نشان

وَكَبْرَكَ بَعْدَ صِغْرِكَ وَقُوَّتَكَ بَعْدَ ضَعْفِكَ وَضَعْفَكَ بَعْدَ قُوَّتِكَ وَسُخْمَكَ بَعْدَ صِحَّتِكَ وَصِحَّتَكَ بَعْدَ سُخْمِكَ وَرِضَاكَ بَعْدَ غَضَبِكَ وَغَضَبَكَ بَعْدَ رِضَاكَ وَحُزْنَكَ بَعْدَ فَرَحِكَ وَفَرَحَكَ بَعْدَ حُزْنِكَ وَحُبَّكَ بَعْدَ بُغْضِكَ وَبُغْضَكَ بَعْدَ حُبِّكَ وَعِزَمَكَ بَعْدَ إِهْنَانِكَ وَإِهْنَانَكَ بَعْدَ عِزَمِكَ وَشُهْوَتَكَ بَعْدَ كِرَاهَتِكَ وَكِرَاهَتَكَ بَعْدَ شُهْوَتِكَ وَرَغْبَتَكَ بَعْدَ رَهْبَتِكَ وَرَهْبَتَكَ بَعْدَ رَغْبَتِكَ وَرِجَاءَكَ بَعْدَ يَأْسِكَ وَيَأْسَكَ بَعْدَ رِجَائِكَ وَخَاطِرَكَ بِمَا لَمْ يَكُنْ فِي وَهْمِكَ وَغُرُوبَ مَا أَنْتَ مُعْتَقِدُهُ عَنْ ذَهَبِكَ وَمَا زَالَ يَعُدُّ عَلَى قُدْرَتِهِ الَّتِي هِيَ فِي نَفْسِي الَّتِي لَا أَدْفَعُهَا حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُظْهِرُ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ.

٥. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ ذَكْرَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «قَالَ إِنْ إِبْلِيسَ قَالَ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عليه السلام: أَتَقْدِرُ رَبُّكَ عَلَى أَنْ يَدْخُلَ الْأَرْضَ بَيْضَةً لَا يَصْغُرُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْبُرُ الْبَيْضَةُ؟ فَقَالَ عِيسَى عليه السلام: وَيَلَكُ إِنْ اللَّهُ لَا يُوصَفُ بِعَجْزٍ وَمَنْ أَقْدَرُ مِنْهُ يَلْطَفُ الْأَرْضَ وَيُعْظِمُ الْبَيْضَةَ».

٦. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى عَنْ رِثْوِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْفَضْلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: «سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُوصَفُ» قَالَ: وَقَالَ زُرَّارَةُ: قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُوصَفُ وَكَيْفَ يُوصَفُ وَقَدْ قَالَ فِي كِتَابِهِ: (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) ^(١) فَلَا يُوصَفُ بِقُدْرَةٍ إِلَّا كَانَ أَعْظَمَ مِنْ ذَلِكَ».

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصَّقَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي خَمْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «قَالَ أَبِي عليه السلام: إِنْ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ابْنُ الْحَقِيقَةِ كَانَ رَجُلًا رَابِطَ الْجَأَشِ وَأَشَارَ بِيَدِهِ وَكَانَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ فَاسْتَقْبَلَهُ الْحَجَّاجُ فَقَالَ: قَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَضْرِبَ الَّذِي فِيهِ عَيْنَاكَ قَالَ لَهُ مُحَمَّدٌ: كَلَّا إِنْ لِلَّهِ تَبَارَكَ اسْمُهُ فِي خَلْقِهِ كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثِمِائَةِ لَحْظَةٍ أَوْ لَحْظَةٍ فَلَعَلَّ إِحْدَاهُنَّ تَكْفُفُ عَنِّي».

٨. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلِيُّوهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

داده، تو چیزی نبودی تو را موجود ساخته و بزرگ کرده بعد از آن که کوچک بودی و به تو توانایی داده بعد از آن که ناتوان بودی و بیماریت کرده، بعد از آن که تندرست بودی و تندرست کرده بعد از آنکه بیمار بودی و خوشنودت ساخته بعد از آن که خشمگین بودی و خشمت داده بعد از آن که خشنود ساخته و اندوهت داده بعد از آنکه شاد بودی و شادیت داده بعد از آن که اندوه داشتی و دوستیت داده بعد از آن که دشمنی داشتی و دشمنیت داده بعد از آنکه دوستی داشتی و عزم و تصمیم داده بعد از آن که سستی و امتناع داشتی و سستی ات داده بعد از آنکه عزم و تصمیم داشتی و خواهشت داده بعد از آن که ناخوش داشتی و کراهتت داده بعد از آن که خواهش داشتی و رغبت داده بعد از آن که ترس داشتی و ترس داده بعد از آن که رغبت داشتی، و امیدواریت داده بعد از آن که نومید بودی و نومیدیت داده بعد از آن که امیدوار بودی و آنچه در خیالت نبوده به خاطرت آورده و آنچه تو معتقد به آن بودهای از ذهنت دور ساخته است.

حضرت پیوسته قدرت خدا را که در نفس من بود، برای من می شمرد و من نمی توانستم آن را رد کنم تا آن که گمان کردم به زودی در آنچه بین من و او بود، بر من غالب خواهد شد.

۵- محمد بن ابی عمیر از فردی که او ذکر کرده، نقل می کند که امام صادق علیه السلام فرمود: «شیطان به عیسی بن مریم علیه السلام گفت: آیا پروردگار تو می تواند زمین را در تخم مرغی داخل کند که نه زمین کوچک شود و نه تخم مرغ بزرگ شود؟ عیسی علیه السلام به او فرمود: وای بر تو! به راستی که خداوند به در ماندگی توصیف نمی شود و چه کسی توانا تر از آن کسی است که زمین را لطیف و نرم و تخم را بزرگ گرداند؟»

۶- فضیل بن یسار گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که فرمود: «به راستی که خدا را نمی توان توصیف کرد. راوی گوید: زراره گفت: امام باقر علیه السلام فرمود: «به راستی که خدا را نمی توان توصیف کرد و چگونه او را می توان وصف کرد و حال آن که در کتاب خود فرمود: و حق اندازه او را نتوانستند تقدیر کنند. پس او به قدرتی توصیف نمی شود مگر آن که از آن بزرگتر است.»

۷- حسین بن ابی حمزه گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود: «پدرم علیه السلام با دست مبارکش اشاره به محل طواف نمود و فرمود: محمد بن حنفیه مردی شجاع و قوی دل بود روزی در خانه خدا طواف می کرد که با حجاج روبه رو شد، حجاج گفت: تصمیم دارم آنچه را که چشمهایت در آن است (سرت را) بزنم! محمد گفت: «هرگز! به راستی که خداوند هر روز در مورد آفریدگانش سبصد لحظه - یا لمحّه - دارد. پس شاید که در یکی از آنها تو را از من باز دارد.»

۸- مفضل بن عمر جعفری گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «به راستی که قدرت خدا را نمی توان

الصِّيرَفِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَمَّادٍ عَنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ عُمَرَ الْجُعْفِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا تَقْدَرُ قُدْرَتُهُ وَلَا يَقْدِرُ الْعِبَادُ عَلَى صِفَتِهِ وَلَا يَتَلَوَّنُ كُنْهَ عِلْمِهِ وَلَا مَبْلَغَ عَظَمَتِهِ وَلَا شَيْءٌ غَيْرُهُ هُوَ نُورٌ لَيْسَ فِيهِ ظِلْمَةٌ وَصَدُوقٌ لَيْسَ فِيهِ كَذِبٌ وَعَدْلٌ لَيْسَ فِيهِ جَوْرٌ وَحَقٌّ لَيْسَ فِيهِ بَاطِلٌ كَذَلِكَ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ أَبَدَ الْأَبَدِينَ وَكَذَلِكَ كَانَ إِذْ لَمْ يَكُنْ أَرْضٌ وَلَا سَمَاءٌ وَلَا لَيْلٌ وَلَا نَهَارٌ وَلَا شَمْسٌ وَلَا قَمَرٌ وَلَا نَجْمٌ وَلَا سَحَابٌ وَلَا مَطَرٌ وَلَا رِيَّاحٌ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَحَبَّ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقًا يُعْظَمُونَ عَظَمَتَهُ وَيَكْبُرُونَ كِبَرِيَّاءَهُ وَيَجْلُونَ جَلَالَهُ فَقَالَ: كُونَا ظِلِّينِ فَكَانَا كَمَا قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى».

قال مصنف هذا الكتاب: معنى قوله: «هو نور» أي: هو منير وهاد ومعنى قوله: «كونا ظليين الروح المقدس والملك المقرب والمراد به: أن الله كان ولا شيء معه فأراد أن يخلق أنبياءه وحججه وشهداءه فخلق قبلهم الروح المقدس وهو الذي يؤيد الله عز وجل به أنبياءه وحججه وشهداءه عليه السلام وهو الذي يحرسهم به من كيد الشيطان ووساوسه ويسددهم ويوفقهم ويمددهم بالخواطر الصادقة ثم خلق الروح الأمين الذي نزل على أنبيائه بالوحي منه عز وجل وقال لهما: كونا ظليين ظليين لأنبيائي ورسلي وحججي وشهادتي فكانا كما قال الله عز وجل ظليين ظليين لأنبيائه ورسله وحججه وشهادته يعينهم بهما وينصرهم على أيديهما ويحرسهم بهما وعلى هذا المعنى قيل للسلطان العادل: إنه ظل الله في أرضه لعباده يأوي إليه المظلوم ويأمن به الخائف الوجل ويأمن به السبل ويتصف به الضعيف من القوي وهذا هو سلطان الله وحجته التي لا تخلو الأرض منه إلى أن تقوم الساعة.

٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلَوْنِي رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْمَدَنِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَدِيْنَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «قِيلَ لَامِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: هَلْ يَقْدِرُ رَبُّكَ أَنْ يَدْخُلَ الدُّنْيَا فِي بَيْضَةِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَصْغُرَ الدُّنْيَا أَوْ يَكْبُرَ الْبَيْضَةُ؟ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَنْسَبُ إِلَى الْعَجْزِ وَالَّذِي سَأَلْتَنِي لَا يَكُونُ».

١٠. حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ مَسْرُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ غَامِرٍ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَامِرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام

اندازه گیری کرد و بندگان توان توصیف آن را ندارند و به کثرت علم و مقدار عظمتش نمی رسند و چیزی غیر از او نیست. او نوری است که ظلمتی در آن نیست و راستی که دروغی در آن راه ندارد و عدل و دادی که ستمی در آن نیست و حقی که باطلی در آن نیست. همواره و برای همیشه چنین بوده و خواهد بود. و چنین بوده هنگامی که نه زمینی بود و نه آسمانی، نه شبی و نه روزی، نه آفتابی و نه ماهی، نه ستارگانی و نه ابری، نه بارانی و نه بادهایی. بعد از آن خداوند دوست داشت که خلقی را بیافریند که عظمت او را بستانند و بزرگی و کبریایی او را بزرگ دانند و بزرگواری و جلالش را بزرگ شمارند. آن گاه که فرمود: «دو سایه باشید. پس شدند انسان که خدا فرمود.»

مؤلف این کتاب گوید: معنای سخن آن حضرت که «او نور است» یعنی او نور بخش و راهنما و هدایتگر است و معنای سخن آن حضرت که: «دو سایه باشید» منظور روح مقدس و فرشته مقرب است و مراد این است که خدا بود و هیچ چیز با او نبود پس خواست که پیامبران حجتها و شاهدهای خود را بیافریند. پیش از اینها روح مقدس را آفرید و آن همان است که خدا به واسطه او پیامبران و حجتها و شاهدهای خود را - صلوات الله علیهم - تأیید و تقویت می کند و اوست که آنها را از کید و وسوسه های شیطان حراست می کند و آنها را راست و درست می سازد و توفیق می دهد و با اندیشه های راست امداد و یاری می کند.

سپس خداوند روح الامین را آفرید که بر پیامبرانش با وحی از جانب او فرود آمد و خدا به آنها فرمود: دو سایه مستمر برای پیامبران و رسولان و حجتها و شاهدان من باشید. پس آنان دو سایه بودند برای پیامبران، رسولان، حجتها و شاهدان انسان که خدا فرموده بود و آنها را به این دو سایه یاری می نمود حراست می فرمود و به همین جهت به پادشاه عادل گفته اند: «سایه خدا در زمین برای بندگان اوست که مظلوم به او پناه می برد، ترسان با او ایمن می گردد، راهبا به وسیله او امن می شود و ناتوان به یاری او توانمند می شود و دادش را می ستانند و این پادشاه، همان پادشاه و سلطان خدا و حجت اوست که زمین از او خالی نیست تا رستخیز برپا شود.»

۹- عمر بن اذینه گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: به امیرمؤمنان علیه السلام گفته شد: آیا پروردگار تو می تواند دنیا را در تخم مرغی داخل کند بی آنکه دنیا کوچک شود، یا تخم مرغ بزرگ گردد؟ فرمود: خداوند به در ماندگی نسبت داده نمی شود و آنچه تو از من پرسیدی نمی شود.

۱۰- ابان بن عثمان گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: مردی به امیرالمؤمنین علیه السلام عرض کرد: آیا خدا

قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ: أَتَقْدِرُ اللَّهُ أَنْ يَدْخَلَ الْأَرْضَ فِي بَيْضَةٍ وَلَا يُصَغِّرَ الْأَرْضَ وَلَا يَكْثُرَ الْبَيْضَةُ؟ فَقَالَ: وَتِلْكَ إِنْ اللَّهَ لَا يُوَصِّفُ بِالْعَجْزِ وَمَنْ أَقْدَرُ مِمَّنْ يُلَطِّفُ الْأَرْضَ وَيُعْظِمُ الْبَيْضَةَ».

١١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّهِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي نَصْرِ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى الرِّضَاءِ عليه السلام فَقَالَ: هَلْ يَقْدِرُ رَبُّكَ أَنْ يَجْعَلَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي بَيْضَةٍ؟ قَالَ: «نَعَمْ وَفِي أَصْغَرِ مِنَ الْبَيْضَةِ قَدْ جَعَلَهَا فِي عَيْنِكَ وَهِيَ أَقَلُّ مِنَ الْبَيْضَةِ لِأَنَّكَ إِذَا فَتَحْتَهَا عَايَنْتَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا وَلَوْ شَاءَ لَأَعْمَاكَ عَنْهَا».

١٢. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْعُلَوِيُّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عَرْفَةَ قَالَ: قُلْتُ لِلرِّضَاءِ عليه السلام: خَلَقَ اللَّهُ الْأَشْيَاءَ بِالْقُدْرَةِ أَمْ بِغَيْرِ الْقُدْرَةِ؟ فَقَالَ: «لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَلْقُ الْأَشْيَاءِ بِالْقُدْرَةِ لِأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ بِالْقُدْرَةِ فَكَأَنَّكَ قَدْ جَعَلْتَ الْقُدْرَةَ شَيْئًا غَيْرَهُ وَجَعَلْتَهَا آلَةً لَهُ بِهَا خَلَقَ الْأَشْيَاءَ وَهَذَا شِرْكٌ وَإِذَا قُلْتَ: خَلَقَ الْأَشْيَاءَ بِقُدْرَةٍ فَإِنَّمَا تَصِفُهُ أَنَّهُ جَعَلَهَا بِاقْتِدَارِ عَلَيْهَا وَقُدْرَةٍ وَلَكِنْ لَيْسَ هُوَ بِضَعِيفٍ وَلَا عَاجِزٍ وَلَا مُحْتَاجٍ إِلَى غَيْرِهِ».

قال محمد بن علي مؤلف هذا الكتاب: إذا قلنا: إن الله لم يزل قادرا فإنما نريد بذلك نفي العجز عنه ولا نريد إثبات شيء معه لأنه عز وجل لم يزل واحدا لا شيء معه و سابين الفرق بين صفات الذات وصفات الأفعال في باب إن شاء الله.

١٣. حَدَّثَنَا حَمَزَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعُلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَدِيْنَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا) ^(١) فَقَالَ: «هُوَ وَاحِدٌ أَحَدِي الذَّاتِ بَاتٍ مِنْ خَلْقِهِ وَبِذَلِكَ وَصَفَ نَفْسَهُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ بِالْأَشْرَافِ وَالْأَخَاطِةِ وَالْقُدْرَةِ لَا يَغْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ بِالْأَخَاطَةِ وَالْعِلْمِ لَا بِالذَّاتِ لِأَنَّ

می‌تواند زمین را در تخم مرغی قرار دهد بدون آن که زمین کوچک شود و تخم مرغ بزرگ گردد؟ حضرت فرمود: وای بر تو! به راستی که خدا به درماندگی وصف نمی‌شود. چه کسی توانا تر از آن کسی است که زمین را لطیف و نازک و تخم مرغ را بزرگ کند؟!۱

۱۱- احمد بن محمد بن ابی نصر گوید: مردی خدمت امام رضا علیه السلام آمد و عرض کرد: «آیا پروردگار تو می‌تواند آسمانها و زمین و آنچه در بین اینهاست در تخم مرغی قرار دهد؟» فرمود: «آری، بلکه در کوچکتر از تخم مرغ نیز می‌تواند. بی‌تردید خداوند آنها را در چشم تو قرار داده که کوچکتر از تخم مرغ است. چرا که هرگاه تو دیده بگشایی آسمان و زمین و آنچه را که در بین آنهاست می‌بینی و اگر می‌خواست تو را از دیدن آنها کور می‌کرد.»

۱۲- محمد بن عرقه گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «آیا خداوند چیزها را به قدرت آفریده یا به غیر قدرت؟» فرمود: «جایز نیست که آفرینش چیزها به قدرت باشد، چرا که وقتی بگویی: چیزها را به قدرت آفریده، گویی که تو قدرت را چیزی از غیر او قرار داده و آن را وسیله‌ای برای آفرینش چیزها قرار داده‌ای و این شرک است و اگر بگویی چیزها را به قدرت آفریده تنها او را توصیف می‌کنی که او با قدرت آنها را آفریده، ولی او ناتوان، در مانده و نیازمند به غیر خود نیست.»

محمد بن علی، مؤلف این کتاب می‌گوید: وقتی ما می‌گوییم: «خداوند همواره قادر و توانا است، درماندگی را از او نفی می‌کنیم و با این اثبات، چیزی را در کنار او اراده نمی‌کنیم، زیرا که او همواره یکی بوده و هیچ چیز با او نبوده است. و به زودی - ان شاء الله - فرق میان صفات ذات و صفات افعال را در بخش مربوطه بیان خواهیم کرد.»

۱۳- عمر بن اذینه گوید: امام صادق علیه السلام در مورد آیه شریفه «وَجَعَلَ رِزْقَهُ سَهْلًا» فرمود: «او چهارم آنهاست و نه پنج نفر جز آن که او ششمین آنهاست و نه کمتر از این و نه بیشتر مگر اینکه هر کجا باشند او با آنهاست.» فرمود: «او یگانه و احدی الذات است، از خلقش جدا است و این گونه خود را توصیف فرموده است. او با اشراق، احاطه و قدرت به هر چیزی احاطه دارد، از او هم وزن ذراتی در آسمانها و در زمین و نه کوچکتر از این و نه بزرگتر دور نمی‌شود، و این به سبب احاطه و قدرت است و نه ذات، چرا که مکانها محدود است و حدود چهارگانه آنها را فرا گرفته، پس هرگاه به ذات باشد احاطه بر او لازم می‌آید.»

الْأَمَّا كَيْنَ مَحْدُودَةٌ تُحَوِّيهَا حُدُودُ أَرْبَعَةٍ فَإِذَا كَانَ بِالذَّاتِ لَزِمُهُ الْخَوَانِيَّةُ.

١٤. حَدَّثَنَا تَيْمِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَيْمِيمٍ الْقُرَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ حَمْدَانَ بْنِ سُلَيْمَانَ النَّيْسَابُورِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْجَهْمِ قَالَ: حَضَرْتُ مَجْلِسَ الْمَأْمُونِ وَعِنْدَهُ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ الْمَأْمُونُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ أَلَيْسَ مِنْ قَوْلِكَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ مَعْصُومُونَ؟ قَالَ: بَلَى فَسَأَلَهُ عَنْ آيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ فِيهَا سَأَلُهُ أَنْ قَالَ لَهُ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ: (رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى) قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي. (١) قَالَ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَ أَوْحَى إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنِّي مَشْخُذٌ مِنْ عِبَادِي خَلِيلًا إِنْ سَأَلَنِي إِخْتِاءُ الْمَوْتَى أَجَبْتُهُ فَوَقَعَ فِي نَفْسِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ ذَلِكَ الْخَلِيلُ فَقَالَ: (رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى) قَالَ: (أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ؟) قَالَ: (بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي) عَلَى الْخَلَّةِ قَالَ: (فَخَذُ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصَرَّهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْأً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) فَأَخَذَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَسْرًا وَبَطْأً وَطَاوَسًا وَدِيكًا فَقَطَعَهُنَّ قِطْعًا صَغِيرًا ثُمَّ جَعَلَ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنَ الْجِبَالِ الْيَمَانِيَّةِ كَانَتْ حَوْلَهُ وَكَانَتْ عَشْرَةً مِنْهُنَّ جُزْأً وَجَعَلَ مَنَاقِيرَهُنَّ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ثُمَّ دَعَاهُنَّ بِأَسْمَائِهِنَّ وَوَضَعَ عِنْدَهُ حَبًّا وَمَاءً فَتَطَايَرَتْ تِلْكَ الْأَجْزَاءُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ حَتَّى اسْتَوَتْ الْأَبْدَانُ وَجَاءَ كُلُّ بَدَنٍ حَتَّى انْضَمَّ إِلَى رَقَبَتِهِ وَرَأْسِهِ فَخَلَّى إِبْرَاهِيمُ عَنْ مَنَاقِيرَهُنَّ فِطْرَنَ ثُمَّ وَقَفْنَ فَشَرِبْنَ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ وَالتَّقَطْنَ مِنْ ذَلِكَ الْحَبِّ وَقُلْنَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَحْيَيْتَنَا أَحْيَاكَ اللَّهُ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: بَلَى اللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قَالَ الْمَأْمُونُ: بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ يَا أَبَا الْحَسَنِ.

وَالْحَدِيثُ طَوِيلٌ أَخَذْنَا مِنْهُ مَوْضِعَ الْحَاجَةِ.

١٥. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْخَرَّازِ عَنْ مُتْنَى الْحَنَاطِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ أَظَنَّهُ مُحَمَّدَ بْنَ نَعْمَانَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) (٢) قَالَ: «كَذَلِكَ هُوَ فِي كُلِّ مَكَانٍ» قُلْتُ: بِذَاتِهِ؟ قَالَ: «وَوَيْحَكَ إِنْ الْأَمَّا كَيْنَ أَقْدَارٌ فَإِذَا قُلْتُ: فِي مَكَانٍ بِذَاتِهِ لَزِمَكَ أَنْ تَقُولَ فِي أَقْدَارٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَلَكِنْ هُوَ

۱۴- علی بن محمد بن جهم گوید: در مجلس مأمون حضور داشتم، امام رضا علیه السلام نزد او بود. مأمون به آن حضرت عرض کرد: «یا بن رسول الله! آیا این گفتار از تو نیست که پیامبران معصوم اند؟» حضرت فرمود: «آری.» آنگاه مأمون در مورد آیاتی چند از قرآن از حضرت پرسید، از جمله پرسید: مرا از سخن ابراهیم آگاه کن که گفت: پروردگار! به من بنما که چگونه مردگان را زنده می کنی؟ خدا فرمود: آیا ایمان نیاورده ای؟ ابراهیم گفت: بلی، ایمان آورده ام ولی می خواهم دلم مطمئن باشد و آرام گیرد.» امام رضا علیه السلام فرمود: «خدا ی تبارک و تعالی به ابراهیم علیه السلام وحی فرموده بود: من از بین بندگان خود خلیلی انتخاب خواهم کرد که اگر زنده کردن مردگان را از من درخواست کنند از او خواهم پذیرفت. در دل ابراهیم علیه السلام افتاد که او همان خلیل است و گفت: «پروردگار! به من بنما که چگونه مردگان را زنده می کنی؟» خدا فرمود: «آیا ایمان نیاورده ای؟» گفت: «بلی ولی می خواهم دلم بر خلیلی مطمئن شود.» خدا فرمود: «پس چهار پرند را بگیر و آنها را تکه تکه کن! آن گاه بر هر کوهی از آن پرندگان پاره پاره شده، مقداری قرار ده سپس این پرندگان را به نامهایشان بخوان تا شتابان به سوی تو بیایند و بدان که خدا غالبی تواند و صاحب حکمت است.» ابراهیم علیه السلام چهار پرند، عقاب، مرغابی، طاووس و خروس را گرفت و آنها را به تکه های کوچکی تقسیم کرد و باهم آمیخت، آن گاه بر هر کوهی از آن کوههایی که در اطراف او - و آنها ده کوه بودند - پاره ای از آنها را قرار داد، منقارهای آنها در میان انگشتانش بود، آنها را به نامهایشان خواند و در نزد خود دانه و آبی گذاشت. پس آن اجزا به پرواز در آمدند و بعضی از آن پاره ها به سوی بعضی دیگر پرواز کردند تا آنکه بدنهایشان درست شد و هر بدنی آمد و به گردن و سرش چسبید. ابراهیم علیه السلام منقارهای آنها را رها کرد و آنها پرواز کردند، آنگاه فرود آمدند، از آن آب آشامیدند و از آن چیدند و گفتند: «ای پیامبر خدا! ما را زنده کردی خدا تو را زنده دارد.» ابراهیم علیه السلام فرمود: «بلکه خدا زنده می کند و می میراند و او بر هر چیزی توانا است.» مأمون گفت: «و آفرین بر تو ای ابوالحسن!»

این حدیث طولانی است و ما به مقدار نیاز از آن بیان کردیم.

۱۵- ابو جعفر - شاید محمد بن نعمان - گوید: از امام صادق علیه السلام در باره گفتار خدا که می فرماید: «او اوست خدا در آسمان ها و در زمین» پرسیدم. فرمود: «او در هر مکانی چنین است.» عرض کردم: «به ذات خود؟» فرمود: «وای بر تو! به راستی که برای مکانها اندازه هایی است وقتی بگویی: به ذات در مکانی است لازم آید که بگویی در اندازه ها است و غیر آن، ولی اواز آفریدگانش جدا است، از روی علم،

بَائِنٌ مِنْ خَلْقِهِ مُحِيطٌ بِمَا خَلَقَ عِلْمًا وَقُدْرَةً وَإِحَاطَةً وَسُلْطَانًا وَمُلْكًا وَلَيْسَ عِلْمُهُ بِمَا فِي الْأَرْضِ بِأَقْلَ بِمَا فِي السَّمَاءِ لَا يَبْعُدُ مِنْهُ شَيْءٌ وَالْأَشْيَاءُ لَهُ سَوَاءٌ عِلْمًا وَقُدْرَةً وَسُلْطَانًا وَمُلْكًا وَإِحَاطَةً».

١٦. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ: قَالَ أَبُو شَاكِرٍ الدِّيصَانِيُّ: إِنَّ فِي الْقُرْآنِ آيَةً هِيَ قُوَّةٌ لَنَا قُلْتُ وَمَا هِيَ؟ فَقَالَ: (وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ) ^(١) قَلِمٌ أَذَرُ بِمَا أَحْيِيهِ فَحَجَجْتُ فَخَبَّرْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقَالَ: «هَذَا كَلَامُ زَنْدِيقٍ خَبِثَ إِذَا رَجَعْتَ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ: مَا اسْمُكَ بِالْكُوفَةِ فَإِنَّهُ يَقُولُ فَلَانُ فَقُلْ: مَا اسْمُكَ بِالْبَصْرَةِ فَإِنَّهُ يَقُولُ فَلَانُ فَقُلْ: كَذَلِكَ اللَّهُ رَبُّنَا فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ وَفِي الْبَحَارِ إِلَهُ وَفِي كُلِّ مَكَانٍ إِلَهُ» قَالَ: فَقَدِمْتُ فَأَتَيْتُ أَبَا شَاكِرٍ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ: هَذِهِ نَقَلْتُ مِنَ الْحِجَازِ.

١٧. حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مَسْرُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ غَامِرٍ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَامِرٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ مُقَاتِلِ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام الصَّادِقُ عليه السلام لَمَّا صَعِدَ مُوسَى عليه السلام إِلَى الطُّورِ فَنَادَى رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: يَا رَبِّ أَرِنِي خَزَائِنَكَ فَقَالَ: يَا مُوسَى إِنَّمَا خَزَائِنِي إِذَا أَرَدْتُ شَيْئًا أَنْ أَقُولَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ» قَالَ مَصْنُفٌ هَذَا الْكِتَابُ: مِنَ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَادِرٌ أَنْ الْعَالَمَ لَمَا نَبَتْ أَنَّهُ صَنَعَ الصَّانِعَ وَلَمْ نَجِدْ أَنْ يَصْنَعْ الشَّيْءَ مِنْ لَيْسَ بِقَادِرٍ عَلَيْهِ بِدَلَالَةِ أَنَّ الْمَقْعَدَ لَا يَقَعُ مِنْهُ الْمَشْيُ وَالْعَاجِزُ لَا يَتَأْتِي لَهُ الْفِعْلُ صَحَّ أَنَّ الَّذِي صَنَعَهُ قَادِرٌ وَلَوْ جَازَ غَيْرُ ذَلِكَ لَجَازَ مَنَا الطَّيْرَانِ مَعَ فَقَدْ مَا يَكُونُ بِهِ مِنَ الْآلَةِ وَلَصَحَّ لَنَا الْإِدْرَاكُ وَإِنْ عَدِمْنَا الْحَاسَةَ فَلَمَّا كَانَ إِجَازَةُ هَذَا خُرُوجًا عَنِ الْمَعْقُولِ كَانَ الْأَوَّلُ مِثْلَهُ.

قدرت، احاطه و سلطنت بر آفریدگانش احاطه دارد و علمش در زمین کمتر از علم او در آسمان نیست و چیزی از او دور نمی‌شود و از نظر علم، قدرت، سلطنت، ملک و احاطه، چیزها برای او برابر و یکسان است.

۱۶- هشام بن حکم گوید: ابو شاکر دیصانی گفت: «در قرآن آیه‌ای است که عقیده ما را تقویت می‌کند، گفتیم: «آن آیه کدام است؟» گفت: «او کسی است که در آسمان خدا و در زمین خدا است، هشام گوید: «من ندانستم که پاسخ او را چگونه بدهم و بعد از آن به حج رفتم و این مطلب را به امام صادق علیه السلام عرضه داشتم، فرمود: «این سخن، سخن زندیق پلیدی است، هنگامی که به سوی او برگردی به او بگو: نام تو در کوفه چیست؟ او خواهد گفت: فلانی. بعد از آن به او بگو: نام تو در بصره چیست؟ او خواهد گفت: فلانی و چون همان نام را بگوید بگو: همچنین است خدا، پروردگار ما در آسمان خدا، در زمین خدا، در دریاها خدا، در هر جا خدا است.»

هشام می‌گوید: «از سفر بازگشتم، نزد ابو شاکر رفتم و پاسخ او را دادم، گفت: «این پاسخ از حجاز آمده است.»

۱۷- مقاتل بن سلیمان گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هنگامی که موسی علیه السلام به سوی کوه طور صعود کرد به پروردگار خود عرض کرد: ای پروردگار من! گنجینه‌های خود را به من بنمایان! فرمود: ای موسی! گنجینه‌های من این است که هر گاه چیزی را اراده کنم به آن می‌گویم: موجود شو! پس موجود می‌شود.» مؤلف این کتاب می‌گوید: از جمله دلایل‌های قادر بودن خدا این که: وقتی ثابت شد که جهان را صانع ساخته‌است و کسی را نیافریدیم که چیزی را که بر آن قادر نیست، بسازد به دلیل اینکه شخص زمین گیر توان راه رفتن ندارد و عاجز توان انجام کاری را ندارد؛ معلوم شد که سازنده آن قادر است و اگر جز این جایز باشد، بایستی پرواز کردن برای ما با بدون وسایل پرواز صحیح باشد، همچنین بدون نیروی حواس دریافتن برای ما صحیح باشد و چون تجویز این مطلب موجب خروج از معقول است، مطلب نخست نیز در نامعقولی مثل آن خواهد بود.

١٠. باب العلم

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ التَّوْفَلِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سَفْيَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عَلِيٍّ الْقَضَائِبِيُّ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقُلْتُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ مُنْتَهَى عِلْمِهِ فَقَالَ: لَا تَقُلْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ لَيْسَ لِعِلْمِهِ مُنْتَهَى.

٢. أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْقَطَّارُ وَأَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ جَمِيعاً عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنِ الْكَاهِلِيِّ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام فِي دَعَاءِ الْحَمْدِ لِلَّهِ مُنْتَهَى عِلْمِهِ فَكَتَبَ إِلَيَّ: لَا تَقُولَنَّ: مُنْتَهَى عِلْمِهِ وَلَكِنْ قُلْ مُنْتَهَى رِضَاهُ.

٣. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْسَنَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ جَعْفَرِ الْأَسَدِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «الْعِلْمُ هُوَ مِنْ كَمَالِهِ».

٤. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الصَّرِفِيِّ عَنْ بَكَّارِ الْوَاسِطِيِّ عَنْ أَبِي حَمْرَةَ الثَّمَالِيِّ عَنْ حُمْرَانَ أَعْيَنَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي الْعِلْمِ قَالَ: «هُوَ كَيْدِكَ مِنْكَ».

قال محمد بن علي مؤلف هذا الكتاب: يعني أن العلم ليس هو غيره وأنه من صفات ذاته لأن الله عز وجل ذات علامة سمعية بصيرة وإنما نريد بوصفنا إياه بالعلم نفياً للجهل عنه ولا نقول: إن العلم غيره لأننا متى قلنا ذلك ثم قلنا إن الله لم يزل عالماً أثبتنا معه شيئاً قديماً لم يزل تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

٥. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَازِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قُلْتُ لَهُ: أَرَأَيْتَ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَلَيْسَ كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ؟ قَالَ: فَقَالَ: «بَلَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ».

بخش دهم

علم و دانش خدا

الحمد لله

۱. ابو علی قصاب گوید: در حضور امام صادق علیه السلام بودم و گفتم: «سپاس خدا را به اندازه نهایت علم او». حضرت فرمود: «این را مگو، چرا که برای علم و دانش او پایانی نیست».

۲. کاهلی گوید: به امام ابی الحسن علیه السلام در دعایی نوشتیم: «سپاس خدا را به اندازه منتها و پایان علمش». حضرت به من نوشت: البته مگو: منتهای علمش، ولیکن بگو: منتهای رضا و خوشنودی او».

۳. هشام بن حکم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «علم از کمال خدا است».

۴. حمران بن اعین گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد علم خداوند پرسیدم. فرمود: «آن، مانند دست تو نسبت به توست».

محمد بن علی، مؤلف این کتاب گوید: مقصود آن است که علم، غیر او نیست و از صفات ذات اوست، زیرا که خداوند دارای ذاتی است که به نهایت شتوا و بی‌نا است. و منظور ما از توصیف او به علم، تنها نفی نادانی از اوست و نمی‌گوییم: علم، غیر اوست، زیرا که ما هرگاه این را بگوییم و بعد از آن بگوییم: خدا پیوسته عالم بوده است، چیز قدیمی را که همیشه با او بود، با او اثبات کرده‌ایم، خداوند به برتری بزرگی از این برتری دارد.

۵. منصور بن حازم گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «به من خبر بده آیا چنین نیست که آنچه بوده و آنچه تا روز رستاخیز خواهد بود، در علم خدا باشد؟» راوی گوید: حضرت فرمود: «آری، پیش از آن که آسمانها و زمین را بیافریند».

٦. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَابْنِ إِسْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ جَمِيعاً عَنْ صَفْوَانَ يَحْيَى عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَارِثٍ قَالَ: سَأَلْتُهُ يَغْيِي أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: هَلْ يَكُونُ الْيَوْمُ شَيْءٌ لَمْ يَكُنْ فِي عِلْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟ قَالَ: «لَا بَلْ كَانَ فِي عِلْمِهِ قَبْلَ أَنْ يَنْشَأَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ».

٧. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ بَزِيعٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ تَأَمَّلَ أَسْمَاءَهُ وَتَعَالَى فِي غُلُوِّ كُنْهِهِ أَحَدٌ تَوَحَّدَ بِالتَّوْحِيدِ فِي تَوْحِيدِهِ ثُمَّ أَجْرَأَهُ عَلَى خَلْقِهِ فَهُوَ أَحَدٌ صَمَدٌ مَلِكٌ قُدُّوسٌ يُغْنِيهِ كُلُّ شَيْءٍ وَيَضْمُدُ إِلَيْهِ وَفَوْقَ الَّذِي عَسَيْنَا أَنْ نَبْلُغَ رَبَّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلُّ شَيْءٍ عِلْماً».

٨. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرِ مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ابْنِ إِسْرَاهِيمَ الْأَصْغَهَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ: أَيْغْلُمُ اللَّهُ الشَّيْءَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ أَنْ لَوْ كَانَ كَيْفَ كَانَ يَكُونُ أَوْ لَا يَغْلُمُ إِلَّا مَا يَكُونُ؟ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْعَالِمُ بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِ الْأَشْيَاءِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِجُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) ^(١) وَ قَالَ لَاهِلِ النَّارِ: (وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) ^(٢) فَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ لَوْ رَدُّهُمْ لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ لَمَّا قَالُوا: (أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ) قَالَ أَنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) ^(٣) فَلَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلِمُهُ سَابِقاً لِلْأَشْيَاءِ قَدِماً قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهَا فَتَبَارَكَ رَبُّنَا تَعَالَى غُلُوّاً كَبِيراً خَلَقَ الْأَشْيَاءَ وَ عَلِمَهُ بِهَا سَابِقٌ لَهَا كَمَا شَاءَ كَذَلِكَ لَمْ يَزَلْ رَبُّنَا عَلِماً سَمِيعاً بَصِيراً».

٩. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مُسْكَانَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَكَانَ يَغْلُمُ الْمَكَانَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْمَكَانَ أَمْ عَلِمَهُ عِنْدَ مَا خَلَقَهُ وَبَعْدَ مَا خَلَقَهُ؟ فَقَالَ: «تَعَالَى اللَّهُ بَلْ لَمْ يَزَلْ عَالِماً

۶- منصور بن حازم گوید: از امام صادق علیه السلام پرسیدم: «آیا امروز چیزی هست که در علم خدا نبوده باشد؟» فرمود: «نه، بلکه در علم او بوده پیش از آن که آسمانها و زمین را پدید آورد.»

۷- جابر گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «خداوند که نامهایش متعالی باد - در علو کُنه خویش یگانه‌ای است که در توحیدش به یگانگی متوحد شده، آنگاه آن را بر آفریدگانش جاری ساخته است. پس او، یگانه و بی‌نیاز است. پادشاهی است که به نهایت پاکیزه است، هر چیزی او را می‌پرستد و به سوی او قصد می‌کند. او بالاتر از آن است که ما آرزوی رسیدن به پروردگارمان را داشته باشیم، پروردگار ما از نظر علم هر چیزی را فرا گرفته است.»

۸- حسین بن بشیر گوید: از امام رضا علیه السلام پرسیدم: «آیا خدا از چیزی که هنوز موجود نشده آگاه است که اگر بود چگونه بود، یا فقط آنچه هست و خواهد بود را می‌داند؟» فرمود: «خداوند به چیزها پیش از بودن آنها آگاه است، خداوند می‌فرماید: «به راستی که ما اعمال شما را ثبت کردیم،» و به دوزخیان می‌فرماید: «و اگر بازگردانده شوند به آنچه باز داشته شده‌اند، باز خواهند گشت، به راستی که آنها دروغگویند،» به طور حتم خداوند می‌داند که اگر آنها بازگردانده شوند البته به سوی آنچه از آن باز داشته شده‌اند، باز خواهند گشت و آنگاه که فرشتگان گفتند: «آیا در زمین کسی را قرار می‌دهی که در آن فساد و تباهی می‌کند و خونها را می‌ریزد و حال آن که ما به سپاس تو را تسبیح می‌کنیم و تو را به پاکیزگی می‌خوانیم» خداوند خطاب به آنها فرمود: «به راستی که آنچه را من می‌دانم شما نمی‌دانید. پس علم و آگاهی خدا پیوسته از چیزها پیشی گرفته و قدیم است، پیش از آن که آنها را بیافریند. پس پروردگار ما به برتری بزرگی، بزرگوار است. چیزها را آفریده و علمش از آنها پیشی گرفته آنسان که خواسته است. همین گونه پروردگار ما همواره دانا، شنوا و بینا بوده است.»

۹- عبدالله بن مسکان گوید: از امام صادق علیه السلام پرسیدم: «آیا خداوند پیش از آنکه مکان را بیافریند آن را می‌داند، یا علمش در هنگامی بود که آن را آفرید و یا بعد از آفرینش آن است؟» فرمود: «خدا از این برتر است، بلکه همواره عالم به مکان بوده، پیش از آن که به آن هستی دهد، بسان علمش به آن پس از آن

بِالْمَكَانِ قَبْلَ تَكْوِينِهِ كَعِلْمِهِ بِهِ بَعْدَ مَا كَوَّنَهُ وَكَذَلِكَ عِلْمُهُ بِجَمِيعِ الْأَشْيَاءِ كَعِلْمِهِ بِالْمَكَانِ».

قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: من الدليل على أن الله تبارك وتعالى عالم أن الأفعال المختلفة التقدير المتضادة التدبير المتفاوتة الصنعة لا تقع على ما ينبغي أن يكون عليه من الحكمة ممن لا يعلمها ولا يستمر على منهاج منتظم ممن يجهلها ألا ترى أنه لا يصوغ قرطا يحكم صنعته ويضع كلا من دقيقه وجليله موضعه من لا يعرف الصياغة ولا أن ينتظم كتابة يتبع كل حرف منها ما قبله من لا يعلم الكتابة؟! والعالم ألطف صنعة وأبدع تقريرا مما وصفناه فوقعه من غير عالم بكيفيته قبل وجوده أبعد وأشد استحالة.

وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ: مَا حَدَّثَنَا بِهِ عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِوسِ الْعَطَّارِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ قُتَيْبَةَ التَّيْسَابُورِيِّ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ شاذَانَ قَالَ: سَمِعْتُ الرَّضَا عَلَيْهِ بِنَ مُوسَى عليه السلام يَقُولُ فِي دُعَائِهِ: «سُبْحَانَ مَنْ خَلَقَ الْخَلْقَ بِقُدْرَتِهِ وَآتَقَنَ مَا خَلَقَ بِحِكْمَتِهِ وَوَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مِنْهُ مَوْضِعَهُ بِعِلْمِهِ سُبْحَانَ مَنْ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ وَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ».

١١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ إِسْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ مَنْصُورِ الصِّقْلِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عِلْمُ لَا جَهْلَ فِيهِ حَيَاةً لَا مَوْتَ فِيهِ نُورٌ لَا ظُلْمَةَ فِيهِ».

١٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى بْنِ عَبْدِ بْنِ يُونُسَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي الْحَسَنِ الرَّضَا عليه السلام: رَوَيْنَا أَنَّ اللَّهَ عِلْمٌ لَا جَهْلَ فِيهِ حَيَاةً لَا مَوْتَ فِيهِ نُورٌ لَا ظُلْمَةَ فِيهِ؟ قَالَ: «كَذَلِكَ هُوَ».

١٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ عِيْسَى بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ عَنْ جَابِرِ الْجُعْفِيِّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ نُورٌ لَا ظُلْمَةَ فِيهِ وَ عِلْمٌ لَا جَهْلَ فِيهِ وَ حَيَاةً لَا مَوْتَ فِيهِ».

که آن راهستی داد و همین گونه علمش به همه چیزها، همانند علم او به مکان است. مؤلف این کتاب گوید: از جمله ادله بر عالم بودن خدا این است که افعالی که تقدیرش مختلف و تدبیرش متضاد و ساختارش متفاوت است، از کسی که حکمت آن را نمی‌داند، آنچنان که شایسته است واقع نمی‌شود و بر روش استواری استمرار نمی‌یابد، آیا نمی‌بینی کسی که از صنعت زرگری آگاهی ندارد نمی‌تواند گوشواره‌های بسازد که ساختارش را محکم و استوار کند و هر کدام از اجزای کوچک و بزرگ آن را در جای خود گذارد و کسی که نمی‌تواند بنویسد نمی‌تواند کتابتی منظم و مرتب انجام دهد و هر حرفی از آن را پیش از حرف دیگر قرار دهد و حال آن که ساختار جهان لطیف‌تر و تقدیرش بدیع‌تر از آن است که ما آن را وصف نمودیم. بنابراین، وقوع آن از کسی که به کیفیت آن، پیش از وجودش نادان بوده، دورتر و سخت محال است. تصدیق‌کننده این مطلب روایت ذیل است:

۱۰ - فضل بن شاذان گوید: از امام رضا علیه السلام شنیدم که در دعای خویش می‌فرمود: «پاک و منزّه است آن که آفریدگان را به قدرت خود آفریده، و آنچه را که ساخت به حکمت خود محکم و استوار فرمود و به وسیله دانش خود هر چیزی را در جای خود نهاد. پاک و منزّه است آن که از خیانت چشمها و آنچه سینه‌ها آن را پنهان می‌دارند، آگاه است و هیچ چیزی مانند او نیست و او شوای بینا است.»

۱۱ - منصور صیقل گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خداوند دارای دانشی است که هیچ گونه جهلی در آن نیست و دارای حیاتی است که مرگی در آن راه ندارد و دارای نوری که هیچ ظلمتی در آن نیست.»

۱۲ - یونس بن عبدالرحمان گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «به ما روایت رسیده که همانا خدا علمی است که هیچ جهلی در آن نیست و حیاتی است که مرگی در آن راه ندارد و نوری است که هیچ ظلمتی در آن نیست» فرمود: «او همین گونه است.»

۱۳ - جابر جعفری گوید: از امام باقر علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «همانا خداوند نوری است که هیچ ظلمتی در آن نیست و دانشی است که هیچ جهلی در آن راه ندارد و حیاتی که مرگی در آن نیست.»

١٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْحَمِيرِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ ابْنِ سِنَانٍ عَنْ جَعْفَرِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام قَالَ: إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى عِلْمًا خَاصًّا وَعِلْمًا عَامًّا فَأَمَّا الْعِلْمُ الْخَاصُّ فَالْعِلْمُ الَّذِي لَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ مَلَائِكَتُهُ الْمُقَرَّبِينَ وَأَنْبِيََاءُهُ الْمُرْسَلِينَ وَأَمَّا عِلْمُهُ الْعَامُّ فَإِنَّهُ عِلْمُهُ الَّذِي أُطْلِعَ عَلَيْهِ مَلَائِكَتُهُ الْمُقَرَّبِينَ وَأَنْبِيََاءُهُ الْمُرْسَلِينَ وَقَدْ وَقَعَ إِلَيْنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله.

١٥. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ جَعْفَرِ الْأَسَدِيِّ عَنْ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ زَيْدِ بْنِ الْمُعْذَلِ التَّمِيمِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ لِعِلْمًا لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ وَعِلْمًا يَعْلَمُهُ مَلَائِكَتُهُ الْمُقَرَّبُونَ وَأَنْبِيََاءُهُ الْمُرْسَلُونَ وَنَحْنُ نَعْلَمُهُ».

١٦. وَبِهَذَا الْأَسْنَادِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّامِتِ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنِ الْعَبْدِ الصَّالِحِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: «عِلْمُ اللَّهِ لَا يُوصَفُ مِنْهُ بِأَيِّ وَ لَا يُوصَفُ الْعِلْمُ مِنَ اللَّهِ بِكَيْفٍ وَلَا يُفْرَدُ الْعِلْمُ مِنَ اللَّهِ وَلَا يُبَانُ اللَّهُ مِنْهُ وَلَيْسَ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ عِلْمِهِ حَدٌّ».



۱۴- ابن سنان از امام صادق علیه السلام از پدر بزرگوارش علیه السلام نقل می‌کند که حضرت فرمود: «به راستی که برای خدا علم ویژه و علم عامی است. علم ویژه او علمی است که خداوند فرشتگان مقرب و پیامبران مرسلش را بر آن مطلع نساخته و اما علم عامش، همان علمی است که فرشتگان مقرب و پیامبران مرسلش را از آن آگاه ساخته و به طور حتم آن علم از جانب رسول خدا صلی الله علیه و آله به ما نیز رسیده است.»



۱۵- جابر گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «خداوند دارای علمی است که کسی جز اواز آن آگاه نیست و علمی که فرشتگان مقرب و پیامبران مرسلش آن را می‌دانند. ما نیز آن را می‌دانیم.»



۱۶- عبدالله‌اعلی گوید: عبد صالح، امام کاظم موسی بن جعفر علیه السلام فرمود: «علم و دانش خدا با این» (کجایی) توصیف نمی‌شود و آن علم، به «کیف» (چگونگی) توصیف نمی‌شود و آن علم از خدا و خدا از آن جدا نمی‌شود و در بین خدا و علمش حد و اندازهای نیست.»

١١. باب صفات الذات و صفات الأفعال

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَا جِيلُونَهُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ الطَّلَائِسِيِّ الْحَرَّازِيِّ الْكُوفِيِّ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ ابْنِ مُسْكَانَ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «لَمْ يَزَلِ اللَّهُ جَلَّ وَ عَزَّ رَبَّنَا وَ الْعِلْمُ ذَاتُهُ وَ لَا مَعْلُومٌ وَ السَّمْعُ ذَاتُهُ وَ لَا مَسْمُوعٌ وَ الْبَصَرُ ذَاتُهُ وَ لَا مُبْصَرٌ وَ الْقُدْرَةُ ذَاتُهُ وَ لَا مَقْدُورٌ فَلَمَّا أَحْدَثَ الْأَشْيَاءَ وَ كَانَ الْمَعْلُومُ وَقَعَ الْعِلْمُ مِنْهُ عَلَى الْمَعْلُومِ وَ السَّمْعُ عَلَى الْمَسْمُوعِ وَ الْبَصَرُ عَلَى الْمُبْصَرِ وَ الْقُدْرَةُ عَلَى الْمَقْدُورِ» قَالَ: قُلْتُ: فَلِمَ يَزَلِ اللَّهُ مُتَكَلِّمًا قَالَ: «إِنَّ الْكَلَامَ صِفَةٌ مُحْدَثَةٌ لَيْسَتْ بِأَزَلِيَّةٍ كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ لَا مُتَكَلِّمٌ».

٢. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَهْلٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقُلْتُ: لِمَ يَزَلِ اللَّهُ يَعْلَمُ؟ قَالَ: «أَنِّي يَكُونُ يَعْلَمُ وَ لَا مَعْلُومٌ» قَالَ: قُلْتُ: فَلِمَ يَزَلِ اللَّهُ يَسْمَعُ؟ قَالَ: «أَنِّي يَكُونُ ذَلِكَ وَ لَا مَسْمُوعٌ» قَالَ: قُلْتُ: فَلِمَ يَزَلِ يُبْصِرُ؟ قَالَ: «أَنِّي يَكُونُ ذَلِكَ وَ لَا مُبْصَرٌ» قَالَ: ثُمَّ قَالَ: «لَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَلِيمًا سَمِيعًا بَصِيرًا ذَاتَ عِلْمَةٍ سَمِيعَةٍ بَصِيرَةٍ».

٣. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْكُوفِيُّ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ الرِّضَا عليه السلام يَقُولُ: «لَمْ يَزَلِ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى عَلِيمًا قَادِرًا حَيًّا قَدِيمًا سَمِيعًا بَصِيرًا» فَقُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ إِنْ قَوْمًا يَقُولُونَ: إِنَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَمْ يَزَلِ عَالِمًا يَعْلَمُ وَ قَادِرًا بِقُدْرَةٍ وَ حَيًّا بِحَيَاتِهِ وَ قَدِيمًا بِقَدَمٍ وَ سَمِيعًا بِسَمْعٍ وَ بَصِيرًا بِبَصَرٍ؟ فَقَالَ عليه السلام: «مَنْ قَالَ ذَلِكَ وَ دَانَ بِهِ فَقَدْ اتَّخَذَ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَى وَ لَيْسَ مِنْهُ وَ لَا يَتَنَا عَلَى شَيْءٍ» ثُمَّ قَالَ عليه السلام: «لَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ عَلِيمًا قَادِرًا حَيًّا قَدِيمًا سَمِيعًا بَصِيرًا لِذَاتِهِ تَعَالَى عَمَّا يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ وَ الْمُشْبُهُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا».

٤. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ جَعْفَرُ الْهَمْدَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

بخش یازدهم

صفات ذات و صفات افعال

۱. ابو بصیر گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود: «خدا، پروردگار ما، همواره بود و علم ذات او بود و هیچ معلومی نبود، شنوایی ذات او بود و هیچ مسموعی نبود و بینایی ذات او بود و هیچ دیده شده‌ای نبود و قدرت ذات او بوده و هیچ مقدوری نبود. پس هنگامی که چیزها را پدید آورد و معلوم موجود شد علم او بر معلوم، شنیدن او بر شنیده شده، دیدن او بر آنچه دیده شده و قدرت او بر مقدور واقع شد. ابو بصیر می گوید: عرض کردم: «پس خداوند همواره متکلم بوده است؟» فرمود: «سخن گفتن صفتی است که حادث می شود و ازلی و همیشگی نیست و خداوند بود و هیچ متکلمی نبود.»

۲. حماد بن عیسی گوید: از امام صادق علیه السلام پرسیدم: «خدا همیشه می دانست؟» فرمود: «چگونه این گونه نباشد؟ او می دانست در حالی که هیچ معلومی نبود.» راوی گوید: عرض کردم: «خدا پیوسته می شنید؟» فرمود: «چگونه این گونه نباشد؟ او می شنید در حالی که هیچ مسموعی نبود.» راوی گوید: عرض کردم: «او پیوسته می دید؟» فرمود: «چگونه این گونه نباشد؟ او می دید در حالی که هیچ دیده شده‌ای نبود.» آنگاه فرمود: «خداوند همواره دانا، شنوا و بینا بوده و دارای ذاتی به غایت دانا شنوا و بینا بوده است.»

۳. حسین بن خالد گوید: امام رضا علیه السلام می فرمود: «خدا همواره دانا، توانا، زنده قدیم، شنوا و بینا بوده است.» به آن حضرت عرض کردم: «پایان رسول الله ا همانا گروهی می گویند: خدا همواره دانا به علم، توانا به قدرت، زنده به حیات، قدیم به قدم، شنوا به گوش و بینا به دیده بوده است.» حضرت علیه السلام فرمود: «هر کس این را بگوید و با این باور، دینداری کند به حقیقت که همراه خدا، خدا یان دیگر، انتخاب کرده و از ولایت و دوستی ما هیچ بهره‌ای بر او نیست.» آنگاه حضرتش علیه السلام فرمود: «خدا همواره به ذاتش دانا، توانا، زنده، قدیم، شنوا و بینا بوده، او به برتری بزرگی از آنچه مشرکان و مشبهان می گویند، برتر است.»

۴. هارون بن عبدالمکک گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد توحید پرسیده شد. فرمود: «او ثابت

بن هاشم عن أبيه عن محمد بن أبي عمير عن هارون بن عبد الملك قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن التوحيد فقال: «هُوَ عَزَّ وَجَلَّ مُتَبَتُّ مَوْجُودٌ لَا مُبْطَلٌ وَلَا مَعْدُودٌ وَلَا فِي شَيْءٍ مِنْ صِفَةِ الْمَخْلُوقِينَ وَلَهُ عَزَّ وَجَلَّ نَعُوتٌ وَصِفَاتٌ فَالْصِّفَاتُ لَهُ وَأَسْمَاؤها جارية على المخلوقين مثل السميع والبصير والرؤوف والرحيم وأشباه ذلك والنُّعُوتُ نَعُوتُ الذَّاتِ لَا تَلِيْقُ إِلَّا بِاللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَاللَّهُ نُورٌ لَا ظِلَامَ فِيهِ وَحَيٌّ لَا مَوْتَ لَهُ وَغَالِمٌ لَا جَهْلَ فِيهِ وَصَمَدٌ لَا مَدْخَلَ فِيهِ وَتَبْنَانُ نُورِي الذَّاتِ حَيُّ الذَّاتِ غَالِمُ الذَّاتِ صَمَدِي الذَّاتِ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِيلُونِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنِي عَمِّي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ النَّضْرِ الْحَرَّازِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَمْرٍ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَ وَلَا شَيْءَ غَيْرُهُ نُورًا لَا ظِلَامَ فِيهِ وَصَادِقًا لَا كَذِبَ فِيهِ وَغَالِمًا لَا جَهْلَ فِيهِ وَحَيًّا لَا مَوْتَ فِيهِ وَكَذَلِكَ هُوَ الْيَوْمَ وَكَذَلِكَ لَا يَزَالُ أَبَدًا».

٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أُرْمَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنِ عَبْدِ الصَّالِحِ مُوسَى جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كَانَ حَيًّا بِلَا كَيْفٍ وَلَا أَيْنَ وَلَا كَانَ فِي شَيْءٍ وَلَا كَانَ عَلَى شَيْءٍ وَلَا ابْتَدَعَ لِمَكَانِهِ مَكَانًا وَلَا قُوِيَ بَعْدَ مَا كَوْنَ الْأَشْيَاءُ وَلَا يُشَبَّهُهُ شَيْءٌ يَكُونُ وَلَا كَانَ خَلُوعًا مِنْ الْقُدْرَةِ عَلَى الْمَلِكِ قَبْلَ انْشَائِهِ وَلَا يَكُونُ خَلُوعًا مِنْ الْقُدْرَةِ بَعْدَ ذَهَابِهِ كَانَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَهًا حَيًّا بِلَا حَيَاةٍ حَادِثَةٍ مِلْكًَا قَبْلَ أَنْ يُنْشَأَ شَيْئًا وَمَالِكًا بَعْدَ انْشَائِهِ وَلَيْسَ لِلَّهِ حَدٌّ وَلَا يُعْرِفُ بِشَيْءٍ يُشَبَّهُهُ وَلَا يَهْرَمُ لِلْبَقَاءِ وَلَا يَضَعُكَ لِدَعْوَةِ شَيْءٍ وَلِخَوْفِهِ تَضَعُكَ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا وَكَانَ اللَّهُ حَيًّا بِلَا حَيَاةٍ حَادِثَةٍ وَلَا كَوْنٍ مَوْصُوفٍ وَلَا كَيْفٍ مَحْدُودٍ وَلَا أَيْنَ مَوْقُوفٍ وَلَا مَكَانَ سَاكِنٍ بَلْ حَيٌّ لِنَفْسِهِ وَمَالِكٌ لَمْ يَزَلْ لَهُ الْقُدْرَةُ أَنْشَأَ مَا شَاءَ حِينَ شَاءَ بِمَشِيئَتِهِ وَ قُدْرَتِهِ كَانَ أَوَّلًا بِلَا كَيْفٍ وَيَكُونُ آخِرًا بِلَا أَيْنَ وَكُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ».

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أُرْمَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ

و موجود است، نه باطل و نه معدود و نه در چیزی از صفت آفریدگان است و او را صفاتی است، پس صفات برای اوست و نامهای آنها بر آفریدگان جاری است مانند شنوایی، بینایی و مهربانی و بخشاینده‌گی و امثال اینها و صفات‌ها همان صفات‌های ذات است که جز به خدا شایستگی ندارد. خداوند نوری است که ظلمتی در آن نیست، زنده‌ای است که مرگی در آن راه ندارد، آگاهی است که نادانی در آن راه ندارد، صمد و بی‌نیازی که در آن نفوذ نتوان کرد. پروردگار ما نوری الذات، حی الذات، عالم الذات و صمدی الذات است.

۵. جابر گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: به راستی که خداوند بود و چیزی جز او نبود، نوری بود که تاریکی در آن نبود، راستگویی بود که دروغی در آن نبود، عالم و آگاهی بود که جهلی در آن راه نداشت و زنده‌ای بود که مرگی در آن نبود و او امروز همین گونه است و برای همیشه تا ابد همچنین خواهد بود.

۶. عبدالاعلی گوید: عبد صالح یعنی امام کاظم علیه السلام فرمود: به راستی که خدا - که معبودی جز او نیست - زنده‌ای بود بدون چون و چگونگی و در چیزی نبود و بر چیزی نبود و برای جایگاه بودنش، مکانی را پدید نیاورد و پس از آن که چیزها را پدید آورد نیرومند نشد و چیزی که موجود می‌شود به او شباهت ندارد و پیش از ایجاد ملک و بعد از نابودی آن از قدرت خالی نخواهد بود. او خدای زنده‌ای است که زندگیش حادث نیست و پیش از ایجاد ملک پادشاه بوده است و بعد از ایجاد آن، مالک آن است. حد و انداز‌های برای او نیست و به چیزی که به او شباهت داشته باشد شناخته نمی‌شود و به جهت بقا و ماندن پیر نمی‌شود و برای فرا خواندن چیزی بیهوش نمی‌گردد و همه چیز به جهت ترس و بیم از او بیهوش می‌شوند. خداوند زنده‌ای است بدون زندگی حادث و بدون هستی وصف شده و بدون چگونگی محدود و بدون کجایی موقوف و بدون مکانی ساکن. بلکه او به خودی خود زنده است، پادشاهی که همیشه قدرت دارد، آنچه را که خواسته آنگاه که خواسته به خواست و مشیت خود ایجاد و انشا فرموده است. او نخستین بی‌چگونگی و آخر بدون کجایی است و هر چیزی جز ذات او فانی است. آفرینش و امر نافذ از آن اوست مبارک است پروردگار جهانیان.

۷. عبدالاعلی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: نام خدا غیر خدا است و هر چه که نام چیز بر آن واقع شود، جز خدا مخلوق است. آنچه زبانها از آن تعبیر می‌کنند، یا دستها در آن کار کنند مخلوق و آفریده شده‌اند و «الله» غایت کسی است که آن را غایت قرار داده و غایت شده، غیر از غایت است. غایت، موصوف

خَالِدِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «اسْمُ اللَّهِ غَيْرُ اللَّهِ وَكُلُّ شَيْءٍ وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمُ شَيْءٍ فَهُوَ مَخْلُوقٌ مَا خَلَا اللَّهُ فَأَمَّا مَا عَبَّرَتِ الْأَلْسُنُ عَنْهُ أَوْ عَمِلَتْ الْإِنْدِي فِيهِ فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَاللَّهُ غَايَةٌ مِنَ غَايَاهُ وَالْمُعْنَى غَيْرُ الْغَايَةِ وَالْغَايَةُ مَوْصُوفَةٌ وَكُلُّ مَوْصُوفٍ مَصْنُوعٌ وَصَانِعُ الْأَشْيَاءِ غَيْرُ مَوْصُوفٍ بِحَدِّ مُسَمًّى لَمْ يَتَكَوَّنْ فَتَعْرِفُ كَيْنُونَتَهُ بِصُنْعِ غَيْرِهِ وَلَمْ يَتَنَاهَ إِلَى غَايَةٍ إِلَّا كَانَتْ غَيْرُهُ لَا يَذِلُّ مَنْ فِيهِمْ هَذَا الْحُكْمُ أَبَدًا وَهُوَ التَّوَجُّيدُ الْخَالِصُ فَأَعْتَقِدُوهُ وَصَدَّقُوهُ وَتَفَهَّمُوهُ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْرِفُ اللَّهَ بِحِجَابٍ أَوْ بِصُورَةٍ أَوْ بِمِثَالٍ فَهُوَ مُشْرِكٌ لِأَنَّ الْحِجَابَ وَالْمِثَالَ وَالصُّورَةَ غَيْرُهُ وَإِنَّمَا هُوَ وَاحِدٌ مُوَحَّدٌ فَكَيْفَ يُؤْخَذُ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ عَرَفَهُ بِغَيْرِهِ إِنَّمَا عَرَفَ اللَّهَ مَنْ عَرَفَهُ بِاللَّهِ فَمَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ بِهِ فَلَيْسَ يَعْرِفْهُ إِنَّمَا يَعْرِفُ غَيْرَهُ وَاللَّهُ خَالِقُ الْأَشْيَاءِ لَا مِنْ شَيْءٍ يُسَمَّى بِأَسْمَائِهِ فَهُوَ غَيْرُ أَسْمَائِهِ وَالْأَسْمَاءُ غَيْرُهُ وَالْمَوْصُوفُ غَيْرُ الْوَاصِفِ.

فَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُؤْمِنُ بِمَا لَا يَعْرِفُ فَهُوَ ضَالٌّ عَنِ الْمَعْرِفَةِ لَا يَذْكُرُ مَخْلُوقٌ شَيْئًا إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا يَذْكُرُ مَعْرِفَةَ اللَّهِ إِلَّا بِاللَّهِ وَاللَّهُ خَلَقَ مِنْ خَلْقِهِ وَخَلَقَهُ خَلْقًا مِنْهُ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ شَيْئًا كَانَ كَمَا أَرَادَ بِأَمْرِهِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ لَا مَلْجَأَ لِعِبَادِهِ مِمَّا قَضَى وَلَا حُجَّةَ لَهُمْ فِيهِمَا إِنْ تَضَى لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى عَمَلٍ وَلَا مُعَالَجَةٍ مِمَّا أَحْدَثَ فِي أَيْدِيهِمُ الْمَخْلُوقَةَ إِلَّا بِرِزْقِهِمْ فَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَقْوَى عَلَى عَمَلٍ لَمْ يَرِدْهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ زَعَمَ أَنَّ إِرَادَتَهُ تَغْلِبُ إِرَادَةَ اللَّهِ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ».

قال مصنف هذا الكتاب: معنى ذلك أن من زعم أنه يقوى على عمل لم يردده الله أن يقويه عليه فقد زعم أن إرادته تغلب إرادة الله تبارك الله رب العالمين.

٨ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلِيُّونِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَى مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْقَاسِمِ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الصَّبْرِيُّ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ الْأَحْمَرِ قَالَ: قُلْتُ لِلصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام: أَخْبَرَنِي عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَزَلْ سَمِيعًا بَصِيرًا عَلِيمًا قَادِرًا قَالَ: «نَعَمْ» فَقُلْتُ لَهُ: إِنْ رَجُلًا يَنْتَحِلُ مَوَالاتِكُمْ أَهْلُ الثَّنِيثِ يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَزَلْ سَمِيعًا يَسْمَعُ وَبَصِيرًا يَنْصُرُ وَعَلِيمًا يَعْلَمُ وَقَادِرًا يَقْدِرُ؟ فَقَضَبَ عليه السلام ثُمَّ قَالَ: مَنْ قَالَ ذَلِكَ وَدَانَ بِهِ فَهُوَ مُشْرِكٌ وَلَيْسَ مِنْ وَلَا تَيْنَا عَلَى شَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ذَاتُ غَلَامَةٍ سَمِيعَةٍ بَصِيرَةٍ قَادِرَةٍ».

است و هر موصوفی ساخته شده است و صانع چیزها، به اندازه معینی موصوف نمی شود. کسی به او هستی نداده که هستی او به ساختن غیر او شناخته شود و به غایتی متناهی نشده مگر آن که غایت غیر او بوده، و هر کس این حکم را بفهمد هرگز خوار و ذلیل نگردد و این همان توحید خالص است. پس - به اذن خدا - به آن اعتقاد داشته باشید و آن را تصدیق نمایید و بفهمید و هر کس گمان کند که خدا را به حجاب یا به صورت، یا به مثال می شناسد، مشرک است، چرا که حجاب و صورت و مثال غیر اوست. او یگانه ای است تنها. پس چگونه او را به یگانگی یاد کرده، کسی که می پندارد او را به غیر او شناخته است.

تنها کسی خدا را شناخته که توسط خدا او را شناخته است. هر کس او را به وسیله خودش نشناخته در واقع او را نشناخته است، بلکه غیر او را می شناسد و خدا آفریننده همه چیزها - نه از چیزی - می باشد. او به نامهای خود نامیده می شود و او غیر نامهای خود است و نامها غیر او هستند و موصوف غیر از وصف کننده است. پس هر کس گمان می کند که به آنچه نمی شناسد، ایمان دارد، از معرفت گمراه است. هیچ آفریده ای چیزی را درک نمی کند مگر به خدا، و شناخت خدا درک نمی شود مگر به خدا، و خدا از آفریدگانش خالی و آفریدگانش از او خالی اند. آنگاه که خدا چیزی را بخواهد، چنان که خواست به امر او بدون نطق و سخن گفتن ایجاد می شود. از آنچه حکم فرموده بندگان را پنهانی نیست و در آنچه پسندیده آنها را حجت و برهانی نیست. آنان بر هیچ کار و درمانی که در بدنهایشان پدید آورده، مگر به پروردگار خویش توانایی ندارند. پس هر کس پندارد که بر کاری که خدا آن را نخواستہ نیرو دارد، در واقع پنداشته که اراده او بر اراده خدا پیروز می شود، مبارک است، پروردگار جهانیان.

نویسنده این کتاب گوید: معنای این مطلب این است که: هر کس گمان کند که بر کاری که خدا نخواستہ توانایی دارد در واقع پنداشته که اراده او بر اراده خدا غالب می شود، مبارک است پروردگار جهانیان.

۸- ابان بن عثمان احمر گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «مرا از این که خدا همواره شنوا، بینا، دانا و توانا بوده و هست، آگاه فرما؟» فرمود: «آری». عرض کردم: «مردی که دوستی شما اهل بیت را به خود نسبت می دهد می گوید: خدا همواره به گوش شنوا و به چشم بینا و به دانش دانا و به قدرت توانا بوده است». حضرت علیه السلام خشمگین شد، آنگاه فرمود: «هر کس این سخن را بگوید و به آن یاور کند شرک ورزیده و از ولایت و دوستی ما هیچ بهره ای نبرده است. به راستی که خدا، ذاتی دانا، شنوا، بینا و توانا است.»

٩. حَدَّثَنَا حَمْرَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدٍ عِيسَى بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ حَمَادٍ عَنْ حَرِيزٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: مِنْ صِفَةِ الْقَدِيمِ أَنَّهُ وَاحِدٌ أَحَدٌ صَمَدٌ أَحَدِي الْمَعْنَى وَلَيْسَ بِمَقَانٍ كَثِيرَةٍ مُخْتَلِفَةٍ قَالَ: قُلْتُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ يَزْعُمُ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ أَنَّهُ يَسْمَعُ بَغِيرَ الَّذِي يُبْصِرُ وَيُبْصِرُ بَغِيرَ الَّذِي يَسْمَعُ؟ قَالَ: فَقَالَ: «كَذَبُوا وَالْأَخْدُوا وَشَبَّهُوا تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ إِنَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ يَسْمَعُ بِمَا يُبْصِرُ وَيُبْصِرُ بِمَا يَسْمَعُ» قَالَ: قُلْتُ: يَزْعُمُونَ أَنَّهُ يُبْصِرُ عَلَى مَا يَفْعَلُونَهُ؟ قَالَ: فَقَالَ: «تَعَالَى اللَّهُ إِنَّمَا يَفْعَلُ مَا كَانَ بِصِفَةِ الْمَخْلُوقِينَ وَلَيْسَ اللَّهُ كَذَلِكَ».

١٠. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ فِي حَدِيثِ الزُّنْدِيقِ الَّذِي سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ لَهُ: أَتَقُولُ: أَنَّهُ سَمِيعٌ يُبْصِرُ؟ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «هُوَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ سَمِيعٌ بِغَيْرِ جَارِحَةٍ وَبَصِيرٌ بِغَيْرِ آلَةٍ بَلْ يَسْمَعُ بِنَفْسِهِ وَيُبْصِرُ بِنَفْسِهِ وَلَيْسَ قَوْلِي: أَنَّهُ يَسْمَعُ بِنَفْسِهِ أَنَّهُ شَيْءٌ وَالنَّفْسُ شَيْءٌ آخَرُ وَلَكِنِّي أَرَدْتُ عِبَارَةً عَنْ نَفْسِي إِذْ كُنْتُ مَسْئُولًا وَافْهَامًا لَكَ إِذْ كُنْتُ سَائِلًا فَأَقُولُ: يَسْمَعُ بِكُلِّهِ لِأَنَّهُ كُلُّهُ لَهُ بَعْضٌ وَلَكِنِّي أَرَدْتُ إِفْهَامَكَ وَالتَّعْبِيرَ عَنْ نَفْسِي وَلَيْسَ مَرْجِعِي فِي ذَلِكَ إِلَّا إِلَى أَنَّهُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْعَالِمُ الْخَبِيرُ بِلَا اخْتِلَافٍ الذَّاتِ وَلَا اخْتِلَافٍ الْمَعْنَى».

١١. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ يَحْيَى الْقَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ بَشِيرٍ عَنْ فَضِيلِ سَكْرَةَ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام: جُعِلْتُ فِدَاكَ إِنْ رَأَيْتَ أَنَّ تَعْلَمَنِي: هَلْ كَانَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ يَعْلَمُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ أَنَّهُ وَحْدَهُ؟ فَقَدْ اخْتَلَفَ مَوَالِيكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَدْ كَانَ يَعْلَمُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ وَحْدَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا مِنْ خَلْقِهِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّمَا مَعْنَى يَعْلَمُ يَفْعَلُ فَهُوَ الْيَوْمَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا غَيْرَ قَبْلَ فِعْلِ الْأَشْيَاءِ وَقَالُوا: إِنْ أَثَبَّنَا أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِأَنَّهُ لَا غَيْرَ فَقَدْ أَثَبَّنَا مَعَهُ غَيْرُهُ فِي أَرْبَعِيَّتِهِ فَإِنْ رَأَيْتَ يَا سَيِّدِي أَنَّ تَعْلَمَنِي مَا لَا أَعْدُوهُ إِلَى غَيْرِهِ! فَكَتَبَ عليه السلام: «مَا زَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَالِمًا تَبَارَكَ وَتَعَالَى ذِكْرُهُ».

١٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْقَطَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنِ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ:

۹ - محمد بن مسلم گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «از صفت قدیم آن است که او یگانه، یکی، بی نیاز از نظر معنی یگانه است که معانی مختلفی ندارد». راوی می گوید: عرض کردم: «فدایت شوم! گروهی از مردم عراق گمان می کنند که خدا به غیر آنچه می بینند، می شنود و به غیر آنچه می شنود می بیند». فرمود: «دروغ گفتند، ملحد شدند و تشبیه نمودند». خداوند از این برتر است. به راستی که او شنواست به غیر آنچه می بیند و بیناست به غیر آنچه می شنود». راوی می گوید: عرض کردم: «آنان با آن تعقلی که دارند گمان می کنند که او بیناست». راوی می گوید: حضرت فرمود: «خداوند از این برتر است، تنها آنچه به صفت مخلوق باشد، تعقل می شود و خداوند چنین نیست».

۱۰ - هشام بن حکم - در حدیث زندیقی که از امام صادق علیه السلام سؤال نمود - می گوید: زندیق به آن حضرت عرض کرد: «آیا تو معتقدی که خدا شنوای بیناست؟» حضرت صادق علیه السلام فرمود: «او شنوای بیناست، شنوای بی عضو و بینای بی وسیله، بلکه او به نفس خود می شنود و به نفس خود می بیند و گفتار من که: او به نفس خود می شنود این نیست که خدا چیزی است و نفس چیز دیگر؛ ولیکن خواستم که از جانب خود عبارتی بگویم، چرا که من مورد پرسش قرار گرفتم و خواستم به تو بفهمانم، زیرا که تو پرسشگر بودی از این رو می گویم: خداوند به همه خود می شنود، نه این که همه او بعضی دارد، ولیکن خواستم به تو بفهمانم و از جانب خود برای این مطلب تعبیری بیاورم و بازگشت من در این قول جز این نیست که خدا شنوا، بینا و دانای آگاهست، بی آنکه با ذات مقدس او اختلافی داشته باشد و نه آن که در معنا مختلف شود».

۱۱ - فضیل بن سکره گوید: به امام باقر علیه السلام عرض کردم: «فدای تو شوم! اگر صلاح می دانید به من تعلیم فرمایید که آیا خداوند پیش از آن که خلق را بیافریند می دانست که او تنهاست؟ چون برخی از موالیان شما در این زمینه اختلاف کرده اند، بعضی از آنها گفته اند: او پیش از آن که چیزی از خلقش را بیافریند می دانست که وی تنهاست و بعضی از آنها گفته اند: «می دانست» در اینجا به معنای «انجام می داد» است، پس او امروز که چیزها را آفریده می داند که پیش از انجام دادن چیزها او بوده نه غیر او. و گفته اند: اگر ثابت کنیم که خدا همیشه عالم بوده به این که او وجود دارد، نه غیر، در این صورت در ازلیت، غیر او را با او در دوامی که دارد، ثابت نموده ایم. پس ای آقای من! اگر صلاح می دانید چیزی را که از آن به غیر تجاوز ننمایم، برای من پیاموزید». حضرت علیه السلام در پاسخ نوشت: «خداوند تبارک و تعالی همواره عالم بوده است».

۱۲ - محمد بن مسلم گوید: از امام باقر علیه السلام شنیدم که می فرمود: «خدا بود و هیچ چیز جز او نبود

سَمِعْنَهُ يَقُولُ: «كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءَ غَيْرُهُ وَلَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِمَا كَوْنُ فَعِلْمُهُ بِهِ قَبْلَ كَوْنِهِ كَعِلْمِهِ بِهِ بَعْدَ مَا كَوْنُهُ».

١٣. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ نُوحٍ: أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام يَسْأَلُهُ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: أَكَانَ يَعْلَمُ الْأَشْيَاءَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْأَشْيَاءَ وَكَوْنَهَا أَوْ لَمْ يَعْلَمْ ذَلِكَ حَتَّى خَلَقَهَا وَأَرَادَ خَلْقَهَا وَتَكْوِينَهَا فَعَلِمَ مَا خَلَقَ عِنْدَ مَا خَلَقَ وَمَا كَوْنُ عِنْدَ مَا كَوْنُ؟ فَوَقَّعَ عليه السلام بِخَطِّهِ: «لَمْ يَزَلِ اللَّهُ عَالِمًا بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْأَشْيَاءَ كَعِلْمِهِ بِالْأَشْيَاءِ بَعْدَ مَا خَلَقَ الْأَشْيَاءَ».

١٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ الصَّقَّارُ وَ سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ أَبِيهِ وَ الْحُسَيْنِ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدِ الْبَرْقِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقَالَ لِي: «أَتَنَعْتُ اللَّهَ؟» فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ: «هَاتِ» فَقُلْتُ: هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ قَالَ: هَذِهِ صِفَةٌ يَشْتَرِكُ فِيهَا الْمَخْلُوقُونَ» قُلْتُ: فَكَيْفَ تَنَعْتُهُ؟ فَقَالَ: «هُوَ نُورٌ لَا ظُلْمَةَ فِيهِ وَ حَيَاةٌ لَا مَوْتَ فِيهِ وَ عِلْمٌ لَا سَهْلَ فِيهِ وَ حَقٌّ لَا بَاطِلَ فِيهِ» فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهِ وَ أَنَا أَعْلَمُ النَّاسِ بِالتَّوْحِيدِ.

١٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ أَبَانِ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ النَّضْرِ بْنِ سُؤَيْدٍ عَنْ غَاصِمِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ قُلْتُ لَهُ: لَمْ يَزَلِ اللَّهُ مُرِيدًا؟ فَقَالَ: «إِنَّ الْمُرِيدَ لَا يَكُونُ إِلَّا لِمُرَادٍ مَعَهُ بَلْ لَمْ يَزَلْ عَالِمًا قَادِرًا ثُمَّ أَرَادَ».

١٦. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيِّ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ بَكْرِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَشْبَاطٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْجَهْمِ عَنْ يَكْرِ بْنِ أَغْنٍ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: عِلْمُ اللَّهِ وَ مَشِئَتُهُ هُمَا مُحْتَظَانِ أَمْ مُتَّفِقَانِ؟ فَقَالَ: «الْعِلْمُ لَيْسَ هُوَ الْمَشِئَةُ أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ: سَأَفْعَلُ كَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَ لَا تَقُولُ سَأَفْعَلُ كَذَا إِنْ عِلِمَ اللَّهُ فَقَوْلُكَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ ذَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَشَأْ فَإِذَا شَاءَ كَانَ الَّذِي شَاءَ كَمَا شَاءَ وَ عِلْمُ اللَّهِ سَابِقٌ لِلْمَشِئَةِ».

١٧. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ

و همیشه به آنچه هستی داده آگاه بود. پس علم او به آن، پیش از بودنش همچون علمش به آن، بعد از آن که آن را هستی داده، می باشد.

۱۳ - ایوب بن نوح گوید: به خدمت امام ابوالحسن علیه السلام نوشتم و پرسیدم: آیا خداوند چیزها را می دانست پیش از آن که به آنها هستی دهد، یا این را نمی دانست تا آن که آنها را آفرید و آفرینش آنها را اراده فرمود. پس آنچه را آفرید به هنگام آفرینش و آنچه را به وجود آورد به هنگام به وجود آوردن، دانست؟

حضرت علیه السلام به خط مبارک خویش نوشت: خداوند همواره به چیزها پیش از آن که آنها را بیافریند همچون علمش به چیزها بعد از آن که آنها را آفرید، آگاه بود.

۱۴ - هشام بن سالم گوید: خدمت امام صادق علیه السلام شرفیاب شدم. به من فرمود: آیا خدا را توصیف می کنی؟ عرض کردم: «آری». فرمود: «بگو». عرض کردم: «او شنوای بیناست». فرمود: «این صفتی است که آفریدگان در آن شرکت دارند». عرض کردم: «پس چگونه او را توصیف می فرمایید؟». فرمود: «او نوری است که هیچ ظلمتی در آن نیست و حیاتی که هیچ مرگی در آن نیست و علمی که هیچ جهلی در آن نیست و حقی که هیچ باطلی در آن راه ندارد». من از خدمت حضرت بیرون آمدم در حالی که داناترین مردم در مورد توحید خدا بودم.

۱۵ - عاصم بن حمید گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: خدا همواره مرید و صاحب اراده بود؟ فرمود: «همانا مریدی نمی باشد مگر آن که مرادی با او است، بلکه خداوند همواره عالم و قادر بوده بعد از آن اراده فرموده است».

۱۶ - بکیر بن اعین گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: آیا علم و مشیت خدا مختلفاند، یا با هم یکی هستند؟ فرمود: «علم، مشیت نیست، آیا نمی بینی که تو می گویی: به زودی چنین خواهم کرد اگر خدا خواهد و نمی گویی: به زودی چنین کنم اگر خدا داند. پس سخن تو که «اگر خدا خواهد»، دلیل است بر آنکه او نخواستہ است. پس هرگاه او بخواهد آنچه را که خواسته، چنانکه خواسته، خواهد بود و علم خدا از مشیت او پیشی گرفته است».

۱۷ - صفوان بن یحیی گوید: به امام ابوالحسن علیه السلام عرض کردم: «مرا از اراده خدا و خلق آگاه فرما». فرمود: «اراده نسبت به خلق، اندیشه ضمیر است در آنچه برای او از فعل ظاهر می شود، ولی نسبت

الْجَبَّارُ عَنْ صَفْوَانِ بْنِ يَحْيَى قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي الْحَسَنِ عليه السلام: أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِرَادَةِ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ الْمَخْلُوقِ قَالَ: فَقَالَ: «الْإِرَادَةُ مِنَ الْمَخْلُوقِ الضَّمِيرُ وَمَا يَتَدَوَّلُهُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْفِعْلِ وَأَمَّا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِرَادَتُهُ إِحْدَاثُهُ لَا غَيْرُ ذَلِكَ: لِأَنَّهُ لَا يَزُولُ وَلَا يَتَفَكَّرُ وَلَا يَتَفَكَّرُ وَهَذِهِ الصِّفَاتُ مُتَّفِقَةٌ عَنْهُ وَهِيَ مِنْ صِفَاتِ الْخَلْقِ فَإِرَادَةُ اللَّهِ هِيَ الْفِعْلُ لَا غَيْرُ ذَلِكَ يَقُولُ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ بِلا لَفْظٍ وَلَا نَطْقٍ بِلِسَانٍ وَلَا هِمَّةٍ وَلَا تَفَكُّرٍ وَلَا كَيْفٍ لِذَلِكَ كَمَا أَنَّهُ بِلا كَيْفٍ».

١٨. أَبِي رَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُثْمِيرٍ عَنْ ابْنِ أُذَيْنَةَ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «الْمَشِيَّةُ مُحَدَّثَةٌ».

١٩. أَبِي رَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُثْمِيرٍ عَنْ غَمْرٍ أَدْنَيْتَهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «خَلَقَ اللَّهُ الْمَشِيَّةَ بِنَفْسِهَا ثُمَّ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ بِالْمَشِيَّةِ».

قال محمد بن علي مؤلف هذا الكتاب رضي الله عنه: إذا وصفنا الله تبارك وتعالى بصفات الذات فإنما ننفي عنه بكل صفة منها ضدها: فمتى قلنا: إنه حي نفينا عنه ضد الحياة وهو الموت: ومتى قلنا: إنه عليم نفينا عنه ضد العلم وهو الجهل: ومتى قلنا: إنه سميع نفينا عنه ضد السمع وهو الصمم: ومتى قلنا: بصير نفينا عنه ضد البصر وهو العمى: ومتى قلنا: عزيز نفينا عنه ضد العزة وهو الذلة: ومتى قلنا: حكيم نفينا عنه ضد الحكمة وهو الخطأ: ومتى قلنا: غني نفينا عنه ضد الفنى وهو الفقر: ومتى قلنا: عدل نفينا عنه الجور والظلم: ومتى قلنا: حلیم نفينا عنه العجلة: ومتى قلنا: قادر نفينا عنه العجز: ولو لم نفعل ذلك أثبتنا معه أشياء لم تزل معه: ومتى قلنا: لم يزل حيا عليما سميعا بصيرا عزيزا حكيما غنيا ملكا حلیمًا عدلا كريما فلما جعلنا معنى كل صفة من هذه الصفات التي هي صفات ذاته نفي ضدها أثبتنا أن الله لم يزل واحدا لا شيء معه وليست الإرادة والمشيئة والرضا والغضب وما يشبه ذلك من صفات الأفعال بمثابة صفات الذات لأنه لا يجوز أن يقال: لم يزل الله مريدا شائيا كما يجوز أن يقال: لم يزل الله قادرا عالما.

به خدا، اراده‌اش احداث و ایجاد آن است نه غیر آن، چراکه خداوند تدبیر نمی‌کند، قصد و تفکر نمی‌نماید و این صفته‌ها از او دور است و اینها از صفات خلق است پس اراده خدا همان فعل است نه غیر آن که می‌فرماید: موجود شو! پس موجود می‌شود و این بدون لفظ و سخنی است که به زبان جاری شود و بدون آن است که قصد و اندیشه‌ای انجام پذیرد و این چگونگی ندارد چنان که خود بدون چگونگی است. ۱۰

۱۸ - محمد بن مسلم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «مشیت خدا محدث است.»

۱۹ - عمر بن اذینه گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خدا مشیت را به خود آن آفرید، آنگاه چیزها را به

مشیت آفرید.»

مؤلف این کتاب می‌گوید: هرگاه ما خدا را به صفات ذات توصیف می‌کنیم تنها به این جهت است که به هر صفتی از آنها، ضد آن را از او دور می‌سازیم. پس هرگاه می‌گوییم: او حی و زنده است، ضد زندگی (مرگ) را از او نفی می‌کنیم. هرگاه می‌گوییم: او علیم و دانا است، ضد علم (جهل) را از او نفی می‌کنیم. و هرگاه می‌گوییم: او شنوا است، ضد شنوایی (کوری) را از او نفی می‌کنیم و هرگاه می‌گوییم: بیناست، ضد بینائی (کور) را از او نفی می‌کنیم و هرگاه می‌گوییم: او عزیز و ارجمند است، ضد عزت (ذلت و خواری) را از او نفی می‌کنیم و هرگاه می‌گوییم: حکیم است، ضد حکمت (خطا و غلط) را از او دور می‌کنیم و هرگاه می‌گوییم: او غنی و بی‌نیاز است، ضد بی‌نیازی (نیاز) را از او نفی می‌کنیم و هرگاه می‌گوییم: او عادل است، ضد عدل (ظلم و ستم) را از او نفی می‌کنیم و هرگاه می‌گوییم: او حلیم و بردبار است، ضد بردباری (عجله و شتاب) را از او نفی می‌کنیم و هرگاه می‌گوییم: توانا است، درماندگی را از او نفی می‌کنیم و اگر چنین نکنیم چیزهایی با او ثابت کرده‌ایم که همیشه با او بوده است.

و هرگاه می‌گوییم: او همواره زنده، دانا، شنوا، بینا، عزیز، حکیم، بی‌نیاز، پادشاه بردبار، عادل و بزرگوار بوده‌است، پس چون با هر صفتی از این صفات - که صفات ذات اوست - ضد آن را نفی کردیم، ثابت کردیم که خدا همواره یکی بوده، چیزی با او نبوده؛ و اراده، مشیت، رضا، غضب و آنچه از صفات افعال است به مثابه صفات ذات نیست؛ زیرا روانیست گفته شود: خدا همیشه مرید و خواهان بوده انسان که رواست گفته شود: خدا همیشه قادر و عالم بوده است.

١٢. باب تفسير قول الله عز وجل:

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عِيسَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ بَزِيعٍ عَنْ مَنُصُورِ بْنِ يُونُسَ عَنْ جَلِيسٍ لَأَبِي حُمْزَةَ عَنْ أَبِي حُمْزَةَ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام: قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) ^(١) قَالَ: «فَهَلْكَ كُلُّ شَيْءٍ وَبَقِيَ الْوَجْهَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُوصَفَ بِالْوَجْهِ وَلَكِنْ مَعْنَاهُ: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا دِينَهُ وَالْوَجْهَ الَّذِي يُؤْتَى مِنْهُ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ يَغْفُوبَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمُكَارِيِّ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ الْمُغِيرَةِ النَّضْرِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) قَالَ: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا مَنْ أَخَذَ طَرِيقَ الْحَقِّ».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلَوْنِي رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارِ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي نَصْرٍ عَنْ صَفْوَانَ الْجَمَّالِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) قَالَ: «مَنْ أَتَى اللَّهَ بِمَا أَمَرَهُ مِنْ طَاعَةِ مُحَمَّدٍ عليه السلام وَالْإِمَامَةِ مِنْ بَعْدِهِ عليه السلام فَهُوَ الْوَجْهَ الَّذِي لَا يَهْلِكُ» ثُمَّ قَرَأَ: (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ). ^(٢)

٤. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «نَحْنُ وَجْهَ اللَّهِ الَّذِي لَا يَهْلِكُ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّعْدُ آبَادِي عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رِبْعِ الْوَرَّاقِ عَنْ صَالِحِ سَهْلٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) قَالَ: «نَحْنُ».

٦. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ

بخشی دوازدهم

تفسیر گفتار خدا:

«هر چیزی جز وجه او نابود است»

۱- ابو حمزه گوید: به امام باقر علیه السلام عرض کردم: «تفسیر گفتار خدا که: هر چیزی جز وجه او نابود است چیست؟» فرمود: «هر چیزی هلاک می شود ذات باقی می ماند. به راستی که خدا بزرگتر از آن است که به وجه توصیف شود، ولیکن معنای آن چنین است که هر چیزی نابود می شود مگر دین او و وجه همان است که از آن روبه خدا می روند.»

۲- حارث بن مغیره نصری گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا: هر چیزی مگر وجه او نابود می شود. پرسیدم. فرمود: «هر چیزی نابود می شود مگر کسی که راه حق را برگزیند.»

۳- صفوان جمال گوید: از امام صادق علیه السلام درباره گفتار خدا: هر چیزی جز وجه او نابود می شود. پرسیدم فرمود: «هر کس به سوی خدا از فرمان او نسبت به محمد و امامان بعد از آن حضرت علیه السلام بیاید، آن همان وجهی است که هلاک نمی شود. آنگاه حضرت این آیه را خواند: هر کس رسول خدا را فرمان برد، به حقیقت از خدا فرمان برده است.»

۴- و به همین اسناد گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «ما همان وجه خدا هستیم که هلاک نمی شود.»

۵- صالح بن سهل گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا: هر چیزی جز وجه او نابود می شود پرسیدم. فرمود: «وجه او ما هستیم.»

۶- ابو سلام از یکی از اصحاب ما نقل می کند که گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «ما همان مثانی (دوتا

يَعْقُوبُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانٍ عَنْ أَبِي سَلَامٍ عَنْ بُعْضِ أَصْحَابِنَا عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ: «نَحْنُ الْمَثَانِي الَّتِي أَعْطَاهَا اللَّهُ نَبِيَّنا ﷺ وَنَحْنُ وَجْهَ اللَّهِ تَتَقَلَّبُ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ عَرَفْنَا مَنْ عَرَفْنَا وَمَنْ جَهِلْنَا فَأَمَامَهُ الْيَقِينُ». قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: معنى قوله: «نحن المثاني» أي نحن الذين قرنا النبي ﷺ إلى القرآن وأوصى بالتمسك بالقرآن وبنا فأخبر أمته بأن لا نفرق حتى نرد عليه حوضه.

٧. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَيْفٍ عَنْ أَخِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَيْفٍ عَنْ أَبِيهِ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ النَّخَعِيِّ عَنْ خَيْثَمَةَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) قَالَ: «دِينَهُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَآمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ دِينَ اللَّهِ وَوَجْهَهُ وَغَيْثُهُ فِي عِبَادِهِ وَلِسَانُهُ الَّذِي يَنْطَلِقُ بِهِ وَيَدُهُ عَلَى خَلْقِهِ وَنَحْنُ وَجْهَ اللَّهِ الَّذِي يُوتَى مِنْهُ لَنْ نَزَالَ فِي عِبَادِهِ مَا دَامَتْ لِلَّهِ فِيهِمْ رُوبِيَّةٌ» قُلْتُ: وَمَا الرُّوبِيَّةُ؟ قَالَ: «الْحَاجَةُ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ رَفَعْنَا إِلَيْهِ وَصَنَعَ مَا أَحَبَّ».

٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ الْحَسَنِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ صَبَّاحٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَنَا فَأَحْسَنَ خَلْقَنَا وَصَوَّرَنَا فَأَحْسَنَ صُورَنَا وَجَعَلَنَا غَيْثَهُ فِي عِبَادِهِ وَلِسَانَهُ النَّاطِقُ فِي خَلْقِهِ وَيَدُهُ الْمَبْسُوطَةُ عَلَى عِبَادِهِ بِالرَّأْفَةِ وَالرَّحْمَةِ وَوَجْهَهُ الَّذِي يُوتَى مِنْهُ وَبَابُهُ الَّذِي يُدُلُّ عَلَيْهِ وَخَزَائِنُهُ فِي سَمَائِهِ وَأَرْضِهِ بِنَا أَثْمَرَتِ الْأَشْجَارُ وَأَيْتَمَتِ النَّجَارُ وَجَرَّتِ الْأَنْهَارُ وَبِنَا نَزَلَ غَيْثُ السَّمَاءِ وَنَبَتَ عُشْبُ الْأَرْضِ بِعِبَادَتِنَا عَبْدُ اللَّهِ». لَوْ لَا نَحْنُ مَا عَبْدَ اللَّهُ.

٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْجَمْعِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَخْبُوبٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ ابْنِ أَبِي يَغْفُورٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ أَحَدٌ مُتَوَحِّدٌ بِالْوَاحِدَانِيَّةِ مُتَفَرِّدٌ بِأَمْرِهِ خَلَقَ خَلْقًا فَقَوَّضَ إِلَيْهِمْ أَمْرَ دِينِهِ فَتَحْنُ هُمْ يَا ابْنَ أَبِي يَغْفُورٍ نَحْنُ حُجَّةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ وَشَهِادَةُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ وَأَمْنَاؤُهُ عَلَى وَجْهِهِ وَخَزَائِنُهُ عَلَى عِلْمِهِ وَوَجْهَهُ الَّذِي يُوتَى مِنْهُ وَ

دوتا) هستیم که خدا آنها را به پیامبر خود عطا فرمود و ما همان وجه خدا هستیم که در میان شما می‌گردیم. هر کس که ما را شناخت، ما را شناخت و هر کس ما را نشناخت یقین (که همان مرگ است) در پیش روی اوست. ۱.

نگارنده این کتاب می‌گوید: معنی گفتار حضرت که: «ما همان مثانی هستیم» یعنی، ما همان کسانی هستیم که پیامبر ﷺ ما را به قرآن نزدیک کرد و سفارش فرمود که به قرآن و ما چنگ زنند و به آفتش خبر داد که ما از هم جدا نمی‌شویم، تا کنار حوض (حوض کوثر) بر او وارد شویم.

۷- خیمه گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا که: هر چیزی جز وجه او نابود می‌شود پرسیدم. فرمود: «یعنی، دین او و رسول خدا صلی الله علیه و آله و امیرالمؤمنین علیه السلام دین خدا، وجه، و چشم او در میان بندگان بودند، و زبان او که به آن سخن می‌گفت، و دستش بر آفریدگانش بودند و ما همان وجه خدا هستیم که از آن وارد می‌شوند. ما همواره در بین بندگان او هستیم مادامی که خدا را در آنها رویت باشد.» عرض کردم: «رویت چیست؟» فرمود: «حاجت و نیاز است. هرگاه خدا در آنها حاجتی نداشته باشد ما را به سوی خود بالا می‌برد و آنچه دوست دارد و خواهد انجام می‌دهد.»

۸- مروان بن صباح گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خداوند ما را آفرید و آفرینش ما را نیکو فرمود و ما را نگارش نمود و صورتهای ما را نیکو ساخت ما را چشم خود در میان بندگان، و زبان گویای خود در میان آفریدگانش، دست خود که به رأفت و رحمت بر بندگان گشود و وجه خود که از آن به سوی او می‌روند، و باب خود که بر او دلالت می‌کند و گنجینه‌داران خود در آسمان و زمینش قرار داد. به واسطه ما درختان میوه می‌آورند، میوه‌ها می‌رسند، جویها روان می‌شوند. به خاطر ما باران از آسمان فرو می‌آید، گیاه از زمین می‌روید و به عبادت ما، خدا پرستش می‌شود و اگر ما نبودیم خدا پرستیده نمی‌شد.»

۹- ابن ابی یعفور گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خدا یکی است، یگانه، متوحد به یگانگی و به امر خویش متفرد و تنهاست. خلقی را آفرید و امر دین خود را به آنها تفویض فرمود. پس ما آنها هستیم. ای پسر ابی یعفور! ما حجت خدا در بین بندگان او، گواهان او بر خلقش، امینان او بر وحیش، خزینه‌داران او بر علمش، وجه او که از آن وارد می‌شوند، چشم او در مردم، زبان گویای او، قلب پذیرای او و درگاه او که بر او دلالت می‌کند، هستیم. ما عمل کنندگان به امر او، فراخوانان به سوی راه او هستیم. خدا به وسیله ما

عَيْنُهُ فِي بَرِيَّتِهِ وَلِسَانُهُ النَّاطِقُ وَقَلْبُهُ الْوَاعِي وَبَابُهُ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ وَنَحْنُ الْعَامِلُونَ بِأَمْرِهِ وَالِدَّاعُونَ إِلَى سَبِيلِهِ بِنَا عَرَفَ اللَّهُ وَبِنَا عَبْدُ اللَّهِ نَحْنُ الْإِدْلَاءُ عَلَى اللَّهِ وَلَوْلَا مَا عَبْدَ اللَّهُ».

١٠. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ السَّكْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ أَسْلَمَ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبَةَ عَنِ الْجَرِيرِيِّ عَنْ أَبِي الْوَرْدِ بْنِ ثُمَامَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يَقُولُ: «لِرَجُلٍ قَبَّحَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَوَجْهَهُ مِنْ يُشَبِّهُكَ فَقَالَ ﷺ مَهْ لَا تَقُلْ هَذَا فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ».

قال مصنف هذا الكتاب رحمه الله تركت المشبهة من هذا الحديث أوله وقالوا: «إن الله خلق آدم على صورته فضلوا في معناه وأصلوا».

١١. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ الْهَمْدَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ: قُلْتُ لِلرَّضَاءِ ﷺ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ إِنَّ النَّاسَ يَزُودُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ فَقَالَ: «قَاتِلْهُمْ اللَّهُ لَقَدْ حَذَفُوا أَوَّلَ الْحَدِيثِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِرَجُلَيْنِ يَتَسَابَّانِ فَسَمِعَ أَحَدَهُمَا يَقُولُ لِصَاحِبِهِ قَبَّحَ اللَّهُ وَجْهَكَ وَوَجْهَهُ مِنْ يُشَبِّهُكَ فَقَالَ ﷺ: يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَقُلْ هَذَا لَاخِيكَ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ».

شناخته و پرستیده شد، ما راهنمایان به سوی خدا هستیم و اگر ما نبودیم خدا پرستیده نمی شد.»
 ۱۰. ابی ورد بن ثمامه گوید: علی علیه السلام می فرمود: پیامبر از مردی شنید که می گفت: «خدا روی تو و روی کسی را که به تو شباهت دارد، زشت گرداند.» حضرت فرمود: «آرام باش! این سخن را مگوی که همانا خداوند آدم را بر صورت او آفرید (و آدمیان به یکدیگر می مانند).»

نگارنده این کتاب می گوید: فرقه مشبیه، بخش نخست این حدیث را ترک کرده و گفته اند: به راستی که خدا آدم را بر صورت خود آفرید، و در معنای آن همراه شدند و دیگران را هم همراه کرده اند.

۱۱. حسین بن خالد گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «یا بن رسول الله! مردم روایت می کنند که رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: خدا آدم را بر صورت خود آفرید.» فرمود: «خدا آنها را یکشد! آنها بخش نخست این حدیث را حذف کرده اند. به راستی که رسول خدا صلی الله علیه و آله از کنار دو تن گذشت که به یکدیگر دشنام می دادند، از یکی از آنها شنید که به رفیقش می گفت: «خدا روی تو و روی کسی را که به تو شباهت دارد، زشت کند.» حضرت صلی الله علیه و آله فرمود: «ای بنده خدا! به برادرت چنین مگو، زیرا خدا آدم را بر صورت او آفریده است.»



١٣. باب تفسير قول الله عز وجل: (يا إيليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي)

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَزْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ الْحَسَنُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَحْرٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْخَزَّازِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام فَقُلْتُ: قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (يَا إِيلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ) ^(١) فَقَالَ: «الْيَدُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْقُوَّةُ وَ النُّعْمَةُ قَالَ: (وَإِذْ كَرَّمْنَا دَاوُدَ وَآلِيهِ) ^(٢) وَ قَالَ: (وَ السَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ) ^(٣) أَيُّ بِقُوَّةٍ وَ قَالَ: (وَ أَيْدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ) ^(٤) أَيُّ قُوَّاهُمْ وَ يُقَالُ: لِفُلَانٍ عِنْدِي أَيْدٍ كَثِيرَةٌ: أَيُّ فَوَاضِلٍ وَ إِحْسَانٍ؟ وَ لَهُ عِنْدِي يَدٌ بَيْضَاءُ: أَيُّ نِعْمَةٍ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عِصَامٍ الْكَلْبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْكَلْبِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَيْفٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُثَيْدَةَ قَالَ: سَأَلْتُ الرَّضَاءَ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (لَا إِلِيسَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أَشْكَبَرْتَ) قَالَ: «يَعْنِي بِقُدْرَتِي وَ قُوَّتِي».

قال مصنف هذا الكتاب سمعت بعض مشايخ الشيعة بنيسابور يذكر في هذه الآية: أن الأئمة عليهم السلام كانوا يقولون على قوله: (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ) ثم يتقدمون بقوله عز وجل: (بِيَدَيَّ أَشْكَبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْغَالِينَ) وقال: هذا مثل قول القائل: بسيوفي تقاتلني وبرمحي تطاعنتي كأنه يقول عز وجل: بنعمتي قويت على الاستكبار والعصيان.

٢. سورة ص، آية ١٧.

٣. سورة المجادلة، آية ٢٢.

١. سورة ص، آية ٧٥.

٢. سورة الذاريات، آية ٢٧.

بخش سیزدهم

تفسیر گفتار خدا:

«ای شیطان! چه چیز تو را بازداشت

که بر آنچه به دست خود آوریده‌ام، سجده کنی؟»

۱ - محمد بن مسلم گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد گفتار خدا: «ای شیطان! چه چیز تو را بازداشت بر آنچه به دست خود آوریده‌ام، سجده کنی» پرسیدم. فرمود: «بد در کلام عرب به معنای قوت و نعمت است. خداوند می‌فرماید: و یاد کن بنده ما داوود را که دارای قوت بود و می‌فرماید: و آسمان را بنا کردیم و آن را با دست، افراشتیم. یعنی با قوت و توانایی. و می‌فرماید: و به آنان با روحی از خود نیرومندی داد. یعنی، آنها را تقویت کرد و گفته می‌شود: فلانی را نزد من ایادی بسیاری است یعنی نعمت و احسان است و او را نزد من، ید بیضا (دست سفید) است یعنی نعمت است.»

۲ - محمد بن عبیده گوید: از امام رضا علیه السلام درباره گفتار خدا که می‌فرماید: «ای شیطان! چه چیز تو را بازداشت بر آنچه به دست خود آوریده‌ام، سجده کنی» پرسیدم. فرمود: «یعنی به قدرت و قوت و نیروی من.»

نگارنده این کتاب می‌گوید: از یکی از بزرگان شیعه در نیشابور شنیدم که در مورد این آیه می‌گفت: «هائمه علیه السلام به هنگام قرائت این آیه در آخر ما منع أن تسجد لما خلقت وقف می‌کردند. آنگاه بقیه آیه را آغاز می‌کردند که بیدی استکبرت أم كنت من العالین. او می‌گفت: این همانند گفتار گوینده است که می‌گوید: به شمشیر من با من جنگ می‌کنی و به نیزه من با من نیزه می‌زنی. گویی خداوند می‌فرماید: به نعمت من، بر تکبر و گردنکشی و نافرمانی من توانا شدی.»

١٤. باب تفسير قول الله عز وجل:

(يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ) ^(١)

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ الْحَسَنِيُّ عَنْ بَكْرِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ) قَالَ: حِجَابٌ مِنْ نُورٍ يُكْشَفُ فَيَقَعُ الْمُؤْمِنُونَ سُجَّدًا وَتُذْمَغُ أَصْلَابُ الْمُتَافِقِينَ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ السُّجُودَ.

٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِزَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ فَضَالٍ عَنْ أَبِي جَمِيلَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ الْخَلْبِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ) قَالَ: «تَبَارَكَ الْجَبَّارُ ثُمَّ أَشَارَ إِلَى سَاقِهِ فَكَشَفَ عَنْهَا الْإِزَارَ قَالَ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ» قَالَ: «أَفْجَمَ الْقَوْمَ وَدَخَلَتْهُمْ الْهَيْبَةُ وَشَخَصَتِ الْإِبْصَارُ وَبَلَّغَتِ الْقُلُوبُ الْخَنَاجِرَ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرَاهُمْ ذَلَّةً وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ» ^(٢).

قال محمد بن علي مؤلف هذا الكتاب: قوله عليه السلام: «تبارك الجبار وأشار إلى ساقه فكشف عنها الإزار» يعني به: تبارك الجبار أن يوصف بالساق الذي هذا صفته.

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي نَصْرِ عَنْ الْحُسَيْنِ مُوسَى عَنْ عُبَيْدِ بْنِ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ) قَالَ: «كَشَفَ إِزَارَهُ عَنْ سَاقِهِ وَيَذُوهُ الْآخَرَى عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ: مُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى».

قال مؤلف هذا الكتاب: معنى قوله: «مבחان ربي الأعلى». تنزيهه لله عز وجل أن يكون له ساق.

بخش چهاردهم

تفسیر گفتار خدا:

«روزی که جامه از ساق پا برداشته شود
و به سجده کردن فراخوانده شوند»

۱- حسین بن سعید گوید: از امام رضا علیه السلام در مورد گفتار خدا: «روزی که جامه از ساق پا برداشته شود و به سجده کردن فراخوانده شوند» پرسیدم. فرمود: «حجابی از نور کشف می شود و مؤمنان به سجده می روند و پشتهای منافقان درهم می رود و همچون چوب خشک می شود و نمی توانند که سجده کنند».

۲- محمد بن علی حلبی گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا: «روزی که جامه از ساق پا برداشته شود و به سجده کردن فراخوانده شوند» پرسیدم. فرمود: «خداوند جبار برتر است» آنگاه به ساق پایش اشاره نمود و زیر جامه را از آن دور کرد و فرمود: «و به سجده فراخوانده می شوند و نمی توانند» فرمود: «قوم درمانده شوند و ترس آنها را فرا می گیرد و دیدگانشان خیره می گردد و دلهایشان به گلو می رسد در حالی که چشمهایشان بالا رفته است که خواری آنها را فرا می گیرد و البته آنها به سجده فرا خوانده می شدند در حالی که تندرست می باشند».

محمد بن علی مؤلف این کتاب می گوید: گفتار آن حضرت که: «خداوند جبار برتر است و به ساق پایش اشاره نمود و جامه را از آن دور کرد» منظور حضرت این است که: خداوند جبار، برتر از آن است که به ساقی که صفتش این است، وصف شود.

۳- عبید بن زراره گوید: از امام صادق علیه السلام درباره گفتار خدا: «روزی که جامه از ساق پا برداشته شود و به سجده کردن فراخوانده شوند» پرسیدم. حضرت جامه اش را از ساق پایش دور کرد در حالی که دست دیگرش بر سرش بود، فرمود: پاک و منزّه است پروردگارم که بلند مرتبه تر است. نگارنده این کتاب گوید: معنای گفتار آن حضرت که: «پاک و منزّه است پروردگارم که بلند مرتبه تر است، تنزیه و دور کردن خدا است از آن که ساقی داشته باشد».

١٥. باب تفسير قول الله عز وجل:
(اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ)^(١)

١. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الْمُبَارِ بْنِ هِلَالٍ قَالَ: سَأَلْتُ الرَّضَاءَ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ اللَّهُ: (نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) فَقَالَ: «هَادٍ لَأَهْلِ السَّمَاءِ وَ هَادٍ لَأَهْلِ الْأَرْضِ» وَ فِي رِوَايَةِ الْبَرْقِيِّ: «هَدَى مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ هَدَى مَنْ فِي الْأَرْضِ».

قال مصنف هذا الكتاب: إن المشبهة تفسر هذه الآية على أنه ضياء السماوات و الأرض و لو كان كذلك لما جاز أن توجد الأرض مظلمة في وقت من الأوقات لا بالليل و لا بالنهار لأن الله هو نورها و ضياؤها على تأويلهم و هو موجود غير معدوم فوجودنا الأرض مظلمة بالليل و وجودنا داخلها أيضا مظلمة بالنهار يدل على أن تأويل قوله: (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) هو ما قاله الرضا عليه السلام دون تأويل المشبهة فإنه عز و جل هاد لأهل السماوات و الأرض المبين لأهل السماوات و الأرض أمور دينهم و مصالحهم فلما كان بالله و بهداه يهتدي أهل السماوات و الأرض إلى صلاحهم و أمور دينهم كما يهتدون بالنور الذي خلق الله لهم في السماوات و الأرض إلى صلاح دنياهم قال: إنه نور السماوات و الأرض على هذا المعنى و أجرى على نفسه هذا الاسم توسعا و مجازا لأن العقول دالة على أن الله عز و جل لا يجوز أن يكون نورا و لا ضياء و لا من جنس الأنوار و الضياء لأنه خالق الأنوار و خالق جميع أجناس الأشياء.

و قد دل على ذلك أيضا قوله: (مَثَلُ نُورِهِ) وإنما أراد به صفة نوره و هذا النور هو غيره لأنه شبهه بالمصباح و ضوئه الذي ذكره و وصفه في هذه الآية و لا يجوز أن يشبه نفسه بالمصباح لأن الله لا شبه له و لا نظير فصح أن نوره الذي شبهه بالمصباح إنما هو دلالة أهل السماوات و الأرض على مصالح دينهم و على توحيد ربهم و حكمته و عدله

بخش پانزدهم

معنای سخن خدا:

«خدا نور و روشنی بخش آسمانها و زمین است....»

۱ - عباس بن هلال گوید: از امام رضا علیه السلام درباره گفتار خدا: «خدا نور آسمانها و زمین است...» پرسیدم. فرمود: «هدایتگر و راهنمای اهل آسمانها و اهل زمین است.» و در روایت برقی آمده: کسانی را که در آسمانها و در زمین اند هدایت و راهنمایی فرمود.

نگارنده این کتاب می گوید: فرقه مشبّه این آیه را این گونه تفسیر می کنند که خدا روشنی آسمانها و زمین است. اگر چنین بود البته روان بود که زمین در وقتی از اوقات تاریک شود، نه در شب و نه در روز؛ چرا که خدا بنا بر تأویل آنان - نور و روشنی آن است و او موجودی است که معدوم نیست. پس این که زمین به هنگام شب تاریک است و درون زمین نیز تاریک است؛ نشانگر این است که تأویل سخن خدا همان چیزی است که امام رضا علیه السلام فرموده نه سخن مشبّه، چرا که خدا راهنما و هدایتگر اهل آسمانها و زمین است و برای اهل آسمانها و زمین امور دین و مصالح ایشان را بیان و آشکار می فرماید و از آنجایی که اهل آسمانها و زمین به خدا و هدایتش به سوی صلاح و امور دین خویش هدایت می یابند، انسان که به نوری که خدا برای ایشان در آسمانها و زمین آفریده است به صلاح دنیای خود هدایت می شوند، بر این معنا فرمود: او نور آسمانها و زمین است و این نام را از روی توسع و مجاز بر خودش جاری فرمود، چرا که خردها نشانگر این هستند که روان نیست خدا، نور و روشنی، و از جنس نور و روشنی باشد چرا که او آفریننده نورها و آفریننده همه اجناس و همه چیزهاست.

همچنین فرموده او: «مثل نوره» نشانگر این است که از آن، تنها صفت نورش را اراده فرموده است و این نور غیر خداست، زیرا خدا آن را به چراغ و روشنی - که آن را در این آیه ذکر و توصیف کرده - تشبیه فرموده و جایز نیست خودش را به چراغ تشبیه کند، چرا که خدا نظیری ندارد. پس درست شد که نورش را که به چراغ تشبیه فرموده، همان دلالت و راهنمایی اهل آسمانها و زمین بر مصالح دینشان و بر توحید پروردگارشان و حکمت و عدلش باشد.



الحمد لله



سبحان الله



ثم بين وضوح دلالة هذه وسماها نورا من حيث يهتدي بها عباده إلى دينهم وصلاحهم فقال: «مثله كمثل كوة وهي المشكاة فيها المصباح والمصباح هو السراج في رُجاجة صافية شبيهة بالكوكب الدرّي في صفائه والكوكب الدرّي هو الكوكب المشبه بالدر في لونه وهذا المصباح الذي في هذه الرُجاجة الصافية يتوقد من زيت زيتونة مباركة وأراد به زيتون الشام لأنه يقال: إنه يورك فيه لأهله وعنّ عز وجل بقوله: (لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ) أن هذه الزيتونة ليست بشرقية فلا تسقط الشمس عليها في وقت الغروب ولا غربية فلا تسقط الشمس عليها في وقت الطلوع بل هي في أعلى شجرها والشمس تسقط عليها في طول نهارها فهو أجود لها وأضوأ لزيتها.

ثم أكد وصفه لصفاء زيتها فقال: (يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ) لما فيها من الصفاء فيبين أن دلالات الله التي بها دل عباده في السماوات والأرض على مصالحهم وعلّى أمور دينهم هي في الوضوح والبيان بمنزلة هذا المصباح الذي في هذه الرُجاجة الصافية ويتوقد بها الزيت الصافي الذي وصفه فيجمع فيه ضوء النار مع ضوء الرُجاجة وضوء الزيت وهو معنى قوله: (نُورٌ عَلَى نُورٍ) وعنّ بقوله عز وجل: (يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ) يعني من عباده وهم المكلفون ليعرفوا بذلك ويهتدوا به ويستدلوا به على توحيد ربهم وسائر أمور دينهم وقد دل الله عز وجل بهذه الآية وبما ذكره من وضوح دلالاته وآياته التي دل بها عباده على دينهم أن أحدا منهم لم يوت فيما صار إليه من الجهل ومن تضيق الدين لشبهة وليس دخلا عليه في ذلك من قبل الله عز وجل إذ كان الله عز وجل قد بين لهم دلالاته وآياته على سبيل ما وصف وإنهم إنما أتوا في ذلك من قبل أنفسهم بتركهم النظر في دلالات الله واستدلال بها على الله عز وجل وعلى صلاحهم في دينهم وبين أنه بكل شيء من مصالح عباده ومن غير ذلك عليهم.

٢. وَقَدْ رَوَى عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ) فَقَالَ: «هُوَ مِثْلُ ضَرْتِهِ اللَّهُ لَنَا فَالْنَبِيِّ ﷺ وَالْإِمَّةِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ مِنْ دَلَالَةِ اللَّهِ وَآيَاتِهِ الَّتِي يُهْتَدَى بِهَا إِلَى التَّوْحِيدِ وَمَصَالِحِ الدِّينِ وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَالْفَرَائِضِ وَالشَّعْنِ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ».

٣. وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ: مَا حَدَّثَنَا بِهِ إِزَاهِيمُ بْنُ هَارُونَ الْهَيْثَمِيُّ بِمَدِينَةِ السَّلَامِ قَالَ: حَدَّثَنَا

آنگاه وضوح این دلالتش را بیان کرده و آن را نور نامیده است به گونه‌ای که بندگان به وسیله آن به دین و صلاح خویش راه می‌یابند و فرموده: مثل آن، مثل روزنهای است در دیوار و آن مشکاتی است که در آن مصباح است و مصباح همان چراغی است که در آبگینه صافی که در صفا شبیه به کوكب درزی است و کوكب درزی همان ستاره‌ای است که در رنگش به مروراید تشبیه شده و این چراغی که در این آبگینه صافی است از روغن درخت زیتون پر نفع و با برکت افروخته می‌شود و منظور از آن، زیتون شام است، زیرا که گفته شده: در آن برای اهلش برکت داده شده و مقصود خدا از قولش: او شرقی و غربی نیست این است که این زیتون نه در جانب شرق است که به هنگام غروب آفتاب، آفتاب بر آن نتابد و نه در جانب غرب است که به هنگام طلوع آفتاب، آفتاب بر آن نتابد. بلکه آن، در بلندترین موضع درخت است که در تمام روز آفتاب بر آن می‌تابد که همین بر آن نیکوتر است و روغنش را روشن‌تر می‌کند.

آنگاه وصفش را به جهت صفای روغن آن درخت زیتون تاکید کرد و فرمود: نزدیک است که روغن آن خود به خود روشن شود گرچه آتشی به آن نرسیده باشد به جهت صفایی که دارد. پس بیان فرمود که: دلالتهایی که خدا به وسیله آن بندگان را در آسمانها و زمین بر مصالح و بر امور دینشان دلالت فرموده، در وضوح و بیان به منزله این چراغی است که در این آبگینه صاف و روغن صافی که آن را وصف کرده به آن افروخته می‌شود. پس روشنی آتش با روشنی آبگینه و روشنی روغن در آن جمع می‌شود. و این معنای سخن خداست که: نوری بر فراز نور دیگر است. و مقصود او از قولش: خدا به نور خویش هر کس را که می‌خواهد هدایت می‌کند، یعنی بندگان مکلفش را هدایت می‌کند تا بدین وسیله به او معرفت پیدا کنند و به آن راه یابند و بر توحید پروردگار و سایر امور دین خودشان استدلال کنند.

خداوند با این آیه و با آنچه که از وضوح راهنمایی‌ها و آیاتش که به وسیله آنها بندگان خود را بر دینشان دلالت کرده ذکر فرموده روشن ساخت که هیچ کدام از آنها در مورد چهل و تضييع دینی که به وسیله شبیه و آشفتگی بر او داخل شده‌اند، از جانب خدا نبوده، زیرا که خدا دلالت‌ها و آیت‌های خود را برای آنان - طبق آنچه وصف نمود - بیان فرموده و آنان در این مورد تنها از جانب نفس‌های خود انجام دادند و اندیشه و نظر در دلالت‌های خدا و استدلال با آنها بر خدای عزوجل و بر صلاح و دین خویش را ترک کرده‌اند و بیان کرده که او به هر چیزی از مصالح بندگان و غیر آن داناست.

۲- و از امام صادق علیه السلام از سخن خدا که می‌فرماید: «خدا، نور آسمانها و زمین است. مثل نور او همانند مشکاتی است که در آن چراغ است» پرسیده شد، فرمود: «این، مثلی است که خداوند آن را برای ما زده است، پس پیامبر و امامان - صلوات الله عليهم اجمعین - از دلالت‌های خدا و آیت‌های او هستند که به وسیله آنها به توحید، مصالح دین، شرایع اسلام و سنتها و فریضه‌ها هدایت می‌شود و هیچ نیرو و توانایی جز به وسیله خدای بلند مرتبه نیست.»

۳- تصدیق این مطلب، روایتی است که از فضیل بن یسار نقل شده که گوید: به امام صادق علیه السلام عرض

مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الثَّلَاجِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ غَالِبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ أَيُّوبَ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ شَلِيمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَرْوَانَ الذُّهَلِيِّ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؟) قَالَ: «كَذَلِكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ» قَالَ: قُلْتُ: (مَثَلُ نُورِهِ؟) قَالَ: «مُحَمَّدٌ ﷺ» قُلْتُ: (كَيْفَ شَكَاهُ؟) قَالَ: «صَدْرُ مُحَمَّدٍ ﷺ» قَالَ: قُلْتُ: (فِيهَا مِضْبَاحٌ) قَالَ: «فِيهِ نُورُ الْعِلْمِ يُغْنِي النَّبُوَّةَ» قُلْتُ: (الْمِضْبَاحُ فِي رُجَاخَةٍ؟) قَالَ: «عِلْمُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَدَرَ إِلَى قَلْبِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ» قُلْتُ: (كَأَنَّهَا؟) قَالَ: «لَا شَيْءَ تَقَرَّرَ كَأَنَّهَا؟» فَقُلْتُ: فَكَيْفَ جُعِلَتْ فِذَاكَ؟ قَالَ: «كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ» قُلْتُ: (يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ؟) قَالَ: «ذَلِكَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ﷺ لَا يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ» قُلْتُ: (يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ؟) قَالَ: «يَكَادُ الْعِلْمُ يَخْرُجُ مِنْ فَمِ الْعَالِمِ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْطَلِقَ بِهِ» قُلْتُ: (نُورٌ عَلَى نُورٍ؟) قَالَ: «الْإِمَامُ فِي إِثْرِ الْإِمَامِ ﷺ».

٤. حَدَّثَنَا إِسْرَاهِيلُ بْنُ هَارُونَ الْهَيْثِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الثَّلَاجِ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الرَّهَرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَبِيحٍ قَالَ: حَدَّثَنَا ظَرِيفُ نَاصِحٍ عَنْ عِيسَى بْنِ رَاشِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ﷺ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (كَيْفَ شَكَاهُ فِيهَا مِضْبَاحٌ) قَالَ: «الْمِشْكَاهُ نُورُ الْعِلْمِ فِي صَدْرِ النَّبِيِّ ﷺ (الْمِضْبَاحُ فِي رُجَاخَةٍ): (الرُّجَاخَةُ صَدْرُ عَلِيٍّ ﷺ): بِصَارَ عِلْمُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى صَدْرِ عَلِيٍّ ﷺ: (الرُّجَاخَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ) قَالَ: (نُورٌ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ) قَالَ: لَا يَهُودِيَّةٍ وَلَا نَصْرَانِيَّةٍ (يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ) قَالَ: يَكَادُ الْعَالِمُ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ ﷺ يَتَكَلَّمُ بِالْعِلْمِ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَ (نُورٌ عَلَى نُورٍ) يُغْنِي إِمَامًا مُوَيَّدًا بِنُورِ الْعِلْمِ وَ الْحِكْمَةِ فِي إِثْرِ إِمَامٍ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ ذَلِكَ مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ.

فهؤلاء الأوصياء الذين جعلهم الله عز وجل خلفاء في أرضه وحججه على خلقه لا تخلق الأرض في كل عصر من واحد منهم عليهم السلام يدل على صحة ذلك قول أبي طالب في رسول الله ﷺ.

أنت الأمين محمد قرم أغرم مسود لمسودين أطايب كرموا وطاب المولد
أنت السعيد من السعد تكتفتك الأسعد من لدن آدم لم يزل فينا وصي مرشد

کردم: منظور از: خداوند نور آسمانها و زمین است چیست؟ فرمود: «خداوند این چنین است.»
 راوی می گوید: عرض کردم: منظور از «مثل نور آن» چیست؟ فرمود: «آن محمد ﷺ است.» عرض
 کردم: «مانند مشکات.» فرمود: «سینه محمد است.» عرض کردم: «در آن چراغ.» فرمود: «در آن
 مصباح، نور علم یعنی پیامبری است.» عرض کردم: «چراغ در آگینه» فرمود: «علم رسول خدا ﷺ است
 که به قلب علی ﷺ صادر شد.» عرض کردم: «کأنها» (گویی آن) فرمود: «برای چه کأنها می خوانی؟»
 عرض کردم: «فدایت شوم! پس چگونه است؟» فرمود: «کأنه کوکب درّی.» عرض کردم: «از درخت
 مبارکی که نه شرقی است نه غربی برافروخته می شود.» فرمود: «این امیرمؤمنان علی بن ابی طالب ﷺ
 است که نه یهودی است و نه نصرانی.» عرض کردم: «نزدیک است روغنش برافروخته شود گرچه با آتش
 تماس نگرفته است.» فرمود: «نزدیک است که علم از دهان عالم آل محمد بیرون آید پیش از آنکه آن به
 آن نطق کند.» عرض کردم: «نوری برافراز نور است.» فرمود: «امامی است در پی امام دیگر.»

۴. عیسی بن راشد گوید: از حضرت محمد بن علی بن الحسین ﷺ در مورد گفتار خدا: همانند
 چراغانی که در آن چراغ است پرسیدم. فرمود: «چراغان نور علم در سینه پیامبر ﷺ است چراغ در
 آگینه و آگینه زجاجه، سینه علی ﷺ است که علم پیامبر ﷺ به سینه علی ﷺ منتقل گردید. الزجاجه
 کأنها کوکب درّی توفد من شجرة مبارکه فرمود: نور است. لا شرقیه ولا غربیه یعنی نه منسوب به یهود
 است و نه منسوب به نصارا. یکاد زیتها یضیء و لو لم تمسه نار یعنی نزدیک است که عالم آل محمد به
 علم تکلم کند، پیش از آن که از او پرسیده شود. نور علی نور یعنی امامی که به نور علم و حکمت تأیید
 شده است پشت سر امامی دیگر از آل محمد، و این امر از زمان آدم بوده است و تا روز رستاخیز خواهد
 بود.»

پس اینان، همان اوصیایی هستند که خداوند آنها را خلفای خود در زمین و حجت‌های خود بر
 آفریدگانش قرار داده که زمین در هر عصر و زمانی از یکی از آنها خالی نیست. نشانگر صحت این مطلب
 گفتار ابوطالب ﷺ در شأن پیامبر خدا ﷺ است که گوید:

تو آن استوار و امینی هستی - ای محمد! - که خدا تو را بر همه مهترانی که با مروت، بزرگواری،
 گرانیمایه، بخشندگی و حلال زاده اند، مهتر ساخته است. تو نیک بخت از نیک بختانی که گرد تو را از زمان
 آدم، نیک بختان گرفته‌اند و همواره در میان ما و صی و هدایتگر بوده‌است. پس به حقیقت، من تو را راست

فلقد عرفتكَ صادقاً بالقول لا تتفند ما زلت تنطق بالصواب وأنت طفل أمرد يقول: ما زلت تتكلم بالعلم قبل أن يوحى إليك وأنت طفل كما قال إبراهيم عليه السلام وهو صغير لقومه: «أَنْتِي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ»^(١) وكما تكلم عيسى عليه السلام في المهد فقال: (أَنْتِي عَبْدُ اللَّهِ أَتَانِي الْكِتَابُ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا. وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا) ^(٢) أَيْنَ مَا كُنْتُ الْآيَةُ. ولأبي طالب في رسول الله ﷺ مثل ذلك في قصيدته اللامية حين يقول:

وما مثله في الناس سيد معشر إذا قايسوه عند وقت التحاصل
فأيده رب العباد بنوره وأظهر ديناً حقه غير زائل
ويقول فيها:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ربيع اليتامى عصمة للأرامل
تطيف به الهلاك من آل هاشم فهم عنده في نعمة وفواضل
وميزان صدق لا يخيس شعيرة وميزان عدل وزنه غير عائل

٥. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَرَّاقُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحُسَيْنِيُّ بْنُ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَشْلَمَ الْجَبَلِيِّ عَنْ الْخَطَّابِ بْنِ عُمَرَ وَ مُصْعَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ: (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ) «فَالْمِشْكَاةُ صَدْرُ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فِيهِ الْمِضْبَاحُ وَالْمِضْبَاحُ هُوَ الْعِلْمُ فِي الرَّجَاحَةِ وَالرَّجَاحَةُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام وَ عِلْمُ النَّبِيِّ ص عِنْدَهُ».

گو در گفتار شناختم که به دروغ نسبت داده نمی‌شوی و همواره به حق و راستی و درستی گویا بودی در حالی که هنوز تو نوجوانی بودی که ریش نداشتی .

نویسنده گوید : منظور این است که پیوسته تو به علم سخن می‌گفتی ، پیش از آن که به تو وحی شود و تو کودک بودی ، انسان که ابراهیم علیه السلام در هنگام کودکی به قوم خود فرمود : به راستی که من از آنچه شما شرک می‌ورزید ، بیزارم ، و انسان که عیسی علیه السلام در گهواره سخن گفت : من بندهٔ خدایم که به من کتاب داده و مرا پیامبر قرار داده و در هر کجا باشم مبارک قرار داده است

و نیز ابو طالب علیه السلام در قصیدهٔ لامیه‌اش که در شأن پیامبر خدا صلی الله علیه و آله سروده می‌گوید :
در بین مردمان هیچ گروهی ، آقا و سروری مانند او نیست ، آنگاه که او را به هنگام آشکار شدن و آماده شدن به دیگران قیاس کنند .

از این رو پروردگار بندگان خود را به نور خویش نایب کرد و دینی را که حق آن زایل شدنی نیست ، آشکار ساخت .

باز در این قصیده می‌گوید :

«سفید رویی که به آبروی او ، از ابر باران خواسته می‌شود و او بهار یتیمان و نگاهدار بیچارگان است .
جان نثاران خاندان هاشم به دور او می‌چرخند . پس آنان در نزد او در نعمت و افزونی‌ها هستند .
و ترازوی راستی است که به قدر دانه‌ای جو بی‌وفایی نمی‌کند و ترازوی عدالتی که سنجش آن انحراف ندارد .»

۵- جابر بن یزید گوید : از امام باقر علیه السلام در مورد گفتار خدا که می‌فرماید : «خداوند ، نور آسمانها و زمین است . مثل نور او همانند چراغدارانی است ...» پرسیدم . فرمود : چراغدارن سینهٔ پیامبر است که در آن چراغ است و چراغ همان علم است در ایگینه و آبیگینه امیرالمؤمنین علیه السلام است و علم پیامبر خدا صلی الله علیه و آله نزد اوست .



١٦. باب تفسير قول الله عز وجل: (نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ)

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عِصَامٍ الْكَلْبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَغْقُوبَ الْكَلْبِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَعْرُوفُ بَعْلَانٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو حَامِدٍ عِمْرَانُ مُوسَى بْنِ إِسْرَاهِيمَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْقَاسِمِ الرَّقَامِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَخِيهِ عَبْدِ الْعَزِيزِ مُسْلِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ الرَّضَا عَلِيَّ بْنَ مُوسَى عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ) ^(١) فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَنْسَى وَلَا يَنْسَهُو وَإِنَّمَا يَنْسَى وَيَنْسَهُو الْمَخْلُوقُ الْمُحَدَّثُ أَلَا تَسْمَعُهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) ^(٢) وَإِنَّمَا يُجَازِي مَنْ نَسِيَهُ وَنَسِيَ لِقَاءَ يَوْمِهِ بِأَنْ يَنْسِيَهُمْ أَنْفُسَهُمْ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) ^(٣) وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا) ^(٤) أَيُ تَنْسُرُكُهُمْ كَمَا تَرْكُوا الْاِسْتِعْدَادَ لِلِقَاءِ يَوْمِهِمْ هَذَا».

قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: قوله: «تركهم» أي لا نجعل لهم ثواب من كان يرجو لقاء يومه لأن الترك لا يجوز على الله عز وجل وأما قول الله عز وجل: (وَتَرْكُهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ) ^(٥) أي لم يعاجلهم بالعقوبة وأمهلهم ليتوبوا.

٢. سورة مريم، آية ٦٤.

٤. سورة الاعراف، آية ٥١.

١. سورة التوبة، آية ٦٧.

٣. سورة الحشر، آية ١٩.

٥. سورة البقرة، آية ١٧.

بخش شانزدهم

تفسیر گفتار خدا:

«آنان خدا را فراموش کردند پس خدا نیز آنها را فراموش کرد»

۱- عبدالعزیز بن مسلم گوید: از امام رضا علیه السلام در مورد سخن خدا که می فرماید: «آنان خدا را فراموش کردند پس خدا نیز آنها را فراموش کرد» پرسیدم. فرمود: «خداوند فراموشی ندارد و سهو نمی کند و تنها آفریده ای که حادث شده است فراموشی دارد و سهو می کند. آیا سخن خدا را نمی شنوی که می فرماید: پروردگار تو فراموشکار نبود و نخواهد بود و مراد این است که کسی را که او و روز ملاقات او را فراموش نموده مجازات می کند به این که نفسهای آنها (خودشان) را از یاد ایشان می برد، انسان که خدا می فرماید: و همانند کسانی که خدا را فراموش کردند نباشید، پس خدا خودشان را از یاد ایشان برد، اینان همان فاسقاند. و آنجا که می فرماید: پس امروز آنها را فراموش می کنیم انسان که آنان دیدار این روزشان را فراموش کردند. یعنی ما آنها را ترک می کنیم انسان که آنها آمادگی دیدار امروزشان را ترک کردند.»

نگارنده این کتاب می گوید: منظور از این که آنها را ترک می کنیم یعنی پاداش کسی را که دیدار آن روز را امید داشت، برای آنان قرار نمی دهیم. زیرا که ترک بر خدا روا نیست و اما گفتار خداوند که می فرماید: و آنها را در تاریکی ها رها ساخت که نمی دیدند، یعنی در کیفر آنها شتاب نکرد، بلکه به آنها مهلت داد تا توبه کنند و به سوی خدا بازگردند.

١٧. باب تفسير قوله عز وجل:

وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عِصَامٍ الْكَلْبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ يُعْقُوبُ الْكَلْبِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَعْرُوفُ بِعَلَّانِ الْكَلْبِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ عِيسَى بْنُ عُبَيْدٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيُّ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ) ^(١) فَقَالَ: «ذَلِكَ تَغْيِيرُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِمَنْ شَبَّهَ بِخَلْقِهِ أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَالَ: (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) وَمَعْنَاهُ إِذْ قَالُوا إِنَّ الْأَرْضَ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) إِذْ قَالُوا: (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ) ^(٢) ثُمَّ نَزَّ عَزَّ وَجَلَّ نَفْسَهُ عَنِ الْقَبْضَةِ وَالْيَمِينِ فَقَالَ: (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ)».

٢. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْهَيْثَمِ الْعَجَلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى زَكْرِيَّا الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ بَهْلُولٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الْعَبْدِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مِهْرَانَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فَقَالَ: (يَعْنِي مَلِكُهُ لَا يَمْلِكُهَا مَعَهُ أَحَدٌ وَ الْقَبْضُ مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي مَوْضِعٍ آخَرَ الْمَنْعُ وَ النَّبْطُ مِنْهُ الْإِعْطَاءُ وَ التَّوَسُّعُ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) ^(٣) يَعْنِي يُعْطِي وَ يُوسِّعُ وَ يَمْنَعُ وَ يُضَيِّقُ وَ الْقَبْضُ مِنْهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي وَجْهِ آخِرِ الْأَخْذِ وَ الْإِخْذُ فِي وَجْهِ الْقَبُولِ مِنْهُ كَمَا قَالَ: (وَأَخْذُ الصَّدَقَاتِ) ^(٤) أَيْ يَقْبَلُهَا مِنْ أَهْلِهَا وَ يُثَبِّتُ عَلَيْهَا قُلْتُ: فَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ) قَالَ: «الْيَمِينُ الْيَدُ وَ الْيَدُ الْقُدْرَةُ وَ الْقُوَّةُ يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ) بِقُدْرَتِهِ وَ قُوَّتِهِ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ».

٢. سورة الانعام، آية ٩١.

٤. سورة التوبة، آية ١٠٤.

١. سورة الزمر، آية ٢٧.

٣. سورة القلم، آية ٢٢٥.

بخش هفدهم

تفسیر گفتار خدا:

**«وزمین، یکسره در روز رستاخیز در قبضه قدرت اوست
و آسمانها به دست راست او پیچیده شده‌اند»**

۱- محمد بن عیسی بن عبید گوید: از امام ابوالحسن علی بن محمد عسکری علیه السلام در مورد گفتار خدا که می‌فرماید: «وزمین، یکسره در روز رستاخیز در قبضه قدرت اوست و آسمانها به دست راست او پیچیده شده‌اند» پرسیدم. فرمود: «این سرزنش و تعبیری از جانب خداوند برای کسانی است که او را به آفریدگانش تشبیه کرده‌اند. آیا نمی‌بینی که فرمود: و خدا را آنچنان که شایسته است ارج نگذاشته است. معنایش این است که آنگاه که گفتند: زمین، یکسره در روز رستاخیز در قبضه قدرت اوست و آسمانها به دست راست او پیچیده شده‌اند، انسان که خدا فرمود: و آنان آنچنان که شایسته است او را ارج نگذاشتند، آنگاه که گفتند: خداوند بر هیچ بشری چیزی نازل نکرده است، آنگاه خداوند خود را از قبض کردن دست تنزیه و دور کرد و فرمود: پاک و منزّه و برتر است از آنچه شرک می‌ورزند».

۲- سلیمان بن مهران گوید: از امام صادق علیه السلام درباره قول خدا: «وزمین، یکسره در روز رستاخیز در قبضه قدرت اوست» پرسیدم. فرمود: «منظورش پادشاهی اوست که در این پادشاهی هیچ کس با او مالک نمی‌شود و قبض از خدا در جای دیگر به معنای منع و بسط است. اعطا و وسعت نیز از او است. چنانکه خدا فرموده است: و خدا تنگ می‌گیرد و می‌گشاید و به سوی او باز گرانیده می‌شوید. یعنی عطا می‌کند، وسعت می‌دهد، منع می‌فرماید و تنگ می‌گیرد. قبض از او در وجه دیگر به معنای گرفتن است و گرفتن در وجهی، قبول و پذیرفتن از اوست، چنانکه فرمود: خدا صدقه‌ها را می‌گیرد. یعنی آنها را از صاحبان آنها قبول می‌فرماید و به آنها پاداش می‌دهد».

عرض کردم: «معنای آیه: آسمانها در دست راست او پیچیده شده چیست؟» فرمود: «بیمین، دست است و دست، قدرت و قوت و توانایی است. خداوند می‌فرماید: و آسمانها به قدرت و توانایی او پیچیده شده است، او پاک و منزّه و برتر است از آنچه شرک ورزان نسبت می‌دهند».

١٨. باب تفسير قول الله عز وجل:
(كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّخْجُونَ)

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يُونُسَ الْمُعَاذِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَعِيدِ الْكُوفِيُّ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَضَالٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَأَلْتُ الرَّضَا عَلِيَّ بْنَ مُوسَى عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّخْجُونَ) ^(١) فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يُوصَفُ بِمَكَانٍ يَخْلُ فِيهِ فَيُخْجَبُ عَنْهُ فِيهِ عِبَادُهُ وَلَكِنَّهُ يَعْنِي: إِنَّهُمْ عَنْ ثَوَابِ رَبِّهِمْ لَمَّخْجُونَ».

بخش هجدهم

تفسیر سخن خدا:

«چنین نیست، آنان به راستی در آن روز از پروردگارشان محجوبند»

۱- حسن بن علی بن فضال گوید: از امام رضا علیه السلام درباره سخن خدا که می فرماید: «نه چنین است، آنان به راستی در آن روز از پروردگارشان محجوبند» پرسیدم. فرمود: «خدا به مکانی وصف نمی شود که در آن حلول نماید. پس بندگان در آن روز از او محجوب شوند، ولیکن منظور او این است که آنان از پاداش پروردگارشان محجوبند.»

١٩. باب تفسير قوله عز وجل:
(وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا)

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يُونُسَ الْمُعَاذِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَعِيدُ الْكُوفِيُّ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَضَالٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَأَلْتُ الرَّضَا عَلِيَّ بْنَ مُوسَى عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) ^(١) فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُوصَفُ بِالْمَجِيءِ وَالذَّهَابِ تَعَالَى عَنِ الْإِنْتِقَالِ إِنَّمَا يَغْنِي بِذَلِكَ وَجَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا».

بخش نوزدهم

تفسیر سخن خدا:

«و پروردگار تو و فرشتگان صف به صف آمدند.»

۱- حسن بن علی بن فضال گوید: از امام رضا علیه السلام در مورد گفتار خدا که می فرماید: «و پروردگار تو و فرشتگان صف به صف آمدند» پرسیدم. فرمود: «به راستی که خدا به آمدن و رفتن توصیف نمی شود. خدا از انتقال و از جایی به جایی رفتن برتر است. تنها هدفش این است که: امر و فرمان پروردگار تو و فرشتگان صف به صف آمدند.»

٢٠. باب تفسير قوله عز وجل:

(هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ)

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يُونُسَ الْمُعَاذِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَعِيدِ الْكُوفِيِّ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَضَّالٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الرُّضَا عَلِيِّ بْنِ مُوسَى عليه السلام قَالَ: «سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ)» ^(١) قَالَ: «يَقُولُ: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَهَكَذَا نَزَلَتْ».

بخش بیستم

تفسیر سخن خدا:

«آیا انتظار دارند که خدا در سایه‌بانی از ابرها

همراه فرشتگان بیاید؟

- ۱- حسن بن علی بن فضال گوید: از امام رضا علیه السلام در مورد سخن خدا که می‌فرماید: «آیا نمی‌نگرند جز آن که عذاب او در سایه‌بان‌هایی از ابر بیاید و فرشتگان بیایند؟» پرسیدم. فرمود: «یعنی آیا نمی‌نگرند که خداوند، فرشتگان را در سایه‌بان‌هایی از ابر بیاورد. و این گونه نازل شده است.»

٢١. باب تفسير قوله عز وجل:

(سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ) وقوله عز وجل: (اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ)
وقوله عز وجل: (وَمَكَّرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ)
وقوله عز وجل: (يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ)

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يُونُسَ الْمُعَاذِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَعِيدِ الْكُوفِيِّ الَّتَمَذَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَضَالٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الرِّضَا عَلِيِّ بْنِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ) ^(١) وَعَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ) ^(٢) وَعَنْ قَوْلِهِ: (وَمَكَّرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ) ^(٣) وَعَنْ قَوْلِهِ: (يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ) ^(٤)

فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَسْخَرُ وَلَا يَسْتَهْزِئُ وَلَا يَمَكِّرُ وَلَا يُخَادِعُ وَلَكِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُجَارِيهِمْ جَزَاءَ الشُّحْرِيةِ وَجَزَاءَ الاسْتِهْزَاءِ وَجَزَاءَ الْمَكْرِ وَالْخَدِيعَةِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا».

٢. سورة البقرة، آية ١٥.

٤. سورة النساء، آية ١٢٢.

١. سورة التوبة، آية ٧٩.

٣. سورة آل عمران، آية ٥٤.

بخش بیست و یکم

تفسیر آیاتی چند:

«خدا آنها را مسخره می‌کند.» و «خدا آنها را استهزا می‌کند.»

و «آنان مکر کردند و خداوند مکر و چاره جویی کرد

و خداوند بهترین چاره جویان است.»

و «آنان می‌خواهند خدا را فریب دهند و حال آن که او آنها را فریب می‌دهد.»

- ۱- حسن بن علی بن فضال گوید: از امام رضا علیه السلام در مورد آیاتی چند (که در عنوان ترجمه شد) پرسیدم. فرمود: «خداوند استهزا، ریشخند و مکر نمی‌کند، فریب نمی‌دهد ولیکن او آنها را به خاطر سخریه، استهزا، مکر و فریب کیفر می‌دهد، خداوند به برتری بزرگی از آنچه ستمکاران می‌گویند، برتر است.»

٢٢. باب معنى جنب الله عز وجل

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ جَعْفَرُ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ النَّخَعِيُّ الْكُوفِيُّ عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَمَّنْ حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَالَ: أَنَا عِلْمُ اللَّهِ وَأَنَا قَلْبُ اللَّهِ الْوَاعِي وَلِسَانُ اللَّهِ النَّاطِقُ وَعَيْنُ اللَّهِ وَجَنْبُ اللَّهِ وَأَنَا يَدُ اللَّهِ».

قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: معنى قوله عليه السلام: «وَأَنَا قَلْبُ اللَّهِ الْوَاعِي»: أي أنا القلب الذي جعله الله وعاء لعلمه وقلبه إلى طاعته وهو قلب مخلوق لله عز وجل كما هو عبد لله عز وجل ويقال: قلب الله كما يقال عبد الله وبيت الله وجنة الله و نار الله وأما قوله: «عين الله» فإنه يعني به: الحافظ لدين الله وقد قال الله عز وجل: (تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا) ^(١) أي بحفظنا وكذلك قوله عز وجل: (لُصِّصَ عَلَيْهِ عَيْنِي) ^(٢) معناه على حفظي.

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَنَانَ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ النَّضْرِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنِ ابْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي خُطْبَتِهِ: أَنَا الْهَادِي وَأَنَا الْمُهْتَدِي وَأَنَا أَبُو الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَرَوْجُ الْأَرَامِلِ وَأَنَا مَلَجَأُ كُلِّ ضَعِيفٍ وَمَأْنَى كُلِّ خَائِفٍ وَأَنَا قَائِدُ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْجَنَّةِ وَأَنَا حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ وَأَنَا غُرْوَةُ اللَّهِ الْوُثْقَى وَكَلِمَةُ التَّقْوَى وَأَنَا عَيْنُ اللَّهِ وَ لِسَانُهُ الصَّادِقُ وَيَدُهُ وَأَنَا جَنْبُ اللَّهِ الَّذِي يَقُولُ: (أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتْنِي عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ) ^(٣) وَأَنَا يَدُ اللَّهِ الْمَبْسُوطَةُ عَلَى عِبَادِهِ بِالرَّحْمَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَأَنَا بَابُ

بخش بیست و دوم

معنای جنب خدا

۱- عبدالرحمان بن کثیر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «من علم خدا و قلب نگاهدارنده او و زبان گویا و چشم او و جنب و پهلوی خدا و دست خدا هستم.»
نگارنده این کتاب می گوید: معنای فرمایش آن حضرت که: «من قلب واعی و نگاهدارنده او هستم.» یعنی منم آن دلی که خداوند آن را وعاء (ظرف) علم خود قرار داده و آن را به طاعتش گردانیده و آن دلی است که برای خدا آفریده شده، انسان آن حضرت، بنده خدا است. گفته می شود که: قلب خدا، چنانکه گفته می شود: بنده خدا، خانه خدا، بهشت خدا و آتش خدا.
و اما منظور از اینکه من چشم خدا هستم این است که حافظ دین خدا هستم و خدا فرمود: «و آن کشتی مقابل چشمهای ما روان می شد.» یعنی به حفظ و نگاهداری ما روان می شد. همچنین سخن خدا که می فرماید: «و در برابر دیدگان من پرورش یابی.» یعنی بر تربیت و محافظت من باشی.

۲- ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام نقل می کند، امیرالمؤمنین علیه السلام در ضمن خطبه ای فرمود: «منم هدایتگر، منم راه یافته، منم پدر یتیمان و بیچارگان و شوهر بیوه زنان، منم پناه هر ناتوان و ایمنی بیمناکان، منم جلودار مؤمنان به سوی بهشت، منم ریسمان استوار خدا، منم دستگیره محکم خدا و منم کلمه تقوا، منم چشم خدا و زبان راستگوی او و دست او، منم آن جنب و پهلوی خدا که می فرماید: «ای افسوس و پشیمانی! بر آن کوتاهی که در جنب خدا نمودم.» (که مراد طلب قرب جوار اوست).
و منم آن دست گشوده خدا به مهربانی و آمرزش بر بندگان و منم درگاه آمرزش. هر کس مرا شناخت و حق مرا شناخت به حقیقت که پروردگار خود را شناخته است چرا که من وصی پیامبر او در



حِطَّةٌ: مَنْ عَرَفَنِي وَعَرَفَ حَقِّي فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا وَصِيُّ نَبِيِّهِ فِي أَرْضِهِ وَحُجَّتُهُ عَلَى خَلْقِهِ لَا يُنْكِرُ هَذَا إِلَّا رَأَى عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ».

قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: الجنب الطاعة في لغة العرب يقال: هذا صغير في جنب الله أي في طاعة الله عز وجل فمعنى قول أمير المؤمنين عليه السلام أنا جنب الله أي أنا الذي ولايتي طاعة الله قال الله عز وجل: (أَنْ تَقُولَ نَفْسُ يَا حَسْرَتْنِي عَلَى مَا كُرِهْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ) أي في طاعة الله عز وجل.

زمینش و حجت او بر خلقش هستم. این سخنان را جز ردکننده بر خدا و رسولش، انکار نمی کند. نگارنده این کتاب می گوید: «جنب» در لغت عرب به معنای طاعت و فرمان بردن است. گفته می شود: این در جنب خدا کوچک است یعنی در طاعت خدا. بنابراین، معنای سخن امیرالمؤمنین علیه السلام که: «منم جنب خدا» یعنی منم آن کسی که دوستی و ولایت من، طاعت خدا است خداوند فرمود که: «ای الفسوس و پشیمانی! بر آن کوتاهی که در جنب خدا انجام دادم.» یعنی در طاعت خدا.

الحمد لله

٢٣. باب معنى الحجزة

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَا جَلَوِيهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي الْجَارُودِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشْرِ الِثُمَدَانِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَنَفِيَّةِ يَقُولُ: حَدَّثَنِي أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آخِذٌ بِحُجْزَةِ اللَّهِ وَنَحْنُ آخِذُونَ بِحُجْزَةِ نَبِيِّنَا وَشِيعَتُنَا آخِذُونَ بِحُجْزَتِنَا» قُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا الْحُجْزَةُ؟ قَالَ: «اللَّهُ أَكْظَمُ مِنْ أَنْ يُوصَفَ بِالْحُجْزَةِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آخِذٌ بِأَمْرِ اللَّهِ وَنَحْنُ آلُ مُحَمَّدٍ آخِذُونَ بِأَمْرِ نَبِيِّنَا وَشِيعَتُنَا آخِذُونَ بِأَمْرِنَا».

٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْخَرَّازِيِّ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام قَالَ: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آخِذٌ بِحُجْزَةِ اللَّهِ وَنَحْنُ آخِذُونَ بِحُجْزَةِ نَبِيِّنَا وَشِيعَتُنَا آخِذُونَ بِحُجْزَتِنَا» ثُمَّ قَالَ: «وَالْحُجْزَةُ النُّورُ».

٣. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ الْعَبَّاسِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يُونُسَ عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ عَنْ عَمَّارِ بْنِ أَبِي الْيَقْطَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: يَجِيءُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آخِذًا بِحُجْزَةِ رَبِّهِ وَنَحْنُ آخِذُونَ بِحُجْزَةِ نَبِيِّنَا وَشِيعَتُنَا آخِذُونَ بِحُجْزَتِنَا فَنَحْنُ وَشِيعَتُنَا حِزْبُ اللَّهِ وَحِزْبُ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ وَاللَّهُ مَا نَزَعُ مِنْهَا حُجْزَةَ الْإِزَارِ وَلَكِنَّهَا أَكْظَمُ مِنْ ذَلِكَ يَجِيءُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ آخِذًا بِدَيْنِ اللَّهِ وَنَحْنُ آخِذِينَ بِدَيْنِ نَبِيِّنَا وَتَجِيءُ شِيعَتُنَا آخِذِينَ بِدِينِنَا».

٤. وَقَدْ رَوَى عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: الصَّلَاةُ حُجْزَةُ اللَّهِ وَذَلِكَ أَنَّهَا تَخْجُرُ الْمُصَلِّينَ عَنِ الْمَعَاصِي مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ) ^(١)

بخش بیست و سوم

در معنای «حُجْزَه» (۱)

۱- محمد بن بشر همدانی گوید: از محمد بن حنیفه شنیدم که می‌گفت: امیرالمؤمنین علیه السلام به من فرمود: «به راستی در روز رستاخیز رسول خدا صلی الله علیه و آله حُجْزَه خدا را می‌گیرد و ما حُجْزَه پیامبران را می‌گیریم و شیعیان ما، حُجْزَه ما را می‌گیرند.» عرض کردم: «ای امیرمؤمنان! حُجْزَه چیست؟» فرمود: «خداوند بزرگتر از آن است که به حُجْزَه و غیر آن توصیف شود، ولیکن رسول خدا صلی الله علیه و آله امر خدا را می‌گیرد و ما آل محمد، امر پیامبر خودمان را می‌گیریم و شیعیان ما، امر ما را می‌گیرند.»

۲- حسن بن علی خزاز گوید: امام رضا علیه السلام فرمود: «رسول خدا صلی الله علیه و آله در روز رستاخیز حُجْزَه خدا را می‌گیرد و ما حُجْزَه پیامبر خودمان را می‌گیریم و شیعیان ما، حُجْزَه ما را می‌گیرند.» آنگاه فرمود: حُجْزَه همان نور است.»

۳- ابوالبقطان، عمار، گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «رسول خدا صلی الله علیه و آله در روز رستاخیز در حالی می‌آید که حُجْزَه پروردگارش را گرفته است، ما حُجْزَه پیامبر خود را می‌گیریم و شیعیان ما، حُجْزَه ما را می‌گیرند. پس ما و شیعیان ما گروه و حزب خداییم و گروه و حزب خدا، همان پیروزمندانند. به خدا سوگند! ما نمی‌گوییم که آن، حُجْزَه و بند لباس است ولیکن آن، از این بزرگتر است. پیامبر خدا صلی الله علیه و آله می‌آید در حالی که به دین خدا جنگ زده و ما می‌آییم در حالی که بر دین پیامبر خدا جنگ زده‌ایم، و شیعیان ما می‌آیند در حالی که به دین ما را جنگ زده‌اند.»

۴- از حضرت صادق علیه السلام روایت شده که فرمود: «نماز حُجْزَه خدا است، چون نماز، نمازگزار را - مادامی که در نماز است - از معصیت‌ها منع می‌کند. خدای عزوجل فرمود: به راستی که نماز از کار زشت و فحشا و منکر باز می‌دارد.»

٢٢٢. باب معنى العين والأذن واللسان

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عِيْسَى
عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ فَصَّالَةَ بِنِ الْأَيْبِ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ:
سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَلْقًا مِنْ رَحْمَتِهِ خَلَقَهُمْ مِنْ نُورِهِ وَ
رَحْمَتِهِ مِنْ رَحْمَتِهِ لِرَحْمَتِهِ فَهُمْ غَيْرُ اللَّهِ النَّاطِرَةُ وَأُذُنُهُ السَّامِعَةُ وَلِسَانُهُ النَّاطِقُ فِي
خَلْقِهِ بِإِذْنِهِ وَأَمَّا وَهُ عَلَى مَا أَنْزَلَ مِنْ عُذْرٍ أَوْ نَذْرٍ أَوْ حُجَّةٍ فِيهِمْ يَمْحُو السَّيِّئَاتِ وَبِهِمْ
يُدْفَعُ الصُّنْمُ وَبِهِمْ يُنْزَلُ الرَّحْمَةُ وَبِهِمْ يُخَيَّرُ مَيِّتًا وَبِهِمْ يُمَيِّتُ حَيًّا وَبِهِمْ يَبْتَلِي خَلْقَهُ وَ
بِهِمْ يَقْضِي فِي خَلْقِهِ قَضِيَّتَهُ» قُلْتُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: «الْأَوْصِيَاءُ».

بخش بیست و چهارم

معنای چشم، گوش و زبان

۱ - محمّد بن مسلم گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «به راستی که خدا را آفریدگانی است که آنها را از نور و رحمت خود به جهت رحمتش آفریده است. پس آنان به اذن او چشم بینا، گوش شنوا و زبان گویای او در بین آفریدگانش هستند. آنان بر آنچه - از عذر، یا ترسانیدن، یا حجت و برهان آوردن - فرو فرستاده شده، امینان او هستند. پس به وسیله آنان گناهان را نابود می‌کند و از ظلم باز می‌دارد و رحمت را فرود می‌آورد و مرده را زنده می‌کند و زنده را می‌میراند و خلق خود را به وسیله آنها امتحان می‌فرماید و به وسیله آنان در میان خلقتش به حکم خویش داوری می‌کند.» عرض کردم: «فدایت گیردم! این گروه کیانند؟» فرمود: «او صیّا هستند.»

٢٥. باب معنى قوله عز وجل: (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ

غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ)

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَزْزِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ نَعْمَانَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَمَّارٍ عَنْ سَمْعَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ): «لَمْ يَغْنُوا أَنَّهُ هَكَذَا وَلَكِنَّهُمْ قَالُوا: قَدْ فَرَعَ مِنَ الْأَمْرِ فَلَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ فَقَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ تَكْذِيبًا لِقَوْلِهِمْ: (غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا) بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ»^(١) أَلَمْ تَسْمَعْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتْ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ).^(٢)

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنِ الْمَشْرِقِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَبِيصٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ» فَقُلْتُ: لَهُ يَدَانِ هَكَذَا وَأَشْرْتُ يَدَيَّ إِلَى يَدَيْهِ؟ فَقَالَ: «لَا لَوْ كَانَ هَكَذَا لَكَانَ مَخْلُوقًا».

بخش بیست و پنجم

تفسیر سخن خدا:

«و یهود گفتند: دست خدا بسته است، بسته باد دست های آنان!»

و آنها به سبب آنچه گفتند مورد لعنت قرار گرفتند،

بلکه هر دو دستش گشاده است.»

۱- اسحاق بن عمار از کسی که شنیده نقل می کند از امام صادق علیه السلام در مورد سخن خدا: «و یهود گفتند: دست خدا بسته است» پرسیدم. فرمود: «مقصود آنها این نبود که او چنین است، ولیکن آنها گفتند: او از کارش فارغ شده است. پس چیزی نمی افزاید و کم نمی کند. خداوند به جهت تکذیب سخن آنان فرمود: بسته باد دست های آنان! و آنان به سبب آنچه گفتند مورد لعنت قرار گرفتند، بلکه هر دو دستش گشوده است و آن گونه که می خواهد اتفاق می کند. آیا نشنیده ای که خدا می فرماید: «خداوند آنچه را بخواهد از بین برده و ثابت نگه می دارد و أم الكتاب نزد اوست؟»

۲- عبدالله بن قیس گوید: از امام رضا علیه السلام شنیدم که می فرمود: «بلکه دستهای او گشوده است». به دستهای او اشاره کردم و گفتم: «او را دو دست این چنین است؟» فرمود: «نه، اگر چنین بود، مخلوق بود.»



٢٦. باب معنى رضاه عز وجل وخطه

١. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى الْيَقْطِينِيِّ عَنِ الْمَشْرِقِيِّ عَنْ حُمْزَةَ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ مَنْ ذَكَرَهُ قَالَ: كُنْتُ فِي مَجْلِسِ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام إِذْ دَخَلَ عَلَيْهِ عَمْرُو بْنُ عُيَيْدٍ فَقَالَ لَهُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (وَمَنْ يَخْلُلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى) ^(١) مَا ذَلِكَ الْغَضَبُ؟ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: «هُوَ الْعِقَابُ يَأْخُذُ بِهِ مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ زَالَ مِنْ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ فَقَدْ وَصَفَهُ صِفَةً مَخْلُوقٍ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَفِرُّهُ شَيْءٌ وَلَا يُغَيِّرُهُ».

٢. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَفَعَهُ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (فَلَمَّا أَسْفَوْا اتَّقَنَّا) ^(٢) قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَأْسَفُ كَأَسْفِنَا وَلَكِنَّهُ خَلَقَ أَوْلِيَاءَ لِنَفْسِهِ يَأْسِفُونَ وَيَرْضَوْنَ وَهُمْ مَخْلُوقُونَ مُذَبَّرُونَ فَجَعَلَ رِضَاهُمْ لِنَفْسِهِ رِضًى وَسَخَطَهُمْ لِنَفْسِهِ سَخَطًا وَذَلِكَ لِأَنَّهُ جَعَلَهُمُ الدُّعَاءَ إِلَيْهِ وَالْإِدْلَاءَ عَلَيْهِ فَلِذَلِكَ صَارُوا كَذَلِكَ وَلَيْسَ أَنَّ ذَلِكَ يَصِلُ إِلَى اللَّهِ كَمَا يَصِلُ إِلَى خَلْقِهِ وَلَكِنْ هَذَا مَعْنَى مَا قَالَ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ قَالَ أَيْضًا: مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْمُحَارَبَةِ وَدَعَانِي إِلَيْهَا وَقَالَ أَيْضًا: (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) ^(٣) وَقَالَ أَيْضًا: (إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ) ^(٤) وَكُلُّ هَذَا وَشَبْهُهُ عَلَى مَا ذَكَرْتُ لَكَ وَهَكَذَا الرِّضَا وَالْغَضَبُ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْأَشْيَاءِ مِمَّا يُشَاكِلُ ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ يَصِلُ إِلَى الْمَكُونِ الْأَسْفُ وَالصُّجْرُ وَهُوَ الَّذِي أَخَذَتْهُمَا وَأَتَشَأُهُمَا لَجَارَ لِقَائِلِ أَنْ يَقُولَ: إِنَّ الْمَكُونِ يَبِيدُ يَوْمًا مَا لَأَنَّهُ إِذَا دَخَلَهُ الصُّجْرُ وَالْغَضَبُ دَخَلَهُ التَّغْيِيرُ وَإِذَا دَخَلَهُ التَّغْيِيرُ لَمْ يُمْرِنْ عَلَيْهِ الْإِبَادَةُ وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ لَمْ يَعْرِفِ الْمَكُونُ مِنَ الْمَكُونِ وَلَا الْقَادِرُ مِنَ الْمُقْدُورِ وَلَا الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوقِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ هَذَا الْقَوْلِ غُلُوًّا كَبِيرًا هُوَ الْخَالِقُ لِلْأَشْيَاءِ لَا لِحَاجَةَ فَإِذَا كَانَ لَا لِحَاجَةَ

٢. سورة الزخرف، آية ٥٥.

١. سورة طه، آية ٨١.

٤. سورة الفتح، آية ١٠.

٣. سورة النساء، آية ٨٠.

بخش بیست و ششم

معنای خشنودی خدا و خشم او

۱- حمزه بن ربیع از کسی که ذکر کرده، نقل می‌کند: در مجلس امام باقر علیه السلام بودم ناگاه عمرو بن عبید وارد شد و به حضرت عرض کرد: فدای تو گردم! آیه شریفه‌ای که می‌فرماید: و هر کس خشم من بر او فرود آید به حقیقت که هلاک شده است. منظور از این خشم چیست؟ امام باقر علیه السلام فرمود: ای عمرو! مراد از آن کیفر است. به راستی که هر کس پندارد که خدا از چیزی به چیز دیگر منتقل می‌شود، در واقع او را به صفت مخلوق توصیف کرده است، همانا چیزی او را از جایه در نمی‌کند و او را دگرگون نمی‌سازد.

۲- و به همین اسناد احمد بن ابی عبدالله از پدرش در روایتی مرفوعه از امام صادق علیه السلام نقل می‌کند که حضرت در مورد گفتار خدا: «آن هنگام که ما را سخت خشمناک و اندوهگین ساختند، از آنها انتقام کشیدیم». فرمود: «خداوند همانند ما اندوهگین نمی‌شود، خشم نمی‌گیرد و لیکن او دوستانی را برای خود آفریده که اندوه می‌خورند و خشنود می‌شوند و آنان آفریدگان تدبیر شدگانند. پس خشنودی آنها را خشنودی خود و خشم آنها را خشم خود قرار داده است و این به جهت آن است که آنها را فرا خوانندگان مردم به سوی خود و راهنمایان به سوی خود قرار داده و به همین جهت، چنین بلند مرتبه شده‌اند و مقصود این نیست که این اندوه و خشم به خدا می‌رسد انسان که به آفریدگانش می‌رسد، بلکه معنا آن چیزی است که فرموده است.

همچنین در حدیث قدسی فرمود: هر کس به دوستی از دوستان من اهانت نماید در واقع با من مبارزه کرده و مرا به جنگ خود فراخوانده است، و نیز فرمود: هر کس از پیامبر اطاعت کند در واقع از خدا اطاعت کرده است و نیز فرمود: به راستی کسانی که با تو بیعت می‌کنند تنها با خدا بیعت می‌کنند. پس هر کدام از این‌ها و مانند اینها به صورتی است که برای تو ذکر کردم.

و همچنین است خشنودی و خشم خدا و موارد دیگری که به این شباهت دارد و اگر این گونه بود که خشم، اندوه و دل‌تنگی به خدا می‌رسید با آنکه او همان است که اینها را پدید آورده و ایجاد فرموده است، جایز می‌شد که گوینده‌ای بگوید: خدای هستی دهنده، روزی هلاک می‌شود. چرا که هرگاه دل‌تنگی

اِسْتَحَالَ الْحَدُّ وَالْكَيفُ فِيهِ فَافْقَهُمْ ذَلِكَ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ.

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ اِبْرَاهِيمَ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَمْرٍو الْقُتَيْبِيِّ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللّٰهِ عَنِ اللّٰهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ رِضَى وَسَخَطٌ؟ فَقَالَ: «نَعَمْ وَلَيْسَ ذَلِكَ عَلَى مَا يُوجَدُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ وَ ذَلِكَ أَنَّ الرِّضَا وَالْفَضَبَ دَخَالَ يَدْخُلُ عَلَيْهِ فَيَنْقُلُهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ مُّغْتَمَلٌ مَّرْكَبٌ لِلْأَشْيَاءِ فِيهِ مَدْخَلٌ وَخَالِقُنَا لَا مَدْخَلَ لِلْأَشْيَاءِ فِيهِ وَاحِدٌ أَحَدِيّ الذَّاتِ وَ أَحَدِيّ الْمَعْنَى فَرِضَاهُ ثَوَابُهُ وَسَخَطُهُ عِقَابُهُ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ يَتَدَاخَلُهُ فَيُهَيِّجُهُ وَ يَنْقُلُهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ فَإِنَّ ذَلِكَ صِفَةُ الْمَخْلُوقِينَ الْعَاجِزِينَ الْمُحْتَاجِينَ وَ هُوَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ الَّذِي لَا حَاجَةَ بِهِ إِلَى شَيْءٍ مِّمَّا خَلَقَ وَ خَلَقَهُ جَمِيعاً مُحْتَاجُونَ إِلَيْهِ إِنَّمَا خَلَقَ الْأَشْيَاءَ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ وَ لَا سَبَبٍ اخْتِرَاعاً وَابْتِدَاعاً».

٤. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الشُّكْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَكَرِيَّا الْجَوْهَرِيُّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمَّارَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَأَلْتُ الصَّادِقَ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عليه السلام فَقُلْتُ: لَهُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللّٰهِ أَخْبَرَنِي عَنْ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ لَهُ رِضَى وَ سَخَطٌ؟ فَقَالَ: «نَعَمْ وَ لَيْسَ ذَلِكَ عَلَى مَا يُوجَدُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ وَ لَكِنْ غَضَبَ اللّٰهِ عِقَابُهُ وَ رِضَاهُ ثَوَابُهُ».

و خشم بر او داخل شود، تغییر و دگرگونی مزاجی نیز بر او داخل خواهد شد و چون تغییر و دگرگونی بر او داخل شود، نمی‌توان بر او از هلاکت ایمن بود.

و اگر امر، چنین باشد هستی دهنده از هستی داده شده، توانا از آنکه بر او توانایی داده و آفریننده از آفریده شده، شناخته نمی‌شود. خداوند از این قول و اعتقاد به برتری بزرگ، برتر است. او آفریدگار چیزها است بی‌آنکه حاجتی به آنها داشته باشد. پس هرگاه آفرینش برای نیاز نباشد بایستی اندازه و چگونگی را در مورد او محال شمرد. پس ان شاء الله این را بفهم.

۳- هشام بن حکم گوید: مردی از امام صادق علیه السلام پرسید: «آیا خدا خشنودی و خشم دارد؟» فرمود: «آری، ولی آن به روشی که از آفریدگان یافت می‌شود، نیست. توضیح این که: خشنودی و خشم حالتی است که بر شخص داخل می‌شود و او را از حالتی به حالت دیگر نقل می‌کند که عمل را می‌پذیرد و مرکب است و چیزها را در آن مداخلیتی است. در حالی که چیزها در آفریدگار ما مداخلیتی ندارند. او یکتا، یگانه، احدی الذات واحدی المعنی است. پس خشنودی او ثواب و پاداش اوست و خشمش عقاب اوست، بی‌آنکه چیزی در او داخل شود که او را به هیجان آورده و از حالتی به حالت دیگر نقل کند، چرا که این صفت آفریدگان است که عاجز و نیازمندند و او - تبارک و تعالی - توانمندی عزیز است که هیچ نیازی به چیزی از آنچه آفریده، ندارد و همه آفریدگانش به او احتیاج دارند. او چیزها را بدون حاجت و سببی آفریده، آفریدنی که از روی اختراع و ابتداء - از نو چیزی را پدید آوردن - است».

۴- محمد بن عماره گوید: از امام صادق علیه السلام پرسیدم: «یابن رسول الله! مرا آگاه کن آیا خدا خشنود و خشمگین می‌شود؟» فرمود: «آری، و آن، آن گونه که از آفریدگان یافت می‌شود، نیست؛ ولی خشم خدا، عقابش و خشنودیش ثواب و پاداش اوست».

٢٧. باب معنى قوله عز وجل: (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي)

١. حَدَّثَنَا حَمْرَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَدِينَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي) ^(١) قَالَ: «رُوحُ اخْتَارَهُ اللَّهُ وَاصْطَفَاهُ وَخَلَقَهُ وَأَصَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ وَفَضَّلَهُ عَلَى جَمِيعِ الْأَرْوَاحِ فَأَمَرَ فَنَفَخَ مِنْهُ فِي آدَمَ» ٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ عَنِ الْحَلْبِيِّ وَرِزَارَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَخَذَ صَمَدًا لَيْسَ لَهُ جَوْفٌ وَإِنَّمَا الرُّوحُ خَلَقَ مِنْ خَلْقِهِ نَضْرُ وَتَأْيِيدُ وَقُوَّةٌ يَجْعَلُهُ اللَّهُ فِي قُلُوبِ الرُّسُلِ وَالْمُؤْمِنِينَ».

٣. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَزْمَكِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ صَالِحٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ الصَّمِيدِ الطَّائِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي) كَيْفَ هَذَا النَّفْخُ؟ فَقَالَ: «إِنَّ الرُّوحَ مَتَحَرَّكَ كَالرَّيْحِ وَإِنَّمَا سُمِّيَ رُوحًا لِأَنَّهُ اشْتَقَّ اسْمُهُ مِنَ الرَّيْحِ وَإِنَّمَا أَخْرَجَهُ عَلَى لَفْظِ الرُّوحِ لِأَنَّ الرُّوحَ مُجَانِسٌ لِلرَّيْحِ وَإِنَّمَا أَصَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ لِأَنَّهُ اصْطَفَاهُ عَلَى سَائِرِ الْأَرْوَاحِ كَمَا اصْطَفَى بَنِيَّ مِنَ النَّبِيِّينَ فَقَالَ: بَنِييَ وَقَالَ لِرَسُولٍ مِنَ الرُّسُلِ: خَلِيلِي وَأَشْبَاهَ ذَلِكَ وَكُلُّ ذَلِكَ مَخْلُوقٌ مَصْنُوعٌ مُحَدَّثٌ مَرْبُوبٌ مُدَبَّرٌ».

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَدِينَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنِ الرُّوحِ الَّتِي فِي آدَمَ عليه السلام وَالَّتِي فِي عِيْسَى عليه السلام مَا هُمَا؟ قَالَ: رُوحَانِ مَخْلُوقَانِ اخْتَارَهُمَا وَاصْطَفَاهُمَا رُوحُ آدَمَ عليه السلام وَرُوحُ عِيْسَى ع.

بخش بیست و هفتم

معنای سخن خدا:

«در او از روح خود دمیدم.»

۱- محمد بن مسلم گوید: از امام باقر علیه السلام درباره گفتار خدا: «در او از روح خود دمیدم پرسیدم. فرمود: روحی که خدا آن را اختیار کرده، برگزیده، آفریده، آن را به خود نسبت داده و بر همه روح‌ها برتری داده است. پس امر فرموده و از آن در آدم دمیده شده است.»

۲- زراره گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «مانای خدا، یگانه‌ای بی‌نیاز است که اندرونی برای او نیست و روح فقط آفریده‌ای از آفریدگان اوست. یاری، تأیید و قوتی است که خدا آن را در دل پیامبران و مؤمنان قرار می‌دهد.»

۳- محمد بن مسلم گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد گفتار خدا: «در آن از روح خود دمیدم» پرسیدم که این دمیدن چگونه بود؟ فرمود: «روح همانند باد متحرک است و این که روح نامیده شده به جهت آن است که نام آن از «ریح» (باد) جدا شده و از لفظ «ریح» بیرون آورده شده است زیرا که روح با ریح مجانست دارد و خدا، روح آدم را به خودش نسبت داده است. زیرا آن را بر سایر روح‌ها برگزیده، انسان که خانه‌ای از خانه‌ها را (که خانه کعبه است) برگزید و فرمود: خانه من و در مورد رسولی از رسولان خود فرمود: خلیل من و امثال اینها و همه اینها مخلوق‌اند که خدا آنها را آفریده، ساخته، پدید آورده و تربیت فرموده و تدبیر امورشان به دست اوست.»

۴- ابو جعفر اصم گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد روحی که در آدم علیه السلام و عیسی علیه السلام بود پرسیدم: آنها چگونه بودند؟ فرمود: «دو روح بودند که آفریده شده بودند خداوند آنها را برگزید و انتخاب کرد: روح آدم علیه السلام و روح عیسی علیه السلام.»

٥. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَزْمَكِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْعَبَّاسِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَشْبَاطَ عَنْ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي) قَالَ: «مِنْ قُدْرَتِي».

٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ السَّنَائِي وَالْحُسَيْنُ بْنُ إِبرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ هِشَامِ الْمُكْتَبِ وَ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالُوا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَزْمَكِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْعَبَّاسِ قَالَ: حَدَّثَنَا عُثَيْسُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي) قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ خَلْقًا وَ خَلَقَ رُوحًا ثُمَّ أَمَرَ مَلَكًا فَنَفَخَ فِيهِ فَلْيَسَتْ بِالَّتِي نَفَضَتْ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ شَيْئًا هِيَ مِنْ قُدْرَتِهِ».



وَعَنْ



۵- ابو بصیر گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد گفتار خدا: «در آن از روح خودم دمیدم» پرسیدم. فرمود: یعنی از قدرت من.

۶- عبدالکرم بن عمرو گوید: از امام صادق علیه السلام در باره گفتار خدا که می فرماید: «و آنگاه که آن را به صورت زیبا در آوردم از روح خودم بر او دمیدم» پرسیدم. فرمود: «به راستی که خدا خلقی را آفرید و روحی را خلق کرد آنگاه به فرشته ای امر فرمود که در آن دمید و آن روح، روحی نبود که از قدرت خدا چیزی را بکاهد بلکه آن، از قدرت اوست».

٢٨. باب نفي المكان والزمان والسكون والحركة والنزول

و الصعود والانتقال عن الله عز وجل

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ الثَّمَالِيِّ قَالَ: سَأَلَ نَافِعُ بْنُ الْأَزْرَقِ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام فَقَالَ: أَخْبِرْنِي عَنِ اللَّهِ مَتَى كَانَ؟ فَقَالَ لَهُ: «وَيْلَكَ أَخْبِرْنِي أَنْتَ مَتَى لَمْ يَكُنْ حَتَّى أَخْبِرَكَ مَتَى كَانَ سُحْبَانُ مَنْ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ فَرْدًا صَمَدًا لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا».

٢. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى الْغَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ أَبِي بصيرٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فَقَالَ لَهُ: يَا أَبَا جَعْفَرٍ أَخْبِرْنِي عَنْ رَبِّكَ مَتَى كَانَ؟ فَقَالَ: «وَيْلَكَ إِنَّمَا يُقَالُ لشيءٍ لَمْ يَكُنْ فَكَانَ: مَتَى كَانَ إِنْ رُبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَ لَمْ يَزَلْ حَتَّى بَلَائِيهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كَانَ وَلَا كَانَ لِكُونِهِ كَيْفَ وَلَا كَانَ لَهُ أَيْنَ وَلَا كَانَ فِي شَيْءٍ وَلَا كَانَ عَلَى شَيْءٍ وَلَا ابْتَدَعَ لِكُونِهِ مَكَانًا وَلَا قَوِيَ بَعْدَ مَا كَوْنَ شَيْئًا وَلَا كَانَ ضَمِيمًا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ شَيْئًا وَلَا كَانَ مُسْتَوْحِشًا قَبْلَ أَنْ يَبْتَدَعَ شَيْئًا وَلَا يُشَبَّهُ شَيْئًا مُكُونًا وَلَا كَانَ خَلُوعًا مِنْ [الْقُدْرَةِ عَلَى] الْمَلِكِ قَبْلَ إِنْشَائِهِ وَلَا يَكُونُ مِنْهُ خَلُوعًا بَعْدَ ذَهَابِهِ لَمْ يَزَلْ حَيًّا بِلا حَيَاةٍ وَ مَلِكًا قَادِرًا قَبْلَ أَنْ يَنْشَأَ شَيْئًا وَ مَلِكًا جَبَّارًا بَعْدَ إِنْشَائِهِ لِلْكَوْنِ فَلَيْسَ لِكُونِهِ كَيْفَ وَلَا لَهُ أَيْنَ وَلَا لَهُ حَدٌّ وَلَا يُعْرَفُ بِشَيْءٍ يُشَبَّهُهُ وَلَا يَهْرَمُ لِطُولِ الْبَقَاءِ وَلَا يَصْعَقُ لِشَيْءٍ وَلَا يُخَوِّفُهُ شَيْءٌ تَضَعُقُ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا مِنْ خِفَّتِهِ كَانَ حَيًّا بِلا حَيَاةٍ عَارِيَةً وَلَا كَوْنٍ مَوْصُوفٍ وَلَا كَيْفٍ مَخْدُودٍ وَلَا أَثَرٍ مَقْفُودٍ وَلَا مَكَانٍ جَاوِرٍ شَيْئًا بَلْ حَيٌّ يُعْرَفُ وَ مَلِكٌ لَمْ يَزَلْ لَهُ الْقُدْرَةُ وَ الْمَلِكُ أَنْشَأَ مَا شَاءَ كَيْفَ شَاءَ بِمَشِيئَتِهِ لَا يَحْدُ وَلَا يَبْغُضُ وَلَا يَقْنَى كَانَ أَوْ لَا بِلا كَيْفٍ وَ يَكُونُ آخِرًا بِلا أَيْنَ وَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَ يَلِكُ أَنَّهَا السَّائِلُ إِنْ رَبِّي لَا تَغْشَاهُ الْأَوْهَامُ وَ لَا تَنْزِلُ بِهِ الشَّبَاهُ وَ لَا يُجَارُ مِنْ شَيْءٍ وَ لَا يُجَاوَرُهُ شَيْءٌ وَ لَا تَنْزِلُ بِهِ الْأَحْدَاثُ وَ لَا يُسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ يَفْعَلُهُ وَ لَا يَقَعُ عَلَى شَيْءٍ وَ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَ مَا تَحْتَ

بخش بیست و هشتم

در بیان نفی مکان، زمان، سکون، حرکت،
فرود آمدن، بالا رفتن و منتقل شدن از خدا

۱- ابو حمزه ثمالی گوید: نافع بن ازرق از امام باقر علیه السلام پرسید: «مرا آگاه کن از خدا که در چه زمان بود؟» فرمود: «وای بر تو! به من بگو که خدا در چه زمان نبود تا من به تو بگویم که در چه زمان بود. پاک و منزّه است کسی که همیشه بوده و خواهد بود در حالی که تنهای بی نیاز است، زن و فرزندی را نگرفته است.»

۲- ابو بصیر گوید: مردی به خدمت امام باقر علیه السلام آمد و به آن حضرت عرض کرد: «ایا جعفر! به من بگو که پروردگارت چه زمانی بود؟» حضرت فرمود: «وای بر تو! تنها در مورد چیزی که نبوده و بعد از آن به وجود آمده گفته می شود: چه زمانی بوده؟ به راستی که پروردگار من همواره بود و زندهای است بی چون و چگونگی. و او را بودنی که نشانگر حدوث باشد نبود و بودنش متصف به کیفیتی نبود و او را «آین» (کجایی) نبود و در چیزی و بر چیزی نبود و برای بودنش چیزی را به وجود نیاورد، او پیش از آن که چیزی را به وجود آورد قوی نشد و پیش از آن که چیزی را هستی دهد ناتوان نبود و پیش از آن که چیزی را اختراع کند، احساس بی کسی نکرد و به چیزی که هستی داده، شباهت ندارد و از قدرت بر ملک پیش از ایجاد آن، خالی نبود و بعد از رفتن آن، از آن خالی نخواهد بود. او همیشه بی زندگی زنده بود و پیش از آن که چیزی را ایجاد کند پادشاه توانمندی بود و بعد از آن که هستی را ایجاد فرمود پادشاه جباری بود، پس برای بودنش چگونگی نیست و برایش کجایی و حدّ و اندازه ای نیست و او با چیزی که به او شباهت دارد شناخته نمی شود و به جهت طول بقا و ماندن پیر نمی شود و برای چیزی بی هوش نمی گردد و چیزی او را نمی ترساند، بلکه همه چیزها از ترس او بی هوش می شوند. او زندهای است بی زندگی عاریه ای و بی بودنی که وصف شود و بی چگونگی که محدود و معلوم باشد و بی اثری که پیروی شده باشد و بی مکانی که با چیزی مجاورت داشته باشد. بلکه او زندهای شناخته شده است، پادشاهی که همواره قدرت و پادشاهی داشته است. آنچه را که خواسته. به هر وضع که خواسته. به خواست خود ایجاد کرده است. نه اندازه می شود و نه پاره پاره. و نیست و نابود نخواهد شد. اولی بودی چگونگی، و آخری خواهد بود بی آنکه مکانی داشته باشد، و هر چیزی جز ذات او. نابود شونده است. آفرینش و امر نافذ از آن اوست مبارک است خدا که پروردگار جهانیان است. وای بر تو ای سایل! به راستی که خیالها، پروردگار مرا احاطه نمی کند و شبهه ها بر او فرود نمی آید و از

الشرى.

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الشُّعْبَا بَادِي عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي نَصْرٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الْمُوصِلِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «جَاءَ جَبْرٌ مِنَ الْأَخْبَارِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع فَقَالَ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَتَى كَانَ رَبُّكَ؟ فَقَالَ لَهُ: نَكَلْتُكَ أَمَّا وَ مَتَى لَمْ يَكُنْ حَتَّى يُقَالَ: مَتَى كَانَ؟! كَانَ رَبِّي قَبْلَ الْقَبْلِ بِلا قَبْلٍ وَ يَكُونُ بَعْدَ الْبَعْدِ بِلا بَعْدٍ وَ لا غَايَةَ وَ لا مُنْتَهَى لِغَايَتِهِ انْقَطَعَتِ الْغَايَاتُ عَنْهُ فَهُوَ مُنْتَهَى كُلِّ غَايَةٍ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَنَبِيُّ أَنْتَ؟ فَقَالَ: «وَيْلَكَ إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ مِنْ عِبِيدِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ».

قال مصنف هذا الكتاب رضى الله عنه: يعنى بذلك: عبد طاعته لا غير ذلك.

٤. وَ رَوَى أَنَّهُ سُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَيُّنَ كَانَ رَبُّنَا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ سَمَاءً وَ أَرْضاً؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَيُّنَ سُؤَالٌ عَنْ مَكَانٍ وَ كَانَ اللَّهُ وَ لا مَكَانَ».

٥. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ الصَّلْتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ عَلِيِّ بْنِ الصَّلْتِ عَنْ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّلْتِ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: قُلْتُ: لَا بِي الْحَسَنَ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَ عَلَيْهِ عَرَجَ اللَّهُ نَبِيَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى السَّمَاءِ وَ مِنْهَا إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَ مِنْهَا إِلَى حُجُبِ النُّورِ وَ خَاطَبَهُ وَ نَاجَاهُ هُنَاكَ: وَ اللَّهُ لَا يُوَصَفُ بِمَكَانٍ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَا يُوَصَفُ بِمَكَانٍ وَ لَا يَجْرِي عَلَيْهِ زَمَانٌ وَ لَكِنَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ أَرَادَ أَنْ يُشْرَفَ بِهِ مَلَائِكَتُهُ وَ سُكَّانُ سَمَآوَاتِهِ وَ يُكْرَمُهُمْ بِمُشَاهَدَتِهِ وَ يُرِيَهُ مِنْ عَجَائِبِ عَظَمَتِهِ مَا يُخْبِرُ بِهِ بَعْدَ هُبُوطِهِ وَ لَيْسَ ذَلِكَ عَلَى مَا يَقُولُ الْمُشَبِّهُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ».

٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى الْخَرَّازِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَمَاعَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «قَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ لِلْيَهُودِ: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّ عَلِيًّا مِنْ أَجْدَلِ النَّاسِ وَ أَعْلَمِهِمْ اذْهَبُوا بِنَا إِلَيْهِ لَعَلِّي أَسْأَلُهُ عَنْ مَسْأَلَةٍ أَحْطُطُ فِيهَا فَأَتَاهُ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ مَسْأَلَةٍ؟ قَالَ: «سَلْ عَمَّا شِئْتَ» قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَتَى كَانَ رَبُّنَا؟ قَالَ: «يَا يَهُودِيَّ إِنَّمَا يُقَالُ: مَتَى كَانَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ فَكَانَ هُوَ كَاتِبٌ بِلا كَيْنُونَةٍ كَاتِبٌ كَانَ بِلا كَيْفٍ يَا يَهُودِيَّ كَيْفَ يَكُونُ لَهُ قَبْلُ وَ هُوَ قَبْلَ الْقَبْلِ بِلا غَايَةَ وَ لا

چیزی ستم نمی‌بیند و چیزی با او مجاورت نمی‌کند و نو آفرینی‌ها بر او فرود نمی‌آید و از چیزی که آن را انجام می‌دهد پرسیده نمی‌شود و بر چیزی فرود نمی‌آید و چرت و خواب او را فرامی‌گیرد آنچه در آسمانها و زمین و میان این دو در زیر طبقات خاک است همه از آن اوست.

۳- ابو الحسن موصلی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «عالمی از علمای یهود خدمت امیرالمؤمنین علیه السلام آمد و عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! پروردگار تو در چه زمانی بود؟» حضرت فرمود: «مادرت به مرگت نشیند! در چه زمان نبود تا گفته شود: در چه زمان بود؟» پروردگار من، پیش از پیش بود، بی آن که پیشی باشد، و بعد از بعد خواهد بود بی آنکه بعدی باشد، و آخر و پایانی برای آخرش نیست. آخرها از او بریده شده‌است. او پایان هر آخری است.» عرض کرد: «ایا امیرالمؤمنین! آیا تو پیغمبری؟» فرمود: «وای بر تو! من فقط بنده‌ای از بندگان محمد صلی الله علیه و آله و سلم هستم.»

مؤلف این کتاب می‌گوید: مقصود حضرت از این که بنده محمد است. یعنی بنده فرمان اوست نه غیر آن.

۴- روایت شده که از حضرتش علیه السلام پرسیده شد: «پروردگار ما پیش از آنکه آسمان و زمین را بیافریند، در کجا بود؟» حضرت علیه السلام فرمود: «کو و کجا سؤال از مکان بودن است و خداوند بود و هیچ مکانی نبود.»

۵- یونس بن عبدالرحمان گوید: به امام کاظم علیه السلام عرض کردم: «چرا خدا پیامبر صلی الله علیه و آله و سلم را به سوی آسمان و از آن جابه سوی سدره المنتهی و از آن جابه سوی حجاب‌های نور بالا برد و بالا گفتگو نمود و در آنجا با او از گفت در حالی که خدا به مکان وصف نمی‌شود؟»

حضرت علیه السلام فرمود: «به راستی که خدای تبارک و تعالی به مکان وصف نمی‌شود و زمان بر او جاری نمی‌شود، ولیکن او خواست که به وسیله پیامبر صلی الله علیه و آله، فرشتگان و ساکنان آسمانهای خود را شرافت و رتبه دهد و با مشاهده آن حضرت آنها را گرمی بخشد و عجایب عظمت خویش را به او بنماید که بعد از فرود آمدنش از آنها خبر دهد. و این امر آن گونه که فرقه مشبهه می‌گویند، نیست. و پاک و منزّه است خدا و برتر است از آنچه شرک می‌ورزند.»

۶- محمد بن سماعه گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «رأس الجالوت یهود گفت: «مسلمانان گمان می‌کنند که علی علیه السلام از نظر جدال و گفت و گو تواناترین مردم است و دانش او از همه مردم بیشتر است. بیایید با هم نزد او برویم شاید من از او در مورد مسأله‌ای پرسشی کنم و او را در آن به خطا منسوب سازم.» رأس الجالوت خدمت آن حضرت آمد و عرض کرد: «ایا امیرالمؤمنین! می‌خواهم از تو پرسشی کنم.» فرمود: «از هر چه خواهی بپرس.» عرض کرد: «ایا امیرالمؤمنین! پروردگار مادر چه زمان بود؟»

مُنْتَهَى؟ غَايَةٌ وَلَا غَايَةَ إِلَيْهَا غَايَةٌ انْقَطَعَتِ الْغَايَاتُ عَنْهُ؟ فَهُوَ غَايَةٌ كُلُّ غَايَةٍ؟ قَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ دِينَكَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا خَالَفَهُ بَاطِلٌ.

٧. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارُونَ الصُّوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى أَبُو تَرَابِ الرُّومَانِيُّ عَنْ عَبْدِ الْعَظِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي مُحَمَّدٍ قَالَ: قُلْتُ لِلرَّضَاءِ عليه السلام: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا تَقُولُ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي يَرَوِيهِ النَّاسُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله أَنَّهُ قَالَ: إِنْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَنْزِلُ كُلُّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا؟ فَقَالَ عليه السلام: «لَعَنَ اللَّهُ الْمُحَرِّفِينَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَاللَّهُ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله كَذَلِكَ إِنَّمَا قَالَ صلى الله عليه وآله: إِنْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَنْزِلُ مَلَكًا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كُلُّ لَيْلَةٍ فِي الثَّلَاثِ الْآخِرِ وَلَيْلَةُ الْجُمُعَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ فَيَأْمُرُهُ فَيَنَادِي: هَلْ مِنْ سَائِلٍ فَأُعْطِيهِ: هَلْ مِنْ تَائِبٍ فَأَتُوبَ عَلَيْهِ: هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرَ لَهُ؟ يَا طَالِبَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ يَا طَالِبَ الشَّرِّ أَقْصِرْ فَلَا يَزَالُ يَنَادِي بِهَذَا حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ عَادَ إِلَى مَحَلِّهِ مِنْ مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ حَدَّثَنِي بِذَلِكَ أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله».

٨. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِصَامٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْكَلْبِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ التَّمِيمِيِّ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلْوَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ خَالِدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُ أَبِي سَيِّدَ الْعَابِدِينَ عليه السلام فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَتِ أَخْبِرْنِي عَنْ جَدِّنا رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله لَمَّا عَرِجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَأَمَرَهُ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِخَمْسِينَ صَلَاةً: كَيْفَ لَمْ يَسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ عَنْ أُمَّتِهِ حَتَّى قَالَ لَهُ مُوسَى بْنُ عَمْرَانَ عليه السلام: أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ؟ فَقَالَ عليه السلام: «يَا بُنَيَّ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله كَانَ لَا يَقْتَرِحُ عَلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا يُرَاجِعُهُ فِي شَيْءٍ يَأْمُرُهُ بِهِ فَلَمَّا سَأَلَهُ مُوسَى عليه السلام ذَلِكَ وَصَارَ شَفِيعًا لِأُمَّتِهِ إِلَيْهِ لَمْ يَجْزَلْهُ رَدَّ شَفَاعَةِ أَخِيهِ مُوسَى عليه السلام فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَسَأَلَهُ التَّخْفِيفَ إِلَى أَنْ رَدَّهَا إِلَى خَمْسِ صَلَوَاتٍ قَالَ: فَقُلْتُ: يَا أَبَتِ فَلِمَ لَمْ يَرْجِعْ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَمْ يَسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ بَعْدَ خَمْسِ صَلَوَاتٍ؟ فَقَالَ: «يَا بُنَيَّ إِنْ أَرَادَ صلى الله عليه وآله أَنْ يُخَصِّلَ لِأُمَّتِهِ التَّخْفِيفَ مَعَ أَجْرِ خَمْسِينَ صَلَاةً لَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا) ^(١) أَلَا تَرَى أَنَّهُ صلى الله عليه وآله لَمَّا هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ

فرمود: «ای یهودی! این سخن را در مورد کسی که نبوده و بعد از آن به وجود آمده است، می‌گویند. او بی‌بودنی که حادث باشد بوده است، بی‌چگونگی تحقق یافته، ای یهودی! چگونه او را قتل و پیشی باشد که او پیش از پیش بوده، بی‌آنکه پایانی داشته باشد. او پایانی است که پایان و آخری به او نمی‌رسد. غایتی است که همه غایت‌ها و آخرها از او بریده شده و او آخر هر آخری است.»

رأس الجالوت گفت: «گواهی می‌دهم که دین تو حق است و آنچه با آن مخالفت کند، باطل است.»

۷- ابراهیم بن ابی محمود گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «ای بن رسول الله! در مورد حدیثی که مردم از رسول خدا صلی الله علیه و آله روایت می‌کنند که آن حضرت فرمود: خداوند تبارک و تعالی هر شب به سوی آسمان دنیا فرود می‌آید. چه می‌فرمایید؟»

حضرت علیه السلام فرمود: «خدا لعنت کند کسانی را که سخن را از جاهای آن تحریف می‌کنند! به خدا سوگند! رسول خدا صلی الله علیه و آله چنین نفرمود، آن حضرت فقط فرمود: خداوند تبارک و تعالی هر شب در ثلث آخر آن - و هر شب جمعه - در اَوَّل شب - فرشته‌ای را به سوی آسمان دنیا فرو می‌فرستد و به او دستور می‌دهد که ندا کند: آیا سائلی هست که به او عطا کنم؟ آیا توبه‌کننده‌ای هست که توبه‌ او را بپذیرم؟ آیا آرزو خواهی هست که او را بیاورم؟ ای جوینده خوبی! رو بیاور. ای جوینده بدی! باز ایست. پس او پیوسته این گونه ندا می‌کند، تا صبح بدمد. هنگامی که فجر دمید آن فرشته به جایگاه خود در ملکوت آسمان برمی‌گردد. این حدیث را پدرم از جدش علیه السلام از رسول خدا صلی الله علیه و آله به من نقل فرمود.»

۸- زید بن علی علیه السلام گوید: از پدرم سید العابدین علیه السلام پرسیدم: «ای پدر بزرگوار! مرا از معراج جَدِّمان رسول خدا صلی الله علیه و آله آگاه کن! آنگاه که او را به سوی آسمان بالا بردند و به معراج رفت و پروردگارش به او به انجام پنجاه نماز امر نمود، چگونه او برای به اُمتش درخواست تخفیف نکرد تا آن که موسی بن عمران علیه السلام به آن حضرت عرض کرد: به سوی پروردگارت برگرد و از او تخفیف بخواه، چرا که اُمت تو، توان و طاقت این را ندارند؟» امام زین العابدین علیه السلام فرمود: «ای فرزندم! به راستی که رسول خدا صلی الله علیه و آله پیشنهادی به پروردگارش نمی‌نمود و در چیزی که او را به آن امر می‌فرمود، به او مراجعه نمی‌کرد. هنگامی که موسی علیه السلام این مطلب را از او درخواست کرد و در نزد او، برای اُمتش شفیع شد، روانیود که شفاعت برادرش موسی علیه السلام را رد کند. از این رو به سوی پروردگارش برگشت و درخواست تخفیف کرد تا آن که آنها را به پنج نماز برگردانید.» زید گوید: به آن حضرت عرض کردم: «ای پدر بزرگوار! چرا بعد از پنج نماز به سوی پروردگارش برنگشت و تخفیف نخواست؟» فرمود: «ای فرزندم! می‌خواست برای اُمتش با اجر پنجاه نماز، تخفیف داده شود، به جهت گفتار خدا که می‌فرماید: هر کس یک خوبی انجام دهد، برای او ده خوبی مانند آن

نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ رَبَّكَ يُقَرِّتُكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ: إِنَّهَا خَمْسُ بِخَمْسِينَ (مَا يُبْدَلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظِلَامٍ لِلْعَبِيدِ) ^(١) قَالَ: قُلْتُ لَهُ: يَا أَبَتِ أَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَا يُوصَفُ بِمَكَانٍ؟ فَقَالَ: «بَلَى تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ» قُلْتُ: فَمَا مَعْنَى قَوْلِ مُوسَى ﷺ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ؟ فَقَالَ: مَعْنَاهُ مَعْنَى قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ ﷺ: (إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ) وَمَعْنَى قَوْلِ مُوسَى ﷺ: (وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى) ^(٢) وَمَعْنَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ) ^(٣) يَغْنِي حُجُوبًا إِلَى بَيْتِ اللَّهِ يَا بَنِيَّ إِنْ الْكَفَّةَ بَيْتُ اللَّهِ فَمَنْ حَاجَّ بَيْتَ اللَّهِ فَقَدْ قَصَدَ إِلَى اللَّهِ وَالْمَسَاجِدُ بَيُوتُ اللَّهِ فَمَنْ سَعَى إِلَيْهَا فَقَدْ سَعَى إِلَى اللَّهِ وَ قَصَدَ إِلَيْهِ وَالْمُصَلِّي مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ فَهُوَ وَاقِفٌ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ وَأَهْلُ مَوْقِفِ عَرَافَاتٍ وَوُفُوفٍ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِقَاعًا فِي سَمَاوَاتِهِ فَمَنْ عُرِجَ بِهِ إِلَيْهَا فَقَدْ عُرِجَ بِهِ إِلَيْهِ أَلَا تَسْمَعُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ) وَيَقُولُ: (عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) ^(٤)

٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبَانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَوْرَمَةَ عَنْ ابْنِ مَخْبُوبٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ حَمْرَةَ عَنْ أَبَانٍ عَنْ أُسَيْدٍ عَنِ الْمُفْضِلِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ رَعِمَ أَنَّ اللَّهَ فِي شَيْءٍ أَوْ مِنْ شَيْءٍ أَوْ عَلَى شَيْءٍ فَقَدْ أَشْرَكَ لَوْ كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى شَيْءٍ لَكَانَ مَحْمُولًا وَلَوْ كَانَ فِي شَيْءٍ لَكَانَ مَحْضُورًا وَلَوْ كَانَ مِنْ شَيْءٍ لَكَانَ مُحَدَّثًا.

١٠. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ مَخْبُوبٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كَذَبَ مَنْ رَعِمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي شَيْءٍ أَوْ مِنْ شَيْءٍ أَوْ عَلَى شَيْءٍ».

قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: الدليل على أن الله عز وجل لا في مكان أن الأماكن كلها حادثة وقد قام الدليل على أن الله عز وجل قديم سابق للأماكن وليس يجوز أن يحتاج الغني القديم إلى ما كان غنيا عنه ولا أن يتغير عماله لم يزل موجودا عليه فصح اليوم أنه لا في مكان كما أنه لم يزل كذلك.

١١. وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى

خواهد بود، آیا نمی‌بینی هنگامی که آن حضرت علیه السلام به سوی زمین فرود آمد، جبرئیل علیه السلام بر او نازل شد و عرض کرد: «ایا محمد! پروردگارت به تو سلام می‌رساند و می‌فرماید: پنج نماز معادل پنجاه نماز محاسبه می‌شود، که: گفتار در پیشگاه من تقییر داده نمی‌شود و من برندگان خود ستمکار نیستم.»

زید گوید: به آن حضرت عرض کردم: «ای پدر بزرگوار! مگر نه این است که خدای متعال به مکانی توصیف نمی‌شود؟» فرمود: «آری، چنین است. خداوند از این برتر است.» عرض کردم: «بنابر این معنای سخن موسی علیه السلام به رسول خدا صلی الله علیه و آله که گفت: «به سوی پروردگارت برگرد، چیست؟»

فرمود: معنای آن، معنای سخن ابراهیم علیه السلام است که گفت: به راستی من به سوی پروردگارم رونده‌ام و به زودی مرا هدایت خواهد کرد. و معنای گفتار موسی علیه السلام است که گفت: و به سوی تو- پروردگارا- شتاب نمودم برای آنکه تو خشنود شوی. و معنای سخن خدای عزوجل است که فرمود: پس به سوی خدا بگریزید. یعنی به سوی خانه خدا حج کنید.

ای فرزندانم! به راستی که خانه کعبه، خانه خداست. هر کس خانه خدا را قصد کند به حقیقت که به سوی خدا قصد نموده است و مسجدها، خانه‌های خدا هستند، پس هر کس به سوی آنها قصد کند به حقیقت به سوی خدا تلاش کرده و به سوی او قصد نموده است و نمازگزار- مادامی که در حال نماز است- در پیشگاه و حضور خدای عزوجل ایستاده است و اهل موقف عرفات، در حضور خدای عزوجل ایستاده‌اند و به راستی که خداوند متعال بقعه‌هایی در آسمانها دارد، هر کس به سوی آن بقعه‌ها عروج کند به حقیقت به سوی او عروج کرده است. آیا نمی‌شنوی که خدا می‌فرماید: فرشتگان و روح به سوی او بالا می‌روند؟ و می‌فرماید: سخن پاکیزه و خوب و کار شایسته به سوی او بالا می‌رود و خدا آن را بلند می‌سازد.

۹- مفضل بن عمر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: هر کس می‌پندارد که خداوند در چیزی، یا از چیزی، یا بر چیزی است، به حقیقت شرک ورزیده است. اگر خدای عزوجل بر چیزی باشد البته محمول خواهد بود و اگر در چیزی باشد البته محصور خواهد بود، و اگر از چیزی باشد البته محدث (پدید آورده شده) خواهد بود.

۱۰- حقاد بن عمرو گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «دروغ گفته کسی که پنداشت خدای عزوجل در چیزی یا از چیزی یا بر چیزی است.»

نگارنده این کتاب می‌گوید: دلیل بر آن که خدای متعال در هیچ مکانی نیست این است که همه مکانها حادثند و دلیل داریم که خدای عزوجل قدیم است و بر مکانها پیشی گرفته است و جایز نیست که بی نیاز قدیم به چیزی که از آن بی نیاز بوده است، نیازمند باشد. همچنین روا نیست از آنچه پیوسته بر آن، موجود بوده تقییر یافته و دگرگون شود. پس درست است که بگوییم: او اکنون در مکانی نباشد چنان که پیوسته همچنین بوده است و تصدیق این مطلب روایت ذیل است.

۱۱- سلیمان بن مهران گوید: به امام صادق علیه السلام گفتیم: «آیا جایز است کسی بگوید: خدای عزوجل

بْنِ زَكْرِيَّا الْقَطَّانُ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ بَهْلُولٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ حَفْصِ الْمُرُوزِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مَهْرَانَ قَالَ: قُلْتُ لِجَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام: هَلْ يَجُوزُ أَنْ نَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي مَكَانٍ؟ فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ إِنَّهُ لَوْ كَانَ فِي مَكَانٍ لَكُنَّا مُحَدَّثَانِ لَأَنَّ الْكَثَائِرَ فِي مَكَانٍ مُخْتَلَجٍ إِلَى الْمَكَانِ وَالْاِخْتِجَاجُ مِنْ صِفَاتِ الْمُحَدَّثِ لَا مِنْ صِفَاتِ الْقَدِيمِ».

١٢. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْعَبَّاسِ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ زَائِدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ جَعْفَرِ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام: أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَ لَمْ يَزَلْ بِلاَ زَمَانٍ وَلاَ مَكَانٍ وَهُوَ الآنَ كَمَا كَانَ لَا يَخْلُو مِنْهُ مَكَانٌ وَلاَ يَشْغُلُ بِهِ مَكَانٌ وَلاَ يَحُلُّ فِي مَكَانٍ (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةِ الْآهَوِ رَابِعُهُمْ وَلاَ خَمْسَةِ الْآهَوِ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلاَ أَكْثَرَ الْآهَوِ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا) ^(١) لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ حِجَابٌ غَيْرُ خَلْقِهِ اخْتِجَبَ بِغَيْرِ حِجَابٍ مَحْجُوبٌ وَاسْتَشَرَّ بِغَيْرِ سِتْرٍ مَسْتُورٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ».

١٣. حَدَّثَنَا أَبُو طَالِبٍ الْمُظَفَّرِيُّ جَعْفَرُ بْنُ الْمُظَفَّرِ الْعُلُوِّي السَّمَرَقَنْدِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدَ بْنِ مَسْعُودِ الْعِيسَاءِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِشْكِيَبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي هَارُونُ بْنُ عَقْبَةَ الْخَزَاعِيُّ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ سَعِيدِ النَّخَعِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ شَمْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ يَزِيدَ الْجُعْفِيِّ قَالَ: قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْبَاقِرُ عليه السلام: «يَا جَابِرُ مَا أَعْظَمَ فُرْيَةَ أَهْلِ الشَّامِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى حَيْثُ صَعِدَ إِلَى السَّمَاءِ وَضَعَ قَدَمَهُ عَلَى صَخْرَةٍ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَلَقَدْ وَضَعَ عَبْدُ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ قَدَمَهُ عَلَى حَجَرَةٍ فَأَمَرْنَا اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ نَتَّخِذَهُ مُصَلًى يَا جَابِرُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا تَنْظِيرَ لَهُ وَلاَ شَبِيهَ تَعَالَى عَنْ صِفَةِ الْوَاصِفِينَ وَجَلَّ عَنْ أَوْهَامِ الْمُتَوَهِّمِينَ وَاخْتِجَبَ عَنْ أَغْنَى النَّاطِرِينَ لَا يَزُولُ مَعَ الزَّائِلِينَ وَلاَ يَأْفُلُ مَعَ الْآفِلِينَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ».

١٤. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ جَعْفَرُ بْنُ هَمْدَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ هَاشِمٍ

در مکان است؟ فرمود: «خداوند پاک و منزّه و آواز این برتر است. به راستی که اگر خدا در مکانی بود. بایستی حادث باشد، چرا که آن در مکان، نیازمند مکان است و نیاز از صفات حادث است، نه از صفات قدیم.»

۱۲ - یعقوب بن جعفر جعفری گوید: امام کاظم علیه السلام فرمود: «به راستی که خداوند همواره بدون زمان و مکان بوده، و او هم اکنون چنان است که بود و هیچ مکانی از او خالی نیست و هیچ جایی به وسیله او اشغال نشده و در هیچ مکانی حلول نکرده است که: «رازگویی سه نفر نیست، مگر این که او چهارمی آنهاست و رازگویی پنج نفر نیست مگر این که او ششمی آنهاست و نه کمتر از این و نه بیشتر، مگر این که او در هر جاکه باشند با آنهاست.» در بین او و خلقتش حجابی جز خلقتش نیست (که آن‌ها را آفریده). او بدون حجابی که محجوب باشد. در پرده رفته و پنهان شده و بدون پرده‌ای که مستور باشد، پنهان شده است. خدایی جز او نیست که بزرگ و بلند مرتبه و برتر است.»

۱۳ - جابر بن یزید جعفری گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «ای جابر! دروغ مردم شام بر خدا چه دروغ بزرگی است؟ گمان می‌کنند خدای تبارک و تعالی زمانی که به سوی آسمان بالا می‌رفت پایش را بر بالای سنگی که در بیت المقدس است، گذاشته است! در واقع، بنده‌ای از بندگان خدا پای خود را بر سنگی گذاشت و خدای تبارک و تعالی به ما امر فرمود که آن را مصلی قرار دهیم. ای جابر! به راستی که خدای تبارک و تعالی نه نظیر دارد و نه مانند، او برتر از وصف و صف‌کنندگان است و از خیالات صاحبان توهّم بزرگتر است و از دیدگان بینندگان پوشیده شده است، او با زایل شوندگان از بین نمی‌رود و با غروب کنندگان، غروب نمی‌کند و هیچ چیز مانند او نیست و او شنوای داناست.»

۱۴ - محمد بن ابی عمیر گوید: سفیان ثوری امام کاظم علیه السلام را - که نو جوانی بود - دید. آن حضرت نماز می‌خواند و مردم از مقابل او می‌گذشتند. به حضرت گفت: «مردم از پیش روی تو می‌گذرند و آنها در طوافند؟» حضرت علیه السلام فرمود: «کسی که من برای او نماز می‌گذارم از این گروه

عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ قَالَ: رَأَى سُفْيَانُ التَّوْرِيُّ أَبَا الْحَسَنِ مُوسَى جَعْفَرًا عليه السلام وَهُوَ غُلَامٌ يَصَلِّي وَالنَّاسُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُ: إِنَّ النَّاسَ يَمُرُّونَ بِكَ وَهُمْ فِي الطَّوَافِ؟ فَقَالَ عليه السلام: «الَّذِي أَصَلَّى لَهُ أَقْرَبَ إِلَيَّ مِنْ هَؤُلَاءِ».

١٥. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ وَعَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَسَدِيُّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام قَالَ: «كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدِيقَانِ يَهُودِيَّانِ قَدْ آمَنَّا بِمُوسَى رَسُولِ اللَّهِ وَأَتَيْنَا مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَمِعَا مِنْهُ وَقَدْ كَانَا قَرَأَ التَّوْرَةَ وَصَحَّفَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى عليهما السلام وَعَلِمَا عِلْمَ الْكُتُبِ الْأُولَى فَلَمَّا قَبِضَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَا يَسْأَلَانِ عَنْ صَاحِبِ الْأَمْرِ بَعْدَهُ وَقَالَا: إِنَّهُ لَمْ يَمُتْ نَبِيٌّ قَطُّ إِلَّا وَلَهُ خَلِيفَةٌ يَقُومُ بِالْأَمْرِ فِي أُمَّتِهِ مِنْ بَعْدِهِ قَرِيبَ الْقَرَابَةِ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ عَظِيمِ الْخَطَرِ جَلِيلِ الشَّانِ فَقَالَ: أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ هَلْ تَعْرِفُ صَاحِبَ الْأَمْرِ مِنْ بَعْدِ هَذَا النَّبِيِّ؟ قَالَ الْآخَرُ: لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا بِالصِّفَةِ الَّتِي أَحَدَاهَا فِي التَّوْرَةِ وَهُوَ الْأَصْلَعُ الْمُصَفَّرُ فَإِنَّهُ كَانَ أَقْرَبَ الْقَوْمِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ. فَلَمَّا دَخَلَا الْمَدِينَةَ وَسَأَلَا عَنِ الْخَلِيفَةِ أُرْسِدَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَلَمَّا نَظَرَا إِلَيْهِ قَالَا: لَيْسَ هَذَا صَاحِبَنَا ثُمَّ قَالَا لَهُ: مَا قَرَأْتِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنِّي رَجُلٌ مِنْ عَشِيرَتِهِ وَهُوَ رَوْحُ ابْنَتِي عَائِشَةَ قَالَا: هَلْ غَيْرُ هَذَا؟ قَالَ: لَا قَالَا: لَيْسَتْ هَذِهِ بَقَرَاتِي قَالَا: فَأَخْبَرْنَا أَيْنَ رَبُّكَ؟ قَالَ: فَوْقَ سَبْعِ سَمَاوَاتٍ قَالَا: هَلْ غَيْرُ هَذَا؟ قَالَ: لَا قَالَا: دُلَّنَا عَلَى مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ فَإِنَّكَ أَنْتَ لَسْتَ بِالرَّجُلِ الَّذِي نَجِدُ صِفَتَهُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّهُ وَصِيُّ هَذَا النَّبِيِّ وَخَلِيفَتُهُ قَالَ: فَتَغَيِّطُ مِنْ قَوْلِهِمَا وَهُمْ بِهِمَا ثُمَّ أُرْسِدَهُمَا إِلَى عُمَرَ وَذَلِكَ أَنَّهُ عَرَفَ مِنْ عُمَرَ أَنََّّهُمَا إِنِ اسْتَقْبَلَاهُ بِشَيْءٍ يَطْشُ بِهِمَا فَلَمَّا أَتَاهُ قَالَا: مَا قَرَأْتِكَ مِنْ هَذَا النَّبِيِّ؟ قَالَ: أَنَا مِنْ عَشِيرَتِهِ وَهُوَ رَوْحُ ابْنَتِي حَفْصَةَ قَالَا: هَلْ غَيْرُ هَذَا؟ قَالَ: لَا قَالَا: لَيْسَتْ هَذِهِ بَقَرَاتِي وَلَيْسَتْ هَذِهِ الصِّفَةُ الَّتِي نَجِدُهَا فِي التَّوْرَةِ.

ثُمَّ قَالَا لَهُ: فَأَيْنَ رَبُّكَ؟ قَالَ: فَوْقَ سَبْعِ سَمَاوَاتٍ قَالَا: هَلْ غَيْرُ هَذَا؟ قَالَ: لَا قَالَا: دُلَّنَا عَلَى مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ فَأُرْسِدَهُمَا إِلَى عَلِيِّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَلَمَّا جَاءَاهُ فَتَنَظَّرَا إِلَيْهِ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: إِنَّهُ الرَّجُلُ الَّذِي نَجِدُ صِفَتَهُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّهُ وَصِيُّ هَذَا النَّبِيِّ وَخَلِيفَتُهُ وَرَوْحُ ابْنَتِهِ وَأَبُو السَّبْطَيْنِ وَالْقَائِمُ بِالْحَقِّ مِنْ بَعْدِهِ ثُمَّ قَالَا لِعَلِيِّ عليه السلام: أَيُّهَا الرَّجُلُ مَا قَرَأْتِكَ

به من نزدیکتر است.

۱۵- عبدالرحمان بن اسود از امام صادق علیه السلام از پدر بزرگوارش علیه السلام نقل می‌کند که فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله دو دوست یهودی داشت که به موسی پیامبر علیه السلام ایمان آورده بودند. آنها به خدمت محمد پیامبر خدا صلی الله علیه و آله می‌آمدند و از او سخن شنیده و می‌پذیرفتند، آنها تورات و صحف ابراهیم و موسی علیه السلام را خوانده بودند و از علم کتابهای نخستین بهره برده بودند. هنگامی که خدای تبارک و تعالی روح مطهر پیامبر خود را قبض کرد، آنها آمدند تا از صاحب امر خلافت بعد از آن حضرت بپرسند و گفتند: هرگز هیچ پیامبری نمرده مگر آنکه خلیفه و جانشینی داشته است که میان امتش بعد از او به امر خلافت قیام می‌نموده است، او خویشاوندی نزدیکی از خاندان او داشته، قدرش بزرگ، شأنش بزرگوار بوده است. آنگاه یکی از آنها به رفیقش گفت: آیا صاحب این امر را بعد از این پیامبر می‌شناسی؟ دیگری گفت: او را جز به ویژگی‌هایی که در تورات آمده، نمی‌شناسم، طبق آن، او کسی است که جلوی سرش مو ندارد و رنگش زرد است، به راستی که او نسبت به پیامبر خدا صلی الله علیه و آله از همه قوم نزدیکتر است.

هنگامی که وارد مدینه شدند و از خلیفه و جانشین پیامبر پرسیدند، آنها را به سوی ابوبکر راهنمایی کردند. چون نگاهی به او کردند، گفتند: این صاحب ما نیست. آنگاه به ابوبکر گفتند: خویشاوندی تو نسبت به رسول خدا صلی الله علیه و آله چیست؟ گفت: من مردی از عشیره و قبیله او هستم و او همسر دخترم، عایشه است. گفتند: آیا جز این، رابطه خویشاوندی داری؟ ابوبکر گفت: نه.

گفتند: این رابطه خویشاوندی نیست. پس به ما بگو که پروردگار تو کجا است؟ گفت: در بالای هفت آسمان. گفتند: آیا جز این را می‌دانی؟ گفت: نه. گفتند: ما را بر کسی که از تو داناتر است راهنمایی کن، زیرا تو آن مردی نیستی که ما ویژگی‌های او را در تورات خوانده‌ایم که او وصی این پیامبر و خلیفه اوست. حضرت فرمود: ابوبکر از گفتار آنان به خشم آمد و تصمیم بدی در مورد آنان گرفت. آنگاه آنها را به سوی عمر راهنمایی کرد، به جهت این که او می‌دانست که اگر آنها در روی عمر سخنی بگویند، به آنها سخت می‌گیرد. وقتی نزد عمر آمدند، گفتند: چه نسبت خویشاوندی با این پیامبر داری؟ گفت: من از قبیله و خویشان او هستم و او همسر دخترم، حفصه است. گفتند: آیا جز این، پیوند خویشی دیگری داری؟ گفت: نه. گفتند: این پیوند خویشی نیست و ما این ویژگی را در تورات ندیده‌ایم. آنگاه از عمر پرسیدند: پروردگار تو کجا است؟ گفت: در بالای هفت آسمان. گفتند: آیا غیر از این می‌دانی؟ گفت: نه. گفتند: پس ما را به کسی که از تو داناتر است راهنمایی کن. پس عمر آنها را به سوی علی علیه السلام راهنمایی کرد. هنگامی که به حضور حضرت شرفیاب شدند و نگاهی به آن حضرت کردند یکی از آنها به رفیق خود گفت: این، همان مردی است که مادر تورات و ویژگی

مِنْ رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَ: «هُوَ أَخِي وَأَنَا وَارِثُهُ وَوَصِيُّهُ وَأَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِهِ وَأَنَا زَوْجُ ابْنَتِهِ فَاطِمَةَ» قَالَا لَهُ: هَذِهِ الْقَرَابَةُ الْفَاحِشَةُ وَالْمَنْزِلَةُ الْقَرِيبَةُ وَهَذِهِ الصِّفَةُ الَّتِي نَجِدُهَا فِي التَّوْرَةِ ثُمَّ قَالَا لَهُ: فَأَيْنَ رَبُّكَ عَزَّ وَجَلَّ؟ قَالَ لَهُمَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنْ شِئْتُمَا أَنْبَأْتُكُمَا بِالَّذِي كَانَ عَلَى عَهْدِ نَبِيِّكُمَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنْ شِئْتُمَا أَنْبَأْتُكُمَا بِالَّذِي كَانَ عَلَى عَهْدِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ».

قَالَا: أَنْبَأْنَا بِالَّذِي كَانَ عَلَى عَهْدِ نَبِيِّنَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَقْبَلُ أَرْبَعَةَ أَمْلاكَ مَلَكُ مِنَ الْمَشْرِقِ وَمَلَكُ مِنَ الْمَغْرِبِ وَمَلَكُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَلَكُ مِنَ الْأَرْضِ فَقَالَ صَاحِبُ الْمَشْرِقِ لِصَاحِبِ الْمَغْرِبِ: مِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتَ؟ قَالَ: أَقْبَلْتُ مِنْ عِنْدِ رَبِّي وَقَالَ صَاحِبُ الْمَغْرِبِ لِصَاحِبِ الْمَشْرِقِ: مِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتَ؟ قَالَ: أَقْبَلْتُ مِنْ عِنْدِ رَبِّي وَقَالَ النَّازِلُ مِنَ السَّمَاءِ لِلخَارِجِ مِنَ الْأَرْضِ: مِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتَ؟ قَالَ: أَقْبَلْتُ مِنْ عِنْدِ رَبِّي وَقَالَ الْخَارِجُ مِنَ الْأَرْضِ لِلنَّازِلِ مِنَ السَّمَاءِ: مِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتَ؟ قَالَ: أَقْبَلْتُ مِنْ عِنْدِ رَبِّي فَهَذَا مَا كَانَ عَلَى عَهْدِ نَبِيِّكُمَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّا مَا كَانَ عَلَى عَهْدِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ: (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا) ^(١) الْآيَةُ قَالَ الْيَهُودِيَّانِ: فَمَا مَنَعَ صَاحِبَيْكَ أَنْ يَكُونَا جَعَلَكَ فِي مَوْضِعِكَ الَّذِي أَنْتَ أَهْلُهُ؟ فَوَ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى إِنَّكَ لَأَنْتَ الْخَلِيفَةُ حَقًّا نَجِدُ صِفَتَكَ فِي كُتُبِنَا وَنَقَرُوهُ فِي كِتَابِنَا وَإِنَّكَ لَأَحَقُّ بِهَذَا الْأَمْرِ وَأَوْلَى بِهِ مِنْ قَدْ غَلَبَكَ عَلَيْهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «قَدَمَا وَأَخْرَا وَجَسَابُهُمَا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْفَقَانِ وَ يُشَآلَانِ».

١٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْفَارِسِيُّ أَبُو الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّسَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ الصُّغْدِيُّ بِمَرُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَغْقُوبَ بْنِ الْحَكَمِ الْعَسْكَرِيُّ وَأَخُوهُ مُعَاذُ بْنُ يَغْقُوبَ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانِ الْخَنْظَلِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ غَاصِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَيْسٍ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الرُّمَاطِيِّ عَنْ زَادَانَ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ يَذْكُرُ فِيهِ قُدُومَ الْجَائِلِيْقِ الْمَدِينَةِ مَعَ مِائَةِ مِنَ النَّصَارَى بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ وَ سُؤَالَ أَبَا بَكْرٍ عَنْ مَسَائِلَ لَمْ يُجِبْهُ عَنْهَا ثُمَّ أُرْشِدَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ع فَسَأَلَهُ عَنْهَا فَأَجَابَهُ

اورا می شناسیم که او وصی این پیامبر و خلیفه اوست و همسر دختر او و پدر دو نبیره اش می باشد و قائم به حق بعد از اوست. آنگاه به علی علیه السلام گفتند: «ای مرد! نسبت خویشاوندی تو با رسول خدا چیست؟» فرمود: «آن حضرت، برادر من است و منم وارث و وصی او، من نخستین کسی هستم که به او ایمان آوردم. من همسر دخترش فاطمه علیها السلام هستم.» گفتند آری این همان خویشاوندی قابل افتخار و مقام و منزلت نزدیکی است و این همان ویژگی است که ما آن را در تورات می یابیم. آنگاه گفتند: «پروردگار تو در کجا است؟» علی علیه السلام فرمود: «اگر می خواهید شما را از آنچه در زمان پیامبر شما موسی علیه السلام بوده، آگاه سازم و اگر می خواهید شما را از آنچه در عهد پیامبر ما محمد صلی الله علیه و آله بوده، آگاه کنم؟» گفتند: «ما را از آنچه در عهد پیامبر ما موسی علیه السلام بوده آگاه کن.»

علی علیه السلام فرمود: «چهار فرشته رو آوردند و آمدند، یکی از مشرق دومی از مغرب و سومی از آسمان و چهارمی از زمین. فرشته ای که از طرف مشرق آمده بود به فرشته ای که از جانب مغرب آمده بود گفت: از کجا آمده ای؟ گفت: از نزد پروردگار خود آمده ام. و فرشته ای که از آسمان فرود آمده بود به فرشته ای از زمین بیرون آمده بود گفت: از کجا آمده ای؟ گفت: از نزد پروردگارم آمده ام و فرشته ای که از زمین بیرون آمده بود به فرشته ای که از آسمان فرود آمده بود گفت: از کجا آمده ای؟ گفت: از نزد پروردگار آمده ام. این همان چیزی است که در زمان پیامبر شما موسی علیه السلام بوده است.»

و اما آنچه در زمان پیامبر ما محمد صلی الله علیه و آله بوده، همان قول خدا است که در کتاب محکمش می فرماید: «نحوا و رازگویي سه نفر نیست مگر آن که خدا چهارمی آنهاست و رازگویي پنج نفر نیست مگر آن که او ششمی آنهاست و نه از این کمتر و نه از این بیشتر مگر آن که هر جابا شنید او با آنهاست....» یهودیها گفتند: «چرا آن دو، تو را از مقامی که شایسته آن بودی محروم کردند؟ سوگند به آن کسی که تورات را بر موسی فرو فرستاده اکه خلیفه و جانشین راستین تو هستی و ما ویژگی های تو را در کتابهای خودمان می یابیم و آن را در کنیسه های خود می خوانیم و به راستی که توبه این امر شایسته تر و سزاوارتر از کسی هستی که در این امر بر تو غالب شده است.» علی علیه السلام فرمود: «آری، آنها پیشی گرفتند و مرا به تأخیر انداختند و حساب آنها با خدای عز و جل است که در موقف حساب باز داشته می شوند و از ایشان بازخواست خواهد شد.»

۱۶ - سلمان فارسی در یک حدیث طولانی، ورود جاثلیق را با صد نفر از نصاری به مدینه، بعد از وفات پیامبر صلی الله علیه و آله ذکر می کند و پرسش های جاثلیق از ابوبکر که نتوانست به آنها پاسخ دهد، آنگاه او را به سوی امیر مؤمنان علی بن ابی طالب علیه السلام راهنمایی کردند و از حضرت پرسید و او جواب فرمود. از جمله پرسشها این بود که به آن حضرت عرض کرد: «مرا از وجه و روی پروردگار تبارک و تعالی آگاه کن!»

فَكَانَ فِيمَا سَأَلَهُ أَنْ قَالَ لَهُ: أَخْبِرْنِي عَنْ وَجْهِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَدَعَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَارٍ وَحَطَبٌ فَأَضْرَمَهُ فَلَمَّا اشْتَعَلَتْ قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَيُّنَ وَجْهِ هَذِهِ النَّارِ؟» قَالَ النَّصْرَانِيُّ: هِيَ وَجْهُ مِنْ جَمِيعِ حُدُودِهَا قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَذِهِ النَّارُ مُدَبَّرَةٌ مَصْنُوعَةٌ لَا يُغْرِفُ وَجْهَهَا وَخَالِقُهَا لَا يُشَبِّهُهَا (وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا اقْبَلُوا وَجْهَ اللَّهِ)» (١) لَا يَخْفَى عَلَى رَبَّنَا خَافِيَةٌ.

والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة.

١٧. حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَشْثَانِيُّ الرَّازِيُّ الْعَدْلُ يَبْلُغُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَهْرَوَيْهِ الْقَزوينِيُّ عَنْ دَاوُدَ بْنِ سُلَيْمَانَ الْفَرَّاءِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرُّضَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ مُوسَى بْنَ عِمْرَانَ لَمَّا نَاجَى رَبَّهُ قَالَ: يَا رَبِّ أَتَبْعِدُ أَنتَ مِنِّي فَأُنَادِيكَ أَمْ قَرِيبٌ فَأُنَاجِيكَ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَيْهِ: أَنَا جَلِيسُ مَنْ ذَكَرَنِي فَقَالَ مُوسَى: يَا رَبِّ إِنِّي أَكُونُ فِي خَالٍ أَجْلُكَ أَنْ أَذْكَرَكَ فِيهَا؟ فَقَالَ: يَا مُوسَى أَذْكَرَنِي عَلَى كُلِّ خَالٍ»

١٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْعَمَّاسِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ جَعْفَرِ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: ذَكَرَ عِنْدَهُ قَوْمٌ يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَنْزِلُ وَلَا يَخْتِاجُ إِلَى أَنْ يَنْزِلَ إِنَّمَا مَنْظَرُهُ فِي الْقُرْبِ وَالْبُعْدِ سَوَاءٌ لَمْ يَبْعُدْ مِنْهُ قَرِيبٌ وَلَمْ يَقْرُبْ مِنْهُ بَعِيدٌ وَلَمْ يَخْتِجْ بَلْ يَخْتِاجُ إِلَيْهِ وَهُوَ ذُو الطُّولِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أَمَّا قَوْلُ الْوَاصِفِينَ: إِنَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَنْزِلُ فَإِنَّمَا يَقُولُ ذَلِكَ مَنْ يَنْسُبُهُ إِلَى نَقْصٍ أَوْ زِيَادَةٍ وَكُلُّ مَتَحَرِّكِ مُحْتَاجٍ إِلَى مَنْ يَحْرُكُهُ أَوْ يَتَحَرَّكُ بِهِ فَظَنَّ بِاللَّهِ الظُّنُونُ فَهَلَكُوا فَاحْذَرُوا فِي صِفَاتِهِ مِنْ أَنْ تَقْفُوا لَهُ عَلَى حَدٍّ تَحْدُوهُ يَنْقُصُ أَوْ زِيَادَةٍ أَوْ تَحْرُكٍ أَوْ زَوَالٍ أَوْ نُهْوٍ أَوْ قُعُودٍ فَإِنَّ اللَّهَ جَلَّ عَنْ صِفَةِ الْوَاصِفِينَ وَنَعْتَ السَّاعَتِينَ وَتَوَهُمُ الْمُتَوَهِّمِينَ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَزَالُ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ».

١٩. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ

علی علیه السلام آتش گیره و هیزمی طلبید و آن را فروخت و چون فروخته شد فرمود: «روی این آتش کجا است؟» نصرانی گفت: «از همه جوانب و اطراف این آتش روی آن است.» علی علیه السلام فرمود: «این آتش تدبیر شده و ساخته شده‌ای است که جهت و رویش شناخته نمی‌شود در حالی که آفریننده‌اش به آن شباهت ندارد و مشرق و مغرب از آن خداست. پس هر جاکه رو آورید پس آنجا وجه خداست. هیچ پوشیده و پنهانی بر پروردگار ما پنهان نیست.

این حدیث طولانی است، مابخش مورد نیاز آن را آوردیم.

۱۷- داود بن سلیمان رضی الله عنه فرآید از امام رضا علیه السلام از پدرش، از پدران بزرگوارش، از علی علیه السلام نقل می‌کند که به نقل از رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «هنگامی که موسی بن عمران علیه السلام با پروردگارش مناجات کرد گفت: ای پروردگار من! آیا تو از من دوری تا من تو را ندانم؟ یا نزدیکی که با تو راز گویم؟ خدای جل جلاله به او وحی فرمود: من همنشین کسی هستم که مرا یاد کند.» موسی عرض کرد: ای پروردگار من! به راستی که من در حالی هستم که تو را بزرگتر از آن می‌دانم که در آن حال یادت کنم. فرمود: ای موسی! مراد هر حالی یاد کن.»

۱۸- یعقوب بن جعفر جعفری گوید: در خدمت امام کاظم علیه السلام از گروهی که گمان می‌کنند که خدای تبارک و تعالی به آسمان دنیا، فرود می‌آید، سخن به میان آمد. فرمود: «خدای تبارک و تعالی فرود نمی‌آید و نیازی ندارد که فرود آید، جز این نیست که منظر او از نزدیک و دور برابر است، هیچ نزدیکی به او دور نیست و هیچ دوری به او نزدیک نیست، او نیاز ندارد، بلکه به او نیازمندند، او دارای افزونی است، خدایی جز او نیست که عزیز و حکیم است.

اما سخن وصف کنندگان که خدای تبارک و تعالی فرود می‌آید، این سخن را فقط کسی می‌گوید که او را به نقصان، یا زیادی نسبت می‌دهد. و هر متحرکی نیازمند کسی است که او را حرکت دهد، یا با آن حرکت کند. پس آنها گمانهای بد را به خدا گمان کردند و هلاک شدند. پس در صفات او بپرهیزید از آن که برای او حدی قابل شود که او را به نقصان، یا زیاده، یا حرکت یا زوال، یا برخاستن یا نشستن اندازه‌گیری کنید؛ چرا که خدا بزرگتر از وصف توصیف کنندگان و نعت نعت‌گویان و توهّم متوهمان است و بر خداوند عزیز و مهربان توکل کن، خدایی که تو را به هنگام برخاستن و گردیدن تو در میان سجده کنندگان می‌بیند.»

۱۹- یعقوب بن جعفر گوید: امام کاظم علیه السلام فرمود: «من نمی‌گویم که خدا ایستاده است تا او را راز

قَالَ: لَا أَقُولُ: إِنَّهُ قَائِمٌ فَازِيلُهُ عَنْ مَكَانِهِ وَلَا أَحَدُهُ بِمَكَانٍ يَكُونُ فِيهِ وَلَا أَحَدُهُ أَنْ يَتَحَرَّكَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَرْكَانِ وَالْجَوَارِحِ وَلَا أَحَدُهُ بِلَفْظٍ شَقٍّ فَمَ وَلَكِنْ كَمَا قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (كُنْ فَيَكُونُ) بِمَشِيئَتِهِ مِنْ غَيْرِ تَرَدُّدٍ فِي نَفْسٍ فَرَدَّ صَدَقَ لَمْ يَخْتَجِ إِلَى شَرِيكَ يَكُونُ لَهُ فِي مُلْكِهِ وَلَا يَفْتَحُ لَهُ أَبْوَابَ عِلْمِهِ.

٢٠. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ السَّنَائِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ الْكُوفِيُّ عَنْ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ الثَّوَلِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَوْصَفُ بِزَمَانٍ وَلَا مَكَانٍ وَلَا حَرَكَةٍ وَلَا انْتِقَالٍ وَلَا سُكُونٍ بَلْ هُوَ خَالِقُ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ وَالْحَرَكَةِ وَالسُّكُونِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُونَ غُلُوًّا كَبِيرًا».

٢١. حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْعَرَّائِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ رُمَيْحَ النَّسَوِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ: حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحَسَنِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ خَلْفٍ الْعَطَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَشِيرُ الْحَسَنِ الْمُرَادِيُّ عَنْ عَبْدِ الْقُدُّوسِ وَهُوَ ابْنُ حَبِيبٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ السَّبْعِيِّ عَنِ الْخَارِثِ الْأَعْوَرِ: عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام أَنَّهُ دَخَلَ السُّوقَ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مَوْلَاهُ ظَهَرُهُ يَقُولُ: لَا وَالَّذِي اخْتَجَبَ بِالسَّبْعِ فَضَرَبَ عَلَيَّ عليه السلام ظَهْرُهُ ثُمَّ قَالَ: «مَنْ الَّذِي اخْتَجَبَ بِالسَّبْعِ؟» قَالَ: «اللَّهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ» قَالَ: «أَخْطَأْتُ نِكَلَتَكَ أَمْ لَكَ إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ حِجَابٌ لِأَنَّهُ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا». قَالَ: مَا كَفَّارَةٌ مَا قُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: «أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُ كُنْتَ» قَالَ: أَطْعِمُ الْمَسَاكِينَ قَالَ: «لَا إِنَّمَا خَلَفْتَ بِغَيْرِ رَبِّكَ».

٢٢. حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْفَارِسِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الرُّمَيْحِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى بْنِ هَارُونَ الْوَاسِطِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَكَرِيَّا الْمَكِّيُّ قَالَ: أَخْبَرَنِي مُنِيفُ مَوْلَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَيْدِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام قَالَ: «كَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام يُصَلِّيَ فَمَرَّتَيْنِ يَدِيهِ رَجُلٌ فَتَهَاهُ بَغْضُ جُلَسَانِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَهُ: لِمَ نَهَيْتَ الرَّجُلَ؟ قَالَ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ خَظَرَ فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْمِخْرَابِ فَقَالَ: وَيْحَكَ إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَقْرَبَ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَخْطُرَ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَحَدٌ».

مکانش زایل نمایم و من او را به مکانی که در آن باشد محدود نمی‌کنم، و او را از این که در چیزی از ارکان و جوارح حرکت کند محدود نمی‌کنم و از این که به لفظی که از شکاف دهان بیرون آید محدود نمی‌سازم، و لیکن او چنان است که خود فرموده: موجود باش! پس به خواست او، بدون ترددی در نفس موجود می‌شود. او تنها است و بی‌نیاز از شریکی است که در ملکش باشد و درهای علمش را برایش بگشاید.

۲۰- ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خدای تبارک و تعالی به زمان، مکان، حرکت، انتقال و سکون وصف نمی‌شود، بلکه او افریدگار زمان، مکان، حرکت و سکون است. خدایوند از آنچه می‌گویند به برتری بزرگی، برتر است.»

۲۱- حارث اعور گوید: روزی علی بن ابی طالب علیه السلام وارد بازار شد، ناگاه مردی را دید که پشت به او می‌گوید: «نه! به حق کسی که به آسمان هفتگانه در پرده رفته!» علی علیه السلام بر پشتش زد آنگاه فرمود: «کبست آن که هفت آسمان را حجاب قرار داده است؟» گفت: «خدا، ای امیرمؤمنان!» حضرت فرمود: «مادرت به عزایت نشیند! خطا کردی، به راستی که بین او و خلقت هیچ حجابی نیست، زیرا او در هر جا که باشد با آنهاست.» عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! کفاره آنچه گفتم چیست؟» فرمود: «این که بدانی که خدا با توست، هر جا که باشی.»

عرض کرد: «بیچارگان را طعام دهم؟» فرمود: «نه، چرا که تو فقط به غیر پروردگارت سوگند یاد کردی.»

۲۲- منیف، غلام امام صادق علیه السلام از مولایش امام صادق علیه السلام، از پدرش، از جدش علیه السلام نقل می‌کند که فرمود: حسین بن علی بن ابی طالب علیه السلام نماز می‌خواند که مردی از پیش رویش گذشت. بعضی از هم‌نشینان آن حضرت، او را از این کار بازداشتند. وقتی نماز حضرت به پایان رسید به کسی که او را باز داشته بود فرمود: «چرا آن مرد را بازداشتی؟» عرض کرد: «یابن رسول الله! بین تو و محراب مانع شد.» حضرت فرمود: «وای بر تو! به راستی که خدا به من نزدیکتر از آن است که کسی در بین من و او مانع شود.»

٢٩. باب أسماء الله تعالى والفرق بين معانيها

و بين معاني أسماء المخلوقين

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلِيُّوِيهِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ الْمُخْتَارِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُخْتَارِ الْهَمْدَانِيِّ عَنِ الْفَتْحِ بْنِ يَزِيدَ الْجُرْجَانِيِّ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ مُنْشِئُ الْأَشْيَاءِ وَمُجَسِّمُ الْأَجْسَامِ وَمُصَوِّرُ الصُّوَرِ لَوْ كَانَ كَمَا يَقُولُونَ لَمْ يَعْرِفِ الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوقِ وَلَا الْمُنْشِئُ مِنَ الْمُنْشَأِ لَكِنَّهُ الْمُنْشِئُ فَرَقَ بَيْنَ مَنْ جَسَمَهُ وَصَوْرَهُ وَأَنْشَأَهُ وَبَيَّنَّهُ إِذْ كَانَ لَا يُشْبِهُهُ شَيْءٌ وَلَا يُشَبَّهُهُ هُوَ شَيْئًا» قُلْتُ: أَجَلْ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ لَكِنَّكَ قُلْتَ: «الْوَاحِدُ الصَّمَدُ» وَقُلْتَ: «لَا يُشَبَّهُهُ هُوَ شَيْئًا» وَاللَّهُ وَاحِدٌ وَالْإِنْسَانُ وَاحِدٌ لَيْسَ قَدْ تَشَابَهَتِ الْوَاحِدَانِ؟ قَالَ: «يَا فَتْحُ أَخَلَّتْ ثُبَّتَكَ اللَّهُ إِنَّمَا التَّشْبِيهُ فِي الْمَعَانِي فَأَمَّا فِي الْأَسْمَاءِ فَهِيَ وَاحِدَةٌ وَهِيَ دَلَالَةٌ عَلَى الْمُسَمَّى وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ وَإِنْ قِيلَ وَاحِدٌ فَإِنَّمَا يُخْبَرُ أَنَّهُ جُنَّةٌ وَاحِدَةٌ وَلَيْسَ بِاثْنَيْنِ فَالْإِنْسَانُ نَفْسُهُ لَيْسَ بِوَاحِدٍ لِأَنَّ أَعْضَاءَهُ مُخْتَلِفَةٌ وَالْوَانَةُ مُخْتَلِفَةٌ غَيْرُ وَاحِدَةٍ وَهُوَ أَجْزَاءُ مُجَرَّاةٌ لَيْسَتْ بِسَوَاءٍ دَمُهُ غَيْرُ لَحْمِهِ وَلَحْمُهُ غَيْرُ دَمِهِ وَعَصَبُهُ غَيْرُ عُرْوِقِهِ وَشَعْرُهُ غَيْرُ بَشَرِهِ وَسَوَادُهُ غَيْرُ بَيَاضِهِ وَكَذَلِكَ سَائِرُ الْخَلْقِ فَالْإِنْسَانُ وَاحِدٌ فِي الْأَسْمَاءِ لَا وَاحِدٌ فِي الْمَعْنَى وَاللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ هُوَ وَاحِدٌ فِي الْمَعْنَى لَا وَاحِدٌ غَيْرُهُ لَا اخْتِلَافَ فِيهِ وَلَا تَفَاوُتَ وَلَا زِيَادَةَ وَلَا نُقْصَانًا فَأَمَّا الْإِنْسَانُ الْمَخْلُوقُ الْمَصْنُوعُ الْمُؤَلَّفُ مِنْ أَجْزَاءٍ مُخْتَلِفَةٍ وَجَوَاهِرَ شَيْءٍ غَيْرِ أَنَّهُ بِالْاجْتِمَاعِ شَيْءٌ وَاحِدٌ».

قُلْتُ جَعَلْتُ فِدَاكَ فَرَجَحْتَ عَنِّي فَارْجُ اللَّهُ عَنكَ فَقَوْلُكَ: «اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ» فَسَرَّهُ لِي كَمَا فَسَّرْتَ الْوَاحِدَ فَإِنِّي أَعْلَمُ أَنَّ لَطْفَهُ عَلَى خِلَافِ لُطْفِ خَلْقِهِ لِلْفَضْلِ غَيْرُ أَنِّي أَحِبُّ أَنْ تَشْرَحَ ذَلِكَ لِي!

فَقَالَ: «يَا فَتْحُ إِنَّمَا قُلْنَا: اللَّطِيفُ لِلْخَلْقِ اللَّطِيفُ وَلِعِلْمِهِ بِالشَّيْءِ اللَّطِيفُ أَوْ لَا تَرَى

بخش بیست و نهم

نام‌های خداوند متعال و فرق بین معانی آنها
و معانی نام‌های مخلوقین

۱. فتح بن یزید جرجانی گوید: از ابوالحسن علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «او (خدا) است صاحب لطف، آگاه، شنوا، بینای یکتا، یگانه، بی‌نیازی که کسی را نژاد و کسی او را نژاد و هیچ کس او را هم‌تا نبوده و نخواهد بود. او پدید آورنده چیزها، جسم‌کننده جسمها و نگارنده صورتهاست، اگر امر چنان باشد که [فرقه مشتبه] می‌گویند، آفریدگار از آفریده شده و پدید آورنده از پدید آورده شده باز شناخته نمی‌شد و لیکن او پدید آورنده است. فرق است بین او و بین کسی که آن را جسم قرار داده و صورت داده و پدید آورده است زیرا که چیزی به او و او به چیزی شباهت ندارد.»

عرض کردم: «آری، خدام را فدایت گرداند! ولی فرمودی: او یگانه و بی‌نیاز است و فرمودی او به چیزی شباهت ندارد و خدا یکی است و انسان یکی است آیا در یگانگی بهم شباهت ندارند.»

حضرت فرمود: «ای فتح! قبول محالی گفתי، خدا تو را ثابت بنارد! تشبیه تنها در معانی است و اما در نامها، پس آنها یکی هستند و خاصیت آنها دلالت بر مستی است. بیان مطلب این که: انسان هر چند گفته شود یکی است، گوینده خبر می‌دهد که او یک جثه و یک تن است و دو تا نیست، پس خود آدمی یکی نیست، زیرا که هر یک از اعضا و رنگهای انسان با هم اختلاف دارند و یکی نیستند و آن، اجزائی متجزی است که بهم وصل شده‌اند، با هم برابر نیستند، خونس غیر از گوشت و گوشتش غیر از خون اوست، عصب او غیر از رگهای او، مویش غیر از پوست او و سیاهیش غیر از سفیدی اوست و همچنین است سایر خلائق. پس انسان در اسم یکی است و در معنا یکی نیست، و خدای جلّ جلاله در معنا یکی و یگانه است که غیر او یکی و یگانهای نیست، در او اختلاف، تفاوت، زیاده و نقصان نیست. اما انسان که مخلوق و مصنوع و ساخته و مرکب از اجزای مختلف و جوهرهای پراکنده است به واسطه اجتماع با هم، یک چیز شده است.»

عرض کردم: «در بیان تو غم را از من زدودی خداوند غمت را بزداید! پس این را که فرمودی: خداوند لطیف و خبیر است برایم تفسیر فرما همان گونه که واحد را بیان فرمودی، زیرا من می‌دانم لطف او لطف خلق او نیست به جهت فرق ظاهری که بین او و دیگران است، در عین حال، دوست می‌دارم این مطلب را برای من بیان فرمایی.»

حضرت فرمود: «ای فتح! مافقط گفتیم او خدای لطیف بر خلق لطیف و آگاه به چیزهای لطیف است»

وَقَنَّكَ اللَّهُ وَتَبَتَّكَ إِلَى أَثَرِ صُنْعِهِ فِي الثَّبَاتِ اللَّطِيفِ وَغَيْرِ اللَّطِيفِ وَفِي الْخَلْقِ اللَّطِيفِ
مِنَ الْحَيَوَانِ الصَّغَارِ مِنَ الْبُغُوضِ وَالْجُرْحِ وَمَا هُوَ أَصْغَرُ مِنْهُمَا مِمَّا لَا يَكَادُ تَسْتَبِينُهُ
الْعُيُونُ بَلْ لَا يَكَادُ يُسْتَبَانُ لِصِغَرِهِ الذِّكْرُ مِنَ الْإِنْثَى وَالْحَدُثُ الْمَوْلُودُ مِنَ الْقَدِيمِ فَلَمَّا رَأَيْنَا
صِغَرَ ذَلِكَ فِي لُطْفِهِ وَاحْتِدَاءَهُ لِلسَّقَادِ وَالْهَرَبِ مِنَ الْمَوْتِ وَالْجَمْعُ لِمَا يُضْلِحُهُ مِمَّا فِي
لُجَجِ الْبَحَارِ وَمَا فِي لِحَاءِ الْأَشْجَارِ وَالْمَقَاوِزِ وَالْفَقَارِ وَفَهْمُ بَعْضِهَا عَنْ بَعْضٍ مَنطِقُهَا وَ
مَا يَفْهَمُ بِهِ أَوْلَادُهَا عَنْهَا وَنَقْلُهَا الْغِذَاءَ إِلَيْهَا ثُمَّ تَأْلِفُ أَلْوَانِهَا حُمْرَةً مَعَ صُفْرَةٍ وَبَيَاضٍ
مَعَ حُمْرَةٍ وَمَا لَا تَكَادُ عُيُونُنَا تَسْتَبِينُهُ بِشَمَامِ خَلْقِهَا وَلَا تَرَاهُ عُيُونُنَا وَلَا تَلْمِسُهُ أَيْدِينَا
غَلْمُنًا أَنَّ خَالِقَ هَذَا الْخَلْقِ لَطِيفٌ لَطَفٌ فِي خَلْقِ مَا سَمِينَا بِمَا عِلَاجٍ وَلَا أَدَاةٍ وَلَا آلَةٍ وَ
أَنْ صَانِعُ كُلِّ شَيْءٍ فَمِنْ شَيْءٍ صَنَعَ وَاللَّهُ الْخَالِقُ اللَّطِيفُ الْجَلِيلُ خَلَقَ وَصَنَعَ لَا مِنْ شَيْءٍ».

٢. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْكَلْبِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ
خَالِدٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: اعْلَمْ عَلَمَكَ اللَّهُ الْخَيْرُ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
قَدِيمٌ وَالْقَدِيمُ صِفَةُ ذَلَّتِ الْعَاقِلُ عَلَى أَنَّهُ لَا شَيْءَ قَبْلَهُ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ فِي ذِمُّو مِيتِهِ فَقَدْ بَانَ
لَنَا بِإِقْرَارِ الْعَامَّةِ مَعَ مُعْجَزَةِ الصِّفَةِ أَنَّهُ لَا شَيْءَ قَبْلَ اللَّهِ وَلَا شَيْءَ مَعَ اللَّهِ فِي بَقَائِهِ وَبَطْلُ
قَوْلٍ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَهُ أَوْ كَانَ مَعَهُ شَيْءٌ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَوْ كَانَ مَعَهُ شَيْءٌ فِي بَقَائِهِ لَمْ يَجْزُ
أَنْ يَكُونَ خَالِقًا لَهُ لَأَنَّهُ لَمْ يَزَلْ مَعَهُ فَكَيْفَ يَكُونُ خَالِقًا لِمَنْ لَمْ يَزَلْ مَعَهُ وَلَوْ كَانَ قَبْلَهُ
شَيْءٌ كَانَ الْأَوَّلُ ذَلِكَ الشَّيْءَ لَا هَذَا وَكَانَ الْأَوَّلُ أَوَّلِي بَأْنٍ يَكُونُ خَالِقًا لِلأَوَّلِ الثَّانِي.

ثُمَّ وَصَفَ نَفْسَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِأَسْمَاءِ دَعَا الْخَلْقُ إِذْ خَلَقَهُمْ وَتَعَبَّدَهُمْ وَابْتِلَاهُمْ إِلَى
أَنْ يَدْعُوهُ بِهَا فَسَمَّى نَفْسَهُ سَمِيعًا بَصِيرًا قَادِرًا قَائِمًا ظَاهِرًا بَاطِنًا لَطِيفًا خَبِيرًا قَوِيًّا غَزِيرًا
حَكِيمًا عَلِيمًا وَمَا أَثْبَتَهُ هَذِهِ الْأَسْمَاءُ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ مِنْ أَسْمَائِهِ الْعَالُونَ الْمَكْذُوبُونَ وَقَدْ
سَمِعُونَا نَحْدُثُ عَنْ اللَّهِ أَنَّهُ لَا شَيْءَ مِثْلَهُ وَلَا شَيْءَ مِنَ الْخَلْقِ فِي حَالِهِ قَالُوا: أَخْبِرُونَا إِذْ
زَعَمْتُمْ أَنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ وَلَا شَيْءَ لَهُ كَيْفَ شَارَكْتُمُوهُ فِي أَسْمَائِهِ الْحُسْنَى فَتَسَمَّيْتُمْ بِجَمِيعِهَا
فَإِنْ فِي ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى أَنَّكُمْ مِثْلُهُ فِي حَالَتِهِ كُلِّهَا أَوْ فِي بَعْضِهَا دُونَ بَعْضٍ إِذْ جَمَعْتُمْ
الْأَسْمَاءَ الطَّيِّبَةَ قِيلَ لَهُمْ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الزَّمَّ الْعِبَادَةَ أَسْمَاءَ مِنْ أَسْمَائِهِ عَلَى
اخْتِلَافِ الْمَعَانِي وَذَلِكَ كَمَا يَجْمَعُ الْأَسْمَاءَ الْوَاحِدَ مَعْنَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ

خداوند تورا موفق و ثابت قدم بدارد! آیا به آثار وضع او در گیاهان لطیف و غیر لطیف نمی‌نگری؟ همچنین در آفریده شده‌های لطیف از حیوانات کوچکتر از ساس و پشه ریز و کوچکتر از آن دو، که چشم توانایی دیدن آن را ندارد، بلکه به جهت ریز بودنش نر از ماده و آن که تازه متولد شده از مسن تشخیص داده نمی‌شود، نمی‌نگری؟ پس هنگامی که کوچکی اینها را در لطف و هدایت برای جفت‌گیری و فرار از مرگ و به دست آوردن آذوقه‌اش از قعر دریا و پوست درختان و از دشته‌ها و بیابانهای بی آب و علف و اینکه برخی سخن برخی دیگر را می‌فهمند و آنچه به فرزندان خود می‌فهماند و آوردن غذا برای آنها؛ و نیز ترکیب رنگهای آنها، سرخ با زرد و سفید با سرخ و اینکه چشمان ما توانایی درک تمام آفریدگان او را ندارد و همه آنها را دیدگان ما نمی‌بینند و دستان ما لمس نمی‌کنند، دیدیم، دانستیم که آفریدگار این مخلوقات لطیف است که در آفرینش آنچه را که گفتیم بی‌علاج و بی‌وسایل و ادات لطافت به کار برده و به راستی که سازنده هر چیزی آن را از چیزی ساخته ولی خداوند آفریدگار لطیف و جلیل، از هیچ آفریده و ساخته است. ۱.

۲- حسین بن خالد گوید: «ابو الحسن، امام رضا علیه السلام فرمود: «خدا خیر و خوبی را به تو تعلیم فرماید! بدان به راستی که خدای تبارک و تعالی قدیم است و قدیم بودن ویژگی اوست که خردمند را راهنمایی می‌کند که چیزی پیش از او نبوده و هیچ چیز در وجود ازلیش، با او نبوده است. بنابراین، برای ما به اعتراف همه آفریدگان، به واسطه صفتی که آنها را ناتوان ساخته، آشکار شد که چیزی پیش از خدا نبوده است و چیزی در ماندن دایمی با او نخواهد بود و گفته کسی که می‌پندارد، چیزی پیش از او یا با او بوده است باطل شد؛ با این بیان که اگر چیزی در ماندن با او بود، روان بود که برای او خالق باشد، چرا که همواره با او بوده. پس چگونه می‌تواند خالق چیزی باشد که همواره با او بوده است و اگر چیزی پیش از او بود، همان چیز اول بود نه این، و شایسته بود که آن اولی خالق دومی باشد.

آنگاه خدای تبارک و تعالی خود را با برخی اسامی وصف نمود تا خلائق او را به این نامها بخوانند، چرا که آنها را آفرید و به آنان فرمود که به بندگی او مشغول باشند و آنها را امتحان کرد و مبتلا نمود تا او را با آن نامها بخوانند و خود را سمیع، بصیر، قادر، قائم، ظاهر، باطن، لطیف، خبیر، قوی، عزیز، حکیم، علیم و نظایر این نامها، نامید. پس هنگامی که برخی از این نامها را غالیان از حد گذشته و تکذیب‌کننده دیدند و حال آنکه از ما شنیده بودند که از جانب خدا حدیث می‌کردیم که چیزی مانند او نیست و هیچ خلقی در حال وصف همانند او نیست، بر ما اعتراض کردند و گفتند چون شما گمان می‌کنید که خدا را مثل و شبیهی نیست به ما خبر دهید چگونه شما در نامهای نیکش با او مشارکت نموده‌اید و به همه این نامها، نامیده شده‌اید این دلیل است که شما در همه حالاتش - یادر بعضی از آنها نه بعض دیگر - همانند او



قَوْلُ النَّاسِ الْجَائِزُ عِنْدَهُمُ الشَّائِعُ وَهُوَ الَّذِي خَاطَبَ اللَّهُ بِهِ الْخَلْقَ وَكَلَّمَهُمْ بِمَا يَعْقِلُونَ لِيَكُونَ عَلَيْهِمْ حُجَّةٌ فِي تَضْيِيعِ مَا ضَيَعُوا وَقَدْ يُقَالُ لِلرَّجُلِ كَلْبٌ وَحِمَارٌ وَتَوَرٌّ وَسُكْرَةٌ وَ غَلَقَمَةٌ وَ أَسَدٌ وَكُلُّ ذَلِكَ عَلَى خِلَافِهِ وَحَالِيهِ لَمْ تَقَعْ الْأَسَامِي عَلَى مَعَانِيهَا الَّتِي كَانَتْ بُنِيَتْ عَلَيْهَا لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَيْسَ بِأَسَدٍ وَلَا كَلْبٍ فَافْهَمُ ذَلِكَ رَحِمَكَ اللَّهُ.

وَإِنَّمَا نُسَمِّي اللَّهَ بِالْعَالِمِ بِغَيْرِ عِلْمٍ حَادِثٍ عِلْمٍ بِهِ الْأَشْيَاءَ وَاسْتَعَانَ بِهِ عَلَى حِفْظِ مَا يَسْتَقْبِلُ مِنْ أَمْرِهِ وَالرُّوْيَةِ فِيمَا يَخْلُقُ مِنْ خَلْقِهِ وَبَعْنِهِ مَا مَضَى مِمَّا أَقْبَى مِنْ خَلْقِهِ مِمَّا نُو لَمْ يَحْضُرْهُ ذَلِكَ الْعِلْمُ وَيَعْنَهُ كَانَ جَاهِلًا ضَعِيفًا كَمَا أَنَا رَأَيْنَا عُلَمَاءَ الْخَلْقِ إِنَّمَا سَمُّوا بِالْعِلْمِ لِعِلْمِ حَادِثٍ إِذْ كَانُوا قَبْلَهُ جَهْلَةً وَرَبُّنَا فَارْقَهُمُ الْعِلْمُ بِالْأَشْيَاءِ فَصَارُوا إِلَى الْجَهْلِ وَ إِنَّمَا سَمَّى اللَّهُ عَالِمًا لِأَنَّهُ لَا يَجْهَلُ شَيْئًا فَقَدْ جَمَعَ الْخَالِقُ وَالْمَخْلُوقُ اسْمَ الْعِلْمِ وَ اخْتَلَفَ الْمَعْنَى عَلَى مَا رَأَيْتُ وَسَمِّيَ رَبُّنَا سَمِيعًا لَا بِجُزْءٍ فِيهِ يَسْمَعُ بِهِ الصُّوتَ وَلَا يُبْصِرُ بِهِ كَمَا أَنَّ جُزْءَنَا الَّذِي نَسْمَعُ بِهِ لَا تَقْوَى عَلَى النَّظَرِ بِهِ وَلَكِنَّهُ أَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ الْأَصْوَاتُ لَيْسَ عَلَى حَدِّ مَا سَمِينَا نَحْنُ فَقَدْ جَمَعْنَا الْأَسْمَ بِالسَّمِيعِ وَ اخْتَلَفَ الْمَعْنَى وَ هَكَذَا الْبَصَرُ لَا بِجُزْءٍ بِهِ أَبْصَرَ كَمَا أَنَا نُبْصِرُ بِجُزْءٍ مِنَّا لَا نَنْتَفِعُ بِهِ فِي غَيْرِهِ وَلَكِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ لَا يَجْهَلُ شَخْصًا مَنظُورًا إِلَيْهِ فَقَدْ جَمَعْنَا الْأَسْمَ وَ اخْتَلَفَ الْمَعْنَى

وَ هُوَ قَائِمٌ لَيْسَ عَلَى مَعْنَى انْتِصَابٍ وَ قِيَامٌ عَلَى سَاقٍ فِي كَيْدٍ كَمَا قَامَتِ الْأَشْيَاءُ وَلَكِنْ أَخْبَرَ أَنَّهُ قَائِمٌ يُخْبِرُ أَنَّهُ حَافِظُ كَقَوْلِكَ: الرَّجُلُ الْقَائِمُ بِأَمْرِنَا فَلَانٌ وَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَ الْقَائِمُ أَيْضًا فِي كَلَامِ النَّاسِ: الْبَاقِي وَ الْقَائِمُ أَيْضًا يُخْبِرُ عَنِ الْكِفَايَةِ كَقَوْلِكَ لِلرَّجُلِ: فَمِنْ بِأَمْرِ فَلَانٍ أَيْ أَكْفِيهِ وَ الْقَائِمُ مِمَّا قَائِمٌ عَلَى سَاقٍ فَقَدْ جَمَعْنَا الْأَسْمَ وَ لَمْ يَجْمَعْنَا الْمَعْنَى وَ أَمَّا اللَّطِيفُ فَلَيْسَ عَلَى قِلَّةٍ وَ قَصَافَةٍ وَ صِغَرٍ وَلَكِنْ ذَلِكَ عَلَى النِّفَازِ فِي الْأَشْيَاءِ وَ الْاِمْتِنَاعِ مِنْ أَنْ يُدْرَكَ كَقَوْلِكَ: لَطْفٌ عَنِّي هَذَا الْأَمْرُ وَ لَطْفٌ فَلَانٌ فِي مَذْهَبِهِ وَ قَوْلِهِ يُخْبِرُكَ أَنَّهُ غَمَضَ فَتَهَرَ الْعَقْلُ وَ فَاتَ الطَّلَبُ وَ عَادَ مُتَعَمِّقًا مُتَلَطِّفًا لَا يُدْرِكُهُ الْوَهْمُ فَهَكَذَا لَطْفُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى عَنْ أَنْ يُدْرَكَ بِحَدٍّ أَوْ يُحَدَّ بِوَصْفٍ وَ اللَّطَافَةُ مِنَّا الصَّغَرُ وَ الْقِلَّةُ فَقَدْ جَمَعْنَا الْأَسْمَ وَ اخْتَلَفَ الْمَعْنَى وَ أَمَّا الْخَبِيرُ فَالَّذِي لَا يَغْرُبُ عَنْهُ شَيْءٌ وَ لَا يَفُوتُهُ شَيْءٌ لَيْسَ لِلتَّجْرِئَةِ وَ لَا لِلْإِعْتِبَارِ بِالْأَشْيَاءِ فَيُفِيدُهُ التَّجْرِئَةُ وَ الْإِعْتِبَارُ عُلَمَاءُ نُو لَا هُمَا مَا عِلْمٌ لِأَنَّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ كَانَ جَاهِلًا وَ اللَّهُ لَمْ يَزَلْ خَبِيرًا بِمَا يَخْلُقُ وَ الْخَبِيرُ مِنَ النَّاسِ

هستید، زیرا شما نامه‌های پاکیزه‌ا‌و را جمع کرده‌اید.

به آنان گفته شد خدای تبارک و تعالی چند نام از نامه‌های خود را با اختلاف معانی بر بندگان‌ش ملزم ساخته است. و این همان گونه است که یک نام، دو معنای مختلف را جمع می‌کند و دلیل بر این مطلب، سخن مردم است که در نزد آنها جایز و شایع است و این همان روشی است که خداوند خلق خود را با آن مورد خطاب قرار داده و با ایشان با آنچه می‌فهمند تکلم نموده، تا در مواردی که ضایع کرده‌اند حجتی بر ضد آنان باشد. و گاهی به مرد گفته می‌شود: سگ، دراز گوش، گاو، ملخ، علقمه و شیر و هر یک از اینها بر خلاف معنای آن و خلاف اوصاف اوست، و این نامه‌ها بر معانی که بر آنها بنا شده‌اند، واقع نشده‌اند، چرا که آدمی، شیر و سگ نیست، این مطلب را بفهم!

این که ما خدا را عالم می‌نامیم بدون علم حادثی است که به واسطه آن چیزها را بداند و به سبب آن بر نگاهداری آموزش که به او آورده یاری جوید و در آفرینش خلاقیتی که آفریده است اندیشه کند آنچه از خلاق گذشته فانی گردیده در محضر اوینداز آنچه اگر آن علم نزد او حاضر نبود جاهل و ضعیف ناتوان بود همان گونه که ما دانشمندان را می‌بینیم که به جهت علمی که حادث شده، عالم نامیده می‌شوند چرا که پیش از آن از جاهلان بودند و چه بسا که علم به چیزها از آنان جدا می‌شود و باز جاهل می‌گردند و این که خداوند، عالم نامیده شده برای آن است که جهل به چیزی در او نیست. پس اسم علم را خالق و مخلوق جمع کرده و گرد آورده است ولی معنا به گونه‌ای که دیدی متفاوت است.

پروردگار ما سمیع نامیده شده، نه به اعتبار آن جزئی که با آن، صدا را بشنود و با آن نتواند ببیند، انسان که ما آن جزء مان که می‌شنویم، نمی‌توانیم با آن ببینیم، ولیکن این که خدا خبر داده که هیچ صدایی بر او پوشیده و پنهان نیست، آن گونه که ما را سمیع می‌نامند، نیست [چرا که ما در شنیدن محتاج به این عضویم و ما بدون آن نمی‌توانیم بشنویم. پس نام شنوا برای ما و خدا گفته می‌شود ولی معنا مختلف است. همچنین است چشم و دیدن با آن. خدا را بصیر و بینا می‌نامند نه با جزئی که دیده باشد، چنان که ما با جزئی که داریم می‌بینیم و با آن در غیر دیدن سود نمی‌بریم، ولیکن خدا بینا است و بر شخصی که نگریسته می‌شود، جاهل نیست. پس این اسم برای ما و خدا آمده است و معنی متفاوت است. او قائم است، نه به این معنا که راست ایستاده و بر ساق یا در سختی و رنج بر پا شده است، چنانکه چیزها چنین بر پا شده‌اند، ولیکن او خبر داده که قائم است، خبر می‌دهد که او حفظ کننده و مطلع است، چنان که می‌گویی: مردی که قائم به امر ما و متوجه اصلاح امور ماست، فلاتی است و خداوند قائم است بر هر نفسی از آنچه انجام می‌دهد. قائم در کلام مردم به معنا باقی نیز می‌آید و قائم خبر از کفایت می‌دهد. چنانکه به مردی می‌گویی: به امر فلانی قائم باش! یعنی مهمانت او را کفایت کن و قائم از ما بر ساق یا ایستاده است، پس این اسم برای ما و خدا آمده است ولی معنا متفاوت است.

الْمُسْتَحْبَرُ عَنْ جَهْلِ الْمُتَعَلِّمِ وَقَدْ جَمَعْنَا الْأَسْمَاءَ وَاخْتَلَفَ الْمَعْنَى وَأَمَّا الظَّاهِرُ فَلَيْسَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ عَلَا الْأَشْيَاءَ بِرُكُوبِ قُوَّهَا وَقُعُودِ عَلَيْهَا وَتَسْمُنُ لِذَرَاهَا وَلَكِنْ ذَلِكَ لِيقْهَرَهُ وَلِعَلَّتِيهِ الْأَشْيَاءُ وَلَقُدَّرَتْ عَلَيْهِ كَقَوْلِ الرَّجُلِ: ظَهَرْتُ عَلَى أَغْدَائِي وَأَظْهَرَنِي اللَّهُ عَلَى خَصْمِي يُخْبِرُ عَنِ الْفَلَجِ وَالْعَلَتِي فَهَكَذَا ظَهَرُ اللَّهُ عَلَى الْأَغْدَاءِ.

وَوَجْهٌ آخَرُ أَنَّهُ الظَّاهِرُ لِمَنْ أَرَادَهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ وَأَنَّهُ مُدْبِرٌ لِكُلِّ مَا بَرَأَ فَأَيُّ ظَاهِرٍ أَظْهَرَ وَأَوْضَحَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنَّكَ لَا تَعْدُمُ صُنْعَهُ حَيْثُمَا تَوَجَّهْتَ وَفِيكَ مِنْ آثَارِهِ مَا يُغْنِيكَ وَالظَّاهِرُ مِنَ الْبَارِزِ بِنَفْسِهِ وَالْمَعْلُومُ بِحَدِّهِ فَقَدْ جَمَعْنَا الْأَسْمَاءَ وَلَمْ يَجْمَعْنَا الْمَعْنَى وَأَمَّا الْبَاطِنُ فَلَيْسَ عَلَى مَعْنَى الْأَسْبَاطَانِ لِلْأَشْيَاءِ بَأَن يَغُورَ فِيهَا وَلَكِنْ ذَلِكَ مِنْهُ عَلَى اسْتِطَاعَتِهِ لِلْأَشْيَاءِ عِلْمًا وَحِفْظًا وَتَدْبِيرًا كَقَوْلِ الْقَائِلِ: أَبْطَنْتُهُ يَغْنِي حَبْرَتُهُ وَعَلِمْتُ مَكْنُومَ سِرِّهِ وَالْبَاطِنُ مِمَّا بِمَعْنَى الْغَائِبِ فِي الشَّيْءِ الْمُسْتَعْتَبِ بِهِ فَقَدْ جَمَعْنَا الْأَسْمَاءَ وَاخْتَلَفَ الْمَعْنَى وَأَمَّا الْقَاهِرُ فَإِنَّهُ لَيْسَ عَلَى مَعْنَى عِلَاجٍ وَنَضْبٍ وَاحْتِيَالٍ وَمُدَارَاةٍ وَمَكْرٍ كَمَا يَقْهَرُ الْعِبَادُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَالْمَقْهُورُ مِنْهُمْ يَغُودُ قَاهِرًا وَالْقَاهِرُ يَتَوَدُّ مَقْهُورًا وَلَكِنْ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى أَنَّ جَمِيعَ مَا خَلَقَ مُلْتَبَسٌ بِهِ الدُّلُّ لِغَايِلِهِ وَقَلَّةُ الْأَمْتِنَاعِ لِمَا أَرَادَ بِهِ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ طَرَفَةٌ غَيْرُ أَنَّهُ يَقُولُ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ وَالْقَاهِرُ مِمَّا عَلَى مَا ذَكَرْتُهُ وَوَصَفْتُ فَقَدْ جَمَعْنَا الْأَسْمَاءَ وَاخْتَلَفَ الْمَعْنَى وَهَكَذَا جَمِيعُ الْأَسْمَاءِ وَإِنْ كُنَّا لَمْ نَسْمَحْهَا كُلُّهَا فَقَدْ يَكْتَفَى لِلْإِعْتِبَارِ بِمَا أَلْقَيْنَا إِلَيْكَ وَاللَّهُ عَوْنُنَا وَعَوْنُكَ فِي إِرْشَادِنَا وَتَوْفِيقِنَا.

٣. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ يَعْقُوبُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي حَمَادٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: (إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ أَسْمَاءً بِالْحُرُوفِ وَهُوَ عَزَّ وَجَلَّ بِالْحُرُوفِ غَيْرُ مَنْعُوتٍ وَبِالْأَلْفِظِ غَيْرُ مُنْطَقٍ وَبِالشَّخْصِ غَيْرُ مُجَسَّدٍ وَبِالشَّبِيهِ غَيْرُ مَوْصُوفٍ وَبِاللَّوْنِ غَيْرُ مَصْبُوغٍ مَنَفِيُّ عَنْهُ الْأَقْطَارُ مُبَعَّدٌ عَنْهُ الْخُدُودُ مُحْجُوبٌ عَنْهُ حِسُّ كُلِّ مَتَوَهُمُ مُسْتَسَرٌّ غَيْرُ مَسْتَوْرٍ فَبَعَلَهُ كَلِمَةً تَامَةً عَلَى أَرْبَعَةِ أَجْزَاءٍ مَعَائِيسٍ مِنْهَا وَاحِدٌ قَبْلَ الْآخِرِ فَأَظْهَرَ مِنْهَا ثَلَاثَةَ أَسْمَاءٍ لِفَاقَةِ الْخَلْقِ إِلَيْهَا وَحَبَّبَ وَاحِدًا مِنْهَا وَهُوَ الْأَسْمُ الْمَكْنُونُ الْمَخْزُونُ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي أَظْهَرَتْ فَالظَّاهِرُ هُوَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَسَحَّرَ سُبْحَانَهُ لِكُلِّ اسْمٍ مِنْ هَذِهِ أَرْبَعَةَ أَرْكَانٍ

همچنین لطیف به معنای کاستی، لاغری و کوچکی نیست، ولیکن معنای لطف آن است که علم، قدرت و حکم او، در همه چیز نفوذ کرده و در کوچک و بزرگ آن جاری و روان است و ممتنع است که ادراک شود، همانند قول تو: به این امر پی نبردم و به مذهب و اعتقاد فلانی نمی توان پی برد و همین قول به تو خبر می دهد که عقل در آن به جهت دوری از فهم، چشم فرو بسته و آن را نمی بیند و به مطلوب نمی رسد و آن گونه به نهایت عمق و لطافت رسیده که وهم و خیال نمی تواند آن را درک کند. پس همچنین است لطف خدای تبارک و تعالی که نمی توان او را به حد و اندازهای درک کرد، یا او را به وصفی تعریف نمود و لطافتی در ما به معنای کوچکی و کمی است. پس این اسم برای ما و خدا آمده است و معنا مختلف است. اما خبیر به این معناست که چیزی از او پوشیده نیست و از او فوت نمی شود، نه به جهت تجربه و اعتبار که اندیشه و فکر در پی آن رفته باشد یعنی اگر تجربه و اعتبار نبود، چیزی را نمی دانست؛ چرا که هر کس چنین باشد جاهل خواهد بود، در صورتی که خدای تبارک و تعالی همیشه به آنچه آفریده خبیر و آگاه بوده و می باشد و خبیر از مردم آن جاست که بعد از جهل، متعلم و خبیر و آگاه شده است و این اسم برای ما و خدا آمده است ولی معنا متفاوت است. و اما ظاهر نه به این جهت است که بر فراز چیزها برآمده و در بالای آن سوار شده، یا بر آن نشسته، یا به اعلام مرتبه آن بالا رفته است، ولیکن به جهت فخر و غلبه او بر همه چیز است و قدرتی که بر آنها دارد، چنانکه مردی می گوید: بر دشمنانم غالب شدم، خدا مرا بر دشمنان غالب گردانید و با این سخن، از پیروزی و غلبه خویش خبر می دهد. پس همچنین است ظهور و پیروزی خدا بر دشمنان. ظهور خدا نوعی دیگر نیز دارد که خدا ظاهر و آشکار است برای کسی که او را اراده نماید. چیزی بر او پوشیده و پنهان نیست، او آنچه را که به وجود می آید تدبیر می فرماید. پس کدام ظاهری از خدای تبارک و تعالی ظاهر تر و روشن تر است، زیرا تو در هر جاکه روآوری غیر از صنعت او چیزی را مشاهده نمی کنی و از آثار قدرتش آنقدر در تو هست که نورایی نیاز می سازد و ظاهر از ما آن است که به خودی خود آشکار و معلوم به حشش باشد. پس این اسم برای ما و خدا آمده است ولی معنا متفاوت است. اما باطن به معنای پنهان شدن در اشیاء نیست به گونه ای که در آن فرو رفته باشد، ولیکن این وصف نسبت به او به این معنا است که علم، حفظ و تدبیرش را در باطن همه چیز سرایت فرموده است، چنانکه گوینده می گوید: به آن آگاهی یافتم. یعنی از راز پوشیده او آگاه شدم، و باطن نسبت به ما آن است که در چیزی ناپیدا شده و در پرده رفته باشد، و این اسم برای ما و خدا آمده است ولی معنا متفاوت است. اما قاهر به معنای علاج، حیل، زحمت، مدارا و مکر نیست که بر کسی غالب شود، چنانکه بعضی از بندگان نسبت به بعض دیگر به این اسباب غالب می شوند و مغلوب از آنان، غالب می شود و غالب، مغلوب می گردد. ولیکن این وصف، نسبت به خدای تبارک و تعالی به این معنا است که او فاعل و خالق همه چیز است و تمام آنچه آفریده، برای او جامه خواری و فروتنی بر تن پوشیده، همه مقهور و مغلوب قدرت او هستند و نمی توانند از آنچه که نسبت به آنها اراده فرموده، امتناع نمایند و یک چشم برهم زدن از حکم او بیرون نمی روند، به هر چه می گوید: موجود شو! موجود می شود. و قاهر نسبت به ما به آن معنا است که بیان کردم و وصف نمودم. پس اسم برای ما و خدا آمده است ولی معنا متفاوت است. و همه نامهای خدا چنین است، گرچه که ما تمام آنها را نام نبرده باشیم و چیزی که به تو تعلیم نمودیم کفایت می کند و خداوند در ارشاد و توفیق مان، یاور تو و یاور ما است.

۲. ابراهیم بن عمر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: خدای تبارک و تعالی نامها را به حروف آفرید و او به حرفها موصوف نیست. او به لفظی گویانست و در مرتبه جسمیت نیست و موصوف به تشبیه نیست و به رنگی رنگ شده نیست.

فَذَلِكَ اثْنَا عَشَرَ كُنَّا نُمِ خَلَقَ لِكُلِّ رُكْنٍ مِنْهَا ثَلَاثِينَ اسْمًا فَعَلَا مَنَسُوبًا إِلَيْهَا فَهُوَ: الرَّحْمَنُ
الرَّحِيمُ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ الْعَلِيمُ
الْخَبِيرُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْحَكِيمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ الْمُقْتَدِرُ الْقَادِرُ السَّلَامُ
الْمُؤْمِنُ الْمُهَيِّمُ الْبَارِئُ الْمُنْشِئُ الْبَدِيعُ الرَّفِيعُ الْجَلِيلُ الْكَرِيمُ الرَّزَّاقُ الْمُخَيِّمُ الْمُمِيتُ
الْبَاقِثُ الْوَارِثُ فَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ وَمَا كَانَ مِنْ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى حَتَّى تَبْتَغِ ثَلَاثِمِائَةً وَبِسْتِينَ
اسْمًا فَهِيَ نِسْبَةُ لِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ وَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ الثَّلَاثَةُ أَرْكَانٌ وَحُجُبٌ لِأَسْمَاءِ
الْوَاحِدِ الْمَكُونِ الْمُحْزُونِ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ وَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ
ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى).^(١)

٤. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَمُوسَى بْنِ عَمْرٍو وَالحسن بن علي بن أبي عثمان عن ابن سنان قال: سألت
أبا الحسن الرضا عليه السلام: هل كان الله غارفاً بنفسه قبل أن يخلق الخلق؟ قال: «نعم» قلت: يزأها
ونسمعه؟ قال: «ما كان الله محتاجاً إلى ذلك لأنه لم يكن يسألها ولا يطلب
منها هو نفسه ونفسه هو قدرته نافذة وليس يحتاج أن يسمى نفسه ولكن اختار لنفسه
أسماء لغيره يدعوها بها لأنه إذا لم يدع باسمه لم يعرف فأول ما اختار لنفسه العلي
العظيم لأنه أعلى الأشياء كلها فمغناه الله واسمه العلي العظيم هو أول أسمائه لأنه علي
علا كل شيء».

٥. وَبِهَذَا الْأَسْنَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِنَانٍ قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنِ الْأَسْمَاءِ مَا هُوَ؟ قَالَ: «صِفَةٌ
لِقَوْصُوفٍ».

٦. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ عَنْ بَكْرِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ
مُحَمَّدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «اسْمُ اللَّهِ غَيْرُ اللَّهِ وَكُلُّ
شَيْءٍ وَقَعَ عَلَيْهِ اسْمُ شَيْءٍ فَهُوَ مَخْلُوقٌ مَا خَلَا اللَّهَ فَأَمَّا مَا غَيْرُهُ الْإِنْسَانُ أَوْ مَا عَمِلْتُهُ
الْأَيْدِي فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَاللَّهُ غَايَةٌ مِنَ غَايَاتِهِ وَالْمُعْنَى غَيْرُ الْغَايَةِ وَالْغَايَةُ مَوْصُوفَةٌ وَكُلُّ
مَوْصُوفٍ مَصْنُوعٌ وَصَانِعُ الْأَشْيَاءِ غَيْرُ مَوْصُوفٍ بِحَدِّ مُسَمًّى لَمْ يَتَكُونْ فَتَعَرَفَ كَيْفُوتُهُ

گوشه و کنارها از او نفی شده، اندازه‌ها از او دور شده حس هر صاحب توهمی از او پوشیده است. او پنهانی است که پوشیده نبود.

پس آن نام را کلمه تمام گردانید که مشتمل بر چهار جزء که یکی از آنها پیش از دیگری نیست. پس سه نام از آن نامها را به جهت احتیاج خلایق به آنها ظاهر گردانید و یک نام از آن نامها را مجبوب و مستور ساخت و آن، نامی است که از جمیع خلایق پوشیده شده و در خزانه علم خدا است و غیر از او کسی آن را نمی‌داند و این نامهای سه گانه ظاهر شده‌اند پس آنچه در بین آنها کمال ظهور را دارد کلمه الله است و برای هر نامی از این نامها، چهار رکن رامسخر و رام گردانید. پس آنچه ذکر شد دوازده رکن می‌شود. بعد از آن برای هر رکنی از این رکنهای دوازده گانه، سی نام آفرید که هر یک از آنها نشانگر فعلی از افعال اوست که به آن رکنها منسوبند که عبارتند از: رحمن، رحیم، ملک، قدوس، خالق، باری، مصور، حتی، قیوم، لا تاخذه سنة ولا نوم، علیم، خبیر، سمیع، بصیر، حکیم، عزیز، جبار، متکبر، علی، عظیم، مقتدر، قادر، سلام، مؤمن، مهیمن، باری، منشی، بدیع، رفیع، جلیل، کریم، رازق، محیی، معیت، باعث و وارث.

پس این نامها و نامهای نیکوی دیگر او، تا آنکه سیصد و شصت نام تمام شود، همه اینها به این نامهای سه گانه منسوبند و این نامهای سه گانه ارکانند و آن یک نام مکنون و مخزون به واسطه این نامهای سه گانه پوشیده شده است و این معنای فرموده خدا است که: یگو: خدا را بخوانید بارحمان را هر کدام را بخوانید او را نامهای نیکوست.

۴. ابن سنان گوید: از امام رضا علیه السلام پرسیدم: «آیا خدا پیش از آنکه خلق را بیافریند به خودش آگاه بود؟» فرمود: «بلی.» عرض کردم: «نفس خود را می‌دید و به آن سخنی را می‌شنید؟» حضرت فرمود: «خداوند نیازی به این نداشت، زیرا که از خودش سؤال نمی‌نمود و از آن طلب نمی‌فرمود. او نفس خویش و نفسش او بود، قدرتش نافذ بود، محتاج به این نبود که نفس خود را به نامی بنامد، ولیکن برای خودش نامی چند به جهت غیر خویش برگزید که او را به آن نامها بخوانند، زیرا که هرگاه به نامش خوانده نشود، شناخته نخواهد شد.

پس نخستین چیزی که برای خودش برگزید، علی عظیم (برتر و بزرگتر) بود. چرا که او از همه برتر و والاتر است. پس معنائش الله است و نامش علی عظیم نخستین نام اوست، زیرا که او علی است و بر هر چیزی برتری یافته است.

۵. محمد بن سنان گوید: از آن حضرت پرسیدم اسم خدا چیست؟ فرمود: «صفتی است برای موصوف.»

۶. عبدالاعلی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «نام خدا غیر از خدا است و هر چیزی که نام چیز بر آن واقع شود مخلوق است، ولی آنچه زبانها از آن تعبیر می‌کنند، یا دستها در آن کار می‌نماید، مخلوق شده‌اند و الله، غایت کسی است که آن را غایت قرار داده و غایت شده غیر غایت است. غایت موصوف است و هر موصوفی ساخته شده است و صانع چیزها غیر موصوف به اندازه معینی است. کسی به او هستی نداده که هستی او به صنع غیر او شناخته شود و به غایتی متناهی نشده مگر آن که غایت، غیر او

بِصْنَعِ غَيْرِهِ وَلَمْ يَنْتَهَ إِلَى غَايَةِ الْإِكَاثَةِ غَيْرُهُ لَا يَذِلُّ مَنْ فَهَمَ هَذَا الْحُكْمَ أَبَدًا وَهُوَ
التَّوْحِيدُ الْخَالِصُ فَارْعَوْهُ وَصَدِّقُوهُ وَتَقَهُمُوهُ بِإِذْنِ اللَّهِ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْرِفُ اللَّهَ بِحِجَابٍ
أَوْ بِصُورَةٍ أَوْ بِمِثَالٍ فَهُوَ مُشْرِكٌ لِأَنَّ الْحِجَابَ وَالْمِثَالَ وَالصُّورَةَ غَيْرُهُ وَإِنَّمَا هُوَ وَاحِدٌ
مَوْحَدٌ فَكَيْفَ يُؤْخَذُ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ عَرَفَهُ بِغَيْرِهِ؟! وَإِنَّمَا عَرَفَ اللَّهَ مَنْ عَرَفَهُ بِاللَّهِ وَمَنْ لَمْ
يَعْرِفْهُ بِهِ فَلَيْسَ يَعْرِفُهُ إِنَّمَا يَعْرِفُ غَيْرَهُ لَيْسَ بَيْنَ الْخَالِقِ وَالْمَخْلُوقِ شَيْءٌ فَاللَّهُ خَالِقُ
الْأَشْيَاءِ لَا مِنْ شَيْءٍ كَانَ وَاللَّهُ يُسَمَّى بِأَسْمَائِهِ وَهُوَ غَيْرُ أَسْمَائِهِ وَالْأَسْمَاءُ غَيْرُهُ».

٧. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدُّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي
عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ أَبِي
جَعْفَرٍ الثَّانِي عليه السلام فَسَأَلْتُهُ رَجُلٌ فَقَالَ: أَخْبِرْنِي عَنِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ أَسْمَاءٌ وَصِفَاتٌ
فِي كِتَابِهِ فَأَسْمَاؤُهُ وَصِفَاتُهُ هِيَ هُوَ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: «إِنَّ لِهَذَا الْكَلَامِ وَجْهَيْنِ: إِنْ كُنْتُ
تَقُولُ: هِيَ هُوَ أَيْ أَنَّهُ ذُو عَدَدٍ وَكَثْرَةٍ فَتَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَإِنْ كُنْتُ تَقُولُ: لَمْ تَنْزِلْ هَذِهِ
الْصِفَاتُ وَالْأَسْمَاءُ فَإِنَّ «لَمْ تَنْزِلْ» يَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ تَنْزِلْ عَنْدَهُ فِي عِلْمِهِ وَهُوَ
مُسْتَحَقُّهَا فَتَعَمَّ وَإِنْ كُنْتُ تَقُولُ: لَمْ يَنْزِلْ تَصْوِيرُهَا وَهِيَ جَوَاهِرُهَا وَتَقْطِيعُ حُرُوفِهَا فَمَعَادُ
اللَّهِ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْءٌ غَيْرُهُ بَلْ كَانَ اللَّهُ وَلَا خَلْقَ ثُمَّ خَلَقَهَا وَسَبِيلَهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ
يَنْتَضِرُّونَ بِهَا إِلَيْهِ وَيَعْبُدُونَهُ وَهِيَ ذِكْرُهُ وَكَانَ اللَّهُ وَلَا ذِكْرَ وَالْمَذْكُورُ بِالذِّكْرِ هُوَ اللَّهُ
الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَالْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتُ مَخْلُوقَاتُ الْمَعَانِي وَالْمَعْنِي بِهَا هُوَ اللَّهُ الَّذِي
لَا يَلِيْقُ بِهِ الْإِخْتِلَافُ وَالْإِتِّلَافُ وَإِنَّمَا يَخْتَلِفُ وَيَأْتِلِفُ الْمُتَجَزِّئُ فَلَا يَقَالُ: اللَّهُ مُؤْتَلِفٌ
وَلَا اللَّهُ كَثِيرٌ وَلَا قَلِيلٌ وَلَكِنَّهُ الْقَدِيمُ فِي ذَاتِهِ لِأَنَّهُ مَا سِوَى الْوَاحِدِ مُتَجَزِّئٌ وَاللَّهُ وَاحِدٌ
لَا مُتَجَزِّئٌ وَلَا مُتَوَهَّمٌ بِالْقِلَّةِ وَالْكَثَرَةِ وَكُلُّ مُتَجَزِّئٍ وَمُتَوَهَّمٍ بِالْقِلَّةِ وَالْكَثَرَةِ فَهُوَ
مَخْلُوقٌ دَالٌّ عَلَى خَالِقِهِ».

فَقُولُكَ: إِنَّ اللَّهَ قَدِيرٌ خَبِيرٌ أَنَّهُ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ فَتَفَقَّيْتُ بِالْكَلِمَةِ الْعَجْزَ وَجَعَلْتُ
الْعَجْزَ سِوَاهُ وَكَذَلِكَ قَوْلُكَ: عَالِمٌ إِنَّمَا تَفَقَّيْتُ بِالْكَلِمَةِ الْجَهْلَ وَجَعَلْتُ الْجَهْلَ سِوَاهُ فَإِذَا
أَفْتَى اللَّهُ الْأَشْيَاءَ أَفْتَى الصُّورَ وَالْهَجَاءَ وَلَا يَنْقَطِعُ وَلَا يَزَالُ مَنْ لَمْ يَزَلْ غَالِمًا قَالَ الرَّجُلُ:
كَيْفَ سُمِّيَ رَبُّنَا سَمِيعًا؟ قَالَ: «لَأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَا يُذْرِكُ بِالْإِسْمَاعِ وَلَمْ نَصِفْهُ بِالسَّمْعِ
الْمَعْقُولِ فِي الرُّأْسِ وَكَذَلِكَ سَمَّيْنَاهُ بَصِيرًا لِأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَا يُذْرِكُ بِالْإِنْبَارِ مِنْ لَوْنٍ

بوده باشد، و هر کس این حکم را بفهمد هرگز خوار و ذلیل نگردد و این همان توحید خالص است. پس - به اذن خدا - به آن اعتقاد داشته باشید و آن را تصدیق نمایید و بفهمید. هر کس گمان کند که خدا را به حجاب، یا به صورت، یا به مثال می‌شناسد، مشرک است؛ چرا که حجاب، صورت و مثال غیر اوست. و بی تردید او یگانه تنها است. پس چگونه او را به یگانگی می‌شناسد کسی که می‌پندارد او را به غیر او شناخته است.

تنها کسی خدا را شناخته که توسط خود خدا شناخته و هر کس او را توسط خودش شناخته در واقع او را نشناخته است، بلکه غیر او را می‌شناسد، بین خالق و مخلوق چیزی نیست. پس خدا آفریننده همه چیزها نه از چیزی که بوده، می‌باشد. خدا به نامهای خود نامیده می‌شود و او غیر نامهای خود است و نامها غیر او هستند.

۷- ابو هاشم جعفری گوید: خدمت امام جواد علیه السلام بودم که مردی از آن حضرت پرسید: «ما را ز پروردگار عالم تبارک و تعالی آگاه کن که آیا او نامها و صفاتی در کتابش دارد؟ آیا آن نامها و صفات خود اوست؟»

حضرت ابو جعفر امام جواد علیه السلام فرمود: «این سخن دو وجه دارد: اگر می‌گویی که اینها او هستند، به این معنا که خدا صاحب عدد و کثرت است، خداوند از این برتر است و اگر می‌گویی این صفات و نامها همیشه بوده‌اند، لفظ همیشه دو معنا را احتمال دارد. پس اگر بگویی که همیشه اینها نزد خدا در علمش بوده و او شایسته اینها بوده است، آری. و اگر می‌گویی که همیشه تصویر، هجا، تعداد حروف اینها و تقطیع حروف اینها بوده است، پس به خدا پناه می‌بریم که با او چیزی غیر از او باشد، بلکه خدای تعالی بود و هیچ آفریدم‌ای نبود. سپس آن نامها و صفات را آفرید تا وسیله‌ای بین او و آفریدگانش باشد که به وسیله اینها به سویش تضرع و زاری نمایند، او را عبادت کنند و اینها ذکر و یاد او هستند که خدا بود و ذکر و یاد نبود و آنکه به ذکر مذکور است خدایی است قدیم که همیشه بوده و نامها و صفات از نظر معنا مخلوقاتی هستند که مقصود از اینها خدایی است که اختلاف و ائتلاف لایق شأن او نیست و تنها متجزی و صاحب اجزا پراکنده می‌شود. پس نمی‌توان گفت که خدا چیزی بهم آمیخته است و نه آن که خدا بسیار و یانددک است، ولیکن در ذات خود قدیم است، زیرا آنچه غیر از یکی باشد، صاحب اجزا است و خدا یگانه‌ای است که جزئی ندارد و او را به کمی و بسیاری نمی‌توان توهم کرد و هر چه جزء داشته باشد یا به کمی و بسیاری توهم شود مخلوق است و بر خالق خود دلالت دارد.

پس اینکه می‌گویی خدا توانا است، خبر داده‌ای که چیزی او را عاجز نمی‌کند. پس به همین کلمه، عجز را از او دور نموده‌ای و عجز را غیر او قرار داده‌ای. و همچنین گفتار تو که می‌گویی: خدا دانا است با همین کلمه، جهل را از او نفی کرده‌ای و جهل را غیر او قرار داده‌ای. پس آنگاه که خدا چیزها را نیست و نابود کند، صورتها و هجاها را هم نابود کند و کسی که همیشه عالم بوده منقطع و زایل نمی‌شود.

آن مرد عرض کرد: «اما چگونه پروردگار خود را شنوا نامیدیم؟» فرمود: «زیرا که آنچه با گوشها دریافت می‌شود، بر او پنهان نیست و او را به گوشه‌ای که در سر است وصف نکردیم و همچنین او را بینا نامیدیم، زیرا آنچه با چشمها دریافت می‌شود - از رنگ و شخص و غیر آن - بر او پنهان نیست و او را به نگریستن چشم

وَشَخْصٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَلَمْ نَصِفْهُ بِنَظَرٍ لِحُطِّ الْعَيْنِ وَكَذَلِكَ سَمَّيْنَاهُ لَطِيفًا لِعِلْمِهِ بِالشَّيْءِ
اللطيفِ مِثْلَ الْبُعُوضَةِ وَأَحَقَّرَ مِنْ ذَلِكَ وَمَوْضِعَ الشَّقِّ مِنْهَا وَالْعَقْلَ وَالشَّهْوَةَ وَالسَّفَادَ وَ
الْحَدْبَ عَلَى نَسْلِهَا وَإِقْهَامَ بَعْضِهَا عَنْ بَعْضٍ وَنَقَلَهَا الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ إِلَى أَوْلَادِهَا فِي
الْجِبَالِ وَالْمَقَاوِزِ وَالْأَوْدِيَةِ وَالْقِفَارِ فَعَلِمْنَا أَنَّ خَالِقَهَا لَطِيفٌ بِلَا كَيْفٍ وَإِنَّمَا الْكَيْفِيَّةُ
لِلْمَخْلُوقِ الْمُكَيَّفِ.

وَكَذَلِكَ سَمَّيْ رَبَّنَا قَوِيًّا لَا بِقُوَّةِ الْبَشَرِ الْمَعْرُوفِ مِنَ الْمَخْلُوقِ وَلَوْ كَانَ قُوَّتُهُ قُوَّةَ
الْبَشَرِ الْمَعْرُوفِ مِنَ الْخَلْقِ لَوَقَعَ التَّشْبِيهُ وَلَا خَمَلُ الزِّيَادَةِ وَمَا اخْتَمَلَ الزِّيَادَةُ اخْتَمَلَ
النَّقْصَانُ وَمَا كَانَ نَاقِصًا كَانَ غَيْرَ قَدِيمٍ وَمَا كَانَ غَيْرَ قَدِيمٍ كَانَ عَاجِزًا فَرَبَّنَا تَبَارَكَ وَ
تَعَالَى لَا شِبْهَ لَهُ وَلَا ضِدَّ وَلَا يَدَ وَلَا كَيْفَ وَلَا نِهَآيَةَ وَلَا أَقْطَارَ مُحَرَّمٌ عَلَى الْقُلُوبِ أَنْ
تُمَثِّلَهُ وَعَلَى الْأَوْهَامِ أَنْ تُحَدِّثَهُ وَعَلَى الصَّمَائِرِ أَنْ تُكَيِّفَهُ جَلَّ عَنْ أَدَاةِ خَلْقِهِ وَسِمَاتِ
بَرِّيَّتِهِ وَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا.

٨ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ زَكْرِيَّا الْقَطَّانُ قَالَ:
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ بَهْلُولٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ
الْعَبْدِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مِهْرَانَ عَنِ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ
عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ: قَالَ «رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ: إِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ
الْجَنَّةَ وَهِيَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ الْأَوَّلُ الْآخِرُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْقَدِيرُ الْقَاهِرُ
الْعَلِيُّ الْأَعْلَى الْبَاقِي الْبَدِيعُ الْبَارِئُ الْأَكْرَمُ الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ الْحَيُّ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ الْحَلِيمُ
الْحَظِيزُ الْحَقُّ الْحَسِيبُ الْحَمِيدُ الْحَقِيقُ الرَّبُّ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الدَّارِيُّ الرَّزَّاقُ الرَّقِيبُ
الرَّؤُوفُ الرَّئِيفُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَعَمِّقُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ السَّيِّدُ السُّبُّوحُ الشَّهِيدُ
الصَّادِقُ الصَّانِعُ الطَّاهِرُ الْعَدْلُ الْعَفْوُ الْغَفُورُ الْغَنِيُّ الْغَنَاءُ الْغَاطِرُ الْفَرْدُ الْفَتَّاحُ الْفَالِقُ
الْقَدِيمُ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْقَوِيُّ الْقَرِيبُ الْقَيُّومُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ قَاضِي الْخَاجَاتِ الْمَجِيدُ
الْمَوْلَى الْمَنَّانُ الْمُحِيطُ الْمُبِينُ الْمُفِيتُ الْمُصَوِّرُ الْكَرِيمُ الْكَبِيرُ الْكَافِي كَاشِفُ الضَّرِّ الْوَنُورُ
النُّورُ الْوَهَّابُ النَّاصِرُ الْوَاسِعُ الْوَدُودُ الْهَادِي الْوَفِيُّ الْوَكِيلُ الْوَارِثُ الْبَرُّ الْبَاعِثُ الثَّوَابِ
الْجَلِيلُ الْجَوَادُ الْخَبِيرُ الْخَالِقُ خَيْرُ النَّاصِرِينَ الدَّيَّانُ الشَّكُورُ الْعَظِيمُ اللَّطِيفُ الشَّافِي».

وصف نکردیم و همچنین او را لطیف نامیدیم به جهت علمش به چیز کوچک و ریز - چون پشه بسیار ریز و ریزتر از آن - و موضع شکافتن و عقل و شعور و خواهش آمیزش نر با ماده و مهر بانی او بر فرزند خویش و فهمانیدن بعضی از آنها به بعضی دیگر و نقل کردن خوردنی‌ها و آشامیدنی‌ها برای فرزندان خویش در کوه‌ها، بیابانها، رودخانه‌ها، صحرای خشک بی‌آب و علف؛ پس دانستیم که آفریدگار آنها لطیف است که بدون چگونگی علم به این امور لطیفه دارد و کیفیت و چگونگی فقط برای مخلوق است که به چگونگی متصف می‌گردد.

همچنین پروردگار ما قوی و توانا نامیده شده است، نه به قوت نفس که در مخلوق معروف است. و اگر قوتش قوتی بود که در خلق معروف است، البته او به خلق تشبیه می‌شد و احتمال زیادتی داشت، و آنچه احتمال زیادتی داشته باشد، احتمال نقصان دارد و آنچه نقصان داشته باشد، قدیم نخواهد بود و آنچه قدیم نباشد، در مانده خواهد بود. پس پروردگار ما - تبارک و تعالی - نه شبیه دارد و نه ضد و نه همتا. او را چگونگی و نهایت و مکان‌ها نیست. بر دلها حرام است که او را مثل و مصور سازند و بر وهمها و خیالها حرام است که او را اندازه نمایند و بر اندیشه‌ها حرام است که چگونگی او را تصور کنند. او بزرگوارتر از آن است که هویت و صفات آفریدگانش در او باشد، و به برتری بزرگی از این برتری دارد.

۸- سلیمان بن مهران از امام صادق از نقل می‌کند که پیامبر خدا ﷺ فرمود: «خداوند تبارک و تعالی را نود و نه نام است که صد نام است مگر یکی. هر کس آنها را بشمارد وارد بهشت می‌شود و آنها عبارتند از: الله (خدا)، اله (معبود)، واحد (یکی)، احد (یگانه)، صمد (پناه نیازمندان)، اول (نخستین)، آخر (پسین)، سمیع (شنوا)، بصیر (بینا)، قدیر (توانا)، قاهر (فهرکننده)، علی (بلندمرتبه)، اعلی (برتر)، باقی (بازپس مانده)، بدیع (از نویدیدآورنده)، باری (آفریننده)، اکرم (بزرگوارتر)، ظاهر (اشکار)، باطن (نہان)، حی (زنده)، حکیم (درست‌کردار)، علیم (دانا)، حلیم (بردار)، حفیظ (نگاه‌دارنده)، حق (درست و راست)، حسیب (ضابط و شمارنده)، حمید (ستوده)، حفی (مهربان)، رب (پروردگار)، رحمان (بسیار بخشنده)، رحیم (نیک بخشاینده)، ذاری (آفریننده)، رازق (روزی دهنده)، رقیب (نگاه‌دارنده)، رؤوف (بسیار مهربان)، رئی (بیننده)، سلام (بری از همة ناایست‌ها)، مؤمن (تصدیق‌کننده)، مهیم (امین)، عزیز (ارجمند)، غالب، جبار (بزرگوار، کامکار)، متکبر (بزرگوار)، سید (مهر و آقا)، ستوب (پاک‌آزهریدی)، شهید (آگاه‌آزهر چیز)، صادق (راستگو)، صانع (کردگار)، طاهر (پاک)، عدل (عادل)، دادگر، عفّو (گذرنده)، غفور (آمرزنده)، غنی (بی‌نیاز)، غیاث (فریادرس)، فاطر (نواآفریننده)، فرد (یگانه)، فتاح (داور، گشاینده)، فلق (شکافنده)، قدیم (دیرینه)، ملک (پادشاه)، قدوس (پاک از هر عیبی)، قوی (توانا)، قریب (نزدیک)، قتیوم (پاینده)، قاضی (فراگیرنده)، یاسط (گستراننده)، قاضی الحاجات (رواکننده حاجت)، مجید (بزرگوار)، مولی (آزادکننده)، متّان (بسیار انعام‌کننده)، محیط (فراگیرنده)، مبین (اشکارکننده)، مقیت (توانا، گواه)، مصور (نگاه‌دارنده صورتها)، کریم (نیکوکار، گرانمایه)، کبیر (بزرگوار)، کافی (بسنده)، کاشف الضّر (برطرف‌کننده ناخرسندی)، وتر (طاق)، نور (روشنی بخش)، وهاب (بسیار بخشنده)، ناصر (یاری دهنده)، واسع (بسیار عطاکننده)، ودود (دوست مطیعان)، هادی (هدایتگر)، وفی (وفاکننده)، وکیل (کارگزار)، وارث (میراث‌برنده)، برّ (نیکوکار)، باعث (برانگیزاننده)، تواب (بسیار توبه‌پذیر)، جلیل (بزرگوار، صاحب جلال)، جواد (صاحب جود و بخشش)، خبیر (آگاه)، خالق (آفریدگار)، خیر الناصرین (بهترین یاری‌کننده، دینان جزادهنده)، شکور (سپاسگزار)، عظیم (بزرگ)، لطیف (باریک بین) و شافی (صحت دهنده).

٩. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ جَفَرٍ الْهَمْدَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الصَّلْتِ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ صَالِحِ الْهَرَوِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ اسْمًا مَنْ دَعَا اللَّهَ بِهَا اسْتَجَابَ لَهُ وَمَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ».

قال محمد بن علي بن الحسين مؤلف هذا الكتاب معنى قول النبي ﷺ: «إِنْ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». إحصاؤها هو الإحاطة بها والوقوف على معانيها وليس معنى الإحصاء عدها وبالله التوفيق.

اللَّهُ الْإِلَهُ. الله والإله هو المستحق للعبادة ولا يحق العبادة إلا له وتقول: لم يزل إلها بمعنى أنه يحق له العبادة ولهذا لما ضل المشركون فقدروا أن العبادة تجب للأصنام سموها آلهة وأصله الإلاهة وهي العبادة ويقال: أصله الآله يقال: آله الرجل يأله إليه أي فزع إليه من أمر نزل به وألهه أي أجاره ومثاله من الكلام «الإمام» فاجتمعت همزتان في كلمة كثر استعمالهم لها واستقلوها فحذفوا الأصلية لأنهم وجدوا فيما بقي دلالة عليها فاجتمعت لآمان أولاهما ساكنة فأدغموها في الأخرى فصارت لآما مثقلة في قولك: الله.

الْوَاحِدُ الْأَحَدُ. الأحده معناه: أنه واحد في ذاته ليس بذي أبعاد ولا أجزاء ولا أعضاء ولا يجوز عليه الأعداد والاختلاف لأن اختلاف الأشياء من آيات وحدانيته مما دل به على نفسه ويقال: لم يزل الله واحدا ومعنى ثان أنه واحد لا نظير له فلا يشاركه في معنى الوحدانية غيره لأن كل من كان له نظراء وأشياء لم يكن واحدا في الحقيقة ويقال: فلان واحد الناس أي لا نظير له فيما يوصف به والله واحد لا من عدد لأنه عز وجل لا يعد في الأجناس ولكنه واحد ليس له نظير.

وقال بعض الحكماء في الواحد والأحد: إنما قيل: الواحد لأنه متوحد والاول لا ثاني معه ثم ابتدع الخلق كلهم محتاجا بعضهم إلى بعض والواحد من العدد في الحساب ليس قبله شيء بل هو قبل كل عدد والواحد كيف ما أدرته أو جزأته لم يزد عليه شيء ولم ينقص منه شيء تقول: واحد في واحد فلم يزد عليه شيء ولم يتغير اللفظ عن الواحد فدل على أنه لا شيء قبله وإذا دل على أنه لا شيء قبله دل على أنه محدث

۹- ابو الصلت عبدالسلام بن صالح هروی از امام رضا از پدرانش از علی علیه السلام نقل می‌کند که رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «خدای عزوجل نود و نه نام دارد. هر کس خدا را به آنها فراخواند، خدا پاسخ او را می‌دهد و دعایش را مستجاب کند و هر کس آنها را بشمارد وارد بهشت می‌شود.»

محمّد بن علی بن حسین، نگارنده این کتاب می‌گوید: معنای گفتار پیامبر صلی الله علیه و آله: خدای تبارک و تعالی نود و نه نام دارد، هر کس آنها را بشمارد وارد بهشت می‌شود آن است که: مراد از شمارش آنها، احاطه به آنها و آگاهی از معانی آنها است و منظور از شمارش، شمردن آنها نیست و بالله التوفیق.

الله إله همان مستحق پرستش است که بندگی برای غیر او شایسته نیست. و می‌گویی: خدا همواره «إله» بوده به این معنا که او شایسته پرستش است و از این رو، هنگامی که مشرکان گمراه شدند، و تقدیر کردند که عبادت برای بتها واجب است، آنها را آلهه نامیدند و اصل آن الإلهه بود که به معنای عبادت است. گفته می‌شود: اصل آن الاله بود. گفته می‌شود: أله الرجل بالله یعنی آن مرد او را از رخدادی که به او فرود آمده بود، پناه داد. آلهه یعنی او را پناه داد و مثال آن از کلام عرب کلمه امام است که دو همزه در آن جمع شده و در اثر کثرت استعمال آنها استعمال کردن آن را سنگین شمردند و همزه اصلی را انداختند، زیرا که آنها، در آنچه باقی مانده بود، دلالتی بر آن یافتند. پس دو لام جمع شد که اول آنها ساکن بود، پس آن را در لام دیگر ادغام کردند، لام مشدّدی شد که در گفتار می‌گویی: الله.

واحد و اُحد: معنای اُحد این است که فی حدّ ذاته یگانه است که دارای ابعاض، اجزا و اعضا نیست و اعداد و شماره‌ها و اختلاف بر آن روان نیست، زیرا اختلاف چیزها از نشانه‌های وحدانیت اوست که به واسطه آن بر خویش دلالت کرده و گفته می‌شود: خدا همیشه واحد بوده است. معنای دوّم آن که او واحدی است که او را ماندنی نیست و غیر او در معنای وحدانیت با او شرکت نمی‌کند، زیرا که هر کس دارای نظیرها باشد در حقیقت واحد نیست و گفته می‌شود: فلانی واحد و یگانه مردم است یعنی: او در آنچه به آن وصف می‌شود نظیری ندارد و الله واحد است نه به اعتبار عدد و شماره، زیرا که خدای عزوجل جزء اجناس شمرده نمی‌شود، ولیکن خدا واحدی است که نظیری ندارد.

یکی از حکما در مورد واحد و اُحد گوید: این که به او واحد گفته شده است: زیرا که او متوحد است و اوّلی که دوّمی با او نیست. آنگاه همه خلایق را پدید آورده، در حالی که به یکدیگر محتاجند و واحد از جمله عدد در حساب است که پیش از آن چیزی نیست، بلکه آن پیش از هر عددی است و واحد را هر گونه که اراده نمایی، یا جزء جزء نمایی، چیزی در آن زیاد نمی‌شود و از آن چیزی کم نمی‌گردد. می‌گویی: یک، در یک، یکی است. پس چیزی بر آن نیفزوده و لفظ از واحد متغیّر نشده. پس دلالت می‌کند که

الشيء وإذا كان هو محدث الشيء دل أنه مفني الشيء وإذا كان هو مفني الشيء دل أنه لا شيء بعده فإذا لم يكن قبله شيء ولا بعده شيء فهو المتوحد بالأزل فلذلك قيل: واحد أحد.

وفي الأحد خصوصية ليست في الواحد تقول: ليس في الدار واحد يجوز أن واحدا من الدواب أو الطير أو الوحش أو الإنس لا يكون في الدار وكان الواحد بعض الناس وغير الناس وإذا قلت: ليس في الدار أحد فهو مخصوص بالآدميين دون سائرهم والأحد ممتنع من الدخول في الضرب والعدد والقسمة وفي شيء من الحساب وهو متفرد بالأحدية والواحد منقاد للعدد والقسمة وغيرهما داخل في الحساب تقول: واحد واثان وثلاثة فهذا العدد والواحد علة العدد وهو خارج من العدد وليس بعدد وتقول: واحد في اثنين أو ثلاثة فما فوقها فهذا الضرب وتقول واحد بين اثنين أو ثلاثة لكل واحد من الاثنين نصف ومن الثلاثة ثلث فهذه القسمة والأحد ممتنع في هذه كلها لا يقال: أحد واثان ولا أحد في أحد ولا واحد في أحد ولا يقال: أحد بين اثنين والأحد والواحد وغيرهما من هذه الألفاظ كلها مشتقة من الوحدة.

الصَّمَدُ. الصمد معناه: السيد ومن ذهب إلى هذا المعنى جاز له أن يقول: لم يزل صمدا ويقال: للسيد المطاع في قومه الذي لا يقضون أمرا دونه: صمد وقد قال الشاعر:

«علوته بحسام ثم قلت له خذها حذيف فأتى السيد الصمد»

وللصمد معنى ثان وهو أنه المصمود إليه في الحوائج يقال: صمدت صمدا هذا الأمر أي قصدت قصده ومن ذهب إلى هذا المعنى لم يجز له أن يقول: لم يزل صمدا لأنه قد وصفه عز وجل بصفة من صفات فعله وهو مصيب أيضا والصَّمَدُ الذي ليس بجسم ولا جوف له وقد أخرجت في معنى «الصمد» في تفسير (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) في هذا الكتاب معان أخرى لم أحب إعادتها في هذا الباب.

الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ. الأول والآخَر معناه: أنه الأول بغير ابتداء والآخَر بغير انتهاء. السَّمِيعُ. السميع معناه: أنه إذا وجد المسموع كان له سامعا ومعنى ثان أنه سميع الدعاء: أي مجيب الدعاء وأما السامع فإنه يتعدى إلى مسموع ويوجب وجوده ولا يجوز فيه بهذا المعنى لم يزل والبارئ عز اسمه سميع لذاته.

پیش از خدا چیزی نیست، و هرگاه دلالت کند که چیزی پیش از او نیست، دلالت می‌کند که او محدث و پدید آورنده هر چیز است و هرگاه او پدید آورنده هر چیز باشد، دلالت می‌کند که او نابود کننده هر چیزی باشد و هرگاه چیزی را نابود کند، دلالت می‌کند که چیزی بعد از او نیست و چون پیش از او و بعد از او چیزی نباشد، پس او در ازل یگانه و همیشه متوحد است. به همین جهت گفته شده: واحد، احد و در احد خصوصیتی است که در واحد نیست. می‌گویی در خانه واحدی نیست پس واحد بعضی از مردمان و غیر مردمان است و چون بگویی: واحدی در خانه نیست، جایز است که واحدی از جنبندگان، یا پرندگان یا وحشی‌ها یا انسان‌ها در خانه نباشد. ولی احد به مردم - نه غیر مردم - اطلاق می‌شود وقتی می‌گویی: در خانه احدی نیست، این مخصوص به آدمیان است، نه سایر آنها و ورود احد در ضرب، عدد، قسمت و چیزی از حساب ممتنع است. او به احدیت متفرد و تنهاست و واحد پذیرنده عدد، قسمت و غیر این دو بوده و داخل در حساب است. می‌گویی: واحد، اثنان و ثلاثه، این عدد است. واحد علت عدداست و از آن بیرون است و عدد نیست. می‌گویی: واحدی در اثنین، یا ثلاثه و مافوق آن، یعنی یک ضرب شود در دو یا سه و آنچه بالاتر از آن است و این ضرب است. می‌گویی: واحدی در بین دو، یا سه، به هر یک از دو را نصفی و از سه را ثلثی است و این قسمت است. احد در همه اینها ممتنع است. گفته نمی‌شود: احد و اثنان، احدی در احد، واحدی در احد و گفته نمی‌شود: احدی در بین دو. احد، واحد و غیر این الفاظ همه از وحدت به معنای تنهایی مشتق شده‌اند.

صمد به معنای سید و مهتر است و هر کس این گونه معنا کرده جایز است بگوید: خدا همیشه صمد بوده و به بزرگی که در بین قومش مطاع باشد آن گونه که هیچ امری را بدون اجازه او انجام ندهند، صمد می‌گویند. شاعر گوید: او را با شمشیری جان ستان بلند نمودم آنگاه به او گفتم: این ضربت را بگیر ای حذیفه! که تو آقای مطاع هستی. معنای دوم صمد این که: صمد، مسمود الیه و مقصود الیه در حوائج است گفته می‌شود: صمدت صمد هذا الأمر، یعنی آن را قصد کردم و هر کس این گونه معنا کرده جایز نیست بگوید: خدا همیشه صمد بوده، زیرا که او خدا را به صفتی از صفات فعلش توصیف کرده‌است. او نیز مصیب است. و صمد کسی است که جسم نیست و جوفی ندارد. البته برای صمد معانی دیگری نیز هست که در تفسیر سورة قل هو الله احد در همین کتاب آورده‌ام که دوست ندارم آنها در این باب تکرار شوند.

اول و آخر معنای این دو نام آن است که خدا اول است بی‌آغاز و آخر است بدون پایان و انتهاء. سمیع معنایش این است که هرگاه مسموعی که قابل شنیدن است، یافت شود، شنونده آن باشد. معنای دوم آن که: شنونده دعا است، یعنی: مستجاب کننده آن است و سامع به معنای شنونده برای خود مسموعی می‌خواهد که موجب وجود آن باشد و طبق این معنا نمی‌توان گفت که خداوند همیشه سامع است و خدای عز و جل به خودی خود سمیع است.

الْبَصِيرُ. البصير معناه: إذا كانت المبصرات كان لها مبصرا ولذلك جاز أن يقال: لم يزل بصيرا ولم يجز أن يقال: لم يزل مبصرا لأنه يتعدى إلى مبصر ويوجب وجوده والبصارة في اللغة مصدر البصير وبصر بصارة والله عز وجل بصير لذاته وليس وصفنا له تبارك وتعالى بأنه سميع بصير وصفا بأنه عالم بل معناه ما قدمناه من كونه مدركا وهذه الصفة صفة كل حي لا آفة به.

الْقَدِيرُ الْقَاهِرُ. القدير والقاهر معناه: أن الأشياء لا تطيق الامتناع منه ومما يريد الإنفاذ فيها وقد قيل: إن القادر من يصح منه الفعل إذا لم يكن في حكم الممنوع والقهر الغلبة والقدرة مصدر قولك قدر قدره أي ملك فهو قدير قادر مقتدر وقدرته على ما لم يوجد واقتداره على إيجاده هو قهره وملكه له وقد قال عز ذكره: (مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ) ^(١) ويوم الدين لم يوجد بعد ويقال: إنه عز وجل قاهر لم يزل ومعناه: أن الأشياء لا تطيق الامتناع منه ومما يريد إنفاذه فيها ولم يزل مقتدرا عليها ولم تكن موجودة كما يقال: (مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ) ويوم الدين لم يوجد بعد.

الْعَلِيُّ الْأَعْلَى. العلي معناه: القاهر فالله العلي ذو العلي والعلاء والتعالي: أي ذو القدرة والقهر والاقترار يقال: علا الملك علوا ويقال لكل شيء قد علا: علا يعلو علوا وعلي يعلو علواء والمعلاة مكتسب الشرف وهي من المعالي وعلو كل شيء أعلاه برفع العين وخفضها وفلان من عليّة الناس وهو اسم ومعنى الارتفاع والصعود والهبوط عن الله تبارك وتعالى منفي ومعنى ثان: أنه علا تعالى عن الأشباه والأنداد عما خاضت فيه وسأوس الجهال وترامت إليه فكر الضلال فهو علي متعال عما يقول الظالمون علوا كبيرا وأما الأعلى فمعناه: العلي والقاهر ويؤيد ذلك قوله عز وجل لموسى عليه السلام: (لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى) ^(٢) أي القاهر وقوله عز وجل في تحريض المؤمنين على القتال: (وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) ^(٣) وقوله عز وجل: (إِنْ فِرْعَوْنُ عَلَا فِي الْأَرْضِ) ^(٤) أي غلبهم واستولى عليهم وقال الشاعر في هذا المعنى:

٢. سورة طه، آية ٤٧.

٤. سورة قصص، آية ٤.

١. سورة الفاتحة، آية ٤.

٣. سورة آل عمران، آية ١٣٩.

بصیر معنایش این است که: هرگاه چیزهایی قابل دیدن باشد، خدا آنها را بیننده است. از این رو جایز است گفته شود: خدا پیوسته بینا بوده و جایز نیست که گفته شود: پیوسته بیننده بوده است، زیرا او به سوی بینندهای متعددی می‌شود و موجب وجود آن است و بصارت در لغت مصدر بصیر به معنای بینا شدن است. بَصَرَ بَصَارَةً یعنی بینا شد بینا شدنی و خداوند عزوجل به خودی خود بصیر است و این که ما او را با سمیع و بصیر وصف می‌کنیم، غیر از وصف عالم است. بلکه معنایش آن چیزی است که ما پیشتر آوردیم که او درک کننده است و این صفت، صفت هر زندمهای است که هیچ آفتی با او نیست.

قدیر و قاهر، یعنی همه چیزها توان امتناع از او و از چیزهایی که او اراده نفوذ در آنها را دارد، ندارند. گفته شده است: قادر کسی است که بتواند کاری را که در حکم معتنع نیست، انجام دهد. و قهر به معنای غلبه است و قدرت مصدر قول توست که: قدر قدرت یعنی مالک شد. پس او قدیر، قادر و مقتدر است و قدرتش بر آنچه یافت نشده و اقتدارش بر ایجاد آن، همان قهر و مالک بودن او بر آنهاست. خداوند فرموده: مالک روز جزا است و روز جزا هنوز موجود نشده است و گفته می‌شود: خداوند همواره قاهر است و معنایش این است که: هیچ چیز توان امتناع از او و آنچه انفاذ و اجراء آن را در آنها اراده کرده است، ندارند. او پیوسته بر آنها مقتدر بوده و حال آن که موجود نبوده‌اند، انسان که گفته می‌شود: مالک روز جزا است. و روز قیامت هنوز موجود نشده است.

علی اعلیٰ، علی به معنای قاهر است. پس خدای علی، دارای علی و علاء و تعالی است. یعنی صاحب قدرت، قهر و اقتدار است. گفته می‌شود: پادشاه غالب شد و در مورد هر چیزی که بلند شده باشد گفته می‌شود: «علا یعلو علواً و علی یعلی علاء»، و علاء جای کسب شرف است و آن از معالی گرفته شده است و علو هر چیزی - به رفع و کسر عین - اعلای آن است و فلاتی از علیه مردمان است و آن اسم است. و معنای ارتفاع، بلند شدن و بالا رفتن و فرود آمدن از خدای تبارک و تعالی منفی و دور است. معنای دوم آن که: او از داشتن همانند و از آنچه وسوسه‌های جاهلان در آن فرو رفته و فکرهای گمراهان به سوی آن انداخته شده است برتری دارد. پس او به برتری بزرگی از آنچه ستمکاران می‌گویند بزرگوار و برتر است.

و اما **اعلیٰ**، معنایش علی و قاهر است. مؤید این سخن گفتار خدای عزوجل به موسی علیه السلام است که: مترس به راستی تو برتر و غالب هستی. یعنی بر آنها غالب و قاهری. همچنین قول خداوند در ترغیب مؤمنان بر کارزار: و سستی نکنید و اندوهناک مپاشید شما برتر و غالب هستید اگر مؤمن باشید. و قول خدا: به راستی که فرعون در زمین برتری جست و تکبر کرد. یعنی بر آنها غلبه کرد و مستولی شد. و شاعر در این زمینه گفته:



«فلما علونا واستوينا عليهم تركناهم صرعى لنسر وكاسر»
ومعنى ثان: أنه متعال عن الأشباه والأنداد أي متنتزه كما قال: (تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ).^(١)
الْبَاقِي. الباقي معناه: الكائن بغير حدث ولا فناء والبقاء ضد الفناء بقي الشيء بقاء و
يقال: ما بقيت منهم باقية ولا وقتهم من الله وافية والدائم في صفاته هو الباقي أيضا
الذي لا يبيد ولا يفنى.

الْبَدِيعُ. البدیع معناه: مبدع البدائع ومحدث الأشياء على غير مثال واحتذاء وهو
فعل بمعنى مفعول كقوله عز وجل: (عَذَابُ أَلِيمٍ) والمعنى مؤلم ويقول العرب: ضرب
وجيع والمعنى موجه وقال الشاعر في هذا المعنى:

«أمن ريحانة الداعي السميع
فالمعنى الداعي: السميع والبدع الشيء الذي يكون أولا في كل أمر ومنه قوله عز وجل:
(قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ)^(٢) أي لست بأول مرسل والبدعة اسم ما ابتدع من الدين و
غيره وقد قال الشاعر في هذا المعنى:

«وكفاك لم تخلقا للندى
فكف عن الخير مقبوضة
وأخرى ثلاثة آلافها
وتسع مائتها لها شرعة»

ويقال: لقد جئت بأمر بدیع أي مبتدع عجيب.

الْبَارِئُ. البارئ معناه أنه بارئ البرايا أي خالق الخلائق برأهم يبرؤهم أي خلقهم
يخلقهم والبرية الخليفة وأكثر العرب على ترك همزها وهي فعيلة بمعنى مفعولة و
قال بعضهم: بل هي مأخوذة من برئت العود ومنهم من يزعم أنه من البري وهو التراب
أي خلقهم من التراب وقالوا: لذلك لا يهزم.

الْأَكْرَمُ. الأكرم معناه: الكريم وقد يجيء أفعل في معنى الفعيل مثل قوله عز وجل:
(وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ)^(٣) أي هين عليه ومثل قوله عز وجل: (لَا يَضِلُّهَا إِلَّا الْأَشْقَى)^(٤) و
قوله: (وَسَيَجْزِيهَا الْأَتْقَى)^(٥) يعني بالأشقى والأتقى الشقي والتقوي وقد قال الشاعر في

بَابُ
الْبَدِيعِ



٢. سورة الأحقاف، آية ٩.

٤. سورة ليل، ١٧.

١. سورة يونس، آية ١٨.

٣. سورة روم، آية ٢٧.

٥. سورة ليل، آية ١٥.

پس آنگاه که بر آنها غالب و مستولی شدیم، آنها را از پادآور دیم و برای کرکس و عقاب رها کردیم.
و معنای دوم آن که اواز اشباه و همتایان، متعالی و برتر است. یعنی منزّه است، همچنانکه فرمود:
و اواز آنچه شرک می‌ورزند، برتری دارد.

باقی معنایش کائن و موجود بدون حدوث و فنا است و بقا ضد فنا است. این چیز باقی ماند باقی ماندنی.
گفته می‌شود: ما بقیت منهم باقیه و لا وقتهم من الله و اقیه یعنی هیچ فردی از آنها باقی نماند و هیچ نگاه دارنده‌ای
آنها را از خدا نگاه نداشت. و دائم نیز در صفات خدا همان باقی است که هلاک نمی‌شود و فنا ندارد.

بدیع به معنای مبدع بدایع یعنی مخترع تازه‌ها و پدید آورنده چیزها بدون الگو است. بدیع بر وزن
فعلیل به معنای مُفعل است. مانند گفتار خدا: عذاب الیم که به معنای مؤلم است، یعنی غذایی در دناک.
عرب می‌گوید: ضرب و جیع به معنای موجه یعنی: زدنی درد آور.

شاعر در این زمینه گوید: و آیا از بوی خوش فراخوان شتواننده مرا بی خواب و بیدار می‌کند و حال آن
که یاران من خفتگانند، که به معنای داعی مسمع است. و بدع - به کسر باء و سکون دال - چیزی است که
در هر امری تازه و نو باشد و از این است گفتار خدا که: بگو من تازه و پیدا شده از پیامبران نیستم. یعنی:
من نخستین کسی نیستم که به پیامبری برانگیخته شده باشم، چرا که پیش از من پیامبرانی بوده‌اند
و بدعت نام آن چیزی است که نو پیدا شده است، خواه در دین باشد یا غیر آن که شاعر در این زمینه گفته
است: کف‌های دست تو برای بخشش آفریده نشده‌اند و بخل آنها چیز تازه‌ای نیست. پس یک دست بسته
است، مانند کم شدن هفت از صد (در حساب جمل) و دیگری نیز سه هزار و نهصد است که خود روشی
دارد (به حساب جمل کنایه از پخیل بودن شخص مورد نظر است).

باری به این معناست که خدا آفریدگار آفریدگان است. گفته می‌شود: برآهم یبرؤهم یعنی: خلقهم
یخلقهم و بریّه به معنای خلیقه است. بیشتر عرب همزه آن را نمی‌خوانند و آن فعلیه به معنای مفعوله
است. برخی گفته‌اند: آن از بریت العود (یعنی چوب را تراشیدم) گرفته شده است و برخی از ایشان گمان
دارد که آن از بری که به معنای خاک است مشتق شده یعنی آنها را از خاک آفریده و گفته‌اند: به همین
جهت همزه داده نمی‌شود.

اکرم به معنای کریم است و گاهی افعّل به معنای فعلیل می‌آید، مانند گفتار خدا: و هو اهوّن علیه یعنی
و آن بر او سهل و آسان است. یعنی آسانتر است و مانند گفتار خدا که: «لا یصلیها الاّ الّاشقی» یعنی در
آن آتش در نمی‌آید مگر اشقی و قول خدا که: «سیجنبها الاتقی» یعنی به زودی پرهیزکار از آن دور
کرده شود. مرادش از اشقی واتقی، شقی و تقی (بدبخت و پرهیزکار) است.

هذا المعنى:

«إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ»

الظاهر. الظاهر معناه: أنه الظاهر بآياته التي أظهرها من شواهد قدرته وآثار حكمته وبنات حجته التي عجز الخلق جميعا عن إبداع أصغرها وإنشاء أيسرها وأحقرها عندهم كما قال الله عز وجل: (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَ لَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ) ^(١) فليس شيء من خلقه إلا وهو شاهد له على وحدانيته من جميع جهاته وأعرض تبارك وتعالى عن وصف ذاته فهو ظاهر بآياته وشواهد قدرته محتجب بذاته ومعنى ثان: أنه ظاهر غالب قادر على ما يشاء ومنه قوله عز وجل: (فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ أَيُّ غَالِبِينَ لَهُمْ) ^(٢).

الباطن. الباطن معناه: أنه قد بطن عن الأوهام فهو باطن بلا إحاطة لا يحيط به محيط لأنه قدم الفكر فخبث عنه وسبق المعلوم فلم يحيط به وفات الأوهام فلم تكتنه وحارت عنه الأبصار فلم تدركه فهو باطن كل باطن ومحتجب كل محتجب بطن بالذات وظهر وعلا بالآيات فهو الباطن بلا حجاب والظاهر بلا اقتراب ومعنى ثان: أنه باطن كل شيء أي خبير بصيرب ما يُسْرُونَ وما يُعْلِنُونَ وبكل ما ذرأ وبرأ وبطانة الرجل وليجته من القوم الذين يداخلهم ويدخلونه في دخيلة أمره والمعنى أنه عالم بسرائره لا أنه عز وجل يبطن في شيء يواريه.

الحي. الحي معناه: أنه الفعال المدبر وهو حي لنفسه لا يجوز عليه الموت والفناء وليس يحتاج إلى حياة بها يحيا.

الحكيم. الحكيم معناه: أنه عالم والحكمة في اللغة العلم ومنه قوله عز وجل: (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ) ^(٣) ومعنى ثان: أنه محكم وأفعاله محكمة متقنة من الفساد وقد حكمته وأحكمته لعتان وحكمة اللجام سميت بذلك لأنها تمنعه من الجري الشديد وهي ما أحاطت بحنكه.

شاعر در این زمینه گفته است: به راستی آنکه آسمان را بلند گردانیده برای ما خانه ای بنا کرده که ستونهایش عزیز و دراز است.

ظاهر یعنی خدا به آیات و علامات خویش که آنها را از شواهد قدرت، آثار حکمت و بیتات حجتش آشکار ساخته است. ظاهر است که همه آفریدگان از پدید آوردن کوچکترین آنها و ایجاد آسانترین و کوچکترین آنها عاجزند، آنسان که خدای عزوجل فرموده است: به راستی غیر از خدا کسانی را که می خوانید و می پرستید هرگز توانایی آفریدن مگسی را با وجود کوچکی آن ندارند و اگر چه برای آفریدن آن اجتماع کنند و اتفاق نمایند. پس چیزی از خلق خدا نیست، مگر آنکه شاهد بر وحدانیت اوست از همه جهاتی که دارد و خدای تبارک و تعالی از وصف ذاتش اعراض فرمود. پس او به وسیله آیات و شواهد قدرتش ظاهر و از جهت ذاتش پوشیده است.

و معنای دوم اینکه او غالب و قادر بر آنچه می خواهد، می باشد و از همین معناست گفتار خدای عزوجل، پس صبح کردند در حالی که ظاهر شدند. یعنی بر آنان غالب شدند.

باطن یعنی خدا از خیالها پنهان شده است. پس او باطن بی احاطه است که چیزی دور او را نگرفته است، زیرا او از اندیشه ها پیشی گرفته است. پس آنها از او دور شده و از معلوم سبقت گرفته اند، پس به او احاطه ندارند و از خیالها در گذشته است. پس به کنه او نرسیده اند و دیدگان از او حیران و خیره شده اند، پس او را در نیافته اند. پس او باطن هر باطنی و پوشیده هر پوشیده ای است که بالذات باطن و به آیات آشکار شده و بالا رفته است. پس او باطن بدون حجاب و ظاهر بی نزدیکی است.

معنای دوم: خدا باطن هر چیزی است، یعنی به آنچه پنهان می کنند و آشکار می نمایند و به آفریده ها آگاه و بیناست، و بطأنه مرد (آستر جامه) دوست و صاحب راز او از گروهی است که آنها را در کار خویش که به هم آمیخته و پریشان و نهان باشد داخل می کند و آنها او را در کار خود دخالت می دهند و معنایش این است که: خداوند به رازهای آنها دانا است، نه آن که خداوند در چیزی که او را بیوشاند، باطن و نهان می شود.

هی یعنی خدا فعال و مدبّر است. او به خودی خود زنده است و نیستی بر او راه ندارد و به حیاتی که با آن زنده باشد، نیاز ندارد.

حکیم یعنی خدا عالم است. حکمت در لغت به معنای علم است و از همین است گفتار خدای عزوجل که: ﴿يُوتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ خدا حکمت را به هر که می خواهد می دهد.

معنای دوم: خدا محکم و استوار است و کارهایش محکم، متقن و استوار از فساد و تباهی است و به حکمت و احکمت و دولفت هستند و حکمت لجام یعنی حلقه آهنین که در دهانه لجام کنند، به این نام نامیده شده است، زیرا حیوان را از تند حرکت کردن باز می دارد.



الْعَلِيمُ. معناه: أنه عليم بنفسه عالم بالسرائر مطلع على الضمائر لا يخفى عليه خافية ولا يغرب عنه مثقال ذرة علم الأشياء قبل حدوثها وبعد ما أحدثها سرها وعلانياتها ظاهرها وباطنها وفي علمه عز وجل بالأشياء على خلاف علم الخلق دليل على أنه تبارك وتعالى بخلافهم في جميع معانيهم والله عالم لذاته والعالم من يصح منه الفعل المحكم المتقن فلا يقال: إنه يعلم الأشياء بعلم كما لا يثبت معه قديم غيره بل يقال: إنه ذات عالمة وهكذا يقال في جميع صفات ذاته.

الْحَلِيمُ. الحليم معناه: أنه حليم عن عصاه لا يعجل عليهم بعقوبته.

الْحَفِيزُ. الحفيظ: الحافظ وهو فعيل بمعنى الفاعل ومعناه: أنه يحفظ الأشياء ويصرف عنها البلاء ولا يوصف بالحفظ على معنى العلم لأننا نوصف بحفظ القرآن والعلوم على المجاز والمراد بذلك أنا إذا علمناه لم يذهب عنا كما إذا حفظنا الشيء لم يذهب عنا.

الْحَقُّ. الحق معناه: المحق ويوصف به توسعا لأنه مصدر وهو كقولهم: «غياث المستغيثين» ومعنى ثان: يراد به أن عبادة الله هي الحق وعبادة غيره هي الباطل ويؤيد ذلك قوله عز وجل: (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ) أي يبطل ويذهب ولا يملك لأحد ثوابا ولا عقابا.

الْحَسِيبُ. الحسيب معناه: أنه المحصي لكل شيء العالم به لا يخفى عليه شيء ومعنى ثان: أنه المحاسب لعباده يحاسبهم بأعمالهم ويجازيهم عليها وهو فعيل على معنى مفاعل مثل جلس ومجالس ومعنى ثالث: أنه الكافي والله حسيب وحسبك أي كافينا وأحسبني هذا الشيء أي كفاني وأحسبته: أي أعطيته حتى قال حسيب ومنه قوله عز وجل: (جزاء من ربك غطاء حساباً أي كافياً).

الْحَمِيدُ. الحميد معناه: الم محمود وهو فعيل في معنى المفعول والحمد نقض الذم ويقال: حمدت فلانا إذا رضيت فعله ونشرته في الناس.

الْحَفِيُّ. الحفي معناه: العالم ومنه قوله عز وجل: (يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا) أي يسألونك عن الساعة كأنك عالم بوقت مجيئها ومعنى ثان: أنه اللطيف والحفاية

علیم یعنی خدا به خودی خود دانا است. آگاه از نهانیها و رازهاست و از اندیشه هایی که در خاطر می گذرد اطلاع دارد. هیچ نهانی بر او پنهان نیست و همسنگ ذره ای از او دور نشود، پیش از حدوث و بعد از ایجاد آنها، نهان و آشکار، ظاهر و باطنشان را می دانست و علم او به چیزها - بر خلاف علم آفریدگان - دلیل است بر این که او - تبارک و تعالی - در همه صفات، خلاف ایشان است و خدا به خودی خود دانا است و دانا کسی است که کار محکم و متقن استوار از او درست باشد. پس گفته نمی شود که او چیزها را با دانش می داند، چنانکه موجودی قدیم غیر از او، با او ثابت نمی شود، بلکه گفته می شود: او ذاتی دانا است و در همه صفات ذاتش چنین گفته می شود.

حلیم یعنی خدا بر دبار است از کسانی که او را نافرمانی کرده اند در کيفر آنان شتاب نمی کند. حفیظ یعنی خدا حافظ است و حفیظ فعل به معنای فاعل است. یعنی خدا چیزها را حفظ می کند و بلا را از آنها دور می کند و به حفظ - به معنای علم نیز - وصف نمی شود، زیرا ما به حفظ قرآن و علوم بر وجه مجاز وصف می شویم. مراد از آن این است که هرگاه ما آن را دانستیم فراموش نمی شود چنان که هرگاه چیزی را حفظ کردیم فراموش نمی کنیم.

حق یعنی خدا محق و بر حق است و خدا از روی توسع به آن وصف می شود، زیرا که آن مصدر است و آن همانند غیاث المستغیثین است و دو معنی معنی که اراده می شود عبادت خدا حق و عبادت غیر او باطل است و مؤید این مطلب گفتار خدا است که: این وسعت علم و شمول قدرت و عجائب صنع به سبب آن است که خدا همان حق است ای مشرکان آنچه شما می خوانید یا آنچه مشرکان می خوانند و می پرستند غیر از خدا باطل و بیهوده است یعنی باطل می شود و نابود می شود و می رود و کسی پاداش و کفیری را مالک نمی شود.

حسبب یعنی خدا شمارشگر هر چیزی است. به آن دانا است و چیزی بر او پنهان نیست و معنای دوم اینکه خدا حسابگر بندگان است که ایشان را به اعمالشان محاسبه می کند و به آنها جزا می دهد و اینجا، فعل به معنای مفاعل مثل جلیس (همنشین) و مجاليس است و معنای سوم آن اینکه او کافی است. یعنی خدا برای ما کفایت می کند و «حسبک» یعنی این چیز برای تو بس است و «أحسبني هذا الشيء» یعنی برای من کافی است و «أحسبته» یعنی به او عطا کردم تا آنکه گفت: برای من بس است و همین گونه است سخن خدای عز و جل: این پرهیزکاران از جانب پروردگار تو جزا داده شدند جزا دادنی یعنی کافی و وافق.

حمید به معنای محمود و آن فعل به معنای مفعول است و حمد نقیض ذم و نکوهش است. گفته می شود: «فلانی را حمد کردم» هرگاه کارش را بپسندی و خوبی آن را میان مردم بخش کنی.

حقی یعنی عالم و همین گونه است سخن خدای عز و جل: از تو می پرسند گویی از آن آگاهی. یعنی از تو در مورد ساعت (قیامت) می پرسند، که گویی تو از وقت آمدنش آگاهی.

مصدر الحفي: اللطيف المحتفي بك ببرك و بلطفك.

الرَّبُّ. الرب معناه: المالك وكل من ملك شيئا فهو ربه ومنه قوله عز وجل: (ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ) ^(١) أي إلى سيدك ومليكك وقال قائل يوم حنين: لأن يريني رجل من قریش أحب إلي من أن يريني رجل من هوازن يريد يملكني ويصير لي ربا ومالكا ولا يقال لمخلوق: الرب بالآلف واللام لأن الآلف واللام دالتان على العموم وإنما يقال: للمخلوق رب كذا فيعرف بالإضافة لأنه لا يملك غيره فينسب إلى ما يملكه والربانيون: نسبوا إلى التآله والعبادة للرب في معنى الربوبية له والربيون: الذين صبروا مع الأنبياء.

الرَّحْمَنُ. الرحمن معناه: الواسع الرحمة على عباده يعمهم بالرزق والإنعام عليهم ويقال: هو اسم من أسماء الله تبارك وتعالى في الكتب لا سمي له فيه ويقال للرجل: رحيم القلب ولا يقال: الرحمن لأن الرحمن يقدر على كشف البلوى ولا يقدر الرحيم من خلقه على ذلك وقد جوز قوم أن يقال للرجل: رحمان وأرادوا به الغاية في الرحمة وهذا خطأ والرحمن هو لجميع العالم والرحيم بالمؤمنين خاصة.

الرَّحِيمُ. الرحيم معناه: أنه رحيم بالمؤمنين يخصصهم برحمته في عاقبة أمرهم كما قال الله عز وجل: (وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا) والرحمن والرحيم اسمان مشتقان من الرحمة على وزن ندمان ونديم ومعنى الرحمة النعمة والراحم المنعم: كما قال الله عز وجل لرسوله ﷺ: (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) يعني: نعمة عليهم ويقال للقرآن: هُدًى وَرَحْمَةٌ وللغيث رحمة يعني نعمة وليس معنى الرحمة الرقة لأن الرقة عن الله عز وجل منفية وإنما سمي رقيق القلب من الناس رحيمًا لكثرة ما توجد الرحمة منه ويقال: ما أقرب رحم فلان إذا كان ذا مرحمة وبر والمرحمة الرحمة ويقال: رحمته مرحمة ورحمة.

الذَّارِئُ. الذارئ معناه: الخالق يقال: ذرأ الله الخلق وبرأهم أي خلقهم وقد قيل: إن الذرية منه اشتق اسمها كأنهم ذهبوا إلى أنها خلق الله عز وجل خلقها من الرجل و

معنای دوم آن: اول لطیف است و «حفايت» مصدر حقّی است. یعنی مهربانی کردن و لطیف کسی است که در نهایت نیکی و تلافّف کردن با تو مهربان است.

رَبّ به معنای مالک است و هر کس چیزی را مالک شود رَبّ آن است همانند سخن خدای عزّوجلّ (که از یوسف علیّه السلام حکایت می‌کند که به ساقی گفت): به سوی رَبّ و پروردگار برگرد. یعنی به سوی آقا و مالک خود برگرد. و شخصی (صفوان بن اُمیّه) در روز جنگ حنین - هنگامی که ابوسفیان بن حرب گفت: به خدا قسم که هوازن غالب شدند. به ابوسفیان گفت: اگر مردی از قریش، رَبّ و مالک من شود، نزد من محبوبتر از آن است که مردی از هوازن مالک من شود، می‌خواهی مرا تملک کنی و رَبّ و مالک من شوی؟ و برای هیچ آفریدم ای «الرّبّ» با الف و لام نمی‌گویند، زیرا که الف و لام دلالت بر عموم دارد و فقط برای آفریده می‌گویند: رَبّ. پس آن، به وسیله اضافه شناخته می‌شود؛ زیرا غیر آن را مالک نیست تا به سوی چیزی که آن را مالک باشد، نسبت داده شود و «رَبّانیون» نسبت داده شده به «تَالله» یعنی تعبد و عبادت برای رَبّ در معنای ربوبیت برای خداست، و ربّیون کسانی هستند که با پیامبران صبر کردند.

رحمان به معنای خدایی که رحمتش بر بندگانش گسترده است و آنها را به روزی و انعام عمومیت داده و گفته می‌شود: آن نامی از نامه‌های خدای تبارک و تعالی است که در کتابها ذکر شده و او را در آن همانمی نیست و به مردی که دلش مهربان است گفته می‌شود دل رحیم و دل رحمان نمی‌گویند. زیرا که رحمان توانای کشف بلوا و بردن زحمت را دارد و رحیم از خلقت بر آن قدرت ندارد و گروهی تجویز کرده‌اند که به مرد رحمان بگویند، و از آن، نهایت رحمت را راده نموده‌اند و این خطا است. رحمان به همه عالم رحمان است و رحیم به مؤمنان بخصوص رحیم است.

رحیم یعنی خدا به مؤمنان رحیم است که آنها را در فرجام کارشان مخصوص رحمت خود می‌سازد؛ انسان که خدای عزّوجلّ فرموده: «و به مؤمنان مهربان است»، و رحمان و رحیم دو اسمند که از واژه رحمت بر وزن ندمان و ندیم مشتق شده‌اند و معنای رحمت، نعمت است و راحم، نعمت دهنده است، چنان که خدای تعالی به پیامبر خود ﷺ فرمود: «و ما تو را جز رحمت برای عالمیان نفرستادیم. یعنی نعمت بر آنها. و به قرآن هدایت و رحمت» گفته می‌شود و به باران رحمت یعنی نعمت گفته می‌شود: و معنای رحمت، رقت و دل نرمی نیست. زیرا که رقت از خدا نفی می‌شود و فقط مردم رقیق القلب که دل رحیم‌اند، رحیم نامیده می‌شوند و این به جهت بسیاری رحمت اوست. و گفته می‌شود: چه نزدیک است رحم فلانی، هرگاه دارای مرحمت و نیکی باشد و مرحمت به معنای رحمت است. گفته می‌شود: او را رحم کردم به مرحمتی و رحمتی.

ذاری به معنای آفریدگار است. گفته می‌شود: «ذُرّاء الله الخلق و برء هم» یعنی خدا آنها را آفریده است. بعضی گفته‌اند: ذریّه (فرزندان) از آن گرفته شده است، گویا که نظرشان این بوده که اینها خلق خدای عزّوجلّ هستند که از مرد آفریده است. بیشتر عرب همزه آن را بکار نبرده‌اند. فقط بدین جهت

أكثر العرب على ترك همزها وإنما تركوا الهمزة في هذا المذهب لكثرة تردها في أفواههم كما تركوا همزة البرية وهمزة بري وأشبه ذلك ومنهم من يزعم أنها من ذروت أو ذريت معا يريد أنه قد كثروهم وبثهم في الأرض بشا كما قال الله تعالى: (وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً).^(١)

الرَّازِقُ. الرازق معناه: أنه عز وجل يرزق عباده برهم وفاجرهم رزقا بفتح الراء رواية من العرب ولو أرادوا المصدر لقالوا: رزقا بكسر الراء ويقال: ارتزق الجند رزقة واحدة أي أخذه مرة واحدة.

الرَّقِيبُ. الرقيب معناه: الحافظ وهو فعيل بمعنى فاعل ورقيب: القوم حارسهم. **الرَّءُوفُ.** الرءوف معناه: الرحيم والرفقة: الرحمة.

الرَّائِي. الرائي معناه: العالم والرؤية: العلم ومعنى ثان: أنه المبصر ومعنى الرؤية الإبصار ويجوز في معنى العلم لم يزل رائيا ولا يجوز ذلك في معنى الإبصار.

السَّلَامُ. السلام معناه: المسلم وهو توسع لأن السلام مصدر والمراد به أن السلامة تنال من قبله والسلام والسلامة مثل الرضاع والرضاعة واللذاذ واللذاعة ومعنى ثان: أنه يوصف بهذه الصفة لسلامته مما يلحق الخلق من العيب والنقص والزوال والانتقال والفناء والموت وقوله عز وجل: (لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ)^(٢) فالسلام هو الله عز وجل وداره الجنة ويجوز أن يكون سماها سلاما لأن الصائر إليها يسلم فيها من كل ما يكون في الدنيا من مرض وصب وموت وهم وأشبه ذلك فهي دار السلامة من الآفات والعاهات وقوله عز وجل: (فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ)^(٣) يقول: فسلامة لك منهم أي يخبرك عنهم سلامة والسلامة في اللغة: الصواب والسداد أيضا ومنه قوله عز وجل: (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا)^(٤) أي سدادا وصوابا ويقال: سمي الصواب من القول سلاما لأنه يسلم من العيب والإثم.

الْمُؤْمِنُ. المؤمن معناه: المصدق والإيمان التصديق في اللغة بذلك على ذلك قوله عز وجل حكاية عن إخوة يوسف: (وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا ضَادِّقِينَ)^(٥) فالعبد مؤمن

٢. سورة انعام، آية ١٢٧.

٣. سورة فرقان، آية ٦٣.

١. سورة نساء، آية ١.

٣. سورة واقعة، ٩١.

٥. سورة يوسف، آية ١٧.

(که آن را به یاه قلب نموده‌اند). بیشتر مورد استفاده قرار می‌گیرد، چنانکه همزه «بریه» و «بری» و همانند آن رانیز چنین کرده‌اند. برخی گمان می‌کنند «ذریه» از ذروت، یا ذریت با هم مشتق شده است، می‌خواهد بگوید خدا آنها را بسیار آفریده است و در زمین پراکنده نموده است، چنانکه خدای عزوجل فرمود: «و [از آدم و حواء] مردان و زنان بسیاری را پراکنده و ظاهر گردانید. رازق یعنی خدای عزوجل بندگان را - نیکوکار باشند، یا فاجر - روزی می‌دهد. رزق - به فتح راء - روایت از عرب است، و اگر مصدر را اراده کرده بودند می‌گفتند: رزق - به کسر راء - و گفته می‌شود: «ارزق الجند رزقه واحدة» یعنی لشکر روزی را یک مرتبه گرفتند.

رقیب به معنای حافظ است و آن فعل به معنای فاعل است، رقیب قوم یعنی پاسبان آنها. رؤوف به معنای رحیم، و رافت همان رحمت است.

رائی به معنای عالم و رؤیت همان علم است و معنای دوم آن یعنی خدا بیننده است، و معنای رؤیت، دیدن است اگر رؤیت به معنای علم، به کار رود جایز است که بگوییم: خدا همیشه رائی بوده است اما اگر معنای دیدن با دیدگان برده شود جایز نیست.

سلام به معنای مُسلم است و آن توسع (و مجاز) است، زیرا که سلام مصدر است، و مراد از آن این است که از جانب او سلامتی به دست می‌آید. و سلام و سلامت همانند رضاع و لذاذ و لذات است. و معنای دوم آن که: خدا به این صفت، وصف می‌شود به جهت سلامتی او از آنچه به خلق ملحق می‌شود همان سلامتی از عیب، نقص، زوال، انتقال، فنا و مرگ است. و در گفتار خدای عزوجل که: «برای آنان خانه سلام، نزد پروردگارشان است» سلام همان خدای عزوجل و خانه‌اش، بهشت است. و جایز است که خدا بهشت را سلام بنامد، زیرا که اهل آن از همه چیزهایی که در دنیا بود - از بیماری، رنجوری، مرگ، پیری و امثال اینها - سالم می‌ماند. پس بهشت، خانه سلامتی از آفات است.

و گفتار خدای عزوجل: پس سلام بر ترازو اصحاب دست راست می‌فرماید: پس سلامتی بر ترازو جانب آنها است. یعنی به ترازو جانب آنان به سلامتی خبر می‌دهد. و سلامت در لغت به معنای سداد و صواب نیز آمده است و مانند همین است گفتار خدای عزوجل: و آنکه که بندگان خداوند رحمان را نادانان خطاب کنند گویند: سلام یعنی: سخنی راست، و گفته می‌شود: صواب از گفتار، سلام نامیده شده است، زیرا از عیب و گناه سالم باشد.

مؤمن به معنای مصدق و تصدیق کننده است و ایمان در لغت به معنای تصدیق است و سخن خدای عزوجل به حکایت از برادران یوسف علیه السلام که: ما را تصدیق نمی‌کنی گرچه ما راستگو باشیم، نشانگر این معناست. بنابراین، بنده و مؤمن تصدیق کننده به توحید خدا و آیات اوست و خداوند، مؤمن و مصدق است بر آنچه وعده داده و محقق کننده آن است. و معنای دوم آن: خدا اثبات کننده است که وحدانیت خود را نزد آفریدگانش با آیاتش اثبات کرده و حقیقت خود را به جهت آنچه از علامات و آیاتی که از بینات



مصدق بتوحيد الله وبآياته والله مؤمن مصدق لما وعده ومحققه ومعنى ثان: أنه محقق حقيق وحدانيته بآياته عند خلقه وعرفهم حقيقته لما أبدى من علاماته وأبان من بيناته وعجائب تدبيره ولطائف تقديره ومعنى ثالث: أنه آمنهم من الظلم والجور. قَالَ الصَّادِقُ (عليه السلام): «سَمِيَ الْبَارِيَّ عَزَّ وَجَلَّ مُؤْمِنًا لِأَنَّهُ يُؤْمِنُ مِنْ غَذَائِهِ مَنْ أَطَاعَهُ وَ سَمِيَ الْعَبْدَ مُؤْمِنًا لِأَنَّهُ يُؤْمِنُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيَجِيزُ اللَّهُ أَمَانَهُ».

وَقَالَ (عليه السلام): «الْمُؤْمِنُ مَنْ آمَنَ جَارُهُ بَوَائِقِهِ». وَقَالَ (عليه السلام): «الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَأْتِمُنُهُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ».

الْمُهَيِّمُ. المعنى: المهيمن معناه: الشاهد وهو كقوله عز وجل: (وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ) ^(١) أي شاهداً عليه ومعنى ثان: أنه اسم مبني من الأمين والأمين اسم من أسماء الله عز وجل ثم بني كما بني المبيطر من البيطر والبيطار وكان الأصل فيه مؤيمن فقلبت الهمزة هاء كما قلبت همزة أرقط وأيهات فقلبت: هرقط وهيهات وأمين اسم من أسماء الله عز وجل ومن طول الألف أراد يا أمين فأخرجه مخرج قولهم: أزيد على معنى يا زيد ويقال: المهيمن اسم من أسماء الله عز وجل في الكتب السابقة.

الْعَزِيزُ. العزيز معناه: أنه لا يعجزه شيء ولا يمتنع عليه شيء أراداه فهو قاهر للأشياء غالب غير مغلوب وقد يقال في المثل: «من عز بز» أي: من غلب سلب وقوله عز وجل حكاية عن الخصمين: (وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ) ^(٢) أي غلبني في مجاوبة الكلام ومعنى ثان: أنه الملك ويقال للملك عزيز كما قال إخوة يوسف ليوسف (عليه السلام): (يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ) ^(٣) والمراد به يا أيها الملك.

الْجَبَّارُ. الجبار معناه: القاهر الذي لا ينال وله التجبر والجبروت أي التعظم والعظمة ويقال للنخلة التي لا تنال: جبارة والجبر أن تجبر إنساناً على ما يكرهه قهراً تقول: جبرته على أمر كذا وكذا وَقَالَ الصَّادِقُ (عليه السلام): «لَا جَبْرَ وَلَا تَفْوِيزَ بَلْ أَمْرٌ بَيْنَ أَمْرَيْنِ».

عنى بذلك: أن الله تبارك وتعالى لم يجبر عباده على المعاصي ولم يفوض إليهم أمر

و عجایب تدبیر و لطایف تقدیرش آشکار فرموده، به آنان شناسانیده است.

و معنای سوّم آن: خدا آنها را از ظلم ایمن ساخته است. امام صادق علیه السلام فرمود: «خداوند باری و مؤمن نامیده شده است، زیرا که او فرمان بردارش را از عذاب خویش ایمن می‌سازد و بنده خدا، مؤمن نامیده شده است، زیرا که او نسبت به خدا ایمن است و خدا، امان او را اجازه می‌دهد.» و نیز آن حضرت علیه السلام فرمود: «مؤمن کسی است که همسایه‌اش را از بدیهای خود ایمن سازد.» نیز آن حضرت فرمود: «مؤمن کسی است که مسلمانان او را بر مالها و جان‌های خود امین قرار دهند.»

مهمین به معنای شاهد است و آن، همانند گفتار خدای عزّوجلّ: شاهد بر آن یعنی شاهد و گواهی بر آن.

و معنای دوّم آن: مهمین نامی برگرفته از امین است و امین، نامی از نامهای خدا است. آنگاه «مهمین» از آن بنا شده، انسان که «مبیطر» از «بیطر» و «بیطار» بنا شده است. و اصل آن، مؤمین بوده و همزه به هاء تبدیل شده است، چنان که همزه «ارقت» و «أیهات» به هاء قلب شده و «هرقت» و «هیها» گفته شده است. و امین، نامی از نامهای خدای عزّوجلّ است و کسی که الف را طول داده «یا امین» را اراده کرده و آن را همانند ادای قول آنها: «ازید» به معنای «یازید» ادا کرده است. گفته شده: مهمین، در کتابهای آسمانی نامی از نام‌های خدای عزّوجلّ است.

عزیز یعنی چیزی آن را ناتوان نمی‌کند و چیزی که خدا آن را خواسته، برای او غیر ممکن نیست. پس او قاهر بر چیزهاست و غالبی که مغلوب نیست. گاهی در مثل گفته می‌شود: من عزّ بزّ: هر کس غالب شد، ربود. و سخن خدای عزّوجلّ در حکایت از دو خصم که با هم گفت و گوداشتند: «برادرم بر من در خطاب غلبه کرد.» یعنی در پاسخ دادن بر من غالب شد.

و معنای دوّم آن: عزیز یعنی پادشاه است و به پادشاه، عزیز می‌گویند انسان که برادران یوسف، به یوسف علیه السلام گفتند که: ای عزیز! که مراد از آن: ای پادشاه است.

جبار به معنای قاهری که نتوان به او رسید، او دارای تجبّر و جبروت. یعنی عظمت. است و به درخت خرمایی که نتوان به آن رسید جبار می‌گویند: و جبر آن است که انسانی را به چیزی که آن را دوست ندارد از روی قهر و غلبه، مجبور سازی. می‌گویی: او را بر فلان کار مجبور کردم. امام صادق علیه السلام فرمود: «نه جبر محض و نه تفویض محض است، بلکه امری بین این دو امر است» که منظور حضرت از آن سخن این است: خدای تبارک و تعالی بندگان را بر گناهان مجبور نکرده است و کار دین را به آنان تفویض نفرموده است تا آنکه در آن به رأیها و قیاسهای خود سخن گویند. زیرا که خدای عزّوجلّ حدّ

الدين حتى يقولوا فيه بآرائهم ومقاييسهم فإنه عز وجل قد حد وظف وشرع وفرض وسن وأكمل لهم الدين فلا تفويض مع التحديد والتوظيف والشرع والفرض والسنة وإكمال الدين.

الْمُتَكَبِّرُ. المتكبر مأخوذ من الكبرياء وهو اسم للتكبر والتعظيم.

السَّيِّدُ. السيد معناه: الملك ويقال لملك القوم وعظيمهم: سيدهم وقد سادهم يسودهم وقيل لقيس بن عاصم: بم سدت قومك؟ قال: ببذل الندي وكف الأذى ونصر المولى وقال النبي ﷺ: «عَلَيْ سَيِّدِ الْعَرَبِ» فَقَالَتْ غَائِثَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسْتُ سَيِّدَ الْعَرَبِ؟ فَقَالَ: «أَنَا سَيِّدُ وَلد آدم وَعَلَيْ سَيِّدِ الْعَرَبِ» فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا السَّيِّدُ؟ قَالَ: «مَنْ اقْتَرَضَتْ طَاعَتَهُ كَمَا اقْتَرَضْتُ طَاعَتِي».

وقد أخرجت هذا الحديث مسندا في كتاب معاني الأخبار فعلى معنى هذا الحديث السيد هو الملك الواجب الطاعة.

السُّبُوحُ. هو اسم مبني على فعول وليس في كلام العرب فعول إلا سبوح و قدوس ومعناها واحد و سبحان الله تنزيها له عن كل ما لا ينبغي أن يوصف به ونصبه لأنه في موضع فعل على معنى تسبيحا لله يريد سبحت تسبيحا لله ويجوز أن يكون نصبا على الظرف ومعناه: نسبح لله وسبحوا لله.

الشَّهِيدُ. الشهيد معناه: الشاهد بكل مكان صانعا ومدبرا على أن المكان مكان لصنعه وتديره لا على أن المكان مكان له لأنه عز وجل كان ولا مكان.

الصَّادِقُ. الصادق معناه: أنه صادق في وعده ولا يبخر ثواب من يفي بعهده.

الصَّانِعُ. الصانع معناه: أنه صانع كل مصنوع أي خالق كل مخلوق ومبدع جميع البدائع وكل ذلك دال على أنه لا يشبهه شيء من خلقه لأننا لم نجد فيما شاهدنا فعلا يشبه فاعله لأنهم أجسام وأفعالهم غير أجسام والله تعالى عن أن يشبه أفعاله وأفعاله لحم وعظم وشعر ودم وعصب وعروق وأعضاء وجوارح وأجزاء ونور وظلمة وأرض وسماء وحجر وشجر وغير ذلك من صنوف الخلق وكل ذلك فعله وصنعه عز وجل وجميع ذلك دليل على وحدانيته شاهد على انفراده وعلى أنه بخلاف خلقه وأنه لا شريك له. وقال بعض الحكماء في هذا المعنى وهو يصف النرجس:

و وظیفه‌ای قرار داده و شریعت و فرض و سنتی مقرر ساخته و دین را برای آنان کامل کرده است. پس با وجود تعیین وظیفه، شرع، فرض، سنت و کامل ساختن دین، تقویضی نیست. متکبر از کبر یا گرفته شده و آن اسم برای تکبر و بزرگی ورزیدن است.

سید به معنای پادشاه است و به پادشاه قوم و بزرگ آنان، سید می‌گویند و تصریف آن سادهم یسودهم است و به قیس بن عاص گفتند: «به چه چیز سید قوم خود شدی؟» گفت: «به بخشیدن، باز داشتن رنج و آزار و یاری دادن مولا.»

پیامبر ﷺ فرمود: «علی، سید عرب است.» عایشه گفت: «یا رسول الله! آیا تو سید عرب نیستی؟» فرمود: «من سید فرزندان آدمم و علی، سید عرب است.» عایشه گفت: «یا رسول الله! سید چیست؟» فرمود: «کسی که اطاعتش واجب شده است چنان که اطاعت من واجب شده.»

مؤلف می‌گوید: من این حدیث را به طور مستند در کتاب «معانی الاخبار» آورده‌ام، بنابر معنای این حدیث، سید همان پادشاهی است که فرمان بردارش واجب است.

سَبَّوح اسمی مبنی بر وزن فَعُول است و در کلام عرب فَعُول به غیر از سَبَّوح و قُدُّوس نیست و معنای هر دو یکی است. و «سبحان الله» یعنی دور داشتن آواز هر چه شایسته نیست که به آن وصف شود و نصب «سبحان الله» به این جهت است که در موضع فعل است و به معنایش «تسبیحاً لله» است این را اراده داری که: «سَبَّحْتَ تَسْبِيحاً لله» و جایز است که بنابر ظَرْفِیت منصوب باشد و معنایش این است که: «نَسَبِحَ لله» و «سَبَّحُوا لله» یعنی: خدا را تسبیح می‌کنم و خدا را تسبیح کنید.

شَهِید به معنای شاهد در هر مکانی، در حالی که صانع و مدبّر است، بنابراین که مکان، مکان صنع و تدبیر اوست، نه این که مکان، مکان اوست، چرا که خداوند بود و هیچ مکانی نبود.

صَادِق یعنی خدا در وعده‌اش راستگوست و پاداش آن را که به عهد و پیمان‌ش وفا می‌کند، کم نخواهد کرد.

صَانِع یعنی خدا صانع هر مصنوع یعنی آفریدگار هر آفریده شده و پدید آورنده همه پدید آمده‌ها و تازه‌هاست. هر کدام از اینها نشانگر این است که خدا به چیزی از خلقش نمی‌ماند، زیرا ما در آنچه مشاهده کرده‌ایم کاری را نیافتیم که به فاعل‌اش شباهت داشته باشد، زیرا که آنان اجسامند و کارهایشان اجسام نیست و خداوند برتر از آن است که به کارهای خود شبیه داشته باشد و کارهای او گوشت، استخوان، مو، خون، پی، رگها، اعضا، جوارح، اجزا، روشنی، تاریکی، زمین، آسمان، سنگ، درخت و غیر اینها از اصناف خلق است و همه اینها کار اوست و همه اینها دلیل بر وحدانیت او، شاهد بر انفراد او و بر آنکه او به خلاف خلق خویش است و او شریکی ندارد.

«عيون في جفون في فنون» بدت فأجاد صنعها المليك
بأبصار التسخن طامحات كأن حدائقها ذهب سبيك
على غصن الزمرد مخبرات بأن الله ليس له شريك»

الطَّاهِرُ. الطاهر معناه: أنه متنتزه عن الأشباه والأنداد والأضداد والأمثال والحدود والزوال والانتقال ومعاني الخلق من الطول والعرض والأقطار والثقل والخفة والرقعة والغلظة والدخول والخروج والملازمة والمباينة والرائحة والطعم واللون والمجسة والخشونة واللين والحرارة والبرودة والحركة والسكون والاجتماع والافتراق والتمكن في مكان دون مكان لأن جميع ذلك محدث مخلوق وعاجز ضعيف من جميع الجهات دليل على محدث أحدثه وصانع صنعه قادر قوي طاهر من معانيها لا يشبه شيئا منها لأنها دلت من جميع جهاتها على صانع صنعها ومحدث أحدثها وأوجبت على جميع ما غاب عنها من أشباهها وأمثالها أن يكون دالة على صانع صنعها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

الْعَدْلُ. العدل معناه: الحكم بالعدل والحق وسمي به توسعا لأنه مصدر والمراد به العادل والعدل من الناس المرضي قوله وفعله وحكمه.

الْعَفْوُ. العفو: اسم مشتق من العفو على وزن فعول والعفو: المحو يقال: عفا الشيء إذا امتحى وذهب ودرس وعفوته أنا إذا محوته ومنه قوله عز وجل: (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ أَيْ مَحَا اللَّهُ عَنْكَ إذْ نَكَحْتَ لِمَ) ^(١)

الْغُفُورُ. الغفور اسم مشتق من المغمرة وهو الغافر الغفار وأصله في اللغة التغطية والستر تقول غفرت الشيء إذا غطيته ويقال هذا أغفر من هذا أي أستر وغفر الصوف والخز ما علا فوق الثوب منهما كالزئبر سمي غفرا لأنه ستر الثوب ويقال لجنة الرأس مغفر لأنها تستر الرأس والغفور الساتر لعبده برحمته.

الْغَنِيُّ. الغني معناه: أنه الغني بنفسه عن غيره وعن الاستعانة بالآلات والأدوات وغيرها والأشياء كلها سوى الله عز وجل متشابهة في الضعف والحاجة لا يقوم بعضها

و بعضی از حکما در این زمینه - در حالی که ترگس را وصف می‌کند - گوید: چشمهایی در پلکها که در شاخه‌ها آشکار گشته‌اند و پادشاه جهان آنها را نیکو ساخته است که به دیده‌های کرشمه و به بالا نگرانند، گویا که سیاهی‌های چشم‌های آنها طلای گداخته‌ای بر شاخ زمرد است که همگی خبر می‌دهند که برای خدا شریکی نیست.

ظاهر یعنی خدا منزّه از اشباه، همتایان، اضداد، امثال، اندازها، زوال، انتقال و معانی آفریدگان مثل درازی، پهنا، اطراف، سنگینی، سبکی، تنگی، غلظت و درون و برون رفتن، بهم چسبیدن، از یکدیگر جدا شدن، بو، مزه، رنگ، سودن، درشتی، نرمی، گرمی، سردی، حرکت، سکون، اجتماع، جدایی و جا گرفتن در جایی نه جای دیگر است، زیرا همه اینها که مخلوقند و از همه جهات عاجز و ضعیف هستند، دلیل برای محدثی هستند که آن را احداث کرده و صانعی که آن را ساخته است و قادر قوی و پاک از معناهاست و به چیزی از آنها نمی‌ماند، زیرا آنها از همه جهانی که دارند، نشانگر صانعی هستند که آنها را ساخته و محدثی که آنها را احداث کرده است و بر همه آنچه از اشباه و امثال آنها در پنهان است واجب گردانیده‌اند که بر صانعی که آنها را ساخته راهنما باشند. خداوند از آن به برتری بزرگی برتر است.

عدل یعنی حکم به عدل و حق و خداوند از جهت توسع و مجاز به این نام، نامیده شده است، زیرا عدل مصدر است و مراد از آن، اسم فاعل یعنی عادل است و عدل از مردم کسی است که گفتار، کردار و حکمش پسندیده باشد.

عفو نامی برگرفته از عفو، بر وزن فاعول است و عفو به معنای پاک نمودن است. گفته می‌شود: عفا الشيء، هرگاه آن چیز نابود شود و برود و کهنه گردد. گفته می‌شود: عفوته أنا، هرگاه آن را محو کنم و از همین است گفتار خدای عزوجل: خداوند از تو عفو کرد چرا به آنان اذن دلدی. یعنی: خداوند اذن تو را به آنها محو کرد.

غفور غفور نامی گرفته شده از مغفرت است و آن جناب غافر و غفار است. واصل آن در لغت، تنطیبه و پوشیدن است. می‌گویند: غفرت الشيء، هرگاه آن را بپوشانی، گفته می‌شود: هذا اغفر من هذا، یعنی این پوشیده‌تر از این است. و غفر الصوف والخز، و آن چیزی است که در بالای لباس از پشم و خز بر آمده باشد، چون زبیر (ریشه و تار لباس که از لباس بیرون آید) و آن را غفر می‌نامند، زیرا که آن لباس را پوشیده است و به سپر سر نیز، مغفر می‌گویند، زیرا که آن سر را می‌پوشاند و غفور یعنی کسی که بنده‌اش را به رحمت خود پوشانده است.

غنی یعنی خداوند به خودی خود، از غیر خود و بدون طلب یاری از آلات و ادوات و غیر اینها، غنی و بی‌نیاز است و همه چیزها - غیر از خدای عزوجل - در ناتوانی و نیاز به یکدیگر شباهت دارند که بعضی از آنها جز به یاری برخی دیگر برپا نمی‌شود و بعضی از آنها از بعضی دیگر بی‌نیاز نیست.

إلا ببعض ولا يستغني بعضها عن بعض.

الْقِيَاثُ. القِيَاثُ معناه: المغِيث سمي به توسعا لأنه مصدر.

الْفَاطِرُ. الفاطر معناه: الخالق فطر الخلق أي خلقهم وابتدأ صنعة الأشياء وابتدعها فهو فاطرها أي خالقها ومبدعها.

الْفَرْدُ. الفرد معناه: أنه المتفرد بالربوبية والأمر دون خلقه ومعنى ثان: أنه موجود وحده لا موجود معه.

الْفَتْاحُ. الفتاح معناه: أنه الحاكم ومنه قوله عز وجل: (وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ)^(١) وقوله عز وجل: (وَهُوَ الْفَتْاحُ الْعَلِيمُ).^(٢)

الْفَالِقُ. الفالق اسم مشتق من الفلق ومعناه في أصل اللغة: الشق يقال: شققت هذا من فلق فيه وفلقت الفستقة فانفلقت وخلق الله تبارك وتعالى كل شيء فانفلق عن جميع ما خلق فلق الأرحام فانفلقت عن الحيوان وفلق الحب والنوى فانفلقا عن النبات وفلق الأرض فانفلقت عن كل ما أخرج منها وهو كقوله عز وجل: (وَالْأَرْضُ ذَاتِ الصُّدُعِ)^(٣) صدعها فانصدعت وفلق الظلام فانفلق عن الإصباح وفلق السماء فانفلقت عن القطر وفلق البحر لموسى عليه السلام فَنَافَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ مِنْهُ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ.

الْقَدِيمُ. القديم معناه: أنه المتقدم للأشياء كلها وكل متقدم لشيء يسمى قديما إذا بولغ في الوصف ولكنه سبحانه قديم لنفسه بلا أول ولا نهاية وسائر الأشياء لها أول ونهاية ولم يكن لها هذا الاسم في بدئها فهي قديمة من وجه ومحدثة من وجه وقد قيل: إن القديم معناه أنه الموجود لم يزل وإذا قيل لغيره عز وجل: أنه قديم كان على المجاز لأن غيره محدث ليس بقديم.

الْمَلِكُ. الملك هو مالك الملك قد ملك كل شيء والملكوت ملك الله عز وجل زيدت فيه التاء كما زيدت في رهبوت ورحموت تقول العرب: رهبوت خير من رحموت أي لأن ترهب خير من أن ترحم.

غیاث به معنای مغیث است و خداوند به جهت توسع و نیاز به این نام نامیده شده است. زیرا آن مصدر است.

فاطر به معنای آفریدگار است، گفته می‌شود: «فطر الخلق» یعنی آنها را آفرید و ساختن چیزها را آغاز نمود و آنها را از نو پدید آورد. او فاطر آنها است یعنی آفریدگار و پدید آورنده آنهاست.

فرد یعنی خدا در ربوبیت و پروردگاری و امر و فرمان متفرد و تنها است. نه آفریدگانش. و معنای دوم آن که، او موجودی است تنها که هیچ موجودی با او نیست.

فتاح به معنای آن است که خدا حاکم است و از همین گونه است گفتار خدا: و تو بهترین حکم کنندگانی. و گفتار او: و او در همه کارها حکم کننده است.

فالق نامی جدا شده از فلق است و معنایش در اصل لغت، شکافتن و شکاف است. گفته می‌شود: «این را از شکاف دهانش شنیدیم.» و «پسته را شکافتم پس آن قبول شکافتن نمود.» خداوند هر چیزی را آفرید، پس از آن همه آنچه آفرید، شکافته شد. زهدانها را شکافت، پس آنها از حیوان شکافته شدند (که حیوانها از آنها بیرون آمدند) و دانه و هسته خرما را شکافت، پس آنها از گیاه شکافته شدند و زمین را شکافت، پس آن از هر چه از آن بیرون آورد شکافته شد، و این همانند گفتار خدا است: و سوگند به زمین که دارای شکافتن است. یعنی شکافته می‌شود. و تاریکی را شکافت، پس آن از عمود صبح شکافته شد و آسمان را شکافت پس آن از باران شکافته شد، و دریا را برای موسی علیه السلام شکافت، پس دریا شکافته شد و هر بخشی از آن چون کوهی بزرگ پدید آمد.

قدیم یعنی خدا از همه چیزها پیشی گرفته است و هر پیشی گیرنده که از چیزی پیشی گرفته، قدیم نامیده می‌شود، هرگاه در وصف آن مبالغه شود. ولیکن خدای سبحان به خودی خود، بدون اول و پایانی قدیم است، و بقیه چیزها آغاز و پایانی دارند و در آغاز آنها این نام برای آنها نبوده و آنها به جهتی قدیم و از جهت دیگر محدثند. و بعضی گفته‌اند: معنای قدیم آن است که خدا موجودی است که همیشه بوده و هرگاه به غیر او عز و جل گویند که قدیم است بر وجه مجاز است، زیرا که غیر او محدث است و قدیم نیست.

ملک همان مالک است و خداوند، پادشاهی است که هر چیزی را مالک شده و ملکوت به معنای ملک و پادشاهی خدا است و تاء به آن افزوده شده آنسان که در «رهبوت» و «رحمت» افزوده شده است. عرب می‌گوید: «رهبوت خیر من رحمت.» یعنی هرگاه پترسانی بهتر است از آنکه به تو رحم شود.

الْقُدُّوسُ. القدوس معناه: الطاهر والتقديس: التطهير والتنزيه؛ وقوله عز وجل حكاية عن الملائكة: (وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ) ^(١) أي ننسبك إلى الطهارة ونسبحك ونقدس لك بمعنى واحد وحظيرة القدس موضع الطهارة من الأدناس التي تكون في الدنيا والأوصاب والأوجاع وأشياء ذلك وقد قيل: إن القدوس من أسماء الله عز وجل في الكتب.

الْقَوِيُّ. القوي معناه: معروف وهو القوي بلا معاناة ولا استعانة.
الْقَرِيبُ. القريب معناه: المجيب ويؤيد ذلك قوله عز وجل: (فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ) ^(٢) ومعنى ثان: أنه عالم بوساوس القلوب لا حجاب بينه وبينها ولا مسافة ويؤيد هذا المعنى قوله عز وجل: (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) ^(٣) فهو قريب بغير مماسة بائن من خلقه بغير طريق ولا مسافة بل هو على المفارقة لهم في المخالطة والمخالفة لهم في المشابهة وكذلك التقرب إليه ليس من جهة الطرق والمساييف إنما هو من جهة الطاعة وحسن العبادة فالله تبارك وتعالى قريب دان دنوه من غير سفل لأنه ليس باقتطاع المساييف يدنو ولا باجتياز الهواء يعلو كيف وقد كان قبل السفلى والعلو وقبل أن يوصف بالعلو والدنو.

الْقَيُّومُ. القيوم والقيام هما: فيعول وفيعال من قمت بالشئ إذا وليته بنفسك وتوليت حفظه وإصلاحه وتقديره ونظيره قولهم: ما فيها من ديور ولا ديار.

الْقَابِضُ. القابض اسم مشتق من القبض وللقبض معان منها: الملك يقال: فلان في قبضي وهذه الضيعة في قبضي ومنه قوله عز وجل: (وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) ^(٤) وهذا كقول الله عز وجل: (وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) ^(٥) وقوله عز وجل: (وَ الْأُمُورُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ) ^(٦) وقوله عز وجل: (مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ) ^(٧) ومنها: إفناء الشئ ومن ذلك قولهم للميت: قبضه الله إليه ومنه قوله عز وجل: (ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ

٢. سورة بقرة، آية ١٨٦.

٤. سورة الزم، آية ٦٧.

٦. سورة انفطار، آية ١٩.

١. سورة البقرة، آية ٣٠.

٣. سورة ق، آية ١٦.

٥. سورة انعام، آية ٧٣.

٧. سورة الفاتحة، آية ٢.

قدّوس به معنای طاهر و پاک است و تقدیس تطهیر و تنزیه است و گفتار خدا به حکایت از فرشتگان: و ما تو را به حمدت تسبیح می‌کنیم و تو را مقدّس می‌شماریم، یعنی تو را به طهارت و پاکی نسبت می‌دهیم. و «نسبحک و تقدّس لک» به یک معنا است و «حظیرة القدّس»، موضع طهارت و جای پاکی و پاکیزگی است از چرخهای دنیا و رنجها و دردها و نظایر آنها. گفته شده: قدّوس از نامهای خداوند در کتابها (آسمانی) است.

قوی معنایش معروف است و او نیرومند بدون رنج و بدون استعانت و یاری خواستن از کسی است. **قریب** به معنای مجیب است. مؤید این سخن قول خدا است: «به راستی که من نزدیکم که دعای خواننده را هرگاه مرا بخواند، اجابت می‌کنم. و معنای دوّم آن که، او دانا به وسوسه‌های دلهاست که بین او و آنها نه پرده‌ای است و نه مسافت و دوری و مؤید این، سخن خداست: «و به طور حتم ما انسان را آفریدیم و آنچه را که نفسش وسوسه می‌کند می‌دانیم و ما به او از رگ گردن نزدیک‌تریم». پس او بدون تماس نزدیک است و او از آفریدگانش بدون راه و مسافت دور است. بلکه او با وجود جدایی و مفارقت از آنها، در عین آمیزش و مخالطت است و با وجود مخالفت با آنها در عین مشابّهت، همچنین تقرب و نزدیک شدن به او از جهت راهها و مسافتها نیست، بلکه تنها از راه طاعت و حسن عبادت است. پس خداوند قریبی است که نزدیکی او از جایی به جایی رفتن نیست، زیرا که او چنان نیست که با طی کردن مسافتها نزدیک شود و با عبور از هوا بالا رود. چگونه چنین باشد که او پیش از بالا و پایین بوده و پیش از آنکه به علوّ و دنوّ وصف شود، موجود بود.

قیوم و قیام هر دو بر وزن فاعول و فاعل از «قمت بالشیء»، هرگاه به خودی خود متوجه آن شوی و متوجه حفظ و اصلاح آن باشی. گرفته شده است نظیر آن، قول آنهاست که: در این خانه، هیچ گردنده‌ای نیست که بگردد.

قابض اسم مشتق از قبض است. قبض چند معنا دارد از جمله آنها ملک است. گفته می‌شود: فلانی در قبض من است و این مزرعه در قبض من است و این است گفتار خدا: «و همه زمین در روز قیامت در قبضه من است. و این همچون گفتار خدا است: «و ملک و پادشاهی بی‌منازع روزی که در صور دمیده شود از آن اوست. و قول خدا: حکم و فرمان آن روز از آن خداست. و قول خدا: مالک روز رستاخیز. و از جمله معانی آن نابود ساختن چیز است. و از این مورد است گفتار عرب در باره مرده: «خدا او را به سوی خود برد» و از این است قول خدا: سپس آفتاب را دلیل بر آن قرار دادیم، آنگاه آن را به تدریج و اندک به سوی خود گرفتیم. چون که آفتاب بایندهای انگشتان گرفته نمی‌شود و خداوند گیرنده و رهاکننده آن است.

ذليلاً. ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا^(١) فالشمس لا تقبض بالبراجم والله تبارك وتعالى قابضها ومطلقها ومن هذا قوله عز وجل: (وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ)^(٢) فهو باسط على عباده فضله وقابض ما يشاء من عائدته وآياديه والقبض قبض البراجم أيضا وهو عن الله تعالى ذكره منفي ولو كان القبض والبسط الذي ذكره الله عز وجل من قبل البراجم لما جاز أن يكون في وقت واحد قابضا وباسطا لاستحالة ذلك والله تعالى ذكره في كل ساعة يقبض الأنفس ويسبط الرزق ويفعل ما يريد.

الْبَاسِطُ. الباسط معناه: المنعم المفضل قد بسط على عباده فضله وإحسانه وأسبغ عليهم نعمه.

قَاضِي الْحَاجَاتِ. القاضي: اسم مشتق من القضاء ومعنى القضاء من الله عز وجل على ثلاثة أوجه: فوجه منها هو الحكم والإلزام يقال: قضى القاضي على فلان بكذا: أي حكم عليه به وألزمه إياه ومنه قوله عز وجل: (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَٰهًا)^(٣) ووجه منها هو الخبر ومنه قوله عز وجل: (وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ)^(٤) فِي الْكِتَابِ أَي أَخْبَرْنَاهُمْ بِذَلِكَ على لسان النبي ﷺ ووجه منها هو الإتمام ومنه قوله عز وجل: (فَقَضَاهُنَّ سِنْعَ سَمَآوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ)^(٥) ومنه قول الناس: قضى فلان حاجتي يريد أنه أتم حاجتي على ما سألته.

الْمَجِيدُ. المجيد معناه: الكريم العزيز ومنه قوله عز وجل: (بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ)^(٦) أي كريم عزيز والمجد في اللغة: نيل الشرف ومجد الرجل وأمجد لغتان وأمجده كرم فعاله ومعنى ثان: أنه مجيد ممجد مجده خلقه: أي عظموه.

الْمَوْلَى. المولى معناه: الناصر ينصر المؤمنين ويتولى نصرهم على عدوهم ويتولى ثوابهم وكرامتهم وولي الطفل هو الذي يتولى إصلاح شأنه واللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ وهو مولاهم وناصرهم والمولى في وجه آخر: هو الأولى. وَمِنْهُ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ».

وذلك على إثر كلام قد تقدمه وهو أن قال: «أأست أولى بكم منكم بأنفسكم» قالوا

٢. سورة البقرة، آية ٢٥٥.

٣. سورة الإسراء، آية ٤.

٤. سورة البروج، آية ٢١.

١. سورة الفرقان، آية ٤٦.

٣. سورة الإسراء، آية ٦٣.

٥. سورة الفصّل، آية ١٢.

٦. سورة البقرة، آية ٢٥٥.

و از این قبیل است قول خدا: و خدا فرامی‌گیرد و می‌گستراند و به سوی او بازگردانده می‌شوید. پس او گستراننده فضل خود بر بندگان می‌باشد و آنچه از صله و نعمتهایش را که بخواهد فراگیرنده است، و قبض نیز قبض به بند انگشتان است و آن از خداوند متعال دور است، و اگر قبض و بسطی که خدای عز و جل ذکر کرده از جانب بند انگشتان بود، البته روان بود که در یک زمان هم قابض و هم باسط باشد، چون این امر محال است و خدای متعال در هر ساعت و زمانی جانها را می‌گیرد و روزی را می‌گستراند و آنچه خواهد، انجام می‌دهد.

باسط یعنی خدا منعمی احسان بخش است که فضل و احسانش را بر بندگان گسترده و نعمتهای خود را بر آنان تمام کرده است.

قاضی الحاجات: قاضی نامی است گرفته شده از قضاء و معنای قضاء از خدا بر سه وجه است: وجهی از آن همان حکم و الزام است. گفته می‌شود: «قضى القاضی علی فلان بكذا» یعنی قاضی و حاکم بر فلانی چنان حکم کرد و او را به آن الزام نمود و از این مورد است گفتار خدا: و پروردگار تو حکم کرده که جز او را نپسندید، و وجه دیگر از آن خبر است و از همین مورد است قول خدا: و ما به فرزندان یعقوب در کتاب اعلام کردیم. یعنی: به آنها به زبان پیامبر خبر دادیم.

و وجهی از آن، اتمام است و از همین مورد است گفتار خدا: پس خداوند آسمانها را در حالی که هفت آسمان بودند در دور روز تمام کرد. و از همین مورد است سخن مردم: فلانی حاجتم را روا کرد. کسی که این را می‌گوید منظورش این است که او حاجتم را طبق درخواستم تمام کرد.

مجید به معنای کریم و عزیز است و از همین مورد است قول خدا: بلکه آنچه آنها تکذیب کردند، قرآن مجید است. یعنی کریم و عزیز است و مجد در لغت، نایل شدن به شرف و بزرگواری است و «مجد الرجل و أمجد» دولت هستند و «أمجده» یعنی کردار او را خوب دانست، و معنای دوم آن که خدا، مجید و ممجد است که خلقتش او را تمجید کرده‌اند یعنی او را بزرگ داشته‌اند.

مولی به معنای ناصر و یاور است که مؤمنان را یاری می‌نماید و نصرت آنان بر دشمنشان، و ثواب و کرامتهای آنها را متولی می‌شود «ولّی طفل» یعنی کسی که اصلاح کار او را به عهده گیرد و خدا ولی مؤمنان است و او مولای و یاور آنها است. و مولی در وجه دیگر به معنای اولی و سزاوارتر است و از این مورد است گفتار پیامبر: «هر کس من مولای او هستم پس علی مولای اوست» و این در پی سخنی بود که پیش از آن بوده که فرمود: «ایا من نسبت به شما از خودتان شایسته‌تر نیستم» گفتند: بلی ای پیامبر خدا!

بلى يا رسول الله قال: «من كنت مولاه» أي من كنت أولى به منه بنفسه «فعلي مولاه».
أي أولى به منه بنفسه.

الْمَنَّانُ. المنان معناه: المعطي المنعم ومنه قوله عز وجل: (فَاَمْنُكُمْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ
حِسَابٍ) ^(١) وقوله عز وجل: (وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ) ^(٢)

الْمُحِيطُ. المحيط معناه: أنه محيط بالأشياء عالم بها كلها وكل من أخذ شيئاً كله أو
بلغ علمه أقصاه فقد أحاط به وهذا على التوسع لأن الإحاطة في الحقيقة إحاطة الجسم
الكبير بالجسم الصغير من جوانبه كإحاطة البيت بما فيه وإحاطة السور بالمدن ولهذا
المعنى سمي الحائط حائطا ومعنى ثان: يحتمل أن يكون نصباً على الظرف معناه
مستولياً مقتدراً كقوله عز وجل: (وَطَنُوا أَنَّهُمْ أَحِيطَ بِهِمْ) ^(٣) فسماه إحاطة لهم لأن القوم
إذا أحاطوا بعدوهم لم يقدر العدو على التخلص منهم.

الْمُبِينُ. المبين معناه: الظاهر البين حكمته المظهر لها بما أبان من بيناته وآثار
قدرته ويقال: بان الشيء وأبان واستبان بمعنى واحد.

الْمُقَيِّمُ. المقيمت معناه: الحافظ الرقيب ويقال: بل هو التقدير.

الْمُصَوِّرُ. المصور: هو اسم مشتق من التصوير يصور الصور في الارحام كَيْفَ يَشَاءُ
فهو مصور كل صورة وخالق كل مصور في رحم ومدرِك ببصر وممثل في نفس وليس
الله تبارك وتعالى بالصور والجوارح يوصف ولا بالحدود والأبعاد يعرف ولا في
سعة الهواء بالأوهام يطلب ولكن بالآيات يعرف وبالعلامات والدلالات يحقق وبها
يوقن وبالقدرة والعظمة والجلال والكبرياء يوصف؛ لأنه ليس له في خلقه شبه ولا
في بريته عدل.

الْكَرِيمُ. الكريم معناه العزيز يقال: فلان أكرم علي من فلان: أي أعز منه ومنه قوله
عز وجل: (إِنَّهُ لَقُرْآنُ كَرِيمٍ) ^(٤) وكذلك قوله عز وجل: (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ) ^(٥) و
معنى ثان: أنه الجواد المفضل يقال: رجل كريم: أي جواد وقوم كرام: أي أجواد وكريم و
كرم مثل أديم وأدم.

١. سورة مدثر، آية ٦.

٢. سورة الواقعة، آية ٧٧.

٣. سورة ص، ٣٩.

٤. سورة يونس، آية ٢٢.

٥. سورة دخان، آية ٢٩.

فرمود: «فمن كنت مولا - هر کسی که من به او اولی و شایسته‌ام - فعلی مولا - علی نسبت به او شایسته است»، یعنی نسبت به اواز خودش شایسته‌تر است.

مفاتیح به معنای عطا کننده دارای انعام است و مانند همین مورد است گفتار خدا: پس عطا کن به هر که خواهی، یا منع بخشش کن بی حساب و قول خدای عزوجل: و منت مگذار و فرونی مطلب.

محیط به معنای احاطه کننده به همه چیز و آگاه از همه آنهاست و هر کس چیزی را به تمامی فرا گیرد، یا علمش به اقصای آن برسد، در واقع به آن احاطه پیدا کرده، و این بر وجه توسع و مجاز است؛ چرا که احاطه، در حقیقت احاطه کردن جسم بزرگ به جسم کوچک از اطراف و جوانب آن است. همچون احاطه خانه به آنچه در آن است و احاطه حصار به شهرها و به همین جهت دیوار، حافظ نامیده شده است. معنای دوم آن که: احتمال دارد که به جهت ظرفیت، منصوب باشد، به معنای مستولیا مقتدرا (صاحب استیلای غلبه و اقتدار و توانایی) باشد، مانند سخن خدای عزوجل: و یقین کردند که به آنان احاطه شده. پس خداوند، احاطه نماید چون هرگاه گروهی دشمن خویش را احاطه کنند، دشمن راهی برای رهایی از دست آنها ندارد.

مبین به معنای آشکاری که حکمتش آشکار است، آشکار کننده آنچه از بینات و آثار قدرتش اظهار فرموده. گفته می‌شود: «بان الشیء، ابان، استبان» به یک معنا است، یعنی این چیز آشکار شد.

مقیّت به معنای حافظ و رقیب است. بلکه گفته می‌شود: به معنای توانا است.

مصور نامی برگرفته از تصویر است، همو که صورته را در رحمتها به هر وضعی که می‌خواهد به تصویر می‌کشد. پس او تصویرگر هر صورت و آفریدگار هر تصویر شده‌ای در رحم و هر چیزی که به چشم دریافت شده و در نفس ممثّل شده، می‌باشد. خداوند با صورته و جوارح وصف نمی‌شود و با حدود و ابعاض شناخته نمی‌شود و در وسعت هوا به وسیله اوهام و خیالها جستجو نمی‌شود، ولی با آیات شناخته می‌شود و به علامات و دلالات تحقیق می‌شود و به وسیله آنها یقین می‌شود و به قدرت، عظمت، جلال و کبریا توصیف می‌شود، چرا که او در خلقتش شبیه و در آفریدگانش عدیلی - که با او برابری کند - ندارد.

کریم به معنای عزیز است. گفته می‌شود فلانی برای من از فلانی کریم‌تر است. یعنی از او عزیزتر است. و همین است گفتار خدا: به راستی که آن، البته قرآنی کریم است، همچنین فرمایش دیگر خدای عزوجل که: بچش که تو عزیز و گرامی هستی، معنای دوم آن که: او جواد است دارای بخشش، گفته می‌شود: مرد کریم یعنی جواد و بخشنده و قوم کرام یعنی بخشنندگان. واژه کریم و کرم همانند ادیم و ادم (پوست خوشبو) است.

الْكَبِيرُ. الكبير: السيد يقال لسيد القوم: كبيرهم والكبرياء: اسم التكبر والتعظيم.
الْكَافِي. الكافي: اسم مشتق من الكفاية وكل من توكل عليه كفاه ولا يلجئه إلى غيره.

كَاشِفُ الضُّرِّ. الكاشف معناه: المفرج يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ والكشف في اللغة: رفعك شيئا عما يواريه ويغطيه.

الْوَثَرُ. الوتر: الفرد وكل شيء كان فردا قيل: وتر.

النُّورُ. النور معناه: المنير ومنه قوله عز وجل: (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (١) أي منير لهم و أمرهم و هاديهم فهم يهتدون به في مصالحهم كما يهتدون في النور الضياء وهذا توسع: إذ النور الضياء والله عز وجل متعال عن ذلك علوا كبيرا لأن الأنوار محدثة ومحدثها قديم لا يشبهه شيء وعلى سبيل التوسع قيل: إن القرآن نور؛ لأن الناس يهتدون به في دينهم كما يهتدون بالضياء في مسالكهم ولهذا المعنى كان النبي ﷺ منيرا.

الْوَهَّابُ. الوهاب: معروف وهو من الهبة يهب لعباده ما يشاء ويمن عليهم بما يشاء ومنه قوله عز وجل: (يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاءً وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ) (٢)

النَّاصِرُ. الناصر والنصير بمعنى واحد والنصرة: حسن المعونة.

الْوَاسِعُ. الواسع: الغني والسعة: الغنى يقال: فلان يعطي من سعة أي من غنى والوسع جدة الرجل وقدرة ذات يده ويقال: أنفق على قدر وسعك.

الْوَدُودُ. الودود: فعول بمعنى مفعول كما يقال: هبوب بمعنى مهيب يراد به أنه مودود ومحبوب ويقال: بل فعول بمعنى فاعل كقولك: غفور بمعنى غافر أي يود عباده الصالحين ويحبهم والود والوداد مصدر المودة وفلان ودك ووديدك: أي حبك وحبيك.

الْهَادِي. الهادي معناه: أنه عز وجل يهديهم للحق والهدى من الله عز وجل على ثلاثة أوجه: فوجه: هو الدلالة قد دلهم جميعا على الدين والثاني: هو الإيمان والإيمان هدى من الله عز وجل كما أنه نعمة من الله عز وجل والثالث: هو النجاة وقد بين الله

کبیر به معنای سید و آقا است. برای سید قوم گفته می‌شود: کبیر آنها و کبیر یا اسم برای تکبیر و تعظیم است.

کافی نامی برگرفته از کفایت است. هر کس بر او توکل کند حضرت حق او را کفایت می‌کند و او را به سوی غیر خود، حواله نمی‌دهد.

کاشف الضُّر: کاشف یعنی گشاینده که مضطر را اجابت می‌کند، آنگاه که او را فرا بخواند و بدی را کشف می‌کند. و کشف در لغت به معنای برداشتن چیزی است که آن را پنهان کرده و پوشانده است. و تر به معنای فرد و یگانه است و هر چیزی که فرد باشد آن را وتر می‌گویند.

نور به معنای نوربخش است. و سخن خدای عزوجل نیز از همین قبیل است: خداوند، نوربخش آسمانها و زمین است. یعنی او نوربخش برای آنها و فرمان دهنده و راهنمای آنهاست. پس آنان در مصالح خویش با او راه می‌یابند، انسان که در نور و روشنی راه می‌یابد و این از باب توسع و مجاز است، چرا که نور همان روشنی است و خدای عزوجل از این - به برتری بزرگی - برتر است، زیرا که نورها حادث و پدید آمده‌اند و پدید آورنده آنها قدیمی است که به چیزی نمی‌ماند و بر وجه توسع و مجاز گفته شده است: قرآن نور است، چرا که مردم در دین و آیین خویش به آن راه می‌یابند انسان که به روشنی راههای خویش را می‌یابد و به همین معنا پیامبر ﷺ نور بخش بود. و هاب معروف است. این واژه از هبه گرفته شده است به معنای آنچه بخواید به بندگان می‌بخشد و به آنچه بخواید، به آنان منت می‌گذارد و گفتار خدای عزوجل از همین مورد است که: «به هر کسی که می‌خواهد دختران و به هر کسی می‌خواهد پسران را می‌بخشد.»

ناصر و نصیر ناصر و نصیر به یک معنا است و نصرت همان خوب یاری کردن است.

واسع به معنای غنی است. سعه نیز به معنای غنا است. گفته می‌شود: فلانی از سعه خود می‌بخشد، یعنی از غنا و توانگری خود می‌بخشد. «وسع» همان توانگری مرد است و توانایی به آنچه در دست او است، گفته می‌شود: به اندازه وسع و توانایی خود هزینه کن.

ودود بر وزن فعول به معنای مفعول می‌باشد انسان که هیوب به معنای مهیب است. از ودود اراده می‌شود که خدا دوست داشتنی و محبوب است. گفته می‌شود: بلکه «ودود» به معنای فاعل است، همانند غفور به معنای غافر یعنی: او بندگان شایسته‌اش را دوست می‌دارند و به آنان محبت دارد و «ود» و «وداد» مصدر مودت (به معنای دوست داشتن) است و فلانی «ود» و «ودید» دوست. یعنی محبت تو و حبیب توست.

هادی یعنی خدای عزوجل آنها را به حق هدایت می‌کند. هدایت از خدای عزوجل بر سه وجه است: وجه اول، دلالت و راهنمایی است که همه آنها را به دین راهنمایی کرده است. وجه دوم ایمان است که ایمان، هدایتی است از جانب خدای عزوجل همان گونه که آن نعمتی است از جانب خدا. وجه

عز وجل أنه سيهدي المؤمنين بعد وفاتهم فقال: (وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ سَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ نَالَهُمْ)^(١) ولا يكون الهدى بعد الموت والقتل إلا الثواب والنجاة وكذلك قوله عز وجل: (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ)^(٢) وهو ضد الضلال الذي هو عقوبة الكافر وقال الله عز وجل (وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ)^(٣) أي يهلكهم ويعاقبهم وهو كقوله عز وجل: (أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ)^(٤) أي أهلك أعمالهم وأحبطها بكفرهم. الوفي.

الْوَفِيُّ. معناه: أنه يفي بعهدهم ويوفي بعهدة يقال: رجل وفي وفوف وقد وفيت بعهدك وأوفيت لفتان.

الْوَكِيلُ. الوكيل معناه: المتولي أي القائم بحفظنا وهذا هو معنى الوكيل على المال منا ومعنى ثان: أنه المعتمد والملجأ والتوكل: الاعتماد عليه والالتجاء إليه.

الْوَارِثُ. الوارث معناه أن كل من ملكه الله شيئا يموت ويبقى ما كان في ملكه ولا يملكه إلا الله تبارك وتعالى.

الْبَرُّ. البر معناه: الصادق يقال صدق فلان وبر ويقال: برت يمين فلان إذا صدقت وأبرها الله: أي أمضاها على الصدق.

الْبَاعِثُ. الباعث معناه: أنه يبعث من في القبور ويحييهم وينشرهم للجزاء البقاء.

التَّوَابُ. التواب معناه: أنه يَقْبَلُ التَّوْبَةَ ويعفو عن الحوبة إذا تاب منها العبد يقال: تاب العبد إلى الله عز وجل فهو تائب إليه؛ تاب الله عليه: أي قبل توبته فهو تواب عليه والتوب التوبة؛ ويقال: اتأب فلان من كذا مهموزا إذا استحيا منه ويقال: ما طعامك بطعام توبة: أي لا يحتشم منه ولا يستحيا.

الْجَلِيلُ. الجليل معناه: السيد يقال لسيد القوم: جليلهم وعظيمهم، وجل جلال الله، فهو الجليل ذو الجلال والإكرام، ويقال: جل فلان في عيني: أي عظم، وأجللته: أي عظمت.

٢. سورة يونس، آية ٩.

٤. سورة محمد، آية ١.

١. سورة محمد، آية ٥.

٣. سورة إبراهيم، آية ٢٧.

سوم، نجات است که خداوند عزوجل بیان فرموده که به زودی مؤمنان را بعد از وفاتشان هدایت می‌کند و فرموده: و آنان که در راه خدا کشته شدند هرگز خدا اعمالشان را ضایع نمی‌کند به زودی خدا آنها را هدایت خواهد کرد و حال آنها را به صلاح خواهد آورد. و هدایت بعد از مرگ جز با پاداش و رهایی مستور نیست. همچنین خداوند می‌فرماید: «به راستی کسانی که ایمان آوردند و کارهای شایسته انجام دادند، پروردگارشان به سبب ایمانشان آنها را هدایت می‌کند. و این هدایت، ضد گمراهی است که عقوبت کافر است و خداوند عزوجل فرمود: و خدا ستمکاران را گمراه می‌سازد. یعنی آنها را هلاک و نابود می‌سازد و عقوبت می‌کند، و این همانند گفتار خدا است: خدا کارهای آنها را نابود کرد. یعنی اعمال آنها را به سبب کفرشان باطل کرد و فروریخت.

و فقی یعنی خدا به عهد آنها و همچنین به عهد خودش وفا می‌نماید. گفته می‌شود: رجل وفی و موف یعنی کسی که عهد خود را به جامی آورد «و قد وفیت بعهدهک و اوفیت» دولت است.

وکیل به معنای متولی است. یعنی کسی که قائم به حفظ ماست و این، همان معنای وکیل برای مال از جانب ماست و معنای دوم آن که: خدا معتمد و پناه است و توکل همان اعتماد بر او و پناه آوردن به سوی اوست. وارث یعنی هر کسی را که خدا مالک چیزی کند می‌میرد و آنچه در ملکش بوده، می‌ماند و کسی غیر از خدای تعالی آن را مالک نمی‌باشد.

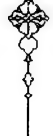
فیر به معنای صادق است. گفته می‌شود: «صدق فلان و بَر» یعنی فلاتی راست گفت. و گفته می‌شود: «بَرّت یمین فلان» هرگاه سوگندش راست باشد و «اَبَرها الله» یعنی خدا آن را بر صدق و راستی امضا فرمود. باعث معنایش آن است که: خداوند همه کسانی را که در قبرها هستند برمی‌انگیزد و آنها را زنده می‌گرداند و برای جزا و بقا محشور می‌سازد.

تَوَاب معنایش آن است که: خداوند توبه را می‌پذیرد و از گناه در می‌گذرد، هرگاه بنده از گناه توبه کند و بازگردد. گفته می‌شود: «تاب العبد إلی الله» یعنی بنده به سوی خدا بازگشت. «فهو تائب إلیه» یعنی آن بنده، بازگردانده به سوی خداست و «تائب و تَوَاب» هر دو بر او صادق است و «تاب الله علیه» یعنی خدا توبه او را قبول فرمود. «فهو تَوَاب علیه» که توبه او را قبول فرموده است و «توب» به معنای توبه است. گفته می‌شود: «إِتَاب فلان من کذا» در حالی که مهموز باشد. هرگاه فلاتی از آن شرم کند. گفته می‌شود: طعام تو، طعام توبه نیست یعنی: از آن شرم داشته نمی‌شود و خجالت کشیده نمی‌شود.

جلیل به معنای سید است، زیرا به سید قوم، جلیل و عظیم آنها می‌گویند. و «جلّ جلال الله» یعنی: بزرگواری خدا بزرگواری دارد. «فهو الجلیل ذو الجلال و الاکرام» یعنی: پس آن جناب بزرگواری است که دارای جلال و اکرام است. گفته می‌شود: «جلّ فلان فی عینی» یعنی فلاتی در چشمم بزرگ آمد و «اجلته» یعنی او را بزرگ داشتم.



الحمد لله



الْجَوَادُ. الجواد معناه: المحسن، المنعم، الكثير الإنعام والإحسان، يقال: جاد السخي من الناس يَجُودُ جوداً ورجل جواد وقوم أجواد وجود: أي أسخياء، ولا يقال لله عز وجل: سخي؛ لأن أصل السخاوة راجع إلى اللين، يقال: أرض سخاوية وقرطاس سخاوي؛ إذا كان ليناً. وسمي السخي سخياً للينه عند الحوائج إليه.

الْخَيْرُ. الخير معناه: العالم، والخبر والخير في اللغة واحد، والخبر: علمك بالشيء، يقال لي به خبر: أي علم.

الْمَخْلُقُ. المخلوق معناه: الخلاق: خلق الخلائق خلقاً وخليقة؛ وخليقة: الخلق وجمع الخلائق؛ وخلق في اللغة: تقدير كشيء، يقال في المثل: إني إذا خلقت فريت لا كمن يخلق ولا يفري وفي قول أئمتنا عليهم السلام: إن أفعال العباد مخلوقة، خلق تقدير لا خلق تكوين؛ وخلق عيسى عليه السلام مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ هو خلق تقدير أيضاً ومكون الطير وخالقه في الحقيقة هو الله عز وجل.

خَيْرُ النَّاصِرِينَ. خير الناصرين وخير الراحمين معناه: أن فاعل الخير إذا كثرت ذلك منه سمي خيراً توسعاً.

الدَّيَّانُ. الديان: هو الذي يدين العباد ويجزيهم بأعمالهم، والدين الجزاء، ولا يجمع؛ لأنه مصدر يقال: دان يدين دينا ويقال في المثل: «كما تدين تدان» أي: كما تجزي تجزي، قال الشاعر:

« كما يدين الفتى يوماً يدان به من يزرع الثوم لا يقلعه ريحاناً »

الشُّكُورُ. الشكور والشاكر معناهما: أنه يشكر للعبد عمله وهذا توسع؛ لأن الشكر في اللغة عرفان الإحسان وهو المحسن إلى عباده، المنعم عليهم لكنه سبحانه لما كان مجازياً للمطيعين على طاعاتهم جعل مجازاته شكراً لهم على المجاز، كما سميت مكافأة المنعم شكراً.

الْعَظِيمُ. العظيم معناه: السيد وسيد القوم عظيمهم وجليهم ومعنى ثان: أنه يوصف بالعظمة لغلبته على الأشياء وقدرته عليها، ولذلك كان الواصف بذلك معظماً ومعنى ثالث: أنه عظيم؛ لأن ما سواه كله له ذليل خاضع، فهو عظيم السلطان، عظيم الشأن ومعنى رابع: أنه المجيد، يقال: عظم فلان في المجد عظمة، والعظمة مصدر:

جواد به معنای محسن و منعمی است که انعام و احسانش بسیار است. گفته می‌شود: «جاد السخی من الناس یجود جوداً ورجل جواد، وقوم أجواد وجود، یعنی سخاوتمندان. گفته نمی‌شود: خدا سخی است، چرا که اصل سخاوت برگشتش به سوی نرمی است. گفته می‌شود: زمین سخاویه و کاغذ سخاوی، هرگاه نرم باشد. و سخی، سخی نامیده شده به جهت نرمی که او به هنگام نیاز نیازمندان دارد. **خفیر** به معنای عالم است و **خبر** و **خبیر** در لغت یکی است. و **خبر**، علم تو نسبت به چیزی است. می‌گویند: مرانست به آن چیز، دانشی است.

خالق به معنای خلاق است، چرا که او خلق بسیاری را آفرید و می‌آفریند. خلیقه به معنای خلق است و جمع آن خلائق است و خلق در لغت، اندازه کردن چیزی است و در مثل گفته می‌شود: «به راستی که چون اندازه کنم می‌نرم، نه چون کسی که اندازه می‌کند و نمی‌برد». و در گفتار امامان علیهم‌السلام آمده که: کارهای بندگان مخلوق است به خلق تقدیر و اندازه کردن نه خلق تکوین و هستی دادن. و خلق کردن عیسی علیه‌السلام از گِل همانند هبث و صورت پرنده نیز همان خلق تقدیر است و در واقع هستی دهنده مرغ و آفریدگار آن، همان خدای عزوجل است. **خیر الناصرین** خیرالناصرین و خیرالراحمین یعنی هرگاه فاعل خیر، نیکی بسیار کند، از روی توسع و مجاز خیر نامیده می‌شود.

دیان همان است که به بندگان جزا می‌دهد و به خاطر کارهایشان به آنان پاداش می‌دهد و دین به معنای جزا است و جمع بسته نمی‌شود، زیرا مصدر است. گفته می‌شود: «دان یدین دیناً و در مثل گفته می‌شود: «کما تدین تدان» یعنی انسان که جزا می‌دهی جزا داده می‌شوی و شاعر گفته است: انسان که جوان مرد روزی جزا می‌دهد به آن جزا داده می‌شود زیرا آن که سیر کاشته، ریحان برداشت نمی‌کند.

شکور و شاکر یعنی خداوند برای عمل بنده‌اش شکر می‌کند و این توسع و مجاز است، زیرا که شکر در لغت، شناخت احسان است و او نسبت به بندگانش محسن و نیکوکار و برایشان منعم است. ولیکن خدای سبحان چون فرمان برادران را بر فرمان بردارشان جزا می‌دهد پاداش خود را - بر وجه مجاز - شکر برای آنان قرار داد، چنانکه پاداش دادن منعم، شکر نامیده شده است.

عظیم به معنای سید است و سید قوم عظیم و جلیل ایشان است و معنای دوم آن: خدا به عظمت وصف می‌شود، چرا که او بر همه چیزها غلبه دارد و قدرتش بر آنها چیره شده است. به همین جهت وصف کننده به این، تعظیم کننده است. معنای سوم آن که خدا عظیم است، زیرا که همه آنچه غیر از او است، در برابر او خوار و فروتن هستند. پس اوست که سلطنتش بزرگ و شأنش عظیم است. و معنای چهارم آن که خدا مجید است. گفته می‌شود: فلائی در مجد بزرگ شد، بزرگ شدنی، و عظامت، مصدر به معنای

الأمر العظيم والعظمة من التجبر وليس معنى العظيم ضخم طويل عريض ثقيل؛ لأن هذه المعاني معاني الخلق وآيات الصنع والحدث وهي عن الله تبارك وتعالى منفية. وَقَدْ رُوِيَ فِي الْخَبَرِ: «أَنَّ سُمِّيَ الْعَظِيمُ؛ لِأَنَّهُ خَالِقُ الْخَلْقِ الْعَظِيمِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَخَالِقُهُ».

اللطيف. اللطيف معناه: أنه لطيف بعباده، فهو لطيف بهم، بار بهم منعم عليهم و اللطف: البر والتكرمة، يقال: فلان لطيف بالناس، بار بهم، يبرهم و يلطفهم إطفافا و معنى ثان: أنه لطيف في تدبيره و فعله، يقال: فلان لطيف العمل.

وَقَدْ رُوِيَ فِي الْخَبَرِ: أَنَّ مَعْنَى اللَّطِيفِ، هُوَ أَنَّهُ الْخَالِقُ لِلْخَلْقِ اللَّطِيفِ كَمَا أَنَّ سُمِّيَ الْعَظِيمُ؛ لِأَنَّهُ الْخَالِقُ لِلْخَلْقِ الْعَظِيمِ.

الشافى. الشافى معناه: معروف و هو من الشفاء كما قال الله عز و جل حكاية عن إبراهيم عليه السلام: (وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ) ^(١) فجملة هذه الأسماء الحسنى تسعة وتسعون اسما.

«وَأَمَّا تَبَارَكَ» فهو من البركة و هو عز و جل ذو بركة و هو فاعل البركة و خالقها و جاعلها في خلقه و تبارك و تعالى عن الولد و الصاحبة و الشريك و عما يقول الظالمون علوا كبيرا و قد قيل: إن معنى قول الله عز و جل: (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) ^(٢) إنما عنى به: أن الله الذي يدوم بقاؤه و تبقى نعمه و يصير ذكره بركة على عباده و استدامة لنعم الله عندهم (هو الذي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) و الفرقان هو القرآن و إنما سماه فرقانا لأن الله عز و جل فرق به بين الحق و الباطل و عبده الذي أنزل عليه ذلك هو محمد ﷺ و سماه عبدا لئلا يتخذ ربا معبودا و هذا رد على من يغلو فيه و بين عز و جل أنه نزل عليه ذلك لينذر به العالمين و ليخوفهم به من معاصي الله و أليم عقابه و العالمون: الناس.

(الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا) كما قالت النصرارى إذ أضافوا إليه الولد كذبا عليه و خروجا من توحيده (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا) يعني: أنه خلق الأشياء كلها على مقدار يعرفه و أنه لم يخلق شيئا

امر عظیم و بزرگ است و عظمت از تجبر است و معنای عظیم ستر ، دراز ، پهن و سنگین نیست ، زیرا این معناها ، معناهای خلق و نشانه های صنّع و حدوث هستند و این‌ها از خدای تبارک و تعالی دورند . و در خبری روایت شده است خداوند عظیم نامیده شده است ، زیرا او خالق عظیم و پروردگار عرش عظیم و خالق آن است .

لطیف یعنی خدا به بندگاناش لطف دارد . پس او به آنان لطف دارد و به آنان نیکوکار و منعم است و لطف به معنای نیکی کردن و گرمای داشتن است . گفته می‌شود : فلانی به مردم لطیف است . یعنی به آنان نیکوکار است : با آنها نیکی می‌کند و با لطف و مهربانی رفتار می‌نماید . و معنای دوم آن که خدا در تدبیر و کارش لطیف است . گفته می‌شود : فلانی لطیف العمل ، یعنی کارش پاکیزه است . معنای لطیف این گونه است : او خالق و آفریدگار خلقی لطیف است انسان که خدا عظیم نامیده شده است ، زیرا او آفریدگار خلقی عظیم است .

شفا می‌معنایش معروف و از واژه شفا است . انسان که خدای عز و جل از ابراهیم علیه السلام حکایت فرمود :

« و چون بیمار شوم ، پس او مرا بهبودی می‌بخشد .

بنابراین همه این نامه‌های حُسنی ، نود و نه نام است .

و اما **مبارک** [که در آغاز حدیث آمده] آن از ماده برکت (افزون شدن) می‌باشد و خداوند صاحب برکت است . و افعال برکت و آفریدگار آن و قرار دهنده آن در میان خلق خویش است و او ، از فرزند ، زن و شریک و از آنچه ستمکاران می‌گویند . به برتری بزرگی پاک و منزّه و برتر است و گاهی گفته شده معنای گفتار خدای عز و جل : « بزرگ است خدایی که فرقان را به بنده‌اش فرستادن تا بر جهانیان بیم دهنده باشد . » این است که خدایی که ماندنش دوام دارد و نعمتهایش می‌ماند و ذکرش بر بندگاناش باعث برکت و استمرار نعمت‌ها نزد آنها می‌شود ، همان کسی است که فرقان را بر بنده خود فرو فرستاده است تا آن بنده برای جهانیان بیم دهنده باشد و فرقان ، همان قرآن است و تنها بدین جهت ، فرقان نامیده شد که خدای عز و جل به وسیله آن بین حق و باطل را جدا کرده است .

و بنده او که این فرقان بر او فرود آمده ، همان محمد صلی الله علیه و آله است و او را بنده نامید تا او به عنوان پروردگار پرستش نشود ، و این در ردّ کسی است که در مورد آن حضرت غلو می‌کند و خدای عز و جل بیان فرموده است که این فرقان را بر او فرود آورده است تا به وسیله آن جهانیان را بیم دهد و آنها را از نافرمانیهای خدا و عقاب درد آور بترساند و منظور از جهانیان ، آدمیانند و فرموده : « خدایی که پادشاهی آسمانها و زمین از آن اوست و هیچ فرزندی ندارد ، انسان که نصاری . گفتند ، آنگاه که از روی دروغ بر او و بیرون رفتن از توحیدش فرزند را به سوی او اضافه نموده و نسبت دادند و فرمود : « و برای او شریکی در

من ذلك على سبيل سهو ولا غفلة ولا على تنحيب ولا على مجازفة بل على المقدار الذي يعلم أنه صواب من تدبيره وأنه استصلاح لعباده في أمر دينهم وأنه عدل منه على خلقه لأنه لو لم يخلق ذلك على مقدار يعرفه على سبيل ما وصفناه لوجد في ذلك التفاوت والظلم والخروج عن الحكمة وصواب التدبير إلى العبث والظلم والفساد كما يوجد مثل ذلك في فعل خلقه الذين ينحبون في أفعالهم ويفعلون من ذلك ما لا يعرفون مقداره.

ولم يمن بذلك أنه خلق لذلك تقديرا يعرف به مقدار ما يفعله ثم فعل أفعاله بعد ذلك لأن ذلك إنما يوجد من فعل من لا يعلم مقدار ما يفعله إلا بهذا التقدير وهذا التدبير والله سبحانه لم يزل عالما بكل شيء وإنما عني بقوله: «فَقَدَّرُهُ تَقْدِيرًا» أي: فعل ذلك على مقدار يعرفه على ما بيناه وعلى أن يقدر أفعاله لعباده بأن يعرفهم مقدارها وقت كونها ومكانها الذي يحدث فيه ليعرفوا ذلك وهذا التقدير من الله عز وجل كتاب وخبر كتبه الله لملائكته وأخبرهم به ليعرفوه فلما كان كلامه لم يوجد إلا على مقدار يعرفه لئلا يخرج عن حد الصدق إلى الكذب وعن حد الصواب إلى الخطأ وعن حد البيان إلى التليس كان ذلك دلالة على أن الله قد قدره على ما هو به وأحكمه وأحدثه فلهذا صار محكما لا خلل فيه ولا تفاوت ولا فساد.

١٠. حَدَّثَنَا غَيْرٌ وَاحِدٌ قَالُوا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَمَّامٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ يَحْيَى الْخُزَاعِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَلَى بَعْضِ مَوَالِيهِ يَعُودُهُ فَرَأَيْتُ الرَّجُلَ يَكْثُرُ مِنْ قَوْلِ آه فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَخِي أَذْكَرُ رُزْكَ وَاسْتَعْتَبَ بِهِ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «إِنْ آه اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ فَمَنْ قَالَ: آه فَقَدْ اسْتَعَاثَ بِاللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى».

١١. حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ الْأَصْبَهَانِيُّ الْأَسَوَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مَكِّيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَعْدَوَيْهِ الْبُرْدِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ بِدِمَشْقَ وَأَنَا أَسْمَعُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو غَامِرٍ مُوسَى بْنُ غَامِرٍ الْمُرِّيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقَبَةَ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا إِنَّهُ وَثَرٌ يُحِبُّ الْوَثَرَ مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ».

پادشاهی نیست و هر چیزی را آفریده و به اندازه‌گردنی اندازه کرده است، یعنی خدا همه چیز را بر اندازه‌های که آن را می‌شناسد آفریده و او چیزی از اینها را از راه سهو، غفلت و بر وجه کوشش و بر وضع گراف نیافریده، بلکه به اندازه‌های آفریده است که می‌داند آن اندازه‌ها از تدبیر خود درست و راست است و آن صلاح جویی بندگان در کار دین آنهاست و همان عدل او بر آفریدگانش است، زیرا که اگر او آن را طبق اندازه‌ای که آن را می‌شناخت و می‌دانست نیافریده بود - همان گونه که ما وصف کردیم - البته تفاوت و ظلم و بیرون رفتن از حکمت و درستی و تدبیر به سوی عبث و ظلم و فساد یافت می‌شد. چنانکه همانند این، در کردار آفریدگانش پیدا می‌شود و آنان در کارهای خویش سخت می‌کوشند و طبق آن چیزی که اندازه‌اش را نمی‌شناسند انجام می‌دهند و مقصود این نبوده که برای آن، اندازه‌های را آفریده است که به وسیله آن، اندازه آنچه را که انجام می‌دهد می‌شناسد، آنگاه کارهای خود را بعد از آن انجام می‌دهد. زیرا که این، فقط در کار کسی یافت می‌شود که اندازه آنچه را که انجام می‌دهد نمی‌داند مگر به این تقدیر و این تدبیر و خدای سبحان پیوسته به هر چیزی داناست، تنها مقصودش از گفتارش: فقدره تقدیر این است که آن را طبق اندازه‌های که آن را می‌شناسد و می‌داند انجام داده و بر این که کارهایش را برای بندگان اندازه‌کند به طوری که به آنها اندازه و وقت بودن آنها و جای بودن آنها را که در آن حادث می‌شوند بشناساند، تا آن را بشناسد.

و این اندازه‌کردن از خدای عزوجل نوشته و خبری است که خوانند آن را به فرشتگانش نوشته و به آنها خبر داده تا آن را بشناسند، و از آنجایی که سخن خدا جز به اندازه‌های که آن را می‌شناخت و می‌دانست یافت نمی‌شد تا از حد راستی به دروغ و از حد صواب به خطا و از حد بیان به آشفتگی بیرون نرود، همین نشانگر این است که خدا آن را طبق اندازه‌های که دارد، اندازه فرموده و آن را استوار و احداث نمود. از این رو استوار و محکم شد که هیچ خللی در آن نیست و هیچ تفاوت و فساد ندارد.

۱۰ - یحیی خزاعی گوید: به همراه امام صادق علیه السلام بر یکی از موالیان وارد شدم که او را عیادت کنیم، دیدم او خیلی آه می‌کشید. من به او گفتم: «ای برادر من! پروردگارت را یاد کن و به او استغاثه نما، امام صادق علیه السلام فرمود: «همانا آه، نامی از نامه‌های خدای عزوجل است. پس کسی که آه، بگوید در واقع به خدای تبارک و تعالی استغاثه نموده است.»

۱۱ - ابوهریره گوید: پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «به راستی که برای خدای تبارک و تعالی نود و نه نام است، صد نام مگر یکی. زیرا که او فرد است و فرد را دوست می‌دارد. هر کس آنها را بشمارد وارد بهشت می‌شود.

فبلغنا أن غير واحد من أهل العلم قال: إن أولها يفتح ب لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله له الاسماء الحسنى الله الواحد الصمد الأول الآخر الظاهر الباطن الخالق البارئ المصور الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الرحمن الرحيم اللطيف الخبير السميع البصير العلي العظيم البارئ المتعالي الجليل الحميل الحي القيوم القادر القاهر الحكيم القريب المجيب الغني الوهاب ذوود الشكور الماجد الأحد الولي الرشيد الغفور الكريم الحليم الثواب الرب المجيد الحميد الوفي الشهيد المبين البرهان الرؤوف المبدئ المعيد الباعث الوارث القوي الشديد الضار النافع الوافي الحافظ الرافع القابض الباسط المعز المذل الرازق ذو القوة المتين القائم الوكيل العادل الجامع المعطي المجتبي المحيي المميت الكافي الهادي الأبد الصادق النور القديم الحق الفرد الوتر الواسع المحصي المقتدر المقدم المؤخر المنتقم البديع.

١٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَى بْنِ عُبَيْدٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ عَنْ غَيْرٍ وَاحِدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: ((مَنْ عَبَدَ اللَّهَ بِالتَّوَهُّمِ فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ عَبَدَ الْأِسْمَ وَلَمْ يَعْبُدِ الْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ عَبَدَ الْأِسْمَ وَالْمَعْنَى فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ عَبَدَ الْمَعْنَى بِإِيقَاعِ الْأَسْمَاءِ عَلَيْهِ بِصِفَاتِهِ الَّتِي وَصَفَ بِهَا نَفْسَهُ فَقَعَدَ عَلَيْهِ قَلْبُهُ وَتَلَقَّى بِهِ لِسَانُهُ فِي سَرَائِرِهِ وَغَلَائِظِهِ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ أُمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام)). وَفِي حَدِيثٍ: ((آخِرُ أَوْلِيَاكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا)).

١٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عِصَامِ الْكَلْبِيِّ وَعَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْكَلْبِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّضْرِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ: أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاشْتِفَاقِهَا فَقَالَ: ((اللَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ إِلَهٍ وَإِلَهُ يَقْتَضِي مَالُوهَا وَالْأَسْمَاءُ غَيْرُ الْمُسَمَّى فَمَنْ عَبَدَ الْأِسْمَ دُونَ الْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ وَلَمْ يَعْبُدْ شَيْئًا وَمَنْ عَبَدَ الْأِسْمَ وَالْمَعْنَى فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ عَبَدَ الْأَتْنِينَ وَمَنْ عَبَدَ الْمَعْنَى دُونَ الْأِسْمِ فَذَلِكَ التَّوْحِيدُ أَفْهَمْتُ يَا هِشَامُ؟)) قَالَ: قُلْتُ: زِدْنِي قَالَ: ((لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ اسْمًا فَلَوْ كَانَ الْأِسْمُ هُوَ الْمُسَمَّى لَكَانَ كُلُّ اسْمٍ مِنْهَا هُوَ إِلَهُهَا وَلَكِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَعْنَى يُدَلُّ عَلَيْهِ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ وَكُلُّهَا غَيْرُهُ: يَا هِشَامُ، الْخَبْرُ

و از طریق عذهای از دانشمندان به ما رسیده که گفته اند: اول آنها این گونه آغاز می شود: «معبودی جز خدا نیست در حالی که تنها است، شریکی برای او نیست، پادشاهی و حمد از آن اوست، هر خیر و خوبی به دست اوست و او بر هر چیزی توانا است. خدایی جز خدا نیست و برای اوست نامهای نیکو که: الله، واحد، صمد، اول، آخر، ظاهر، باطن، خالق، باری، مصور، ملک، قدوس، سلام، مؤمن، مهیم، عزیز، جبار، متکبر، رحمان، رحیم، لطیف، خبیر، سمیع، بصیر، علی، عظیم، بار، متعالی، جلیل، جمیل، حی، قیوم، قادر، قاهر، حکیم، قریب، مجیب، غنی، وهاب، ودود، شکور، ماجد، احد، ولی، رشید، غفور، کریم، حلیم، ثواب، رب، مجید، حمید، وفی، شهید، مبین، برهان، رؤوف، مبدی، معید، باعث، وارث، قوی، شدید، ضار، نافع، وافی، حافظ، رافع، قابض، باسط، معز، مذل، رازق، ذوالقوة المتین، قائم، وکیل، عادل، جامع، معطی، مجتبی، محیی، ممیت، کافی، هادی، ابد، صادق، نور، قدیم، حق، فرد، وتر، واسع، محصی، مقتدر، مقدم، مؤخر، منتقم و بدیع.

۱۲ - چند تن از راویان از امام صادق علیه السلام نقل کردند که حضرت فرمود: «هر کس خدا را با توهم و گمان بپرستد، در واقع کافر شده و کسی که اسم خدا را عبادت کند و معنای آن اسم را عبادت نکند در واقع کافر شده و هر کسی که اسم و معنا را پرستش کند در حقیقت شرک ورزیده و آن که معنا را عبادت کند این گونه که اسم ها را بر او با آن صفاتی که خداوند خویش را به آنها وصف فرموده واقع سازد و دل خود را بر آن استوار گرداند و زبانش در نهان و آشکار به آن گویا شود؛ اینان اصحاب امیر مؤمنان علی علیه السلام هستند. در حدیث دیگر آمده: اینان، همان مؤمنان از روی حق و راستی هستند.

۱۳ - هشام بن حکم از امام صادق علیه السلام در مورد اسم های خدا و اشتقاق آنها پرسید. حضرت فرمود: الله از اله گرفته شده و اله، مالوه و معبود را اقتضای کند و اسم غیر مستقی است. پس هر کس اسم خدا - نه معنای آن - را عبادت کند کافر شده و چیزی را عبادت نکرده است و کسی که اسم و معنا را عبادت کند، در واقع شرک ورزیده و دو چیز را عبادت کرده است و هر که معنا - نه اسم - را عبادت کند، این توحید است. ای هشام! آیا آنچه گفتم فهمیدی؟ هشام می گوید: عرض کردم: «برای من بیش از این بفرمایید».

فرمود: «خداوند عزوجل نود و نه اسم دارد. پس اگر اسم، همان مستقی بود البته هر اسمی از آنها خدایی خواهد بود، ولی خدای عزوجل معنایی است که به واسطه این اسم ها بر او دلالت می شود و همه این اسم ها غیر او هستند. ای هشام! نان اسم خوردنی و آب اسم برای نوشیدنی و لباس اسم است برای

اسْمُ لِمَا كُؤِلَ وَالْمَاءُ اسْمٌ لِلْمَشْرُوبِ وَالتَّوْبُ اسْمٌ لِلْمَلُوبِ وَ النَّارُ اسْمٌ لِلْمُحْرِقِ أَفْهَمْتَ يَا هِشَامُ فَهَمَّا تَذَقُّعُ بِهِ وَ تَنَافُرُ أَغْدَاةِنَا وَ الْمُلْحِدِينَ فِي اللَّهِ وَ الْمُشْرِكِينَ مَعَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ غَيْرُهُ)) قُلْتُ: نَعَمْ فَقَالَ: ((نَفَعَكَ اللَّهُ بِهِ وَ ثَبَّتَكَ يَا هِشَامُ)) قَالَ: هِشَامُ قَوْلَ اللَّهِ مَا قَهَرَنِي أَحَدٌ فِي التَّوْحِيدِ حِينَئِذٍ حَتَّى قُمْتُ مَقَامِي هَذَا.

١٤. حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ الْأَسْوَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مَكِّيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَعْدَوَيْهِ الْبَزْدِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي جَدِّي، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ دَاوُدُ بْنُ قَيْسِ الصُّعْنَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَفْلَحُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَمْرِو شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: ((أَنَّ جَبْرِئِيلَ نَزَلَ عَلَيْهِ بِهَذَا الدُّعَاءِ مِنَ السَّمَاءِ وَ نَزَلَ عَلَيْهِ ضَاحِكًا مُسْتَبْشِرًا فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ قَالَ: وَ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا جَبْرِئِيلُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ إِلَيْكَ بِهَدْيَةٍ فَقَالَ: وَ مَا تِلْكَ الْهَدْيَةُ يَا جَبْرِئِيلُ؟ فَقَالَ: كَلِمَاتٌ مِنْ كُنُوزِ الْعَرْشِ أَكْرَمَكَ اللَّهُ بِهَا قَالَ: وَ مَا هُنَّ يَا جَبْرِئِيلُ؟ قَالَ: « قُلْ يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلَ وَ سَتَرَ الْقَبِيحَ يَا مَنْ لَمْ يُوَاحِدْ بِالْجَرِيرَةِ وَ لَمْ يَهْتِكِ الشَّرَّ يَا عَظِيمَ الْعَفْوِ يَا حَسَنَ التَّجَاوُزِ يَا وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ يَا بَاسِطَ الْيَدَيْنِ بِالرَّحْمَةِ يَا صَاحِبَ كُلِّ نَجْوَى يَا مَنْهَتِي كُلَّ شَكْوَى يَا مُقِيلَ الْعَثَرَاتِ يَا كَرِيمَ الصَّفْحِ يَا عَظِيمَ الْمَنْ يَا مُبْتَدِئًا بِالنَّعَمِ قَبْلَ اسْتِحْقَاقِهَا يَا رَبَّنَا وَ يَا سَيِّدَنَا وَ يَا مَوْلَانَا وَ يَا غَايَةَ رَغْبَتِنَا أَسْأَلُكَ يَا اللَّهُ أَنْ لَا تُشَوِّعَ خَلْقِي بِالنَّارِ)).

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا جَبْرِئِيلُ فَمَا ثَوَابُ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ قَالَ: هُنَّهَا هُنَّهَا انْقَطَعَ الْعِلْمُ لَوْ اجْتَمَعَ مَلَائِكَةُ سَبْعِ سَمَاوَاتٍ وَ سَبْعِ أَرْضِينَ عَلَى أَنْ يَصِفُوا ثَوَابَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا وَصَفُوا مِنْ أَلْفِ جُزْءٍ وَاحِدًا فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: ((يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلَ وَ سَتَرَ الْقَبِيحَ)) سَتَرَهُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ فِي الدُّنْيَا وَ جَعَلَهُ فِي الْآخِرَةِ وَ سَتَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَلْفَ سِتْرِ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ؛ وَإِذَا قَالَ: ((يَا مَنْ لَمْ يُوَاحِدْ بِالْجَرِيرَةِ وَ لَمْ يَهْتِكِ الشَّرَّ)) لَمْ يُخَاسِبْهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ لَمْ يَهْتِكِ سِتْرَهُ يَوْمَ يَهْتِكُ السُّتُورُ وَإِذَا قَالَ: ((يَا عَظِيمَ الْعَفْوِ)) غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَ لَوْ كَانَتْ خَطِيئَتُهُ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ وَإِذَا قَالَ: ((يَا حَسَنَ التَّجَاوُزِ)) تَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى السَّرَقَةِ وَ شَرِبَ الْخُمُرِ وَ أَهْوَايِلِ الدُّنْيَا وَ غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْكِبَايِرِ؛ وَإِذَا قَالَ: ((يَا وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ)) فَتَحَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَهُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الرَّحْمَةِ فَهُوَ يَخُوضُ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا وَإِذَا قَالَ: ((يَا بَاسِطَ الْيَدَيْنِ بِالرَّحْمَةِ)) بَسَطَ اللَّهُ يَدَهُ عَلَيْهِ

پوشیدنی و آتش اسم است برای سوزاننده. ای هشام! آیا آن گونه فهمیدی که دشمنان ما را دفع کنی و با آنان مخاصمه نمایی، همان کسانی که در باب خدا الحاد می‌کنند و از حق منحرف شده‌اند و آنانکه با خدای عزوجل غیر او را شریک می‌سازند؟

عرض کردم: «آری». فرمود: «ای هشام! خدا تو را به وسیله آن نفع بخشد و تو را ثابت و پا بر جای بدارد. هشام گفت: «به خدا سوگند! بعد از آنکه از این مقام و مجلس برخاستم کسی در مورد توحید بر من پیروز نشد.»

۱۴- عمرو بن شعیب از پدرش، از جدش نقل می‌کند که پیامبر ﷺ فرمود: جبرئیل با این دعا از آسمان، شادان و خندان فرود آمد و عرض کرد: «سلام بر تو ای محمد! حضرت فرمود: «و سلام بر تو ای جبرئیل». جبرئیل عرض کرد: «خدای عزوجل هدیه‌ای به سوی تو فرستاده». حضرت فرمود: «ای جبرئیل! آن هدیه چیست؟» جبرئیل عرض کرد: «سخنانی از گنج‌های عرش است که خدا تو را به وسیله آن گرمی داشته است». حضرت فرمود: «ای جبرئیل! آن سخنان کدامند؟» عرض کرد بگو: «ای آنکه نیکو را آشکار کرده و زشت را پوشانده‌ای، ای آن که به گناه بازخواست نمی‌کنی و پرده را نمی‌دری، ای دارای عفو بزرگ، ای در گذرنده نیکو، ای دارای آمرزش گسترده، ای گسترنده دستها به مهربانی، ای صاحب هر راز، و ای پایان هر گله و شکوه، [ای گذرنده از لغزشها] ای در گذرنده کریمانه، ای بزرگ عطا، ای آغاز کننده نعمتها پیش از شایستگی آنها، ای پروردگار ما، ای آقای ما و ای مولای ما و ای پایان خواهش ما، ای خدا! تو در خواست می‌کنم که خلقت مرا به آتش دوزخ زشت نکنی.»

رسول خدا ﷺ فرمود: «ای جبرئیل! پادشاه این سخنان چیست؟» عرض کرد: «هیئات، هیئات، علم و دانش قطع شد و به آن نرسید، اگر فرشتگان هفت آسمان و هفت زمین گرد هم آیند، تا روز رستاخیز پادشاه آن را وصف کنند، از هزار جزء، یک جزء را نمی‌توانند توصیف کنند. هنگامی که بنده‌ای بگوید: «یا من أظهر الجمیل و ستر القبیح» خدا در دنیا او را به رحمت خود بیوشاند و در آخرت او را نیکو گرداند و در دنیا و آخرت هزار پرده بر او بیوشاند و هنگامی که بگوید: «یا من لم یؤاخذ بالجریره و لم یهتك الستر» خدا از او در روز رستاخیز حساب نکشد و پرده‌اش را در روزی که پرده‌ها دریده می‌شود، ندرد و چون بگوید: «یا عظیم العفو» خداوند گناهان او را بیامزد گرچه گناهش همچون کف دریا باشد و چون بگوید: «یا حسن التجاوز» خداوند از گناه او درگذرد حتی اگر دزدی، می‌خوارگی، گرفتاری‌های دنیا و گناهان کبیره دیگری باشد و چون بگوید: «یا واسع المغفرة» خداوند برای او هفتاد در از مهر و رحمت بگشاید. پس او در رحمت خدای عزوجل فرو می‌رود تا از دنیا بیرون رود و هرگاه بگوید: «یا یاسط الیدین بالرحمة» خدا دست خود را به رحمت بر او بگشاید و چون

بِالرَّحْمَةِ وَإِذَا قَالَ: يَا صَاحِبَ كُلِّ نَجْوَى وَيَا مُنْتَهَى كُلِّ شَكْوَى)) أَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ
الْآخِرِ ثَوَابَ كُلِّ مُصَابٍ وَكُلِّ سَالِمٍ وَكُلِّ مَرِيضٍ وَكُلِّ ضَرِيرٍ وَكُلِّ مُسْكِينٍ وَكُلِّ فَقِيرٍ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِذَا قَالَ: ((يَا كَرِيمَ الصَّفْحِ)) أَكْرَمَهُ اللَّهُ كَرَامَةَ الْأَنْبِيَاءِ وَإِذَا قَالَ: ((يَا عَظِيمَ
الْمَرْءِ)) أَعْطَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْنِيَّتَهُ وَأَمْنِيَّةَ الْخَلَائِقِ وَإِذَا قَالَ: ((يَا مُبْنِدِنَا بِالنِّعَمِ قَبْلَ
اسْتِحْقَاقِهَا)) أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ الْآخِرِ بَعْدَ مَنْ شَكَرَ نِعْمَاهُ.

وَإِذَا قَالَ: ((يَا رَبَّنَا وَيَا سَيِّدَنَا وَيَا مَوْلَانَا)) قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: اشْهَدُوا مَلَائِكَتِي
أَنِّي غَفَرْتُ لَهُ وَأَعْطَيْتُهُ مِنَ الْآخِرِ بَعْدَ مَنْ خَلَقْتُهُ فِي الْجَنَّةِ وَ النَّارِ وَ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَ
الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَ الشَّمْسِ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ وَ قَطْرَ الْأَمْطَارِ وَ أَنْوَاعَ الْخَلْقِ وَ الْجِبَالِ وَ
الْحَصَى وَ الثَّرَى وَ غَيْرَ ذَلِكَ وَ الْعَرْشِ وَ الْكُرْسِيِّ؛ وَإِذَا قَالَ: ((يَا مَوْلَانَا)) مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ
مِنَ الْإِيمَانِ وَإِذَا قَالَ: ((يَا غَايَةَ رَغْبَتِنَا)) أَعْطَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَغْبَتَهُ وَ مِثْلَ رَغْبَةِ
الْخَلَائِقِ وَإِذَا قَالَ: ((أَسْأَلُكَ يَا اللَّهُ أَنْ لَا تُشَوِّهَ خَلْقِي بِالنَّارِ)) قَالَ الْجَبَّارُ جَلَّ جَلَالُهُ:
اسْتَعْتَقَنِي عَبْدِي مِنَ النَّارِ اشْهَدُوا مَلَائِكَتِي أَنِّي قَدْ أَعْتَقْتُهُ مِنَ النَّارِ وَأَعْتَقْتُ أَبْنِيَّهِ وَ
إِخْوَتَهُ وَ أَخَوَاتِهِ وَ أَهْلَهُ وَ وَلَدَهُ وَ جِيرَانَهُ وَ شَفَعْتُهُ فِي آلِفِ رَجُلٍ مِمَّنْ وَجِبَ لَهُمُ النَّارُ وَ
أَجْرُهُ مِنَ النَّارِ فَعَلِمْنَهُنَّ يَا مُحَمَّدُ الْمُتَّقِينَ وَ لَا تَعْلَمْنَهُنَّ الْمُنَافِقِينَ فَإِنَّهَا دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ
لِقَائِلِيهِنَّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَ هُوَ دُعَاءُ أَهْلِ النَّبِيِّ الْمَغْمُورِ حَوْلَهُ إِذَا كَانُوا يَطُوفُونَ بِهِ).

قال مصنف هذا الكتاب: الدليل على أن الله تعالى عز وجل عالم حي قادر لنفسه لا
بعلم وقدره وحياة هو غيره أنه لو كان عالما بعلم لم يخل علمه من أحد أمرين: إما أن
يكون قديما أو حادثا فإن كان حادثا فهو جل ثناؤه قبل حدوث العلم غير عالم وهذا
من صفات النقص وكل منقوص محدث بما قدمنا وإن كان قديما وجب أن يكون غير
الله عز وجل قديما وهذا كفر بالإجماع فكذلك القول في القادر وقدرته والحي و
حياته والدليل على أنه تعالى لم يزل قادرا عالما حيا: أنه قد ثبت أنه عالم قادر حي
لنفسه وصح بالدليل أنه عز وجل قديم وإذا كان كذلك كان عالما لم يزل إذ نفسه التي
لها علم لم تنزل وهذا يدل على أنه قادر حي لم يزل.

بگوید: «یا صاحب کل نجوی و [یا] منتهی کل شکوی» خداوند پاداش هر مصیبت زده، هر تندرست، هر بیمار، هر گزند رسیده و بیچاره و فقیر و هر صاحب مصیبتی را تا روز رستاخیز به او عطا فرماید و چون بگوید: «یا کریم الصبح» خدا او را به نوازش پیامبران، نوازش می‌کند و چون بگوید: «یا عظیم المن» خداوند روز رستاخیز آرزوی او و آرزوی خلائق را به او عطا کند و چون بگوید: «یا رتنا و یا سیدنا و یا مولانا» خدای تبارک و تعالی می‌فرماید: ای فرشتگان من! شاهد باشید که من او را آمرزیدم و به او به شماره هر که و هر چه در بهشت، دوزخ، آسمانهای هفتگانه و زمین هفتگانه، آفتاب، ماه، ستارگان و قطره‌های بارانها و انواع خلائق، کوهها، سنگریزه‌ها و خاک آن و غیر اینها و عرش و کرسی آفریدم، پاداش دادم و چون بگوید: «یا مولانا» خداوند دل او را از ایمان پر کند و آنگاه که بگوید: «یا غایه رغبتنا» خداوند در روز رستاخیز خواهش او و همانند خواهش همه خلائق را به او عطا کند و چون بگوید: «اسئلك يا الله أن لا تشوه خلقي بالنار» خداوند جبار - جل جلاله - می‌فرماید: بنده‌ام از من خواهش آزادی از آتش دوزخ را نمود، ای فرشتگان من! گواه باشید که من او، پدر، مادر، برادران، خواهران، خاندان، فرزندان و همسایگانش را از آتش دوزخ آزاد کردم و او را در حق هزار مرد از افرادی که آتش دوزخ برایشان واجب شده بود، شفیع گردانیدم و او را از آتش پناه دادم. پس ای محمد! این سخنان را به پرهیزکاران بیاموز و به منافقان میاموز، زیرا که این دعایی است که برای گوینده آن مستجاب است. ان شاء الله - و این دعای ساکنان بیت المعمور است آنگاه که در گرداگرد طواف کنند و به دور آن بگردند.

نویسنده این کتاب می‌گوید: دلیل بر این که خدا، عالم، قادر و حتی به خودی خود است، نه به علم و قدرت و حیات - که غیر او باشد، آن است که اگر خداوند به واسطه علمی عالم باشد، علمش از یکی از دو امر خالی نیست: یا این علم، قدیم است یا حادث. پس اگر حادث باشد، او پیش از حدوث علم، عالم نیست و این از صفات نقص است و هر منقوصی که به او رسیده محدث است که دیگری او را احداث کرده - با توجه به آنچه ما پیشتر آوردیم - و اگر قدیم باشد واجب می‌شود که چیزی غیر از خدا قدیم باشد و این به اتفاق همه کفر است. همچنین است گفتار در قادر بودن و قدرت و در حی و حیاتش و دلیل بر این که او همیشه، قادر، عالم و حتی بوده است آن است که ثابت شد خداوند عالم و قادر و به خودی خود - حتی است و به وسیله دلیل با درستی ثابت شده است که خدا قدیم است و هرگاه چنین باشد، همیشه عالم خواهد بود، زیرا که ذاتش که علم برای آن است همیشه بوده، و خود همین نشانگر این است که او همیشه قادر و حتی بوده است.

٣٠. باب القرآن ما هو؟

١. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ جَعْفَرُ الْهَمْدَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ: قُلْتُ لِلرَّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْقُرْآنِ: أَخَالِقُ أَوْ مَخْلُوقٌ؟ فَقَالَ: «لَيْسَ بِخَالِقٍ وَلَا مَخْلُوقٍ وَلَكِنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

٢. حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ مَسْرُورٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرُ الْحَمِيرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنِ الرِّبَّانِ بْنِ الصَّلْتِ قَالَ: قُلْتُ لِلرَّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا تَقُولُ فِي الْقُرْآنِ؟ فَقَالَ: «كَلَامُ اللَّهِ لَا تَتَجَاوَزُوهُ وَلَا تَطْلُبُوا الْهُدَى فِي غَيْرِهِ فَتَضِلُّوا».

٣. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ الْمُؤَدَّبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَأَلْتُ الصَّادِقَ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا تَقُولُ فِي الْقُرْآنِ؟ فَقَالَ: «هُوَ كَلَامُ اللَّهِ وَقَوْلُ اللَّهِ وَكِتَابُ اللَّهِ وَوَحْيُ اللَّهِ وَتَنْزِيلُهُ وَهُوَ الْكِتَابُ الْغَزِيرُ الَّذِي لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ».

٤. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى عَيْنِدِ الْقَطِيبِيِّ قَالَ: كَتَبَ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُوسَى الرَّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى بَعْضِ شُعَبَتِهِ بِبَغْدَادٍ «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَصَمَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ مِنَ الْفِتْنَةِ فَإِنْ يَفْعَلْ فَقَدْ أَغْطَمَ بِهَا نِعْمَةً وَإِنْ لَا يَفْعَلْ فَهِيَ الْهَلَكَةُ نَحْنُ نَرَى أَنَّ الْجِدَالَ فِي الْقُرْآنِ بِدْعَةٌ اشْتَرَكَ فِيهَا السَّائِلُ وَالْمُجِيبُ فَيَتَعَاطَى السَّائِلُ مَا لَيْسَ لَهُ وَتَتَكَلَّفُ الْمُجِيبُ مَا لَيْسَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ الْخَالِقُ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا سِوَاهُ مَخْلُوقٌ وَالْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ لَا تَجْعَلْ لَهُ اسْمًا مِنْ عِنْدِكَ فَتَكُونَ مِنَ الضَّالِّينَ جَعَلْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ مِنَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ».

بخش سیام

قرآن چیست ؟

۱- حسین بن خالد گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «یابن رسول الله! به من خبر ده از قرآن که آیا آفریدگار است یا آفریده شده؟» فرمود: «نه آفریدگار است و نه آفریده شده، ولی قرآن کلام خدای عزوجل است.»

۲- ریان بن صلت گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «در مورد قرآن چه می فرمایی؟» فرمود: «کلام خداست از آن در نگذرد و راه راست را در غیر آن مجوید که گمراه می شوید.»

۳- سالم گوید: از امام صادق علیه السلام پرسیدم: «یابن رسول الله! در مورد قرآن چه می فرمایی؟» فرمود: «آن کلام خدا، قول خدا، کتاب خدا، وحی خدا و تنزیل اوست که آن را فرو فرستاده است و آن همان کتاب عزیزی است که باطل از پیش رو و از پشت سرش - یعنی از هیچ جهت - به سوی آن راه نیابد. فرو فرستاده شده‌ای، از جانب راست گفتار درست کردار ستوده است.»

۴- محمد بن عیسی بن عبید یقطینی گفت: حضرت علی بن محمد بن علی بن موسی الرضا علیه السلام به سوی یکی از شیعیانش در بغداد نوشت: «بسم الله الرحمن الرحيم، خداوند ما و تو را از فتنه نگاه دارد. پس اگر چنین کند و نگاه دارد به طور حتم چه نعمت بزرگی است؟! و اگر چنین نکند همان هلاکت و نابودی است. ما اعتقاد داریم که جدال و بحث در قرآن بدعتی است که سایل و مجیب در آن شرکت دارند. پس سایل آنچه را که برای او نیست می جوید و پاسخگو آنچه را که بر او نیست، با تکلف می گوید. و آفریدگار جز خدای عزوجل نیست و آنچه غیر اوست مخلوق است و قرآن، کلام خداست و برای آن از نزد خود نامی قرار مده که از جمله گمراهان می شوی. خداوند ما و تو را از کسانی قرار دهد که از پروردگار خود در غیب و نهان و از رستاخیز می ترسند.»

٥. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ هِشَامِ الْمُؤَدَّبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ جَعْفَرِ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي الْحَسَنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا تَقُولُ فِي الْقُرْآنِ؟ فَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ مَنْ قَبَلْنَا فَقَالَ: قَوْمٌ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ؟ وَقَالَ قَوْمٌ: أَنَّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ فَقَالَ عليه السلام: «أَمَّا إِنِّي لَا أَقُولُ فِي ذَلِكَ مَا يَقُولُونَ: وَ لَكِنِّي أَقُولُ: أَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ».

٦. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَجَمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ الْهَاشِمِيِّ عَنْ سَعْدِ الْخَفَافِ عَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ قَالَ: لَمَّا وَقَفَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام عَلَى الْخَوَارِجِ وَوَعظَهُمْ وَذَكَّرَهُمْ وَحَذَّرَهُمُ الْفِتَالَ قَالَ لَهُمْ: «مَا تَقِيمُونَ مِنِّي؟ أَلَا إِنِّي أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» فَقَالُوا: أَنْتَ كَذَلِكَ وَ لَكِنَّكَ حَكَمْتَ فِي دِينِ اللَّهِ أَنَا مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ فَقَالَ عليه السلام: «وَاللَّهِ مَا حَكَمْتُ مَخْلُوقًا وَإِنَّمَا حَكَمْتُ الْقُرْآنَ وَلَوْ لَا أَنِّي غُلِبْتُ عَلَى أَمْرِي وَخُولِفْتُ فِي رَأْيِي لَمَّا رَضِيتُ أَنْ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا بَيْنِي وَبَيْنَ أَهْلِ حَرْبِ اللَّهِ حَتَّى أُغْلِبَ كَلِمَةُ اللَّهِ وَتَنْصَرَّ دِينَ اللَّهِ وَتُؤَكِّدَ الْكَافِرُونَ وَالْبَاحِلُونَ».

قال مصنف هذا الكتاب: قد جاء في الكتاب: أن القرآن كلام الله و وحى الله و قول الله و كتاب الله و لم يجئ فيه أنه مخلوق وإنما امتنعنا من إطلاق المخلوق عليه لأن المخلوق في اللغة قد يكون مكذوباً و يقال: كلام مخلوق أي مكذوب قال الله تبارك و تعالى: (إِنَّمَا تُعْبَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَ تَخْلُقُونَ إِفْكًا) ^(١) أي كذباً و قال تعالى حكاية عن منكري التوحيد: (مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ) ^(٢) أي افتعال و كذب فمن زعم أن القرآن مخلوق بمعنى أنه مكذوب فقد كفر و من قال: إنه غير مخلوق بمعنى أنه غير مكذوب فقد صدق و قال الحق و الصواب و من زعم أنه غير مخلوق بمعنى أنه غير محدث و غير منزل و غير محفوظ فقد أخطأ و قال غير الحق و الصواب

۵- سلیمان بن جعفر جعفری گوید: به امام ابو الحسن، حضرت موسی بن جعفر علیه السلام عرض کردم: «یا بن رسول الله! در مورد قرآن چه می فرمایی که در آن اختلاف کرده اند. گروهی گفتند: آن مخلوق است و گروهی دیگر گفتند: آن مخلوق نیست.»

حضرت علیه السلام فرمود: «آگاه باش! که من در مورد قرآن، آنچه ایشان می گویند، نمی گویم؛ ولی می گویم کلام خدا است.»

۶- اصبح بن نباته گوید: هنگامی که امیر مؤمنان علی بن ابی طالب علیه السلام در برابر خوارج ایستاد و به آنان پند داد و از جنگ ترسانید، به آنان فرمود: «شما از من چه چیزی را ناخوش ندارید؟ آگاه باشید که من نخستین کسی هستم که به خدا و به رسولش ایمان آوردم.» گفتند: «تو چنینی، ولی تو ابو موسی اشعری را در دین خدا حَکَم کردی.»

حضرت علیه السلام فرمود: «به خدا سوگند! من مخلوقی را حَکَم نکردم. من فقط قرآن را حَکَم کردم. اگر نه این بود که من بر کار خویش مغلوب شدم و در رأی خود مخالفت دیدم البته راضی نمی شدم که جنگ، اسلحه خود را در میان من و دشمنان خدا زمین بگذارد و آتش قتال فرو نشیند، تا سخن خدا را بلند گردانم و دین خدا را یاری کنم، هر چند کافران و جاهلان ناخوش داشته باشند.»

نویسنده این کتاب می گوید: در مورد کتاب خدا وارد شده است که قرآن، کلام خدا، وحی خدا، قول خدا و کتاب خدا است و درباره آن وارد نشده است که آن مخلوق است. ما فقط از اطلاق نام مخلوق بر آن منع شده ایم، زیرا که مخلوق در لغت گاهی به معنای تکذیب شده اطلاق می شود و گفته می شود: کلام مخلوق یعنی تکذیب شده، خداوند فرمود: ﴿أَمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوتَانَا وَتَخْلُقُونَ إِفْكَاً﴾ یعنی «جز این نیست که غیر از خدا بتهایی را می پرستید و بر او دروغ می بایید.» یعنی دروغ می گوید، خداوند با حکایت از منکران توحید فرمود: ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمَلَةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ﴾ یعنی «ما اینها را در کیش باز پسمین نشنیده ایم، این نیست مگر اختلاق.» یعنی دروغ بافتن. پس هر کس پندارد که قرآن مخلوق (مکذوب) است، در واقع کفر ورزیده است و کسی که می گوید آن مخلوق (مکذوب) نیست، راست گفته و سخن حق و صواب گفته است. هر که پندارد آن غیر مخلوق است به این معنا که محدث، و نازل شده و محفوظ نیست در حقیقت خطا کرده و غیر حق و صواب سخن گفته است. به طور حتم اهل اسلام بر این اتفاق نظر دارند که به حق، قرآن کلام خدا حقیقت است نه مجاز و هر کس جز این بگوید به

وقد أجمع أهل الإسلام على أن القرآن كلام الله عز وجل على الحقيقة دون المجاز وأن من قال غير ذلك فقد قال مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ووجدنا القرآن مفصلاً وموصلاً وبعضه غير بعض وبعضه قبل بعض كالتاسخ الذي يتأخر عن المنسوخ فلو لم يكن ما هذه صفته حادثاً بطلت الدلالة على حدوث المحدثات وتعذر إثبات محدثها بتناهيها وتفرقها واجتماعها. وشيء آخر وهو: أن العقول قد شهدت والأمة قد اجتمعت على أن الله عز وجل صادق في إخباره وقد علم أن الكذب هو أن يخبر بكون ما لم يكن وقد أخبر الله عز وجل عن فرعون وقوله: (أَنَّا نَبُكِّمُ الْأَعْلَى) ^(١) وعن نوح: (أَنَّهُ نَادَى ابْنَهُ وَهُوَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ) ^(٢) فإن كان هذا القول وهذا الخبر قديماً فهو قبل فرعون وقبل قوله ما أخبر عنه وهذا هو الكذب وإن لم يوجد إلا بعد أن قال فرعون ذلك فهو حادث لأنه كان بعد أن لم يكن. وأمر آخر وهو أن الله عز وجل قال: (وَلَيْنُ شِئْنَا لَنُدْهِبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) ^(٣) وقوله: (مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا) ^(٤) وما له مثل أو جاز أن يعدم بعد وجوده فحادث لا محالة.

٧. وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ شَيْخُنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي جَامِعِهِ وَحَدَّثَنَا بِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ الصَّفَّارِ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ مَعْرُوفٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي نَجْرَانَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْقَصِيرِ قَالَ: كَتَبْتُ عَلَى يَدَيَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ أَغْيَإٍ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: جُعِلْتُ فِدَاكَ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي أَشْيَاءَ فَذَكَرْتُ بِهَا إِلَيْكَ فَإِنْ رَأَيْتَ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ أَنْ تَشْرَحَ لِي جَمِيعَ مَا كَتَبْتُ بِهِ إِلَيْكَ اخْتَلَفَ النَّاسُ جُعِلْتُ فِدَاكَ بِالْعِرَاقِ فِي الْمَعْرِفَةِ وَالْجُودِ فَأَخْبِرْنِي جُعِلْتُ فِدَاكَ أَهْمَا مَخْلُوقَانِ؟ وَاخْتَلَفُوا فِي الْقُرْآنِ فَرَعَمَ قَوْمٌ: أَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَقَالَ آخَرُونَ: كَلَامُ اللَّهِ مَخْلُوقٌ وَعَنِ الْإِسْطِطَاعَةِ أَقْبَلَ الْفِعْلُ أَوْ مَعَ الْفِعْلِ؟ فَإِنْ أَضْحَكُنَا قَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَرَوَّافِيهِ وَعَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هَلْ يُوصَفُ بِالصُّورَةِ أَوْ بِالْخَطِيطِ؟ فَإِنْ

حقیقت سخن دروغ و باطل گفته است و ما قرآن را تفصیل داده شده و به هم پیوسته یافتیم که بعضی از آن، به برخی پیوند داشته و بعضی از آن، از بعضی جدا است و بعضی از آن غیر از بعضی دیگر و بعضی از آن پیش از بعض دیگر است، همانند ناسخ که از منسوخ متأخر است. پس اگر آنچه صفتش این گونه است حادث نباشد دلالت بر حدوث محدثات باطل می شود و اثبات محدث و پدید آورنده آنها به تنهایی، تفرق و اجتماع آنها متعذر و محال می شود.

مطلب دیگر این که: عقول گواهی داده اند و اُمت اتفاق نظر دارند که خدای عز و جل در اخبارش راستگو است و به طور حتم معلوم است که دروغ آن است که به بودن آنچه نبوده، خبر داده شود و خدای عز و جل از فرعون و سخن او خبر داده که: «منم پروردگار برتر شما» و از نوح خبر داده که آن حضرت پسرش را که بر کرانه ای دور ایستاده بود - آواز داد: ای پسرک من! به همراه ما در کشتی ما سوار شو و از کفر و رزان مباش. پس اگر این سخن و این خبر قدیم بود، در واقع پیش از فرعون و پیش گفتن این سخن که قرآن خبر داده، خواهد بود، و این دروغ است و اگر یافت نشده است مگر بعد از آن که فرعون این را گفته است. پس آن حادث است، زیرا که آن موجود شده بعد از آنکه نبوده است.

امر دیگر این که: خدای عز و جل فرمود: و البتّه اگر بخواهیم آن چیزی را که به تو وحی کرده ایم، از بین می بریم. و قول دیگر خدا: هر آیه ای را منسوخ یا فراموش می گردانیم، بهتر از آن، یا مثل و مانند آن را می آوریم. و هر چیزی که ماندنی دارد، یا جایز است که بعد از وجودش معدوم شود، به حتم حادث است. تصدیق این مطلب روایت ذیل است:

۷- عبدالرحیم قصیر گوید: نامه ای به خدمت امام صادق علیه السلام نوشتم و توسط عبدالملک بن اعین به حضور آن حضرت ارسال نمودم که: فدای تو گردم! مردم در مورد چند چیز اختلاف کرده اند و من آنها را به خدمت شما نوشته ام. اگر صلاح بدانید - خدا مرا فدای تو گرداند - همه آنچه را که به خدمت نوشته ام، برابم شرح فرمایید، فدای تو گردم! مردم عراق در مورد معرفت و انکار اختلاف کرده اند، فدای تو گردم! به من خبر ده آیا این دو امر مخلوقند؟ همچنین در مورد قرآن اختلاف کرده اند، پس گروهی پنداشته اند که قرآن کلام خدا است و مخلوق نیست و دیگران گفته اند که کلام خدا و مخلوق است و مرا از استطاعت و توانایی آگاه کن که آیا پیش از فعل یا با فعل است؟ چرا که اصحاب ما در مورد آن اختلاف کرده اند، و در آن روایت نموده اند و از خدای تبارک و تعالی مرا آگاه کن که آیا به صورت شکل توصیف می شود؟ پس اگر

رَأَيْتَ جَعَلَنِي اللَّهُ فِذَاكَ أَنْ تَكْتُبَ إِلَيَّ بِالْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ مِنَ التَّوْحِيدِ وَعَنِ الْحَرَكَاتِ أ
هِيَ مَخْلُوقَةٌ أَوْ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ؟ وَعَنِ الْإِيمَانِ مَا هُوَ؟

فَكُتِبَ عَلَيْهِ عَلَى يَدَيَّ عَبْدِ الْعَلِيقِ بْنِ أَغَيْنَ: «سَأَلْتُ عَنْ الْمَعْرِفَةِ مَا هِيَ فَأَعْلَمَ رَحِمَكَ
اللَّهُ أَنَّ الْمَعْرِفَةَ مِنْ صُنْعِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْقَلْبِ مَخْلُوقَةٌ وَالْجُحُودُ صُنْعُ اللَّهِ فِي الْقَلْبِ
مَخْلُوقٌ وَلَيْسَ لِلْعِبَادِ فِيهِمَا مِنْ صُنْعٍ وَلَهُمَا فِيهِمَا الْاِخْتِيَارُ مِنَ الْاِكْتِسَابِ فَبَشَّوَتْهُمُ
الْإِيمَانُ اخْتَارُوا الْمَعْرِفَةَ فَكَانُوا بِذَلِكَ مُؤْمِنِينَ عَارِفِينَ وَبَشَّوَتْهُمُ الْكُفْرُ اخْتَارُوا
الْجُحُودَ فَكَانُوا بِذَلِكَ كَافِرِينَ جَاهِدِينَ ضَلَالًا وَذَلِكَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ لَهُمْ وَخِذْلَانٍ مَنْ خَذَلَهُ
اللَّهُ فَبِالْاِخْتِيَارِ وَالْاِكْتِسَابِ عَاقِبَتُهُمُ اللَّهُ وَأَنَابَهُمْ وَسَأَلْتُ رَحِمَكَ اللَّهُ عَنِ الْقُرْآنِ وَ
اِخْتِلَافِ النَّاسِ قَبْلَكُمْ فَإِنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ مُخَذَّتْ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَغَيْرُ أَرْزَلِي مَعَ اللَّهِ
تَعَالَى ذِكْرُهُ وَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ غُلُوكُمْ أَكْبَرًا كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا شَيْءَ غَيْرَ اللَّهِ مَعْرُوفٌ وَ
لَا مَجْهُولٌ كَانَ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا مُمْتَكَلٌ وَلَا مُرِيدٌ وَلَا مُتَحَرِّكٌ وَلَا فَاعِلٌ جَلَّ وَعَزَّ رَبُّنَا»

فَجَمِيعُ هَذِهِ الصِّفَاتِ مُخَذَّتَةٌ عِنْدَ حَدُوثِ الْفِعْلِ مِنْهُ جَلَّ وَعَزَّ رَبُّنَا وَالْقُرْآنُ كَلَامُ
اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ فِيهِ خَبَرٌ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَخَبَرٌ مَا يَكُونُ بَعْدَكُمْ أَنْزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَلَى
مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَسَأَلْتُ رَحِمَكَ اللَّهُ عَنِ الْاِشْتِطَاعَةِ لِلْفِعْلِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ
الْعَبْدَ وَجَعَلَ لَهُ الْآلَةَ وَالصِّحَّةَ وَهِيَ الْقُوَّةُ الَّتِي يَكُونُ الْعَبْدُ بِهَا مُتَحَرِّكًا مُسْتَطِيعًا لِلْفِعْلِ
وَلَا مُتَحَرِّكٌ إِلَّا وَهُوَ يُرِيدُ الْفِعْلَ وَهِيَ صِفَةٌ مُضَافَةٌ إِلَى الشَّهْوَةِ الَّتِي هِيَ خَلْقُ اللَّهِ عَزَّ وَ
جَلَّ مُرَكَّبَةٌ فِي الْإِنْسَانِ فَإِذَا تَحَرَّكَتِ الشَّهْوَةُ فِي الْإِنْسَانِ اِشْتَهَى الشَّيْءَ فَأَرَادَهُ فَمِنْ ثَمَّ قِيلَ
لِلْإِنْسَانِ مُرِيدٌ فَإِذَا أَرَادَ الْفِعْلَ وَفَعَلَ كَانَ مَعَ الْاِشْتِطَاعَةِ وَالْحَرَكََةِ فَمِنْ ثَمَّ قِيلَ لِلْعَبْدِ:
مُسْتَطِيعٌ مُتَحَرِّكٌ فَإِذَا كَانَ الْإِنْسَانُ سَاكِئًا غَيْرَ مُرِيدٍ لِلْفِعْلِ وَكَانَ مَعَ الْآلَةِ وَهِيَ الْقُوَّةُ وَ
الصِّحَّةُ اللَّتَانِ بِهِمَا تَكُونُ حَرَكَاتُ الْإِنْسَانِ وَفِعْلُهُ كَانَ سُكُونُهُ لِعِلَّةِ سُكُونِ الشَّهْوَةِ
فَقِيلَ: سَاكِئٌ فُوصِفَ بِالسُّكُونِ فَإِذَا اِشْتَهَى الْإِنْسَانُ وَتَحَرَّكَتِ شَهْوَتُهُ الَّتِي رُكِبَتْ فِيهِ
اِشْتَهَى الْفِعْلَ وَتَحَرَّكَتِ بِالْقُوَّةِ الْمُرَكَّبَةِ فِيهِ وَاسْتَعْمَلَ الْآلَةَ الَّتِي بِهَا يَفْعَلُ الْفِعْلَ فَيَكُونُ
الْفِعْلُ مِنْهُ عِنْدَ مَا تَحَرَّكَ وَاكْتَسَبَهُ فَقِيلَ: فَاعِلٌ وَتَحَرَّكَ وَامْتَكَسَبَ وَاسْتَطِيعَ أَوْ لَا
تَرَى أَنَّ جَمِيعَ ذَلِكَ صِفَاتٌ يُوصَفُ بِهَا الْإِنْسَانُ.

وَسَأَلْتُ رَحِمَكَ اللَّهُ عَنِ التَّوْحِيدِ وَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ مِنْ قِبَلِكَ تَعَالَى اللَّهُ الَّذِي لَيْسَ

صلاح بدانی - خدا مرا فدای تو گرداند - مذهب درست را در مورد توحید به من بنویسید ، همچنین در مورد حرکت که آیا مخلوق است یا غیر مخلوق و نیز ایمان چیست ؟

حضرت علی (ع) نامهای بدین مضمون به من نوشت و توسط عبدالملک بن اعین فرستاد که: پرسیدی که معرفت چیست ؟ پس بدان - خدا تو را رحمت کند - معرفت آفریده خدای عزوجل است که در دل مخلوق است و وجود و انکار نیز آفریده خداست که در دل مخلوق است و بندگان را در این دو امر ضعی نیست و آنان در این ها اختیار اکتساب دارند . پس به خاطر دوست داشتن ایمان ، معرفت را اختیار کردند و به این واسطه مؤمن عارف شدند و به خاطر دوست داشتن کفر ، وجود را برگزیدند و به این واسطه کافر منکر و گمراه شدند و این به توفیق خدا برای آنهاست و خوار کردن کسی است که خدا او را وا گذاشته است . پس خداوند به اختیار و اکتساب آنها را عقاب می کند و پاداش می دهد .

و خدا تو را رحمت کند ! از قرآن پرسیدی که مردمان در مورد آن اختلاف کردند ، به راستی که قرآن ، کلام خدا و محدث است و مخلوق نیست و با خدای تعالی ازلی نبوده خداوند از این به برتری بزرگی برتری دارد . خدای عزوجل بود و هیچ چیز غیر از او نبود ، نه معروف ، نه مجهول - خدای عزوجل بود در حالی که نه متکلمی بود و نه مریدی و نه متحرکی و نه فاعلی - پروردگار ما از این بزرگوارتر و عزیزتر است . پس همه این ویژگی ها به هنگام حدوث فعل از او محدث هستند و پروردگار ما بزرگوارتر و عزیزتر است و قرآن کلام خداوند است و مخلوق نیست . در آن است خبر کسانی که پیش از شما بودند و خبر کسانی که پس از شما خواهند بود و آن از پیشگاه خدا بر محمد (ص) که رسول خدا است فرو فرستاده شده است .

خدا تو را رحمت کند از توانایی بر فعل پرسیدی ، به راستی که خداوند بنده را آفرید و برای او ابزار و تندرستی را - که همان نیرویی است که بنده به وسیله آن متحرک و بر این فعل توانا می شود - قرار داد و هیچ متحرکی نیست مگر آن که او اراده فعل را دارد و آن را می خواهد و این ویژگی منسوب به شهوتی است که مخلوق خداوند است و در انسان مرکب است . هنگامی که شهوت در انسان به جنبش آید ، او چیزی را می خواهد و پس از آن اراده می نماید و از این جهت به انسان مرید گفته اند و هرگاه فعل را اراده کند و آن را انجام دهد با استطاعت و حرکت خواهد بود . پس از این جهت ، به بنده مستطیع و متحرک گفته اند . و هنگامی که انسان ساکن باشد و انجام چیزی را اراده نکند و ابزار کار را داشته باشد که همان نیرو و تندرستی است که حرکات انسان و فعلش به وسیله آنهاست ، سکونش ، به علت سکون شهوت است . پس گفته می شود : ساکن است و به سکون توصیف می شود .

پس هرگاه انسان چیزی را بخواهد و شهوتش که در او مرکب شده به حرکت درآید ، فعل را طلب می کند و با نیرویی که در او مرکب شده ، حرکت می نماید و ابزاری که فعل را با آن به جا می آورد به کار می بندد پس آنگاه که حرکت کرده و آن را کسب نماید فعل از جود اوست ، پس گفته می شود : فاعل ، متحرک ، مکتسب و مستطیع است . آیا نمی بینی که همه این ها صفات و ویژگی هایی است که انسان به آنها توصیف می شود ؟

خدا تو را رحمت کند ! در مورد توحید پرسیدی ، پس خدایی که مانند او چیزی نیست برتر است و او

كَمَثَلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُصِفُهُ الْوَاصِفُونَ الْمُشَبِّهُونَ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِخَلْقِهِ الْمُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَعْلَمَ رَحِمَكَ اللَّهُ أَنَّ الْمَذْهَبَ الصَّحِيحَ فِي التَّوْحِيدِ مَا نَزَلَ بِهِ الْقُرْآنُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَنْبِئَ عَنِ اللَّهِ الْبُطْلَانَ وَالتَّشْبِيهَ فَلَا نَفْيَ وَلَا تَشْبِيهَ وَهُوَ اللَّهُ الثَّابِتُ الْوَاجِدُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُصِفُهُ الْوَاصِفُونَ وَلَا تَعُدُّ الْقُرْآنَ فَتَقْصِلَ بَعْدَ الْبَيَانِ وَسَأَلْتُ رَحِمَكَ اللَّهُ عَنِ الْإِيمَانِ فَالْإِيمَانُ هُوَ إِقْرَارُ بِاللَّسَانِ وَعَقْدُ بِالْقَلْبِ وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ كَانَ فَالْإِيمَانُ نَعْضُهُ مِنْ بَعْضٍ وَقَدْ يَكُونُ الْعَبْدُ مُسْلِمًا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ مُؤْمِنًا وَلَا يَكُونُ مُؤْمِنًا حَتَّى يَكُونَ مُسْلِمًا فَلَا سَلَامَ قَبْلَ الْإِيمَانِ وَهُوَ يُشَارِكُ الْإِيمَانَ فَإِذَا أَتَى الْعَبْدُ بِكَبِيرَةٍ مِنْ كِبَائِرِ الْمَعَاصِي أَوْ صَغِيرَةٍ مِنْ صَغَائِرِ الْمَعَاصِي الَّتِي نَهَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهَا كَانَ خَارِجًا مِنَ الْإِيمَانِ وَسَاقِطًا عَنْهُ اسْمُ الْإِيمَانِ وَثَابِتًا عَلَيْهِ اسْمُ الْإِسْلَامِ فَإِنْ تَابَ وَاسْتَغْفَرَ عَادَ إِلَى الْإِيمَانِ وَلَمْ يُخْرِجْهُ إِلَى الْكُفْرِ وَالْجُحُودِ وَالِاسْتِخْلَالِ وَإِذَا قَالَ لِلْخَلَالِ هَذَا حَرَامٌ وَلِلْحَرَامِ هَذَا حَلَالٌ وَدَانَ بِذَلِكَ فَعِنْدَهَا يَكُونُ خَارِجًا مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ إِلَى الْكُفْرِ وَكَانَ بِمَنْزِلَةِ رَجُلٍ دَخَلَ الْحَرَمَ ثُمَّ دَخَلَ الْكُفَّةَ فَأَخَذَتْ فِي الْكُفَّةِ حَدَثًا فَأَخْرَجَ عَنِ الْكُفَّةِ وَغَنِ الْحَرَمَ فَضَرَبَتْ عَنْقَهُ وَصَارَ إِلَى النَّارِ.»

قال مصنف هذا الكتاب: كأن المراد من هذا الحديث ما كان فيه من ذكر القرآن و
معنى ما فيه أنه غير مخلوق أي غير مكذوب ولا يعني به أنه غير محدث لأنه قال:
محدث غير مخلوق وغير أزلي مع الله تعالى ذكره.

شنوای بینا است. و خداوند برتر است از آنچه وصف کنندگان او را توصیف می‌کنند. همانهایی که او را به خلقش تشبیه می‌کنند و بر خدا افترا می‌بندند. پس بدان - خدا تو را رحمت کند - به راستی که مذهب صحیح در توحید، همان صفات خدا است که قرآن بر آن نازل شده است. پس بطلان و تشبیه را از خداوند دور کن که نفی و تشبیهی نیست. او خدای ثابت موجود است. خدا برتر از وصف توصیف کنندگان است و از قرآن پافراتر مگذار که بعد از بیان، گمراه می‌شوی.

خدا تو را رحمت کند! از ایمان پرسیدی، ایمان همان اقرار به زبان و عقیده به دل و عمل به ارکان است. پس برخی از ایمان چون برخی دیگر است (هر سه مورد در حقیقت ایمان لازم است). گاهی بنده مسلمان است پیش از آنکه مؤمن باشد، ولی مؤمن نمی‌باشد تا آنکه مسلمان باشد.

پس اسلام، پیش از ایمان است و آن با ایمان شرکت دارد. پس هرگاه بنده‌ای گناه کبیره‌ای، از گناهان کبیره یا گناه صغیره‌ای از گناهان صغیره را که خداوند از آنها نهی فرموده انجام داد از ایمان بیرون می‌رود و نام ایمان، از او ساقط و نام اسلام بر او ثابت می‌گردد. پس اگر توبه نماید و آمرزش بخواهد به سوی ایمان برمی‌گردد و این گناه او را به سوی کفر و انکار و حلال شمردن محرمات بیرون نمی‌برد و هرگاه به حلالی بگوید: این حرام است و به حرامی بگوید این حلال است و به این معتقد شود، در این هنگام از ایمان و اسلام به سوی کفر بیرون می‌رود و به منزله مردی است که وارد حرم شود آنگاه وارد خانه کعبه شود و در خانه کعبه حدثی را پدید آورد و از خانه کعبه و از حرم بیرونش کنند و گردنش را بزنند و به سوی آتش دوزخ بازگردد.

نویسنده این کتاب می‌گوید: مراد ما از این حدیث همان بود که درباره قرآن آمد و معنای آنچه در آن آمده که قرآن غیر مخلوق (غیر مکذوب) است و منظورش آن نیست که قرآن محدث نیست، چرا که آن حضرت فرمود: «محدثی است غیر مخلوق و غیر ازلی با خداوند متعال است.»

٣١. باب معنى بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الطَّاقَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَضَالٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَأَلْتُ الرَّضَا عَلِيَّ بْنَ مُوسَى عليه السلام (عَنْ بِسْمِ اللَّهِ) قَالَ: «مَعْنَى قَوْلِ الْقَائِلِ (بِسْمِ اللَّهِ) أَيُّ أَسْمٍ عَلَى نَفْسِي سِمَةٌ مِنْ سِمَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهِيَ الْعِبَادَةُ» قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: مَا السِّمَةُ؟ فَقَالَ: «الْعَلَامَةُ».

٢. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ يَحْيَى عَنْ جَدِّهِ الْحَسَنِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) فَقَالَ: «الْبَاءُ بَهَاءُ اللَّهِ وَالسَّيْنُ سَنَاءُ اللَّهِ وَالْمِيمُ مَجْدُ اللَّهِ وَرَوَى بَعْضُهُمْ: مُلْكُ اللَّهِ وَاللَّهُ إِلَهُ كُلِّ شَيْءٍ الرَّحْمَنُ بِجَمِيعِ خَلْقِهِ وَالرَّحِيمُ بِالْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ مَعْرُوفٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) فَقَالَ: «الْبَاءُ بَهَاءُ اللَّهِ وَالسَّيْنُ سَنَاءُ اللَّهِ وَالْمِيمُ مُلْكُ اللَّهِ» قَالَ: قُلْتُ: اللَّهُ؟ قَالَ: «الْأَيْفُ آيَةُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ بِلَايَتِنَا وَاللَّامُ الْإِزَامُ لِلَّهِ خَلْقُهُ وَلَا يَسْتَنَّا» قُلْتُ: فَالْهَاءُ؟ قَالَ: «هَوَانٌ لِمَنْ خَالَفَ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ عليهم السلام» قَالَ: قُلْتُ: الرَّحْمَنُ؟ قَالَ: «بِجَمِيعِ الْعَالَمِ» قُلْتُ: الرَّحِيمُ؟ قَالَ: «بِالْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً».

٤. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ يَحْيَى عَنْ جَدِّهِ الْحَسَنِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ مَعْنَى اللَّهِ قَالَ: «اسْتَوْلى عَلَى مَا دَقَّ وَجَلَّ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الْجُرْجَانِيُّ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو يَعْقُوبَ

بفشی سی و یکم

معنای (بسم الله الرحمن الرحيم)

۱- حسن بن علی بن فضال گوید: از امام رضا علیه السلام در مورد معنای «بسم الله» پرسیدم. فرمود: «معنای سخن گوینده «بسم الله» این است که بر خود علامتی از علامتهای خدا را نشان می‌کنم و آن عبادت است.»
راوی می‌گوید: به حضرت عرض کردم: «سمه چیست؟» فرمود: «علامت و نشان.»

۲- عبدالله بن سنان گوید: از امام صادق علیه السلام معنای «بسم الله الرحمن الرحيم» را پرسیدم. فرمود: «باء آن، روشنی و حسن خدا، و سین آن، سنا و رفعت و شرف خدا و میم آن، مجد خدا است.»
برخی روایت کرده‌اند: «میم، ملک خدا است و الله (خدا) معبود هر چیزی است و رحمان بخشاینده‌ای او به همه آفریدگان خویش است و رحیم مهرورزی او که مخصوص به مؤمنان است.»

۳- صفوان بن یحیی، از کسی که از او حدیث کرده، از حضرت صادق علیه السلام نقل می‌کند از حضرت در مورد معنای بسم الله الرحمن الرحيم پرسیده شد. فرمود: «باء، بها خدا، سین سنای خدا، میم، ملک خدا است.» راوی می‌گوید: عرض کردم: «الله یعنی چه؟» فرمود: «الف نعمتهای خدا بر آفریدگانش از نعمیم به ولایت ما و لام و ادار کردن خداوند بندگان خود را به ولایت ما است.» عرض کردم: «هاء چه معنایی دارد؟» فرمود: «هوان و خواری برای کسی که با محمد و آل محمد - صلوات الله علیهم - مخالفت نماید.» عرض کردم: «رحمان یعنی چه؟» فرمود: «بخشاینده‌ای او به همه عالم.» عرض کردم: «رحیم یعنی چه؟» فرمود: «مهربانی و مهرورزی او به خصوص مؤمنان است.»

۴- حسن بن راشد گوید: از امام کاظم علیه السلام معنای «الله» را پرسیدم. فرمود: «چیرگی و استیلای او بر هر ریز و درشت است.»

۵- ابو یعقوب، یوسف بن محمد بن زیاد و ابوالحسن، علی بن محمد بن سيار - که هر دو از طریق

يُوسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زِيَادٍ وَأَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَيَّارٍ وَكَانَا مِنَ الشَّيْخَةِ الْأَمَامِيَّةِ عَنْ آبَائِهِمَا عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)؟ فَقَالَ: «اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَتَّأَلَّهُ إِلَهِهُ عِنْدَ الْخَوَاصِّ وَالشَّدَائِدِ كُلِّ مَخْلُوقٍ عِنْدَ انْقِطَاعِ الرَّجَاءِ مِنْ كُلِّ مَنْ هُوَ دُونُهُ وَتَقَطُّعِ الْأَسْبَابِ مِنْ جَمِيعِ مَا سِوَاهُ يَقُولُ: (بِسْمِ اللَّهِ) أَيْ أَسْتَعِينُ عَلَى أُمُورِي كُلِّهَا بِاللَّهِ الَّذِي لَا تَحِقُّ الْعِبَادَةُ إِلَّا لَهُ الْمُعِيثُ إِذَا اسْتُعِثَّ وَالْمُجِيبُ إِذَا دُعِيَ وَهُوَ مَا قَالَ رَجُلٌ لِلصَّادِقِ عليه السلام: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ ذَلَّنِي عَلَى اللَّهِ مَا هُوَ؟ فَقَدْ أَكْثَرَ عَلَيَّ الْمُجَادِلُونَ وَحَيَّرُونِي فَقَالَ لَهُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ هَلْ رَكِبْتَ سَفِينَةً قَطُ؟ قَالَ: نَعَمْ قَالَ: فَهَلْ كَسَرْتَ بِكَ حَيْثُ لَا سَفِينَةَ تُنْجِيكَ وَلَا سَبَاحَةَ تُغْنِيكَ؟ قَالَ: نَعَمْ قَالَ: فَهَلْ تَعَلَّقَ قُلُوبُكَ هُنَاكَ أَنْ شِئْنَا مِنَ الْأَشْيَاءِ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُخْلَصَكَ مِنْ وَرَطَبِكَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام: فَذَلِكَ الشَّيْءُ هُوَ اللَّهُ الْقَادِرُ عَلَى الْأَنْجَاءِ حَيْثُ لَا مُنْجِيَ وَ عَلَى الْإِغَاثَةِ حَيْثُ لَا مُعِيثٌ ثُمَّ قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام: وَلَرُبَّمَا تَرَكَ بَعْضُ شَيْعَتِنَا فِي افْتِتَاحِ أَمْرِهِ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) فَيَمْتَحِنُهُ اللَّهُ بِمَكْرُوهِ لِيُنْهَهُ عَلَى شُكْرِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَالتَّنَاءِ عَلَيْهِ وَ يَمْحَقُ عَنْهُ وَصَمَةً تَقْصِيرِهِ عِنْدَ تَرْكِهِ قَوْلَ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) -.

قَالَ وَقَامَ رَجُلٌ إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليهما السلام فَقَالَ أَخْبِرْنِي عَنْ مَعْنَى (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) فَقَالَ: عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عليهما السلام: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَخِيهِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِيهِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَنَّ رَجُلًا قَامَ إِلَيْهِ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنْ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) مَا مَعْنَاهُ؟ فَقَالَ: إِنَّ قَوْلَكَ: اللَّهُ أَعْظَمُ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ الْإِسْمُ الَّذِي لَا يَنْبَغِي أَنْ يُسَمَّى بِهِ غَيْرُ اللَّهِ وَلَمْ يَسْمَعْ بِهِ مَخْلُوقٌ فَقَالَ الرَّجُلُ فَمَا تَفْسِيرُ قَوْلِهِ: «اللَّهُ»؟ قَالَ: هُوَ الَّذِي يَتَّأَلَّهُ إِلَهِهُ عِنْدَ الْخَوَاصِّ وَالشَّدَائِدِ كُلِّ مَخْلُوقٍ عِنْدَ انْقِطَاعِ الرَّجَاءِ مِنْ جَمِيعِ مَنْ هُوَ دُونُهُ وَتَقَطُّعِ الْأَسْبَابِ مِنْ كُلِّ مَنْ سِوَاهُ ذَلِكَ أَنْ كُلَّ مَتْرُسٍ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا وَ مُتَعَطِّمٍ فِيهَا وَإِنْ عَظُمَ غَنَاؤُهُ وَطُغْيَانُهُ وَكَثُرَتْ خَوَانِجُ مَنْ دُونَهُ إِلَيْهِ فَإِنَّهُمْ سَيَحْتَاجُونَ خَوَانِجَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِمَا هَذَا الْمُتَعَطِّمُ وَكَذَلِكَ هَذَا الْمُتَعَطِّمُ يَحْتَاجُ خَوَانِجَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِمَا فَيَنْقَطِعُ إِلَى اللَّهِ عِنْدَ ضَرُورَتِهِ وَفَاقَتِهِ حَتَّى إِذَا كَفَى هَمَّهُ عَاذَ إِلَى شِرْكِهِ.

أَمَّا تَسْمَعُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنَا كُنتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنتُمْ السَّاعَةُ أَمْ غَيْرِ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ

تربیت پدری، شیعه امامی بودند. گویند: از حسن بن علی بن محمد علیه السلام در مورد گفتار خدا: بسم الله الرحمن الرحيم پرسیدیم؟

فرمود: الله هموست که هر مخلوقی به هنگام نیازها و سختی‌ها به سوی او پناه می‌برد و به هنگام بریده شدن امید از هر که غیر اوست و پاره پاره شدن اسباب از همه آنچه غیر اوست، می‌گوید: بسم الله یعنی یاری می‌جویم بر همه کارهای خویش، به خدایی که عبادت و پرستش جز برای او شایسته نیست، همو که به هنگام فریاد رسی، فریاد رس است و به هنگام فراخوانی جواب دهنده و این همان است که مردی به امام صادق علیه السلام عرض کرد: «ای فرزند رسول خدا! مرا بر الله راهنمایی کن که او چیست؟ چرا که صاحبان جدال بر من بسیار شده‌اند و مرا سرگردان نموده‌اند.» حضرت به آن مرد فرمود: «ای بنده خدا! آیا تا حال پر کشتی سوار شده‌ای؟» عرض کرد: «آری.» فرمود: «آیا کشتی شکسته است که تو در آن باشی، در جایی که کشتی دیگری که تو را بربانند، نباشد و شنا کردنی که تو را بی‌نیاز کند، ممکن نباشد.» عرض کرد: «آری.» فرمود: «آیا در آنجا دلت به این تعلق گرفته که چیزی از چیزها قادر است تو را از این هلاکت بربانند؟» عرض کرد: «آری.» امام صادق علیه السلام فرمود: «این همان خدایی است که قادر است بر نجات دادن در جایی که هیچ نجات دهنده‌ای نیست و فریاد رسی در جایی که هیچ فریاد رسی نیست.» آنگاه امام صادق علیه السلام فرمود: البته چه بسا که برخی از شیعیان ما در ابتدای کار خویش بسم الله الرحمن الرحيم را ترک می‌کنند، در نتیجه خنauوند او را به ناخوشی می‌آزمایند، تا آنکه او را بر سپاسگزاری خداوند متعال و ثنای بر او آگاهی دهد و عیب کوتاهی او را به هنگام ترک گفتن بسم الله الرحمن الرحيم از او بکاهد و نابود کند، و فرمود: «مردی در محضر امام علی بن الحسین علیه السلام برخاست و عرض کرد: مرا از معنای بسم الله الرحمن الرحيم آگاه کن.» علی بن الحسین علیه السلام فرمود: پدرم از برادرش امام حسن از پدرش امیرالمؤمنین علیه السلام به من نقل کرد که مردی در حضور امیرالمؤمنین علیه السلام برخاست و عرض کرد: «ایا امیرالمؤمنین! مرا از معنای بسم الله الرحمن الرحيم آگاه کن که چیست؟» فرمود: الله بزرگترین نام از نامهای خدای عزوجل است و آن نامی است که شایسته نیست جز خدا به آن نامیده شود و هیچ مخلوقی به آن نامیده نشده‌است. آن مرد عرض کرد: «پس تفسیر الله چیست؟» فرمود: «همو که هر مخلوقی به هنگام بریده شدن امید از هر که غیر اوست و پاره پاره شدن اسباب از هر که غیر اوست و به هنگام حاجت‌ها و سختی‌ها به سوی او پناه می‌برد. با این بیان که هر رئیس و بزرگواری در این دنیا گرچه بی‌نیازی و طغیانش بزرگ باشد و نیازمندانی که پایین‌تر از او هستند بیشتر به او عرض حاجت نمایند، در عین حال آنان به زودی به حاجت‌هایی نیازمند خواهند شد که این بزرگ نماها، توانایی برآوردن آنها را نخواهند داشت و همچنین خود این بزرگ نماها به حاجت‌هایی نیازمند خواهند شد که توان برآوردن آنها را نخواهند داشت. پس به هنگام ضرورت و ناداری و پریشانی خود به سوی خدا منقطع می‌شوند، و چون مقصودشان برآورد شود به سوی شرک خود بر می‌گردند. آیا سخن خدا را شنیده‌ای که می‌فرماید: بگو: آیا می‌بینید اگر به سوی شما عذاب خدا، یا روز قیامت

مَا تُشْرِكُونَ^(١) فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِعِبَادِهِ: أَيُّهَا الْفُقَرَاءُ إِلَى رَحْمَتِي إِنِّي قَدْ أَرْسَلْتُكُمْ
الْحَاجَّةَ إِلَيَّ فِي كُلِّ حَالٍ وَذَلَّةِ الْعُبُودِيَّةِ فِي كُلِّ وَقْتٍ فَإِنِّي فَأَفْرَعُوا فِي كُلِّ أَمْرٍ تَأْخُذُونَ
فِيهِ وَتَرْجُونَ تَمَامَهُ وَبُلُوغَ غَايَتِهِ فَإِنِّي إِن أَرَدْتُ أَنْ أُعْطِيَكُمْ لَمْ يَقْدِرْ غَيْرِي عَلَى مَنِّكُمْ
وَإِن أَرَدْتُ أَنْ أَمْنَكُمْ لَمْ يَقْدِرْ غَيْرِي عَلَى إِعْطَائِكُمْ فَأَنَا أَحَقُّ مِنْ سَائِلٍ وَأَوْلَى مَنْ تُضَرَّعُ
إِلَيْهِ.

فَقُولُوا عِنْدَ افْتِتَاحِ كُلِّ أَمْرٍ صَغِيرٍ أَوْ عَظِيمٍ: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) أَيْ اسْتَغِيثُ عَلَى
هَذَا الْأَمْرِ بِاللَّهِ الَّذِي لَا يَحِقُّ الْعِبَادَةُ لِغَيْرِهِ الْمُغِيثُ إِذَا اسْتَغِيثَ الْمُجِيبُ إِذَا دُعِيَ الرَّحْمَنُ
الَّذِي يَرْحَمُ بِسَطِّ الرِّزْقِ عَلَيْنَا الرَّحِيمُ بِنَا فِي أَدْيَانِنَا وَدُنْيَانَا وَآخِرَتِنَا خَفَّفَ عَلَيْنَا الدِّينَ
وَجَعَلَهُ سَهْلًا خَفِيفًا وَهُوَ يَرْحَمُنَا بِتَمَيُّزِنَا مِنْ أَعْدَائِهِ» ثُمَّ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص مَنْ
حَزَنَهُ أَمْرٌ تَعَاطَاهُ فَقَالَ: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) وَهُوَ مُخْلِصٌ لِلَّهِ يَقْبَلُ بِقَلْبِهِ إِلَيْهِ لَمْ
يَنْفَكْ مِنْ إِحْدَى اثْنَتَيْنِ: أَمَّا بُلُوغُ حَاجَتِهِ فِي الدُّنْيَا وَإِمَّا يَعُدُّ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَيُدْخِرُ لَدَيْهِ وَ
مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلْمُؤْمِنِينَ.»

فرارسد آیا جز خدا را می خوانید اگر راستگو هستید؟ بلکه فقط او را می خوانید، پس او آنچه را که دفع آن را می خواهید، اگر بخواهد از شما دفع می کند و فراموش می کنید آنچه را که شریک ساخته اید. پس خداوند به بندگانش فرمود: ای کسانی که به سوی رحمت من فقیر و محتاجید! به راستی که من در هر حالی حاجت به سوی خود و خواری بندگی را بر شما الزام کرده ام. پس در هر کاری که شروع می کنید و امیدوارید به اتمام برسد، به سوی من آیید، به راستی، اگر من بخواهم به شما عطا کنم کسی جز من، بر منع شما قدرت ندارد و اگر بخواهم که شما را منع کنم جز من بر عطا کردن به شما قدرت ندارد. از این رو، من شایسته ترم که از او درخواست شود و سزاوارترم که به سوی او تضرع و زاری شود. پس به هنگام ابتدای هر کار کوچک یا بزرگی بگویید: بسم الله الرحمن الرحيم یعنی بر این کار از خدایی یاری می جویم که عبادت غیر او، شایسته نیست، آن که به هنگام فریادرسی فریادرس است و به هنگام فراخوانی جواب دهنده است. رحمان و بخشاینده ای که به گستردن رزق بر ما رحم می کند و رحیم و مهرورز نسبت به ما در آیین و دنیا و آخرت ما است که دین را بر ما سبک کرده و آن را آسان قرار داده است. همو که به ما با جدا شدن ما از دشمنانش رحم می کند.

آنگاه فرمود: رسول خدا ﷺ فرمود: «کسی که کاری او را اندوهناک سازد و در حالی که اخلاص برای خدا دارد بسم الله الرحمن الرحيم بگوید و با قلب خویش به سویش رو آورد، از یکی از دو خصلت جدا نیست: یا رسیدن به حاجتش در دنیا، یا آن که حاجتش نزد پروردگارش برای او آماده می شود و در پیشگاه او ذخیره می شود و آنچه نزد خدا است برای مؤمنان بهتر و باقی تر است.»



٣٢. باب تفسير حروف المعجم

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرَانَ النَّقَّاشُ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالْكُوفَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ
 الْهَمْدَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَضَّالٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ
 مُوسَى الرِّضَا عليه السلام قَالَ: «إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِيُعَرِّفَ بِهِ خَلْقَهُ الْكِتَابَةَ حُرُوفُ
 الْمُعْجَمِ وَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا ضُرِبَ عَلَى رَأْسِهِ بِعَصَا فَرَعَمَ أَنَّهُ لَا يُفْصِحُ بِنَفْسِ الْكَلَامِ فَالْحُكْمُ
 فِيهِ أَنْ يُعْرَضَ عَلَيْهِ حُرُوفُ الْمُعْجَمِ ثُمَّ يُعْطَى الدِّيَّةُ بِقَدْرِ مَا لَمْ يُفْصِحْ مِنْهَا
 وَلَقَدْ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي اب ت ث أَنَّهُ قَالَ:
 «الْأَلِفُ آلاءُ اللَّهِ وَالتَّاءُ بَهْجَةُ اللَّهِ [وَالْبَاقِي وَتَبْدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] وَالتَّاءُ تَمَامُ
 الْأَمْرِ بِقَائِمِ آلِ مُحَمَّدٍ عليه السلام وَالتَّاءُ ثَوَابُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَعْمَالِهِمُ الصَّالِحَةِ
 ج ح خ فَالْجِيمُ جَمَالُ اللَّهِ وَجَلَالُ اللَّهِ وَالْحَاءُ حِلْمُ اللَّهِ [حَتَّى حَقُّ حَلِيمٍ] عَنْ
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْخَاءُ حُمُولُ ذِكْرِ أَهْلِ الْمُعَاصِي عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 د ذ فَالذَّالُ دِينُ اللَّهِ [الَّذِي ارْتَضَاهُ لِعِبَادِهِ] وَالذَّالُ مِنْ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
 ر ز فَالرَّاءُ مِنَ الرَّءُوفِ الرَّحِيمِ وَالرَّاءُ زَلَا زَلُّ يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 س ش فَالشَّيْنُ سَنَاءُ اللَّهِ [وَسَرْمَدِيَّتُهُ] وَالشَّيْنُ شَاءُ اللَّهِ مَا شَاءَ وَأَرَادَ (مَا أَرَادَ وَمَا
 تَشَاوَرُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) «ص و ض»: فَالضَّادُ مِنْ صَادِقِ الْوَعْدِ فِي حِمْلِ النَّاسِ عَلَى الصِّرَاطِ
 وَحَسْبِ الظَّالِمِينَ عِنْدَ الْمِرْصَادِ وَالضَّادُ ضَلَّ مَنْ خَالَفَ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ
 «ط ظ»: فَالطَّاءُ طُوبَى لِلْمُؤْمِنِينَ وَحُسْنُ مَأْوٍ وَالطَّاءُ طُنُّ الْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ خَيْرٌ وَظَنُّ
 الْكَافِرِينَ بِهِ سُوءٌ
 «ع و غ»: فَالْعَيْنُ مِنَ الْعَالِمِ وَالْعَيْنُ مِنَ الْعَيْنِ الَّذِي لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْحَاجَةُ عَلَى
 الْإِطْلَاقِ
 «ف و ق»: فَالْفَاءُ [فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى] وَفَوْجٌ مِنْ أَفْوَاجِ النَّارِ وَالْقَافُ قُرْآنٌ عَلَى اللَّهِ
 جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ

بخش سی و دوم

تفسیر حروف معجم

۱- حسن بن علی بن فضال گوید: امام رضا علیه السلام فرمود: «به راستی نخستین چیزی که خداوند آفرید تا به وسیله آن نوشتن را به خلق خود بشناساند حروف معجم بود و هنگامی که با عصا ضربه‌ای بر سر مردی وارد شود و چنان پندارد که نمی‌تواند برخی از کلمات را به طور فصیح و آشکار کند، حکم آن است که حروف معجم بر او عرضه شود، آنگاه به اندازه آنچه نمی‌تواند با فصاحت ادا کند، به او دیده داده شود.

پدرم، از پدرش، از جدش از امیرالمؤمنین علیه السلام برای من نقل کرد که امیر مؤمنان علی علیه السلام در شرح «ا ب ت ث» فرمود: الف نعمتهای خدا است، باء بهجت و نیکویی خدا [و باقی و پدید آوردنده آسمانها و زمین]، ثاء تمام امر به دست قائم آل محمد علیه السلام و ثاء ثواب مؤمنان بر اعمال شایسته ایشان است، ج ح خ: جیم جمال و جلال خدا است، حاء حلم و بردباری خدا از گناه کاران است، و خاء خمول (پنهانی) و فراموشی یاد اهل گناه در پیشگاه خدای عزوجل است.

د ذ: دال دین خدایی که بر بندگانش پسندیده است و ذال از ذوالجلال و الاکرام است. ز: زاء از رؤوف و رحیم است و زاء زلزله‌های روز رستاخیز است. س ش: سین سناء و رفعت [و سرمدیت] خدا است و شین یعنی: شاه الله ما شاء یعنی خدا خواست آنچه را که خواست و اراده کرد آنچه را که اراده کرد و نمی‌خواهید شما مگر آنکه خدا خواسته باشد.

ص ض: صاد از صادق الوعد است و نیز مردم را بر صراط وارد کردن و ستمگران را نزد کمینگاه حبس کردن. و ضاد یعنی گمراه شد آن که با محمد و آل محمد علیه السلام مخالفت ورزید.

ط ظ: طاء طویی برای مؤمنان است. و ظاء یعنی ظن و گمان مؤمنان نسبت به خدا خوب و ظن کافران به او بد است.

ع غ: عین از عالم (دانا) است و غین از غنی و بی‌نیازی که حاجت و نیاز - به طور مطلق - بر او روا نیست.

ف ق: فاء [شکافنده دانه و هسته و] فوج و گروهی از گروههای آتش و قاف قرآن است که بر خداست گردآورده آن و خواندن آن.

«ك ل»: فَالْكَافُ مِنَ الْكَافِي وَاللَّامُ لِنُفُو الْكَافِرِينَ فِي افْتِرَائِهِمْ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
«م ن»: فَالْمِيمُ مُلْكُ اللَّهِ يَوْمَ الدِّينِ يَوْمَ لَا مَالِكَ غَيْرُهُ وَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (لِمَنْ
الْمُلْكُ الْيَوْمَ)

ثُمَّ تَنْطِقُ أَرْوَاحُ أَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ وَحُجَجِهِ فَيَقُولُونَ:

(لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ)

فَيَقُولُ جَلَّ جَلَالُهُ:

(الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) ^(١)

وَالْتَوْنِ نَوَالَ اللَّهِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَنَكَالَهُ لِلْكَافِرِينَ «و» فَالْوَاوُ وَيْلٌ لِمَنْ عَصَى اللَّهَ مِنْ
عَذَابٍ يَوْمَ عَظِيمٍ وَالْيَاءُ هَانٌ عَلَى اللَّهِ مَنْ عَصَاهُ لَا فَلَامُ الْيَاءِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهِيَ كَلِمَةُ
الْإِخْلَاصِ مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَهَا مُخْلِصاً إِلَّا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ

«ي» يَدُ اللَّهِ فَوْقَ خَلْقِهِ بِأَسِطَّةٍ بِالرِّزْقِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ.

ثُمَّ قَالَ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْزَلَ هَذَا الْقُرْآنَ بِهِذِهِ الْحُرُوفِ الَّتِي يَتَدَاوَلُهَا
جَمِيعُ الْعَرَبِ ثُمَّ قَالَ: (قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا
يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً) ^(٢)».

٢. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْمُقَرِّي الْحَاكِمُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو غَمْرٍو مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ الْمُقَرِّي الْجُرْجَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُؤَصِّلِيُّ بَيْغَدَادَ قَالَ:
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَاصِمٍ الطَّرِيفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ عِيَّاشُ بْنُ زَيْدِ بْنِ الْحَسَنِ عَلِيُّ الْكَحَّالُ
مَوْلَى زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي زَيْدُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ
جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ
أَبِي طَالِبٍ ﷺ قَالَ: «جَاءَ يَهُودِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَعِنْدَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي
طَالِبٍ ﷺ فَقَالَ لَهُ: مَا الْفَائِدَةُ فِي حُرُوفِ الْهَجَاءِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِّي ﷺ: أَجِبْنَهُ وَ
قَالَ: اللَّهُمَّ وَفِّقْهُ وَسَدِّدْهُ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ﷺ: «مَا مِنْ حَرْفٍ إِلَّا وَهُوَ اسْمٌ مِنْ
أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ قَالَ: أَمَّا الْآلِفُ فَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَمَّا الْبَاءُ
فَالْبَاقِي بَعْدَ فَنَاءِ خَلْقِهِ وَأَمَّا التَّاءُ فَالتَّوَابُ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَأَمَّا الشَّاءُ فَالتَّائِبُ

ک: کاف از کاف (پسندیده) است و لام سخنان لغو و بیهوده کافران در بهم بافتن دروغ بر خدا است. م: میم ملک و پادشاهی خدا در روز رستاخیز است، روزی که هیچ مالکی غیر از او نیست. و خدا می فرماید: امروز، پادشاهی و فرمانروایی از آن کیست؟ آنگاه ارواح انبیا و رسولان و حجت‌های او می‌گویند: از آن خدای یکتای قهار است. پس خداوند می‌فرماید: امروز، پادشاه و سزای هر کسی مطابق با آنچه کسب کرده است، داده می‌شود. هیچ ستمی در این روز نیست، به راستی که خدا سریع الحساب است، و نون نوال و بخشش خدا نسبت به مؤمنان و نکال و عقوبت او نسبت به کافران است. و: و اوویل (وای) روز بزرگی است برای کسی که از خدا نافرمانی کرده است. و هاء یعنی خواری کسی است که خدا را معصیت نموده است.

لا: لام الف یعنی: لا اله الا الله و آن کلمه اخلاص است که هیچ بنده‌ای نیست که آن را با اخلاص بگوید مگر آن که بهشت برای او واجب می‌شود.

ی: یاء ید یعنی (دست) خدا که در بالای خلایقش به روزی دادن گشوده است. پاک و منزّه است خداوند و برتر است از آنچه شرک‌ورزان می‌گویند.

انگاه فرمود: به راستی که خدا این قرآن را با این حروفی که در بین همه عرب متداول است و آنها از یکدیگر فرامی‌گیرند، فرو فرستاده. سپس فرمود: «بگو اگر همه آدمیان و پریان اجتماع کنند که مانند این قرآن را بیاورند، همانند آن را نخواهند آورد، اگر چه برخی از برخی دیگر پشتیبانی کنند».

۲- یزید بن حسن گوید: حضرت موسی بن جعفر، از پدرش جعفر بن محمد، از پدرش محمد بن علی، از پدرش علی بن الحسین، از پدرش حسین بن علی علیه السلام برای من نقل کرد که حضرت فرمود: یکی از یهودی‌ها به خدمت پیامبر صلی الله علیه و آله آمد، امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام نیز در نزد آن حضرت بود، به حضرت عرض کرد: «فائده حروف هجاء چیست؟»

پیامبر خدا صلی الله علیه و آله به علی علیه السلام فرمود: «پاسخ او را بده و فرمود: بار خدایا! به او توفیق ده و به او تسدید و راستی عنایت فرما» علی بن ابی طالب علیه السلام فرمود:

«هیچ حرفی نیست مگر که آن، نامی از نام‌های خداوند است. آنگاه فرمود: «الف الله که هیچ معبودی جز او نیست همو که زنده و پاینده است. باء، باقی است پس از فنا و نیستی خلق خویش. تاء، ثواب است که توبه را از بندگان می‌پذیرد. ثاء، ثابت کائناتی است که: خداوند ثابت می‌دارد آنان را که ایمان آوردند و استوار می‌سازد به گفتار راست در زندگانی دنیا.... جیم، (جل ثناؤه و...) یعنی ستایش او بزرگوار

الْكَائِنُ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الْآيَةَ ^(١) وَأَمَّا الْجِيمُ فَحَلُّ
ثَنَاوَةٌ وَتَقْدَسَتْ أَشْمَاؤُهُ وَأَمَّا الْحَاءُ فَحَقٌّ حَقٌّ حَلِيمٌ وَأَمَّا الْخَاءُ فَخَبِيرٌ بِمَا يَعْمَلُ الْعِبَادُ وَ
أَمَّا الدَّالُّ فَدَيَّانُ يَوْمِ الدِّينِ وَأَمَّا الذَّالُّ فَذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَأَمَّا الرَّاءُ فَرَاءُ وَفُ بَعْبَادِهِ
وَأَمَّا الزَّايُّ فَزَيْنُ الْمَعْبُودِينَ وَأَمَّا السِّينُ فَالسَّمِيعُ الْبَصِيرُ وَأَمَّا الشِّينُ فَالشَّاكِرُ لِعِبَادِهِ
الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا الصَّادُ فَصَادِقٌ فِي وَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ وَأَمَّا الضَّادُ فَالضَّارُّ الشَّافِعُ وَأَمَّا الطَّاءُ
فَالطَّاهِرُ الْمُطَهَّرُ وَأَمَّا الظَّاءُ فَالظَّاهِرُ الْمُظْهِرُ لآيَاتِهِ وَأَمَّا الْعَيْنُ فَعَالِمٌ بِعِبَادِهِ وَأَمَّا الْغَيْنُ
فَغِيَاثُ الْمُسْتَغِيثِينَ مِنْ جَمِيعِ خَلْقِهِ وَأَمَّا الْقَاءُ فَفَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى وَأَمَّا الْقَافُ فَقَادِرٌ
عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ وَأَمَّا الْكَافُ فَالْكَافِي الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوءٌ أَحَدٌ وَلَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَ
أَمَّا اللَّامُ فَلطيفٌ بِعِبَادِهِ وَأَمَّا الْمِيمُ فَمَالِكُ الْمُلْكِ وَأَمَّا النُّونُ فَنُورُ السَّمَاوَاتِ مِنْ نُورِ
عَرْشِهِ وَأَمَّا الزَّوَاوُ فَوَاحِدٌ أَحَدٌ صَمَدٌ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَأَمَّا الْهَاءُ فَهَادٍ لِحَلْقِهِ وَأَمَّا اللَّامُ
أَلْفٌ فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَمَّا الْيَاءُ فَيَدُ اللَّهِ بَاسِطَةٌ عَلَى خَلْقِهِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ: هَذَا هُوَ الْقَوْلُ الَّذِي رَضِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَفْسِهِ مِنْ جَمِيعِ خَلْقِهِ فَأَسْلَمَ الْيَهُودِيُّ.

و نامهایش پاک و پاکیزه است. حاء، حقّی است که حتی و حلیم است. خاء، خبیر و آگاهست به آنچه
 بندگان انجام می دهند. دال، دیان و جزاء دهنده روز رستاخیز است. ذال، ذوالجلال والاكرام است. راء،
 رؤوف و مهربان است به بندگان خویش. زای، زینت و آرایش معبودان است. سین، سمیع بصیر (شنوای
 بینا) است. شین، شاکر و سپاسگزار بندگان مؤمن خود است. صاد، صادق و راستگو در وعده و وعید
 خویش است. ضاد، ضار نافع (زیان رساننده نفع بخشنده) است. طاء، طاهر مطهر (پاک و پاک کننده)
 است. ظاء، ظاهر و هویدایی که آشکار کننده آیاتش است. عین، عالم و دانا به بندگان خویش است. غین،
 غیاث المستغیثین و فریاد رس فریاد خواهان از همه آفریدگانش می باشد. فاء، شکافنده دانه و هسته
 است. قاف، قادر و توانا بر همه آفریدگانش است. کاف، کافی و بسنده است که کسی او را همتا نبوده
 و نخواهد بود و نزاده و زاده نشده است. لام، لطیف و دارای لطف و نرمی نسبت به بندگان است. میم،
 مالک الملک (خداوند و پادشاه مملکت) است. نون، نور و روشنی آسمانها از نور عرش اوست. واو، واحد
 و یکتایی که یگانه و پناه نیازمندان است، نزاده و زاده نشده است. هاء، هادی و راهنما برای خلقش است.
 لام الف، لا اله الا الله و حده لا شریک له است. یاء، ید (دست) خدا که بر خلق خود گشوده است. آنگاه
 رسول خدا ﷺ فرمود: «این همان گفتاری است که خدا از همه آفریدگانش برای خود پسندیده است.
 پس آنگاه آن یهودی مسلمان شد.»



٣٣. باب تفسير حروف الجمل

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ
الْهَمْدَانِيُّ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ
مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ: حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ عَبَّاسٍ الْقَطَّانُ عَنْ أَبِي الْجَارُودِ زِيَادِ بْنِ
الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ الْبَاقِرِ عليه السلام قَالَ: «لَمَّا وَلَدَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ كَانَ ابْنُ يَوْمٍ
كَانَهُ ابْنُ شَهْرَيْنِ فَلَمَّا كَانَ ابْنُ سَبْعَةِ أَشْهُرٍ أَخَذَتْ وَالِدَتُهُ يَدَهُ وَجَاءَتْ بِهِ إِلَى الْكِتَابِ وَ
أَقْعَدَتْهُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُؤَدَّبِ فَقَالَ لَهُ الْمُؤَدَّبُ: قُلْ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ
عِيسَى عليه السلام: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ لَهُ الْمُؤَدَّبُ: قُلْ: أَبْجَدَ فَرَفَعَ عِيسَى رَأْسَهُ
فَقَالَ: هَلْ تَدْرِي مَا أَبْجَدُ؟ فَعَلَاهُ بِالْدَّرَةِ لِيَضْرِبَهُ فَقَالَ: يَا مُؤَدَّبُ لَا تَضْرِبْنِي إِنْ كُنْتُ تَدْرِي
وَالْأَفْأَثْلِي حَتَّى أَفْسُرَ لَكَ قَالَ: فَسَّرَهُ لِي فَقَالَ عِيسَى عليه السلام: «الْأَلِفُ آءُ اللَّهِ وَالْبَاءُ بَهْجَةُ
اللَّهِ وَالْجِيمُ جَمَالُ اللَّهِ وَالْدَّالُّ دِينُ اللَّهِ «هَوُزُ»: الْهَاءُ هَوُزُ جَهَنَّمَ وَالْوَاوُ وَيْلُ لَاهِلِ النَّارِ
وَالزَّايُ زَيْفُ جَهَنَّمَ «حُطِّي»: حُطَّتِ الْخَطَايَا عَنِ الْمُسْتَغْفِرِينَ «كَلَمَنَ»: كَلَامُ اللَّهِ لَا مَبْدَلَ
لِكَلِمَاتِهِ «سَعْفُصُ» صَاعُ بِضَاعٍ وَالْجَزَاءُ بِالْجَزَاءِ «قَرَشْتُ» قَرَشَهُمْ فَحَشَرَهُمْ فَقَالَ
الْمُؤَدَّبُ: أَيُّهَا الْمَرْأَةُ خُذِي بَيْتَكَ فَقَدْ عُلِمَ وَلَا حَاجَةَ لَهُ فِي الْمُؤَدَّبِ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ
الصَّقَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ وَأَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ فَصَّالٍ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ أَصْبَاطٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَالِمٍ عَنِ الْأَصْبَغِيِّ بْنِ ثُبَّانَةَ قَالَ: قَالَ
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «سَأَلَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عَنْ تَفْسِيرِ أَبْجَدَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: تَعَلَّمُوا تَفْسِيرَ أَبْجَدَ فَإِنَّ فِيهِ الْإِعَاجِيبَ كُلَّهَا وَيْلُ لِعَالَمٍ جَهْلُ تَفْسِيرِهِ فَقِيلَ: يَا
رَسُولَ اللَّهِ مَا تَفْسِيرُ أَبْجَدَ؟ فَقَالَ صلى الله عليه وسلم: أَمَّا الْآلِفُ فَآلَاءُ اللَّهِ حُرُوفُ مِنْ حُرُوفِ أَسْمَائِهِ وَ
أَمَّا الْبَاءُ فَبَهْجَةُ اللَّهِ وَأَمَّا الْجِيمُ فَجَنَّةُ اللَّهِ وَجَلَالُ اللَّهِ وَجَمَالُهُ وَأَمَّا الدَّالُّ فَدِينُ اللَّهِ وَ
أَمَّا «هَوُزُ». فَالْهَاءُ هَاءُ الْهَوَايَةِ فَوَيْلُ لِمَنْ هَوَى فِي النَّارِ وَأَمَّا الْوَاوُ فَوَيْلُ لَاهِلِ النَّارِ وَأَمَّا

بخش سی و سوم

تفسیر حروف جمل (ابجد)

۱- ابو الجارود، زید بن منذر، گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: هنگامی که حضرت عیسی بن مریم علیه السلام متولد شد کودک یک روزه بود، اما گویا کودک دو ماهه بود. هنگامی که هفت ماهه شد، مادرش دست او را گرفت و به جانب مکتب خانه آورد و در پیش روی مکتب دارو معلم نشاند. معلم به عیسی گفت: بگو: بسم الله الرحمن الرحيم. عیسی علیه السلام گفت: «بسم الله الرحمن الرحيم» معلم به آن حضرت عرض کرد: بگو: ابجد. عیسی علیه السلام سر خود را بالا گرفت و به معلم گفت: «آیا می دانی که ابجد چیست؟»

معلم شلاق را بلند کرد تا او را بزند، عیسی علیه السلام فرمود: «ای معلم! مرا مزه، اگر می دانی بگو، وگرنه از من بپرس تا برای تو تفسیر نمایم». گفت: «برای من بیان کن». عیسی علیه السلام فرمود: «الف نعمت های خدا است، باء بهجت خوبی و خرمی خدا است، جیم جمال و آراستگی و زیبایی خدا است و دال دین خدا است. هوز، هاء هول، و ترس دوزخ است، و واو ویل و عذاب برای اهل آتش و زای زفیر و نعره دوزخ است. حطی: حطت الخطایا... یعنی گناهان از کسانی که آموزش می طلبند فرو ریخته شد. کلمن: کلام خداست که هیچ بدل کننده برای کلمات و سخنان او نیست. سغصص: یک صاع در برابر یک صاع و جزادر مقابل جزا است. قرشت: قرشهم... یعنی آنها را جمع نمود و محسورشان ساخت. معلم گفت: ای خانم! دست پسرت را بگیر که آنچه باید بداند دانسته و نیازی به معلم ندارد.»

۲- اصبح بن نباته گوید: امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «عثمان بن عفان از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله در مورد تفسیر ابجد پرسید؟» پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «تفسیر ابجد را بیاموزید که همه شگفتی ها در آن است. وای بر دانشمندی که تفسیر آن را نداند». گفته شد: «ای پیامبر خدا! تفسیر ابجد چیست؟» فرمود: «الف نعمت های خدا است و حرفی از حروف نامه های اوست. باء، بهجت (و نیکویی) خدا است. جیم، جنت (بهشت) خدا و جلال و جمال اوست. دال، دین خدا است. هوز، پس هاء، هاویه (دوزخ) است. پس



الکون



الرَّايِ فَرَاوِيَهُ فِي النَّارِ فَتَعُوذُ بِاللَّهِ مِمَّا فِي الرَّاوِيَةِ يَغْنِي زَوَايَا جَهَنَّمَ وَأَمَّا «حُطِّي» فَالْحَاءُ حُطُّوْطُ الْخَطَايَا عَنِ الْمُسْتَغْفِرِينَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا نَزَلَ بِهِ جَبْرَائِيلُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى مَطْلَعِ الْفَجْرِ وَأَمَّا الطَّاءُ فَطَوْبَى لَهُمْ وَحَسَنَ مَا بَ وَهِيَ شَجَرَةٌ غَرَسَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَ نَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ وَإِنْ أَغْصَانُهَا لَسُرَى مِنْ وَرَاءِ سُورِ الْجَنَّةِ تَنْبُتُ بِالْحَلِيِّ وَالْحَلَلِ مُتَدَلِّيةً عَلَى أَقْوَاهِمُ وَأَمَّا الْيَاءُ فَيَذُ اللَّهُ فَوْقَ خَلْقِهِ شُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ وَأَمَّا «كَلَّمَن» فَالْكَافُ كَلَامُ اللَّهِ لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا وَأَمَّا اللَّامُ فَالْإِمَامُ أَهْلُ الْجَنَّةِ بَيْنَهُمْ فِي الزِّيَارَةِ وَالتَّجَنُّبِ وَالسَّلَامِ وَتَلَاوُمِ أَهْلِ النَّارِ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَأَمَّا الْمِيمُ فَمُلْكُ اللَّهِ الَّذِي لَا يَزُولُ وَدَوَامُ اللَّهِ الَّذِي لَا يَفْتَنُ وَأَمَّا النُّونُ فَ«وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ» فَالْقَلَمُ قَلَمٌ مِنْ نُورٍ وَكِتَابٌ مِنْ نُورٍ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ يَشْهَدُ الْمُقَرَّبُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا وَأَمَّا «سَعَفَصُ»: فَالضَّادُ صَاعُ بَصَاعٍ وَقَصُّ بَقْصٍ يَغْنِي الْجَزَاءَ بِالْجَزَاءِ وَكَمَا تَدِينُ تُدَانُ إِنْ اللَّهُ لَا يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ وَ«أَمَّا»: قَرَشْتُ يَغْنِي قَرَشَهُمُ اللَّهُ فَحَسَرَهُمْ وَ نَسَرَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ.

وای بر کسی که در آتش دوزخ فرو رود، و او، ویل و وای بر اهل آتش دوزخ، زاء، زاویه ای است در آتش دوزخ، پناه می بریم به خدا از آنچه در آن زاویه یعنی زاویه های جهنم است. حطی : پس حاء، خطوط و فرو ریختن گناهان کسانی است که در شب قدر استغفار می کنند و آنچه جبرئیل با فرشتگان تا طلوع صبح فرود می آورند. طاء، طوبی برای ایشان و خوبی بازگشتگاه آنهاست. و طوبی، درختی است که خدا آن را نشانیده و از روح خود در آن دمیده است، به راستی که شاخه های آن از پشت دیوار و حصار بهشت دیده می شود و آن درخت زیورها و جامه ها می رویاند در حالی که او یزان است و بر در دهان های آنها نزدیک است. یاء، ید (دست) خدا در بالای آفریدگانش است. خداوند پاک و منزّه و برتر است از آنچه شرک ورزان گویند. کلمن : پس کاف، کلام خداست که کلمات خدا را هیچ تبدیلی نیست و هرگز غیر از او پناهی نمی یابی. لام، پس المام و فرود آمدن بهشتیان در بین خویش برای زیارت، تحیت و سلام است و تلاوم و ملامت کردن دوزخیان در آنچه در میان ایشان است. میم، پس ملک و پادشاهی خدا است که زوال ندارد و دوام خدا که فانی نمی شود. نون، پس نون و التلم و ما یسطرون و قلم قلمی از نور است و نوشته ای از نور در لوح محفوظ که فرشتگان مقرب درگاه کبریا گواهی می دهند و خدا کافی است که گواه باشد. سعفس، پس صاد، صاعی در برابر صاعی است و فعّس در برابر فعّس یعنی جزا در عوض جزا و چنانکه انجام می دهی جزا داده می شوی به راستی که خدا هیچ ستمی بر بندگان اراده نمی کند. قرشت، قرشهم... یعنی خدا آنها را جمع می کند و محشورشان می سازد تا روز قیامت برمی انگیزد، بعد میان ایشان به حق داوری می فرماید و به ایشان هیچ گونه ستمی روا نخواهد شد.

٣٤. باب تفسير حروف الأذان والإقامة

١. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَرْزُوقِيِّ الْخَاكِمِ الْمُقَرَّبِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو
عَمْرٍو مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمُقَرَّبِيُّ الْجُرْجَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُؤَصِّلِيُّ
بِغَدَادَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَاصِمٍ الطَّرِيفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ عِيَّاشُ بْنُ زَيْدِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ
عَلِيِّ الْكَشَّالِ مَوْلَى زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي زَيْدُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ
جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ
الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ: «كُنَّا جُلُوسًا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا صَعِدَ الْمُؤَذِّنُ الْمَنَارَةَ
فَقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَكُنِيَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام وَبَكَيْنَا بِكَانِهِ فَلَمَّا فَرَغَ
الْمُؤَذِّنُ قَالَ: أَتَذَرُونَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ؟ قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَوَصِيَّهُ أَعْلَمُ فَقَالَ: لَوْ تَعْلَمُونَ
مَا يَقُولُ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا فَلَقَوْلُهُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ» مَعَانٍ كَثِيرَةٌ: مِنْهَا أَنَّ قَوْلَ
الْمُؤَذِّنِ: «اللَّهُ أَكْبَرُ» يَقَعُ عَلَى قَدَمِهِ وَأَزَلَّتِيهِ وَأَبْدَيْتِيهِ وَعَلِمِهِ وَقُوَّتِهِ وَقُدْرَتِهِ وَحُلْمِهِ وَ
كَرَمِهِ وَجُودِهِ وَعَطَائِهِ وَكِبَرِيَّاتِهِ فَإِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ» فَإِنَّهُ يَقُولُ: اللَّهُ الَّذِي لَهُ
الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ وَبِمَشِيئَتِهِ كَانَ الْخَلْقُ وَمِنْهُ كَانَ كُلُّ شَيْءٍ لِلْخَلْقِ وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ الْخَلْقُ وَهُوَ
الْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ لَمْ يَزَلْ وَالْآخِرُ بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ لَا يَزَالُ وَالظَّاهِرُ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ لَا يُدْرِكُ
وَالْبَاطِنُ دُونَ كُلِّ شَيْءٍ لَا يَحُدُّ فَهُوَ الْبَاقِي وَكُلُّ شَيْءٍ دُونَهُ فَإِنَّ وَالْمَعْنَى الثَّانِي «اللَّهُ
أَكْبَرُ» أَيُّ الْعَلِيمِ الْخَبِيرِ عَلِيمٌ مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ وَالثَّالِثُ «اللَّهُ أَكْبَرُ» أَيُّ الْقَادِرِ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ يَقْدِرُ عَلَى مَا يَشَاءُ الْقَوِيُّ لِقُدْرَتِهِ الْمُقْتَدِرُ عَلَى خَلْقِهِ الْقَوِيُّ لِقُدْرَتِهِ
قَائِمَةٌ عَلَى الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ وَالرَّابِعُ «اللَّهُ أَكْبَرُ» عَلَى
مَعْنَى حُلْمِهِ وَكَرَمِهِ يَحْلُمُ كَأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ وَيَضْفَحُ كَأَنَّهُ لَا يَسِرُّ وَيَسْتُرُ كَأَنَّهُ لَا يُغْصَى لَا
يُعْجَلُ بِالْقُوَّةِ كَرَمًا وَصَفْحًا وَحُلْمًا وَالْوَجْهَ الْآخِرُ فِي مَعْنَى «اللَّهُ أَكْبَرُ» أَيُّ الْجَوَادِ
جَزِيلُ الْعَطَاءِ كَرِيمُ الْفَعَالِ وَالْوَجْهَ الْآخِرُ «اللَّهُ أَكْبَرُ»: فِيهِ نَفْيُ كَيْفِيَّتِهِ كَأَنَّهُ يَقُولُ: اللَّهُ
أَجَلٌ مِنْ أَنْ يُدْرِكَ الْوَاصِفُونَ قَدْرَ صِفَتِهِ الَّتِي هُوَ مَوْصُوفٌ بِهَا وَإِنَّمَا يَصِفُهُ الْوَاصِفُونَ عَلَى

بخش سی و چهارم

تفسیر حروف اذان و اقامه

۱- یزید بن حسن گوید: حضرت موسی بن جعفر، از پدرش جعفر بن محمد، از پدرش محمد بن علی، از پدرش علی بن الحسین، از پدرش حسین بن علی بن ابی طالب علیه السلام به من نقل کرد که حضرت فرمود: روزی به هنگام اذان در مسجد نشسته بودیم که مؤذن بر مناره بالا رفت و گفت: «الله اکبر، الله اکبر». امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام گریست، مانیز به گریه آن حضرت گریستم. چون مؤذن، اذان را به پایان رسانید، حضرت فرمود: «آیا می دانید مؤذن چه می گوید؟» عرض کردیم: «خدا و رسول او و وصی رسول او بهتر می دانند». فرمود: «اگر بدانید او چه می گوید، البته خنده شما اندک و گریه شما بیشتر خواهد شد. این که می گوید: الله اکبر معانی بسیاری دارد. از جمله آنکه گفتار مؤذن الله اکبر بر قدم، ازلیت، ابدیت، علم، قوت، قدرت، حلم، کرم، جود، عطا و کبریای خدا واقع می شود. پس هرگاه مؤذن بگوید: الله اکبر، می گوید خدایی که آفرینش و فرمان از آن اوست، به مشیت و خواست او، خلق موجود شده اند، هر چیزی برای خلقش از او بوده است و خلق به سوی او بر می گردند. اوست اول، پیش از هر چیزی که همیشه بوده، اوست آخر، بعد از هر چیزی که همیشه خواهد بود، او ظاهر است در بالای هر چیزی که درک نمی شود، او باطن است در نزد هر چیزی که محدود و اندازه نمی شود. پس او باقی است و هر چیزی که غیر او باشد، فانی است. معنای دوم، الله اکبر، یعنی او دانای آگاه است. آنچه را که بوده و آنچه خواهد بود پیش از آنکه به وجود آید دانسته و آگاه است.

معنای سوم، الله اکبر، یعنی او بر هر چیزی قادر و تواناست. آنچه را که خواهد تواناست، نیرمند است به جهت قدرتش بر خلقش اقتدار دارد و به خودی خود (ذاتاً) قوت دارد، قدرتش بر همه چیزها استوار است، هرگاه امری را فرمان دهد فقط به آن می گوید باش! پس آن موجود می شود.

معنای چهارم الله اکبر معنای حلم و کرم اوست. او حلم می ورزد که گویا نمی داند و اعراض می فرماید که گویا نمی بیند، و می پوشاند که گویا نافرمانی نمی شود، از روی کرم و اعراض و حلم به عقوبت کردن تعجیل و شتاب نمی کند.

وجه دیگر در معنای الله اکبر یعنی جوادی که عطایش بزرگ و کردارش بزرگوارانه است. وجه دیگر الله

فَدَرِهِمْ لَا عَلَى قَدْرِ عَظَمَتِهِ وَجَلَالِهِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ أَنْ يَذْرَكَ الْوَاصِفُونَ صِفَتَهُ غُلُوًّا كَبِيرًا.
وَالْوَجْهُ الْأَخْرَجُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ» كَأَنَّهُ يَقُولُ: اللَّهُ أَغْلَى وَأَجَلُّ وَهُوَ الْغَنِيُّ عَنْ عِبَادِهِ لَا
حَاجَةَ بِهِ إِلَى أَعْمَالِ خَلْقِهِ وَأَمَّا قَوْلُهُ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» فَاِعْلَامٌ بِأَنَّ الشَّهَادَةَ لَا
تَجُوزُ إِلَّا بِمَعْرِفَةٍ مِنَ الْقَلْبِ كَأَنَّهُ يَقُولُ: اعْلَمْتُ أَنَّهُ لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَّ كُلَّ
مَعْبُودٍ بَاطِلٌ سِوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَقْرَبُ لِبَلْسَانِي بِمَا فِي قَلْبِي مِنَ الْعِلْمِ بِأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ
أَشْهَدُ أَنَّهُ لَا مَلْبَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَهِهِ وَلَا مَنَجِي مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ وَفِتْنَةٍ كُلِّ ذِي فِتْنَةٍ إِلَّا
بِاللَّهِ وَفِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» مَعْنَاهُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا هَادِيَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا دَلِيلَ
لِي إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ بَأَنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ سُكَّانَ السَّمَاوَاتِ وَسُكَّانَ
الْأَرْضِينَ وَمَا فِيهِنَّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ وَمَا فِيهِنَّ مِنَ الْجِبَالِ وَالْأَشْجَارِ وَ
الدَّوَابِّ وَالْوُحُوشِ وَكُلِّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا خَالِقَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا زَارِقَ وَلَا
مَعْبُودَ وَلَا ضَارَّ وَلَا نَافِعَ وَلَا قَابِضَ وَلَا بَاسِطَ وَلَا مُعْطِيَ وَلَا مَانِعَ وَلَا دَافِعَ وَلَا نَاصِحَ وَلَا
كَافِيَ وَلَا شَافِيَ وَلَا مُقَدِّمَ وَلَا مُؤَخِّرَ إِلَّا اللَّهُ لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ وَبِيَدِهِ الْخَيْرُ كُلُّهُ تَبَارَكَ
اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ» يَقُولُ: أَشْهَدُ اللَّهُ أَنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ
أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَنَبِيُّهُ وَصَفِيُّهُ وَنَجِيُّهُ أَرْسَلَهُ إِلَى كَافَّةِ النَّاسِ أَجْمَعِينَ بِالْهُدَى وَ
دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ وَأَشْهَدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ أَنِّي أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ سَيِّدُ الْأَوَّلِينَ
وَالْآخِرِينَ وَفِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ: «أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ» يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا حَاجَةَ
لَا حِدٍ إِلَى أَحَدٍ إِلَّا إِلَى اللَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ مُفْتَقِرَةً إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَأَنَّهُ الْغَنِيُّ عَنْ عِبَادِهِ وَ
الْخَلَائِقِ أَجْمَعِينَ وَأَنَّهُ أَرْسَلَ مُحَمَّدًا إِلَى النَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَ
سِرَاجًا مُبِيرًا فَمَنْ أَنْكَرَهُ وَجَحَدَهُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا
مُخَلَّدًا لَا يَنْفَكُ عَنْهَا أَبَدًا.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ»: أَيُّ هَلُمُّوا إِلَى خَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَدَعْوَةِ رَبِّكُمْ وَسَارِعُوا
إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِطْفَاءِ نَارِكُمْ الَّتِي أَوْقَدْتُمُوهَا عَلَى ظُهُورِكُمْ وَفَكَارِكِ رِقَابِكُمْ الَّتِي
رَهَنْتُمُوهَا بِذُنُوبِكُمْ لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُبَدِّلَ سَيِّئَاتِكُمْ

اکبر این که در آن نفی کیفیت اوست. گویا مؤذن می گوید خداوند بزرگتر از آن است که وصف کنندگان قدر و اندازه صفتش را - که او به آن موصوف است - دریابند. توصیف کنندگان فقط او را طبق اندازه فهم خویش، نه طبق اندازه عظمت و جلالش وصف می کنند. خداوند به برتری بزرگی از آن که توصیف کنندگان صفتش را دریابند، برتر است. وجه دیگر الله اکبر این که گویا مؤذن می گوید خدا برتر و بزرگوارتر است و آواز بندگانش بی نیاز است و نیازی به اعمال آفریدگانش ندارد. و اما قول مؤذن: «أشهد أن لا إله إلا الله» یعنی گواهی می دهم که معبودی جز خدا نیست، اعلام است به این که گواهی جز به معرفت و شناخت یا دل، روان نیست. گویا می گوید بدان! که هیچ معبودی جز خدا نیست و هر معبودی غیر از خدا باطل است و زیانم یا علمی که در دل من است اقرار و اعتراف می کند که هیچ معبودی جز خدا نیست و گواهی می دهم که پناهی از خدا نیست مگر به سوی او و هیچ و پناهگاهی از بدی هر صاحب بدی و فتنه هر صاحب فتنه ای نیست، مگر به خدا.

«أشهد أن لا إله إلا الله» در مرتبه دوم یعنی گواهی می دهم، هیچ هدایت گری جز خدا نیست و هیچ دلیلی برای من، جز خدا نیست و خدا را شاهد می گیرم که من گواهی می دهم، معبودی جز خدا نیست و نیز ساکنان آسمانها و ساکنان زمینها و آنچه در اینها از فرشتگان است و همه مردم و آنچه را در اینها از کوهها، درختها، جنبنده ها، وحشها، و هر تر و خشکی است شاهد می گیرم من گواهی می دهم که هیچ آفریننده ای جز خداوند نیست و هیچ روزی دهنده ای، معبودی، ضرر رساننده ای، نفع رساننده ای، فراگیرنده ای، گستراننده ای، بخشنده ای، منع کننده ای، دفع کننده ای، خبر خواهی، کفایت کننده ای، شفا دهنده ای، پیش دارنده ای، تأخیر اندازنده ای جز خدا نیست که آفرینش و فرمان از آن اوست و همه خیر و خوبی به دست اوست. مبارک و برتر است خدایی که پروردگار جهانیان است. و اما «أشهد أن محمداً رسول الله» یعنی گواهی می دهم، محمد فرستاده خداست. می گوید خدا را شاهد می گیرم که من گواهی می دهم، معبودی جز او نیست و این که محمد ﷺ بنده، رسول، پیامبر، برگزیده و همراز اوست که او را به هدایت راه راست و آیین درست به سوی همه مردم فرستاده تا او را بر همه دینها غالب گردانند، گرچه شرک و زوران ناخرسند شوند. و هر که در آسمانها و زمین است - از پیامبران، رسولان و فرشتگان و همه مردم - شاهد می گیرم که من گواهی می دهم، محمد ﷺ سید پیشینیان و آخرین است.

خ «أشهد أن محمداً رسول الله» در مرتبه دوم یعنی گواهی می دهم، هیچ فردی را به فرد دیگر نیازی نیست مگر به سوی خدای یگانه قهار که به او نیازمندند و آواز بندگانش و همه خلایق بی نیاز است و این که او محمد را به سوی مردم فرستاده است که مژده دهنده، ترساننده و فراخواننده به سوی خدا به اذن او و جراحی روشنی بخش است. پس هر که او را انکار کند و نپذیرد و به او ایمان نیاورد، خداوند برای همیشه او را وارد آتش دوزخ کند که هرگز از آن جدا نشود.

و اما «حي على الصلوة» یعنی به سوی بهترین اعمال خویش و دعوت پروردگارتان بشتابید و به سوی امری از پروردگارتان، فرو نشاندن آتشی که آن را به دستهای خویش افروخته اید و رها کردن



حَسَنَاتٍ فَإِنَّهُ مَلِكٌ كَرِيمٌ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ وَقَدْ أَذِنَ لَنَا مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ بِالْخُحُولِ فِي خِدْمَتِهِ وَالتَّقَدُّمِ إِلَى بَيْنِ يَدَيْهِ وَفِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ «حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ» أَيُّ قَوْمُوا إِلَى مُنَاجَاةِ رَبِّكُمْ وَعَرْضِ حَاجَاتِكُمْ عَلَى رَبِّكُمْ وَتَوَسَّلُوا إِلَيْهِ بِكَلَامِهِ وَتَشَفَّعُوا بِهِ وَأَكْثَرُوا الذِّكْرَ وَالْقُتُوبَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَالْخُضُوعَ وَالْخُشُوعَ وَارْفَعُوا إِلَيْهِ حَوَائِجَكُمْ فَقَدْ أَذِنَ لَنَا فِي ذَلِكَ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ «حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ» فَإِنَّهُ يَقُولُ: أَقْبِلُوا إِلَى بَقَاءٍ لَا فَنَاءَ مَعَهُ وَنَجَاةٍ لَا هَلَكَ مَعَهَا وَتَعَالُوا إِلَى حَيَاةٍ لَا مَوْتَ مَعَهَا وَإِلَى نَعِيمٍ لَا نَقَادَةَ وَإِلَى مُلْكٍ لَا زَوَالَ عَنْهُ وَإِلَى سُرُورٍ لَا حُزْنَ مَعَهُ وَإِلَى أُنْسٍ لَا وَخْشَةَ مَعَهُ وَإِلَى نُورٍ لَا ظُلْمَةَ مَعَهُ وَإِلَى سَعَةٍ لَا ضِيقَ مَعَهَا وَإِلَى نَهْجَةٍ لَا انْقِطَاعَ لَهَا وَإِلَى غِنَى لَا فَاقَةَ مَعَهُ وَإِلَى صِحَّةٍ لَا سَقَمَ مَعَهَا وَإِلَى عِزٍّ لَا ذُلَّ مَعَهُ وَإِلَى قُوَّةٍ لَا ضَعْفَ مَعَهَا وَإِلَى كِرَامَةٍ يَا لَهَا مِنْ كِرَامَةٍ وَعَجَّلُوا إِلَى سُرُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَنَجَاةِ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى وَفِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ «حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ» فَإِنَّهُ يَقُولُ: سَابِقُوا إِلَى مَا دَعَاكُمْ إِلَيْهِ وَإِلَى جَزِيلِ الْكِرَامَةِ وَعَظِيمِ الْمِنَّةِ وَسَيِّئِ النَّعْمَةِ وَالْفُوزِ الْعَظِيمِ وَنَعِيمِ الْآبِدِي فِي جَوَارِ مُحَمَّدٍ ﷺ فِي مَقْعَدِ صِدْقِي عِنْدَ مَلِيكَ مُقْتَدِرٍ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ» فَإِنَّهُ يَقُولُ: اللَّهُ أَغْلَى وَأَجَلُّ مِنْ أَنْ يَعْلَمَ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْكِرَامَةِ لِعَبْدٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ وَأَطَاعَهُ وَأَطَاعَ وَلاَةَ أَمْرِهِ وَعَرَفَهُ وَعَبَدَهُ وَاشْتَغَلَ بِهِ وَبَذَكَرَهُ وَأَحَبَّهُ وَأُنْسَ بِهِ وَأَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ وَوَثِقَ بِهِ وَخَافَهُ وَرَجَاهُ وَاشْتَقَى إِلَيْهِ وَوَافَقَهُ فِي حُكْمِهِ وَقَضَائِهِ وَرَضِيَ بِهِ وَفِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ «اللَّهُ أَكْبَرُ» فَإِنَّهُ يَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ وَأَغْلَى وَأَجَلُّ مِنْ أَنْ يَعْلَمَ أَحَدٌ مِمَّنْ بَلَغَ كِرَامَتِهِ لَاوِلِيَّائِهِ وَعُقُوبَتِهِ لِأَعْدَائِهِ وَمَتَّلَعَ عَفْوِهِ وَغُفْرَانِهِ وَنِعْمَتِهِ لِمَنْ أَحَبَّهُ وَأَحَابَ رَسُولُهُ وَمَتَّلَعَ عَذَابِهِ وَنَكَالِهِ وَهُوَ أَيْ لِمَنْ أَنْكَرَهُ وَجَحَدَهُ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» مَعْنَاهُ: لِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ عَلَيْهِمْ بِالرُّسُلِ وَالرَّسَالَةِ وَالْبَيَانِ وَالِدَّعْوَةِ وَهُوَ أَجَلُّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ عَلَيْهِ حُجَّةٌ فَمَنْ أَحَبَّهُ فَلَهُ النُّورُ وَالْكَرَامَةُ وَمَنْ أَنْكَرَهُ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ وَهُوَ أَسْرَعُ الْخَاسِبِينَ وَمَعْنَى: «قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ» فِي الْإِقَامَةِ أَيُّ حَانَ وَقْتُ الزِّيَارَةِ وَالْمُنَاجَاةِ وَقَضَاءِ الْخَوَائِجِ وَدَرْكِ الْمُنَى وَالْوُصُولِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِلَى كِرَامَتِهِ وَغُفْرَانِهِ وَعَفْوِهِ وَرِضْوَانِهِ.

گردنهای خویش، که آنها را به گناهان خویش گرو کرده‌اید، پیشی گیرید. تا خداوند بدیهایتان را بپوشاند و گناهان شما را بیمارزد و بدی‌های شما را به خوبی‌ها تبدیل کند. زیرا که او پادشاهی صاحب کرم، بزرگوار و دارای فضل بزرگ است. و به طور حتم به ما گروه‌های مسلمانان اجازه فرموده است به خدمتش شرفیاب شویم و تقدّم به سوی حضورش داشته باشیم.

«حی علی الصلوة» در مرتبه دوم یعنی برای مناجات پروردگارتان و عرض حاجات خود بر پروردگارتان برخیزید و با کلامش به سوی او توسّل کنید و با آن درخواست شفاعت نمایید و ذکر، قنوت، رکوع، سجود، خضوع، خشوع و فروتنی را بسیار کنید و حاجت‌های خود را به سوی او بر دارید، چرا که برای مادر آن، رخصت داده است.

و اما «حی علی الفلاح» یعنی به سوی بقایی که فنانی با آن نیست و نجاتی که هلاکی با آن نیست، بشتابید و بیابید به سوی زندگی که مرگی با آن نیست و به سوی نعیمی که تمام شدنی نیست و به سوی پادشاهی که زوالی برای آن نیست و به سوی سرور و شادی که اندوهی با آن نیست و به سوی انسی که وحشتی با آن نیست و به سوی نوری که ظلمتی با آن نیست و به سوی سعه و گسترده‌ای که تنگی و ضیق با آن نیست و به سوی بهجتی که هرگز بریده نمی‌شود و به سوی بی‌نیازی که ناداری با آن نیست و به سوی تندرستی که بیماری با آن نیست و به سوی عزّتی که ذلّتی با آن نیست و به سوی قوّتی که ضعفی با آن نیست و به سوی کرامتی که چه کرامتی است، و بشتابید به سوی شادی دنیا و عقبی و رهایی آخرت و اولی.

«حی علی الفلاح» در مرتبه دوم یعنی پیشی گیرید به سوی آنچه شما را به آن فرا خوانده‌ام و به سوی نوازش و کرامت بسیار و عطای بزرگ و نعمت والا و رستگاری عظیم و نعیم همیشگی در همسایگی محمد ﷺ در مجلس حق و مکان پسندیده در نزد پادشاه صاحب اقتدار که بر همه چیز توانایی دارد.

و قول مؤذن: «الله اکبر» یعنی خداوند برتر و بزرگوارتر از آن است که یکی از آفریدگانش باندک چه قدر در نزد او کرامت برای بنده‌ای است که او را اجابت و اطاعت کرده است و از والیان امر او فرمان برده و او را شناخته و پرستش نموده و به او و یادش اشتغال داشته. و در آن بوده. و او را دوست داشته و به او انس گرفته و به سویش آرمیده و به او وثوق و اعتماد داشته و از او بیم داشته و به او امید داشته و به او مشتاق شده و در حکم و قضایش با او موافقت نموده و به او خشنود شده است.

«الله اکبر» در مرتبه دوم یعنی خداوند بزرگتر، برتر و بزرگوارتر از آن است که کسی مقدار کرامتش را برای دوستانش و عقوبتش را برای دشمنانش و مقدار عفو و غفران و نعمتش را برای کسی که او را اجابت کرده و رسولش را پاسخ داده و مقدار عذاب و نکال و هوانش را برای کسی که او را انکار نموده و دانسته او را نپذیرفته است، بداند. و اما قول مؤذن: «لا إله إلا الله» یعنی خدا یا پیامبران و رسالت و بیان و دعوت بر آنها حجت رسا دارد و او بزرگوارتر از آن است که یکی از آنها بر او حجتی داشته باشد. پس هر کس او را اجابت نماید بر او نور و کرامت است و هر کس او را انکار کند، خدا از همه عالمیان بی‌نیاز است و او شتاینده ترین حساب‌کنندگان است.

و معنای «قد قامت الصلوة» در اقامه نماز یعنی وقت زیارت و مناجات و برآوردن حاجات و دریافتن آرزوها و رسیدن به خدای عزّوجلّ و رسیدن به کرامت، غفران، عفو و رضوان او نزدیک شد و هنگام آن رسید.

قال مصنف هذا الكتاب: إنما ترك الراوي لهذا الحديث ذكر «حي على خير العمل» للتقية.

٢. وَقَدْ رُوِيَ فِي خَبَرٍ آخَرَ أَنَّ الصَّادِقَ عليه السلام سُئِلَ عَنْ مَعْنَى: «حَيِّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ» فَقَالَ: «خَيْرُ الْعَمَلِ الْوَلَايَةُ» وَفِي خَبَرٍ آخَرَ «خَيْرُ الْعَمَلِ بِرُفَاتِمَةٍ وَلَدَهَا عليها السلام».



محمد بن
أحمد



نویسنده این کتاب می‌گوید: راوی این حدیث ذکر «حی علی خیر العمل» را فقط به جهت تنقیه ترک کرده است.

۲- در خبر دیگر روایت شده: از امام صادق علیه السلام در مورد معنای «حی علی خیر العمل» سؤال شد. حضرت فرمود: «بهترین عمل، ولایت است.»
و در خبر دیگر آمده است: «بهترین عمل، نیکی به فاطمه و فرزندان آن حضرت علیها السلام است.»

الحمد لله



٣٥. باب تفسير الهدى والضلالة والتوفيق والخذلان من الله تعالى

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَرَّاقُ وَ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ السَّنَانِيُّ وَعَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ مُحَمَّدُ بْنُ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ بُهْلُولٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَعْفَرِ سُلَيْمَانَ الْبَصْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ الْهَاشِمِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ: (مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا) ^(١) فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى يُضِلُّ الظَّالِمِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْ دَارِ كَرَامَتِهِ وَ يَهْدِي أَهْلَ الْإِيمَانِ وَ الْعَمَلَ الصَّالِحَ إِلَى جَنَّتِهِ كَمَا قَالَ عَزَّ وَ جَلَّ: (وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) ^(٢) وَ قَالَ عَزَّ وَ جَلَّ: (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) ^(٣) قَالَ: فَقُلْتُ: قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ: (وَ مَا تُوَفِّيهِ إِلَّا بِاللَّهِ) ^(٤) وَ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ: (إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَ إِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ) ^(٥) فَقَالَ: «إِذَا فَعَلَ الْعَبْدُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بِهِ مِنْ الطَّاعَةِ كَانَ فِعْلُهُ وَفَقًا لِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ؟ وَ سُمِّيَ الْعَبْدُ بِهِ مُوَفَّقًا إِذَا أَرَادَ الْعَبْدُ أَنْ يَدْخُلَ فِي شَيْءٍ مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ فَحَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى بَيْنَهُ وَ بَيْنَ تِلْكَ الْمَعْصِيَةِ فَتَرَكَهَا كَانَ تَرْكُهُ لَهَا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَ مَتَى خَلَى بَيْنَهُ وَ بَيْنَ تِلْكَ الْمَعْصِيَةِ فَلَمْ يَحُلْ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهَا حَتَّى يَرْكَبَهَا فَقَدْ خَذَلَهُ وَ لَمْ يَنْصُرْهُ وَ لَمْ يُوَفِّقْهُ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ الْحَسَنِيُّ بْنُ أَبَانَ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْفَرَّاءِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ وَ مُحَمَّدِ بْنِ مَرْوَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَا عَلِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آَلِهِ وَ سَلَّمَ أَنْ يَجْزِيَهُ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ إِلَّا بِالتَّوْفِيقِ».

بخش سی و پنجم

تفسیر و بیان هدایت، ضلالت، توفیق و خذلان از خداوند تبارک و تعالی

الحمد لله

۱- عبدالله بن فضل هاشمی گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا: «هر کس را خدا راه نماید پس او راه یافته است و هر کس را خدا گمراه گرداند پس هرگز برای او دوستی مرشد نیایی». پرسیدم: فرمود: «خدا در روز قیامت ستمکاران را از خانه کرامت خویش - که بهشت است - گمراه می گرداند و اهل ایمان و عمل صالح را به سوی بهشت خویش هدایت فرماید. انسان که فرمود: خداوند ستمگران را گمراه می نماید و آنچه بخواهد انجام می دهد. و فرمود: به راستی کسانی که ایمان آورده و عمل شایسته انجام دادند پروردگارشان به سبب ایمانشان به بهشتهایی هدایتشان می کند که از زیر آنها چشمه هایی روان است.»

راوی می گوید: من عرض کردم: «معنای این آیه: توفیقی مگر از جانب خدا نیست و همچنین گفتار دیگر خدا: اگر خدا شما را یاری دهد پس هیچ غلبه ای برای شما نیست و اگر شما را یاری نکند پس کیست آن که شما را بعد از ترک یاری، او، یاری دهد؟ چیست؟»

حضرت فرمود: «هرگاه بنده آنچه را که خدای عزوجل او را به آن طاعتی که به او امر فرموده، به جا آورد، کردارش با امر خدا موافق می شود و بنده، موفق نامیده شود و هرگاه بنده اراده کند که چیزی از معصیتهای خدا شود، پس خدا بین او و آن معصیت مانع می شود و آن معصیت را ترک می کند و ترک او به توفیق خدا باشد و هرگاه بین او و آن معصیت راه نکند و میان او و آن حائل و مانع نشود تا آن را مرتکب شود، در واقع او را وا گذاشته و یاری نکرده و توفیق نداده است.»

۲- محمد بن مسلم و محمد بن مروان گویند: امام صادق علیه السلام فرمود: «رسول خدا صلی الله علیه و آله ندانست که جبرئیل از جانب خدا است مگر به وسیله توفیق.»

٣. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ السُّكْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ زَكْرِيَّا الْبَصْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ يَزِيدٍ الْجَعْفِيُّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْبَاقِرِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ مَعْنَى «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» فَقَالَ: مَعْنَاهُ: لَا حَوْلَ لَنَا عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَّا بِعَوْنِ اللَّهِ وَلَا قُوَّةَ لَنَا عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

٤. حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ وَاسٍ الْقَطَّارُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَنِيْسَابُورَ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَخَمْسِينَ وَثَلَاثِمِائَةٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ حَمْدَانَ بْنِ سُلَيْمَانَ الْبَنِيْسَابُورِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام [بَنِيْسَابُورَ] عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) ^(١) قَالَ: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ بِإِيمَانِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَى جَنَّتِهِ وَدَارِ كَرَامَتِهِ فِي الْآخِرَةِ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلتَّسْلِيمِ لِلَّهِ وَالثَّقَةِ بِهِ وَالسُّكُونِ إِلَى مَا وَعَدَهُ مِنْ ثَوَابِهِ حَتَّى يَطْمَئِنَّ إِلَيْهِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ عَنْ جَنَّتِهِ وَدَارِ كَرَامَتِهِ فِي الْآخِرَةِ لِيَكْفِرَ بِهِ وَغَضَبِيَّاهُ لَهُ فِي الدُّنْيَا يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا حَتَّى يَشْكُ فِي كُفْرِهِ وَيَضْطَرِبَ مِنْ اغْتِفَادِهِ قَلْبُهُ حَتَّى يَصِيرَ كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ».

۳- جابر بن یزید جعفی گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد معنای « لا حول ولا قوّة الا بالله » پرسیدم . فرمود: « یعنی هیچ حولی برای ما از نافرمانی خدا نیست مگر به یاری خدا و هیچ توانایی برای ما بر فرمان برداری خدا نیست مگر به توفیق خدای عزّوجلّ . »

۴- حمدان بن سلمان نیشابوری گوید: از امام رضا علیه السلام در مورد معنای گفتار خدا که می فرماید: « پس هر که را خدا خواهد (به راه راست) هدایت نماید سینه او را برای قبول اسلام می گشاید . پرسیدم . حضرت فرمود: « هر که را خدا خواهد به ایمانش در دنیا و به سوی بهشت و خانه کرامتش در آخرت هدایت کند سینه او را برای تسلیم و انقیاد برای خدا و وثوق و اعتماد به او و سکون و آرامش به سوی آنچه از ثوابش به او وعده فرموده است می گشاید ، تا به سوی آن آر미ده شود و هر که را خدا بخواهد گمراه کند و فرو گذارد و او را از بهشت و خانه کرامتش در آخرت - به جهت کفرش به آن جناب و نافرمانیش برای او در دنیا - گمراه سازد ، سینه او را بسیار تنگ قرار می دهد تا آن که در کفرش شک می کند و دلش از اعتقادش مضطرب می شود و می لرزد و چنان می گردد که گویا در آسمان بالا می رود و خداوند ، این گونه رجس و پلیدی را برای کسانی که ایمان نمی آورند ، قرار می دهد . »



٣٦. باب الرد على الثنوية والزنادقة

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْعَلَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَزْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ الْقُمِّيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَمْرٍو الْفَقِيمِيُّ عَنْ هِشَامِ الْحَكَمِ فِي حَدِيثِ الزُّنْدِيقِ الَّذِي أَتَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: فَكَانَ مِنْ قَوْلِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام لَهُ: «لَا يَخْلُو قَوْلُكَ: إِنَّهُمَا اثْنَانِ مِنْ أَنْ يَكُونَا قَدِيمَيْنِ قَوَّيْنِ أَوْ يَكُونَا ضَعِيفَيْنِ أَوْ يَكُونَا أَحَدَهُمَا قَوِيًّا وَ الْآخَرُ ضَعِيفًا فَإِنْ كَانَا قَوَّيْنِ فَلِمَ لَا يَدْفَعُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ وَ يَتَفَرَّدُ بِالتَّذْيِيرِ؟ وَإِنْ زَعَمْتَ أَنْ أَحَدَهُمَا قَوِيٌّ وَ الْآخَرُ ضَعِيفٌ ثَبَّتَ أَنَّهُ وَاحِدٌ كَمَا نَقُولُ لِلْعَجْزِ الظَّاهِرِ فِي الثَّانِي وَ إِنْ قُلْتَ: إِنَّهُمَا اثْنَانِ لَمْ يَخْلُ مِنْ أَنْ يَكُونَا مُتَّفِقَيْنِ مِنْ كُلِّ جِهَةٍ أَوْ مُتَفَرِّقَيْنِ مِنْ كُلِّ جِهَةٍ فَلَمَّا رَأَيْنَا الْخَلْقَ مُنْتَظِمًا وَ الْفَلَكَ جَارِيًا وَ اخْتِلَافَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ دَلَّ صَحَّةَ الْأَمْرِ وَ التَّذْيِيرِ وَ اخْتِلَافَ الْأَمْرِ عَلَى أَنْ الْمُدَبَّرُ وَاحِدٌ ثُمَّ يَلْزِمُكَ إِنْ ادَّعَيْتَ اثْنَيْنِ فَلَا بُدَّ مِنْ فُرْجَةٍ بَيْنَهُمَا حَتَّى يَكُونَا اثْنَيْنِ فَصَارَتِ الْفُرْجَةُ ثَالِثًا بَيْنَهُمَا قَدِيمًا مَعَهُمَا فَيَلْزِمُكَ ثَلَاثَةٌ فَإِنْ ادَّعَيْتَ ثَلَاثَةً لَزِمَكَ مَا قُلْنَا فِي الْاِثْنَيْنِ حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُمْ فُرْجَتَانِ فَيَكُونُ خَمْسًا ثُمَّ يَتَنَاهَى فِي الْعَدَدِ إِلَى مَا لَا نِهَآيَةَ فِي الْكُثْرَةِ.

قَالَ هِشَامٌ: فَكَانَ مِنْ سَوَالِ الزُّنْدِيقِ أَنْ قَالَ: فَمَا الدَّلِيلُ عَلَيْهِ؟ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «وَجُودُ الْأَفَاعِيلِ الَّتِي دَلَّتْ عَلَى أَنَّ صَانِعًا صَنَعَهَا أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا نَظَرْتَ إِلَى بِنَاءِ مُشِيدٍ مَبْنِيٍّ عَلِمْتَ أَنَّ لَهُ بَانِيًا وَ إِنْ كُنْتَ لَمْ تَرَ الْبَانِيَّ وَ لَمْ تَشَاهِدْهُ؟» قَالَ: فَمَا هُوَ؟ قَالَ: «هُوَ شَيْءٌ يَخْلَافُ الْأَشْيَاءَ أَرْجَحُ بِقَوْلِي: شَيْءٌ إِلَى اثْبَاتٍ مَعْنَى أَنَّهُ شَيْءٌ بِحَقِيقَةِ الشَّيْءِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا جِسْمَ وَ لَا صُورَةَ وَ لَا يَحْسُ وَ لَا يُحَسُّ وَ لَا يُذَرَكُ بِالْحَوَاسِّ الْخَمْسِ لَا تُذَرَكُهُ الْأَوْهَامُ وَ لَا تَنْفُضُهُ الدُّهُورُ وَ لَا يَغَيِّرُهُ الزَّمَانُ» قَالَ السَّائِلُ: فَتَقُولُ: إِنَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ؟ قَالَ: «هُوَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ سَمِيعٌ بِغَيْرِ جَارِحَةٍ وَ بَصِيرٌ بِغَيْرِ آلَةٍ بَلْ يَسْمَعُ بِنَفْسِهِ وَ يُبْصِرُ بِنَفْسِهِ لَيْسَ قَوْلِي: إِنَّهُ يَسْمَعُ بِنَفْسِهِ وَ يُبْصِرُ بِنَفْسِهِ أَنَّهُ شَيْءٌ وَ النَّفْسُ شَيْءٌ آخَرُ وَ لَكِنْ أَرَدْتُ

بخش می و ششم

رد بر ثنویه ^(۱) و زنداچه

۱. هشام بن حکم گوید: زندیقی به خدمت امام صادق علیه السلام آمد و آن حضرت علیه السلام به او فرمود: «آنچه تو می‌گویی که خدایان دو خدا هستند، از این دو حالت خالی نیست: یا هر دو قدیمند و قوت دارند یا هر دو ضعیف هستند، یا یکی از این دو قوی و دیگری ضعیف است.

اگر هر دو قوی هستند، پس چرا هر یک از این دو خدا، دیگری را دفع نمی‌کند و تنهایی به تدبیر عالم نمی‌پردازد؟ و اگر گمان می‌کنی که یکی از ایشان نیرومند و دیگری ناتوان است، ثابت می‌شود که خدا یکی است، چنانکه ما می‌گوییم. به جهت عجز که در دومی آشکار است. (چرا که او محتاج به قوی است، زیرا که وجود قوی از آن قویتر است) و اگر بگویی: آنها دو خدا هستند خالی از این نیست که یا هر دوازده جهت و هر وجه باهم اتفاق دارند یا هر دوازده جهت باهم افتراق و اختلاف دارند، و از آنجایی که ما خلق را منظم (که انظام و ترتیب نیکی دارند) و فلک را جاری و آمد و شد شب و روز و آفتاب و ماه را دیدیم، صحت امر و تدبیر عالم و هماهنگی و تناسب امر نشانگر این است که مدبر عالم یکی است. بعد از آن بر تو لازم می‌آید که اگر ادعا که دو خدا است پس ناگزیر بایستی بین آنها رخنه‌ای باشد تا آن که دو تا باشند و آن فرجه و بین آنها و سومی باشد که از قدیم همراه آنها بوده. پس بر تو لازم می‌آید که سه تا باشند و اگر سه خدا را ادعا کنی، آنچه در دو خدا گفتیم بر تو لازم می‌آید و آن صورت نبندد تا آن که در میانه آنها دورخنه و فاصله باشد و پنج خدا می‌شود. پس کلام در عدد متناهی می‌شود و شماره به سوی آنچه آن را در بسیاری، نهایتی نیست، می‌رسد.

هشام گفت: «از جمله سؤال‌های آن زندیق این بود که گفت: «پس دلیل بر خدا چیست؟» امام صادق علیه السلام فرمود: «وجود کارهایی که نشانگر این است که صانع اینها را ساخته است. آیا نمی‌بینی که هر گاه تو به ساختمان بلند و فراشته‌ای نگاه کنی، می‌دانی که آن را بناکننده‌ای است که آن را ساخته است، هر چند که تو آن بانی را ندیده باشی.

زندیق گفت: «پس او چیست؟» فرمود: «او چیزی است به خلاف چیزها، من به گفتار خویش بر می‌گردم که او چیزی است، به جهت ثابت کردن معنایی و آن که خدا چیزی است که به حقیقت چیز بودن و به این اعتبار چیز بر او اطلاقی می‌شود و او را چیزی می‌گویند، جز آنکه او نه جسم است و نه صورت، محسوس نمی‌شود و نمی‌توان از او جستجو کرد و به حواس پنجگانه درک نمی‌شود، و همها و خیالها او را در نیابند و روزگار او را ناقص نکند و زمان او را درگون نسازد. پرسشگر پرسید: «پس می‌گویی خدا شنوا و بیناست؟» فرمود: «او شنوا و بیناست و لیکن شنوا است

عِزَّةً عَنْ نَفْسِي إِذْ كُنْتُ مُسْتَوْلاً وَإِفْهَاماً لَكَ إِذْ كُنْتَ سَائِلاً وَأَقُولُ: يَسْمَعُ بِكُلِّهِ لَا أَنَّ
الْكُلَّ مِنْهُ لَهُ بَعْضٌ وَلَكِنِّي أُرَدْتُ إِفْهَاماً لَكَ وَالتَّعْبِيرَ عَنْ نَفْسِي وَلَيْسَ مَرْجِعِي فِي ذَلِكَ
إِلَّا إِلَى أَنَّهُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْعَالِمُ الْخَبِيرُ بِلاِ اخْتِلَافِ الذَّاتِ وَلاِ اخْتِلَافِ الْمَعْنَى.

قَالَ السَّائِلُ: فَمَا هُوَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «هُوَ الرَّبُّ وَهُوَ الْمَعْبُودُ وَهُوَ اللَّهُ وَلَيْسَ
قَوْلِي: اللَّهُ إِثْبَاتٌ هَذِهِ الْحُرُوفُ، أَلِفٌ، لَامٌ، هَاءٌ وَلَكِنِّي أُرْجِعُ إِلَى مَعْنَى هُوَ شَيْءٌ خَالِقُ
الْأَشْيَاءِ وَصَانِعُهَا وَقَعَتْ عَلَيْهِ هَذِهِ الْحُرُوفُ وَهُوَ الْمَعْنَى الَّذِي يُسَمَّى بِهِ اللَّهُ وَالرَّحْمَنُ
وَالرَّحِيمُ وَالْعَزِيزُ وَأَشْيَاءُ ذَلِكَ مِنْ أَسْمَائِهِ وَهُوَ الْمَعْبُودُ جَلٌّ وَعَزٌّ».

قَالَ السَّائِلُ: فَإِنَّا لَمْ نَجِدْ مَوْهُوماً إِلَّا مَخْلُوقاً قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «لَوْ كَانَ ذَلِكَ كَمَا
تَقُولُ لَكَانَ التَّوْحِيدُ عَنَّا مُرْتَبِعاً؛ لَأَنَّا لَمْ نَكْلَفْ أَنْ نَعْتَقِدَ غَيْرَ مَوْهُومٍ وَلَكِنَّا نَقُولُ: كُلُّ
مَوْهُومٍ بِالْخَوَاسِ مُذْرَكٌ فَمَا تَجِدُهُ الْخَوَاسِ وَتُمَثِّلُهُ فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَلَا بُدَّ مِنْ إِثْبَاتِ صَانِعِ
الْأَشْيَاءِ خَارِجٍ مِنَ الْجَهَتَيْنِ الْمَذْمُومَتَيْنِ: أَحَدَاهُمَا النَّفْيُ؛ إِذْ كَانَ النَّفْيُ هُوَ الْإِبْطَالُ وَ
الْمُذَمُّ وَ الْجَهَةُ الثَّانِيَةُ التَّشْبِيهُ إِذْ كَانَ التَّشْبِيهُ مِنْ صِفَةِ الْمَخْلُوقِ الظَّاهِرِ التَّرْكِيبِ وَ
التَّأْلِيفِ فَلَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنْ إِثْبَاتِ الصَّانِعِ لَوْجُودِ الْمَصْنُوعِينَ وَالْاضْطِرَارُ مِنْهُمْ إِلَيْهِ أَثَبَّتَ
أَنَّهُمْ مَصْنُوعُونَ وَأَنْ صَانِعَهُمْ غَيْرُهُمْ وَلَيْسَ مِثْلُهُمْ إِذْ كَانَ مِثْلُهُمْ شَبِيهاً بِهِمْ فِي ظَاهِرِ
التَّرْكِيبِ وَالتَّأْلِيفِ وَفِيمَا يَخْرِي عَنْهُمْ مِنْ حَدُوثِهِمْ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُونُوا وَتَقْلِيهِمْ مِنْ
صَغَرٍ إِلَى كِبَرٍ وَسَوَادٍ إِلَى بَيَاضٍ وَقُوَّةٍ إِلَى ضَعْفٍ وَأَحْوَالٍ مَوْجُودَةٍ لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى
تَفْسِيرِهَا لِثَبَاتِهَا وَوُجُودِهَا».

قَالَ السَّائِلُ: فَقَدْ حَدَدْتَهُ إِذْ أَثَبَّتَ وَجُودَهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «لَمْ أَحْدَدْهُ وَلَكِنْ أَثَبَّتُهُ
إِذْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْإِثْبَاتِ وَالتَّنْفِي مِثْلَةً» قَالَ السَّائِلُ: فَلَهُ إِبْنَةُ وَمَائَتُهُ؟ قَالَ: «نَعَمْ لَا يَنْبُتُ
الشَّيْءُ إِلَّا بِإِبْنَةٍ وَمَائَةٍ» قَالَ السَّائِلُ: فَلَهُ كَيْفِيَّةٌ؟ قَالَ: «لَا لِأَنَّ الْكَيْفِيَّةَ جِهَةٌ الصِّفَةِ وَ
الْإِحَاطَةُ وَلَكِنْ لَا بُدَّ مِنَ الْخُرُوجِ مِنْ جِهَةِ التَّعْطِيلِ وَالتَّشْبِيهِ لِأَنَّ مَنْ نَفَاهُ أَنْكَرَهُ وَرَفَعَ
رُبُوبِيَّتَهُ وَأَبْطَلَهُ وَمَنْ شَبَّهَهُ بِغَيْرِهِ فَقَدْ أَثَبَّتَهُ بِصِفَةِ الْمَخْلُوقِينَ الْمَصْنُوعِينَ الَّذِينَ لَا
يَسْتَحِقُّونَ الرُّبُوبِيَّةَ وَلَكِنْ لَا بُدَّ مِنْ إِثْبَاتِ ذَاتِ بِلَا كَيْفِيَّةٍ لَا يَسْتَحِقُّهَا غَيْرُهُ وَلَا يُشَارِكُ
فِيهَا وَلَا يُحَاطِ بِهَا وَلَا يَعْلَمُهَا غَيْرُهُ».

قَالَ السَّائِلُ: فَيُعَانِي الْأَشْيَاءُ بِنَفْسِهِ؟ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «هُوَ أَجَلُ مِنْ أَنْ يُعَانِيَ

بدون این که گوشی داشته باشد و بینا است بی آنکه چشمی داشته باشد، بلکه به خودی خود می شنود و به خودی خود می بیند و این که می گویم: به خودی خود می شنود و به خودی خود می بیند، مقصود این نیست که خدا چیزی است و نفس چیزی دیگر، ولیکن خواستم از خود تعبیر کنم و سخن بگویم، زیرا که از من سؤال کردی و بایست جوابی بگویم و خواستم به تو بفهمانم، زیرا تو می پرسی و جواب می خواهی.

و اگر می گویم: همه خدا می شنود، نه به این معنا که همه او بعضی دارد، ولیکن می خواستم تو بفهمی و خواستم که از خود تعبیر کنم و بازگشت من در این تعبیر و جواب نیست مگر به سوی آنکه خدا شنوای بینای دانای آگاه است بی آنکه ذات مقدس او و معنا اختلافی داشته باشد.

پرسش کننده گفت: پس خدا چیست؟ امام صادق علیه السلام فرمود: «او رب و پروردگاری است و اوست معبودی (که خلاق او را می پرستند) و او الله است و این که می گویم: الله مرادم ثابت کردن حروف الف، لام و هاء نیست، ولیکن باز می گردم به معنا که او چیزی است که خالق چیزها و صانع آنها است و این حروف بر او واقع شدند و او همان معنایی است که به لفظ الله، رحمن، رحیم، عزیز و امثال اینها از نامهای آن جناب، نامیده می شود و آن معنا، همان معبودی است که بندگان او را پرستش می کنند.» پرسش کننده گفت: پس به راستی که ما تصور شده ای را نیافتیم مگر آن که آن را مخلوق یافتیم.

امام صادق علیه السلام فرمود: اگر این گونه باشد که تو می گویی، البته توحید خدا از ما برداشته خواهد بود، زیرا که ما مکلف نیستیم به این که غیر تصور شده را اعتقاد کنیم، ولیکن می گویم: هر تصور شده ای که در وهم و خیال در آید به واسطه حواس دریافت می شود. پس آنچه را حواس می یابد و حقیقتش احاطه می نماید و آن را مثل و مصور می کند همان مخلوق است و گریزی از اثبات صانع چیزها نیست که از این دو جهت مذموم بیرون باشد، یکی از آنها نفی است، زیرا که نفی آن همان ابطال و عدم است و جهت دوم تشبیه است (که آن بر خدا روا نیست)، زیرا که تشبیه (که مماثلت در هیئات است) از صفت مخلوق است که ترکیب و تالیف ظاهر است. پس گریزی از اثبات صانع به جهت وجود آنها، که مصنوع اند، و ثبوت اضطرار و احتیاج آنها به سوی او نخواهد بود؛ ثابت خواهد شد که آنها مصنوع اند و صانع آنان غیر خودشان است و مانند آنها نیست، زیرا مانند آنها، در ظاهر ترکیب و تالیف به آنها شباهت دارد و همچنین در آنچه بر آنها جاری می شود، از حدوثشان بعد از آنکه نبوده اند و منتقل شدنشان از کوچکی به بزرگی و از سباهی به سفیدی و از قوت به ضعف و حالات دیگری که موجودند که ما به جهت ثبات و وجود آنها نیازی به تفسیر و بیان آنها نداریم.

سائل عرض کرد: پس تو او را تحدید و اندازه کردی آنگاه که وجود و هستی او را اثبات نمودی، امام صادق علیه السلام فرمود: من او را اندازه نکردم و حدی برای او نگفتم، ولیکن او را اثبات نمودم، زیرا که در بین نفی و اثبات منزله و واسطه ای نیست (که کسی به آن قایل شود)، سائل عرض کرد: پس او را اثبت و ماثبت (یعنی وجود انتزاعی و حقیقی) است (که وجود از آن انتزاع می شود)، فرمود: «آری، چیزی جز به اثبت و ماثبت ثابت و موجود نمی شود. سائل عرض کرد: پس او را کیفیت و چگونگی است؟» فرمود: «نه، زیرا که کیفیت جهت صفت و احاطه است، ولیکن گریزی نیست و باید از جهت تعطیل و تشبیه بیرون رفت. زیرا هر کس او را نفی کند او را انکار کرده و ربوبیت و پروردگارش را برداشته و آن جناب را بی کار قرار داده، یا باطل کرده است و هر کس او را به غیرش تشبیه کند در واقع او را به صفت آفریدگان ساخته شده، که شایستگی ربوبیت ندارند. ثابت کرده است، ولیکن گریزی نیست که ذاتی بدون کیفیت اثبات شود که غیر او آن را استحقاق ندارد و در آن با او شریک نمی شود و احاطه به آن ممکن نیست و جز او کسی آن را نمی داند.»

الاشياء بمباشرة ومعالجة لأن ذلك صفة المخلوق الذي لا يجيء الاشياء له إلا بالمباشرة والمعالجة وهو تعالى فافذ الارادة والمشيئة فقال لما يشاء.

قال السائل: قلله رضى وسخط؟ قال أبو عبد الله عليه السلام: «نعم وليس ذلك على ما يوجد في المخلوقين وذلك أن الرضا والسخط دخال يدخل عليه فينقله من حال إلى حال وذلك صفة المخلوقين العاجزين المحتاجين وهو تبارك وتعالى العزيز الرحيم لا حاجة به إلى شيء مما خلق وخلقهم جميعاً محتاجون إليه وإنما خلق الاشياء من غير حاجة ولا سبب اختراعاً واقتداءً».

قال السائل: فقلوه: (الرحمن على العرش استوى) ^(١) قال أبو عبد الله عليه السلام: «بذلك وصف نفسه وكذلك هو مستول على العرش بائن من خلقه من غير أن يكون العرش حاملاً له ولا أن يكون العرش حاوياً له ولا أن العرش محتار له ولكننا نقول هو حامل العرش وممسك العرش ونقول: من ذلك ما قال: (وسع كرسيه السموات والارض) ^(٢) فتبين من العرش والكرسي ما ثبتته ونفينا أن يكون العرش والكرسي حاوياً له أو يكون عز وجل محتاجاً إلى مكان أو إلى شيء مما خلق بل خلقه محتاجون إليه».

قال السائل: فما الفرق بين أن ترفعوا أيديكم إلى السماء وبين أن تخفضوها نحو الارض؟ قال أبو عبد الله عليه السلام: «ذلك في علمه وإحاطته وقدرته سواء ولكنه عز وجل أمر أوليائه وعباده برفع أيديهم إلى السماء نحو العرش؛ لأنه جعله معدن الرزق فثبتنا ما ثبتته القرآن والاختبار عن الرسول صلى الله عليه وآله حين قال: ارفعوا أيديكم إلى الله عز وجل وهذا يجمع عليه فرق الأمة كلها».

قال السائل: فمن أين أثبت أنبياء ورسل؟ قال أبو عبد الله عليه السلام: «إنا لما أثبتنا أن لنا خالقاً صانعاً متعالياً عن جميع ما خلق وكان ذلك الصانع حكيماً لم يجز أن يشاهده خلقه ولا يلامسهم ولا يلامسوه ولا يباشرهم ولا يباشروه ولا يحاجهم ولا يحاجوه فثبت أن له سفراء في خلقه وعباده يدلونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تزكيتهم فنأوهم فثبت الأمور والناس عن الحكيم العليم في خلقه وثبت عند ذلك أن له معبرين وهم الانبياء وصفوته من خلقه حكماء مؤدبين بالحكمة

سائل عرض کرد: «پس آیا رنج و زحمت چیزها را به خودی خود می‌کشد؟» امام صادق علیه السلام فرمود: «او بزرگوارتر از آن است که زحمت چیزها را به مباشرت و علاج نمودن بکشد.» زیرا که این (مشقت) صفت مخلوق است که چیزها به سوی او نمی‌آید و حصول آنها برای او میسر نمی‌شود مگر به مباشرت و معالجه و خدای تعالی اراده و مشیتش نافذ و روان است و آنچه را اراده کند موجود می‌شود.»

سائل عرض کرد: «آیا او را خشنودی و خشمی هست؟» امام صادق علیه السلام فرمود: «آری، ولیکن آن به روشی که در آفریدگان یافت می‌شود، نیست و بیانش آن است که: خشنودی و خشم حالتی است که بر صاحب این دو صفت وارد می‌شود و او را از حالتی به حالت دیگر منتقل می‌کند و این، صفت آفریدگان درماتده محتاج است و خدای تبارک و تعالی، عزیز و رحیم است، نیازی به چیزی از آنچه آفریده، ندارد و همه آفریدگانش به او نیازمندند. منحصر چیزها را به اختراع و نوآوری آفریده است بی آن که نیازی به آنها داشته باشد و وسیله‌ای داشته باشد.» سائل عرض کرد: «پس قول خدا که می‌فرماید: خداوند رحمان بر عرش و تخت استوا و استیلا دارد، چه معنا دارد؟» امام صادق علیه السلام فرمود: «با این سخن خود را وصف فرموده است و همین گونه او مستولی و غالب بر عرش است و از خلق خود جدا است، بی آنکه عرش او را حمل کند و بر دارد و نه آن که عرش او را در بر دارد یا او را فرا گیرد و نه آنکه عرش گذرگاه او باشد. ولیکن ما می‌گوییم: او حامل عرش و نگاه دارنده عرش است و از این جهت آنچه را فرموده می‌گوییم که: «کرسی او» که مراد از آن علم است. همه آسمانها و زمین را فرا گرفته است.» پس از عرش و کرسی آنچه را که او ثابت نموده، ثابت نمودیم و نفی کردیم که عرش و کرسی او را در برداشته باشد، با آنکه او به مکان، یا به چیزی از آنچه آفریده است، نیازمند باشد، بلکه آفریدگانش به او نیازمندند.»

سائل عرض کرد: «پس چه فرق است میان آنکه شما دستهای خود را به سوی آسمان بردارید و آنکه آنها را به جانب زمین پایین کنید؟» امام صادق علیه السلام فرمود: «این دو امر، در علم، احاطه و قدرت او برابر است، ولیکن خدای عزوجل به دوستان و بندگان به بر دلستن دستهایشان خویش به سوی آسمان به جانب عرش امر فرموده، زیرا آن را معدن روزی قرار داده است. پس ما آنچه را که قرآن و روایات منقول از پیامبر صلی الله علیه و آله ثابت نموده است، ثابت نمودیم. آنجا که حضرت فرمود: «دستهای خود را به سوی خدای عزوجل بلند کنید.» و این روایتی است که همه فرقه‌های اُفت بر آن اجماع دارند.

سائل عرض کرد: «پس از کجا و به چه دلیل پیامبران و رسولان را اثبات کردی؟» امام صادق علیه السلام فرمود: «چون ثابت کردیم که ما را آفریننده و صانع است که از ما و از همه آنچه آفریده، برتری دارد و این صانع، حکیمی است که جایز نیست که خلقت او را مشاهده نمایند و نه او را لمس کنند (که دست یا غیر آن از اعضای خود را به او بمالند) و نه آن که با یکدیگر مباشرت کنند (و رویه بروشوند) و با هم مکالمه و محاجه و گفت و گو کنند؛ پس ثابت شد که او سفیرانی در میان خلائق و بندگان ندارد که آنها را بر مصالح و منافعشان و آنچه موجب بقای ایشان است و آنچه ترکش موجب فنا و نیستی ایشان است دلالت می‌کنند. پس از جانب خداوند علیم حکیم، گروهی تعیین شدند که در بین خلقتش مردم را امر و نهی فرمایند. پس در این هنگام ثابت شد که او را معترانی

مَبْعُوثِينَ بِهَا غَيْرَ مُشَارِكِينَ لِلنَّاسِ فِي أَمْوَالِهِمْ عَلَى مُشَارَكِهِمْ لَهْمُ فِي الْخَلْقِ وَالتَّرَكِيبِ مُؤَيَّدِينَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ بِالْحِكْمَةِ وَالذَّلِيلِ وَالزَّاهِمِينَ وَالشَّوَاهِدِ مِنْ إِخْيَاءِ الْمَوْتَى وَإِثْرَاءِ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ فَلَا تَخْلُو أَرْضُ اللَّهِ مِنْ حُجَّةٍ يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ يَدُلُّ عَلَى صِدْقِ مَقَالِ الرَّسُولِ وَوُجُوبِ عَدَالَتِهِ.

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: مَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ؟ قَالَ: «اتَّصَالُ التَّدْبِيرِ وَتَمَامُ الصَّنْعِ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا)»^(١).

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلُونِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سُمَيْنَةَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الصَّيْرَفِيُّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخُرَاسَانِيِّ خَادِمِ الرِّضَا عليه السلام قَالَ: دَخَلَ رَجُلٌ مِنَ الزَّنَادِقَةِ عَلَى الرِّضَا عليه السلام وَعِنْدَهُ جَمَاعَةٌ فَقَالَ لَهُ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: أَيُّهَا الرَّجُلُ إِنْ كَانَ الْقَوْلُ قَوْلَكُمْ وَلَيْسَ هُوَ كَمَا تَقُولُونَ أَسْنَأُ وَإِنَّا كُمْ شَرَعًا سَوَاءً وَلَا يَضُرُّنَا مَا صَلَّيْنَا وَصُمْنَا وَزَكَّيْنَا وَأَقْرَرْنَا؟ فَسَكَتَ فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: وَإِنْ يَكُنِ الْقَوْلُ قَوْلَنَا وَهُوَ كَمَا نَقُولُ أَلَسْتُمْ قَدْ هَلَكْتُمْ وَنَجَوْنَا؟ فَقَالَ: رَحِمَكَ اللَّهُ فَأَوْجَدْنِي كَيْفَ هُوَ وَأَيْنَ هُوَ؟ قَالَ: وَبَلْكَ إِنْ الَّذِي ذَهَبَتْ إِلَيْهِ غَلَطَ؛ هُوَ أَتَيْنَ الْإِنِّ وَكَانَ وَلَا أَتَيْنَ وَهُوَ كَيْفَ الْكَيْفَ وَكَانَ وَلَا كَيْفَ وَلَا يُعْرَفُ بِكَيْفُوِيَّةٍ وَلَا بِأَيْنُوِيَّةٍ وَلَا يُدْرَكَ بِخَاصَّةٍ وَلَا يُقَاسُ بِشَيْءٍ.

قَالَ الرَّجُلُ: فَإِذَا إِنَّهُ لَا شَيْءَ إِذْ لَمْ يُدْرَكَ بِخَاصَّةٍ مِنَ الْخَوَاسِّ فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: وَتِلْكَ لَمَّا عَجَزَتْ حَوَاشِكَ عَنْ إِدْرَاكِهِ أَتَكَثَرَتْ رُبُوبِيَّتُهُ؟! وَنَحْنُ إِذَا عَجَزَتْ حَوَاشِنَا عَنْ إِدْرَاكِهِ أَيْقَنَّا أَنَّهُ رَبَّنَا خِلَافَ الْأَشْيَاءِ.

قَالَ الرَّجُلُ: فَأَخْبِرْنِي مَتَى كَانَ فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: أَخْبِرْنِي مَتَى لَمْ يَكُنْ فَأَخْبِرَكَ مَتَى كَانَ قَالَ الرَّجُلُ: فَمَا الدَّلِيلُ عَلَيْهِ؟ قَالَ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: إِنِّي لَمَّا نَظَرْتُ إِلَى جَسَدِي فَلَمْ يُكُنْ فِيهِ زِيَادَةٌ وَلَا نَقْصَانٌ فِي الْعَرَضِ وَالطَّوْلِ وَدَفْعِ الْمَكَارِهِ عَنْهُ وَجَرِّ الْمَنْفَعَةِ إِلَيْهِ عَلِمْتُ أَنَّ لِهَذَا الثَّنِيانِ بَانِيًا فَأَقْرَرْتُ بِهِ مَعَ مَا أَرَى مِنْ دَوْرَانِ الْفَلَكَ بِقُدْرَتِهِ وَإِنْشَاءِ

هست که از جانب او تعبیر می‌کنند و آنچه می‌فرماید به مردم می‌رسانند و آنان پیامبران و برگزیدگان
 او از خلقش هستند که حکیمان و تأدیب شدگان به حکمت هستند و به آن مبعوث شده‌اند و با وجودی که
 در آفرینش و ترکیب و صورت با عامه مردم شریکند، در عین حال در چیزی از احوالشان - از اخلاق
 و صفات - با آنان مشارکت ندارند. آنان از نزد خداوند علیم حکیم به حکمت، دلائل، براهین و شواهد از
 زنده کردن مردگان و بهبودی کور مادر زاد و پیس - مورد تأیید هستند. پس زمین خدا خالی از حجت
 نیست، حجتی که دارای علمی باشد که نشانگر راستی گفتار رسول و وجوب عدالتش باشد.

۲- هشام بن حکم گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: چه دلیلی است بر این که خدا یکی است؟
 فرمود: «اتصال و پیوند تدبیر عالم و تمام صنع (که هیچ نقص و فطوری ندارد) انسان که خدا می‌فرماید:
 اگر در آنها جز خدا، خدایان دیگری بود البته خلل و فساد در آسمان و زمین راه می‌یافت».

۳- محمد بن عبدالله خراسانی خادم امام رضا علیه السلام می‌گوید: مردی از زندیقان خدمت امام رضا علیه السلام
 آمد، در حضور آن حضرت گروهی حاضر بودند. امام رضا علیه السلام به او فرمود: «ای مرد! اگر گفتار شما درست
 باشد - که آن چنان نیست که شما می‌گویید - آیا ما و شما برابر نیستیم و آنچه ما نماز خوانده‌ایم، روزه
 داشته‌ایم، زکات پرداخته‌ایم و اقرار نموده‌ایم به ما زبانی نرسانده است؟ او سکوت کرد و چیزی نگفت.
 امام رضا علیه السلام فرمود: «و اگر گفتار ما درست باشد - که همان گونه که ما می‌گوییم است - آیا شما در هلاکت
 نیستید و ما نجات یافتگان نیستیم؟ آن مرد گفت: «خدا تو را رحمت کند! مرا به پاسخ خود بی‌نیاز ساز
 و بفرما که خدا چگونه و در کجاست؟ حضرت فرمود: «وای بر تو! به راستی آنچه را که تو مذهب خود
 ساخته‌ای اشتباه است. خداوند حقیقت کو و کجا را موجود فرموده است و او بود و کو و کجایی نبود، و او
 حقیقت چگونگی را به عرصه وجود آورده و او بود و چگونگی نبود. او به چگونگی و در کجا بودن شناخته
 نمی‌شود و به هیچ حواسی درک نمی‌شود و او را نمی‌توان به چیزی قیاس نمود. آن مرد عرض کرد: «پس
 در این هنگام، خدا هیچ چیز نیست، هرگاه به هیچ حواسی از حواس درک نشود». امام رضا علیه السلام فرمود:
 «وای بر تو! چون حواس از دریافتش عاجز شدند، پروردگارش را انکار کردی و هرگاه حواس ما از
 دریافتش عاجز شدند، یقین کردیم که او پروردگار ما و به خلاف چیزها است».

آن مرد عرض کرد: «به من بگو که او در چه زمان بوده و کی موجود شده است؟» امام رضا علیه السلام فرمود:
 «به من بگو که او در چه زمان نبوده تا به تو خبر دهم که کی بوده است؟» آن مرد عرض کرد: «پس دلیل بر
 آن چیست؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «هنگامی که من به بدن خود نگاه کردم و هیچ زیادت و نقصانی در پهنای
 و درازی آن و در دفع ناخوشیها از آن و جلب سود به سوی آن نیافتم، دانستم که این بنیان، بناگذارندمای

السحابِ وَتَضْرِيفُ الرِّيحِ وَمَجْرَى الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالتَّجْوِمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ الْعَجِيبَاتِ الْمُتَقَنَاتِ عَلِمْتُ أَنَّ لِهَذَا مُقَدَّرًا وَمُنْشَأً.

قَالَ الرَّجُلُ: فَلِمَ اخْتَجَبَ؟ فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: إِنَّ الْاِخْتِجَابَ عَنِ الْخَلْقِ لِكثَرَةِ ذُنُوبِهِمْ فَأَمَّا هُوَ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ فِي آثَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ قَالَ: فَلِمَ لَا تُذَكِّرُهُ حَاشَةُ الْبَصَرِ؟ قَالَ: لِلْفَرْقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ الَّذِينَ تُذَكِّرُهُمْ حَاشَةُ الْاِبْصَارِ مِنْهُمْ وَمِنْ غَيْرِهِمْ ثُمَّ هُوَ أَجَلٌ مِنْ أَنْ يُذَكِّرَهُ بَصَرٌ أَوْ يُحِيطَ بِهِ وَهُمْ أَوْ يُضْبِطَهُ عَقْلٌ قَالَ: فَحَدِّثْ لِي قَالَ: لَا حَدَّ لَهُ قَالَ: وَلِمَ؟ قَالَ: لِأَنَّ كُلَّ مَحْدُودٍ مُتَنَاهٍ إِلَى حَدٍّ وَإِذَا احْتَمَلَ التَّخْدِيدَ احْتَمَلَ الزِّيَادَةَ وَإِذَا احْتَمَلَ الزِّيَادَةَ احْتَمَلَ النُّقْصَانَ فَهُوَ غَيْرُ مَحْدُودٍ وَلَا مُتَزَايِدٍ وَلَا مُتَنَاقِصٍ وَلَا مُتَجَرِّئٍ وَلَا مُتَوَهُمٍ.

قَالَ الرَّجُلُ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ قَوْلِكُمْ: إِنَّهُ لَطِيفٌ سَمِيعٌ بَصِيرٌ عَلِيمٌ حَكِيمٌ: أَيْ كُنُ الْسَمِيعِ إِلَّا بِالْأَذْنِ وَالبَصِيرِ إِلَّا بِالْعَيْنِ وَالبَصِيرِ إِلَّا بِعَمَلِ الْيَدَيْنِ وَالحَكِيمِ إِلَّا بِالصَّنْعَةِ؟ فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام: إِنَّ اللَّطِيفَ مِمَّا عَلَى حَدِّ اتِّخَاذِ الصَّنْعَةِ أَوْ مَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ مِمَّا يَتَّخِذُ شَيْئًا يَلْطُفُ فِي اتِّخَاذِهِ فَيَقَالُ: مَا اللَّطَفُ فُلَانًا؟ فَكَيْفَ لَا يَقَالُ لِلْخَالِقِ الْجَلِيلِ: لَطِيفٌ إِذْ خَلَقَ خَلْقًا لَطِيفًا وَجَلِيلًا وَرَكَّبَ فِي الْخَيَوَانِ أَرْوَاحًا وَخَلَقَ كُلَّ جَنْسٍ مُتَبَايِنًا عَنْ جَنْسِهِ فِي الصُّورَةِ لَا يُشَبِّهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فَكُلُّهُ لَطْفٌ مِنَ الْخَالِقِ اللَّطِيفِ الْخَبِيرِ فِي تَرْكِيبِ صُورَتِهِ ثُمَّ نَظَرْنَا إِلَى الْأَشْجَارِ وَحَمَلِهَا أَطَابِيئَهَا الْمَأْكُولَةَ مِنْهَا وَغَيْرِ الْمَأْكُولَةِ فَقُلْنَا عِنْدَ ذَلِكَ: إِنَّ خَالِقَنَا لَطِيفٌ لَا كَلُطَفٍ خَلَقَهُ فِي صَنْعَتِهِمْ؛ وَقُلْنَا: إِنَّهُ سَمِيعٌ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ أَصْوَاتُ خَلْقِهِ مَا بَيْنَ الْعَرْشِ إِلَى الشَّرَى مِنَ الدَّرَّةِ إِلَى أَكْبَرِ مِنْهَا فِي بَرِّهَا وَبَحْرِهَا وَلَا تَشْبَهُ عَلَيْهِ لِفَاعَتِهَا فَقُلْنَا عِنْدَ ذَلِكَ: إِنَّهُ سَمِيعٌ لَا يَأْذِنُ وَقُلْنَا: إِنَّهُ بَصِيرٌ لَا يَبْصُرُ لِأَنَّهُ يَرَى أَثَرَ الدَّرَّةِ السَّحْمَاءِ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ عَلَى الصُّحْرَةِ السُّودَاءِ وَيَرَى دَيْبِيبَ النَّملِ فِي اللَّيْلَةِ الدُّجْبِيَّةِ وَيَرَى مَضَارَّهَا وَمَنَاقِعَهَا وَأَثَرَ سَفَادِهَا وَفَرَاحِهَا وَنَسْلَهَا فَقُلْنَا عِنْدَ ذَلِكَ: إِنَّهُ بَصِيرٌ لَا كَبَصَرٍ خَلَقَهُ قَالَ: «فَمَا بَرَحَ حَتَّى أَشْلَمَ».

وفيه كلام غير هذا.

٤. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ حَمَزَةُ بْنُ الْقَاسِمِ الْعُلَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سُلَيْمَانَ دَاوُدُ بْنُ

دارد. پس به او اقرار و اعتراف نمودم. علاوه بر آن، می‌بینم که گردش چرخ به قدرت اوست و پدید آوردن ابرها، گردانیدن بادها، روان شدن آفتاب و ماه و ستارگان و غیر اینها نشانه‌های شگفت‌انگیز و محکم اوست، دانستم که هر یک از اینها را تقدیر کننده و پدید آورنده‌ای هست. آن مرد عرض کرد: «پس چرا پنهان شده و در پرده رفته است؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «حجاب از خلق به جهت بسیاری گناهان آنها است، ولی او (کسی است که) هیچ پنهان شده‌ای در ساعت‌های شب و روز بر او پوشیده و پنهان نیست.» آن مرد عرض کرد: «پس چرا دیده او را درک نمی‌کند؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «به جهت این که فرقی باشد بین او و آفریدگانش که دیدگان آنها را درک می‌کند. علاوه بر آن، خداوند بزرگوارتر است از آن است که دیده‌ای او را دریابد یا خیالی او را فراگیرد یا عقلی او را ضبط کند.»

آن مرد گفت: پس حدّ و اندازه او را برای من بیان کن. فرمود: «او حدّی ندارد.» عرض کرد: «و چرا؟» فرمود: «زیراکه هر محدودی تا حدّی نهایت‌پذیر و به پایان رسنده است، و هرگاه احتمال تحدید باشد، احتمال زیادتی نیز خواهد بود و هرگاه احتمال زیادتی باشد، احتمال نقصان نیز خواهد داشت. پس او غیر محدود است و افزون نمی‌شود، نقصان نمی‌پذیرد و تجزیه‌پذیر نمی‌گردد و به خیال در نمی‌آید.»

آن مرد عرض کرد: «پس مرا از سخنان آگاه کن که می‌گوئید: خدا لطیف، سمیع، بصیر، علیم و حکیم است، آیا شنوایی جز به گوش، بینایی جز به چشم، لطیف بودن جز به کار دستها و حکیم بودن جز به صنعت و کار کردن می‌شود؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «لطیف از ما آفریدگان به اندازهٔ فرا گرفتن صنعت و کارگری است. آیا مردی از ما را ندیده‌ای که چیزی را فرامی‌گیرد و در فراگرفتنش لطف به کار می‌برد. پس گفته می‌شود: فلانی، چه لطیف است؟! پس چگونه به آفریدگار جلیل، لطیف گفته نشود، زیرا که خلق لطیف و جلیلی را خلق کرده، و در حیوانات، ارواح و جانهای آنها را ترکیب نموده و هر جنسی را متباین و جدا از جنس خویش در صورت آفریده است که بعضی از آن، به بعضی دیگر شباهت ندارد. پس هر یک را لطفی است از خالق لطیف خبیر در ترکیب صورتش. آنگاه که به درختان و میوه‌های آنها که دارای بهترین خوردنی‌ها است و همچنین غیر خوردنی‌هاست، نگاه کردیم پس در این هنگام گفتیم: آفریدگار ما لطیف است، نه مانند لطف آفریدگانش در صنعتشان و گفتیم: او شنوایی است که صدای آفریدگانش، بین عرش تا تحت الثری از ذره تا بزرگتر از آن - که در بیابان و دریای آن است - بر او پوشیده و پنهان نیست و لغات آنها بر او مشتبه نمی‌شود. پس در این موقع گفتیم: او شنوا است، ولی نه به گوش. و گفتیم: او بینا است، ولیکن نه به چشم. زیرا او اثر پای مورچه سیاه را در شب تاریک بر سنگ سیاهی می‌بیند همچنین جنبیدن مورچه را در شب تاریک می‌بیند و زبانها، منفعت‌ها، اثر جفت‌گیری آنها و بچه‌ها و نسل آنها را می‌بیند. پس در این موقع گفتیم: او بینا است نه مانند بینایی آفریدگانش.» راوی می‌گوید: «آن مرد از جای خود حرکت نکرد تا آن که اسلام آورد. و (البته) در مورد او سخنی غیر از این است.»

۴- عیسی بن یونس گوید: ابن ابی العوجاء از جمله شاگردان حسن بصری بود. وی از توحید روگردان



محمد



عَبْدُ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَيْسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ كَانَ ابْنُ أَبِي
الْمَوْجَاءِ مِنْ تَلَامِيذِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ فَأَنحَرَفَ عَنِ التَّوْحِيدِ فَقِيلَ لَهُ: تَرَكْتَ مَذْهَبَ
صَاحِبِكَ وَدَخَلْتَ فِيمَا لَا أَصْلَ لَهُ وَلَا حَقِيقَةَ؟ فَقَالَ: إِنَّ صَاحِبِي كَانَ مُخَلِّطًا كَانَ يَقُولُ
طَوْرًا بِالْقَدَرِ وَطَوْرًا بِالْجَبْرِ وَمَا أَعْلَمُهُ اعْتَقَدَ مَذْهَبًا دَامَ عَلَيْهِ فَقَدِمَ مَكَّةَ تَمَرْدًا وَانْتِكَارًا
عَلَى مَنْ يَحُجُّ وَكَانَ يَكْزُرُ الْعُلَمَاءَ مُسَاءَلَةً إِيَّاهُمْ وَمُجَالَسَةً لَهُمْ لِيُحْبِثَ لِسَانَهُ وَفَسَادَ
صَمِيرِهِ.

فَأَتَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ لِيَسْأَلَهُ فَجَلَسَ إِلَيْهِ فِي جَمَاعَةٍ مِنْ نَظَرَاتِهِ فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ إِنَّ
الْمُخَالِسَ بِالْأَمَانَاتِ وَلَا بُدَّ لِمَنْ كَانَ بِهِ سَعَالٌ أَنْ يَسْأَلَ أَتَقَانُ لِي فِي الْكَلَامِ؟ فَقَالَ ﷺ:
«تَكَلِّمْ بِمَا شِئْتَ» فَقَالَ: إِلَى كَمْ تَدُوسُونَ هَذَا الْبَيْدَرَ وَتَلْدُونَ بِهَذَا الْحَجَرَ وَتَعْبُدُونَ هَذَا
الْبَيْتَ الْمَرْفُوعَ بِالطُّوبِ وَالْمَدَرِ وَتَهْرُولُونَ حَوْلَهُ هَرَوْلَةَ الْبَعِيرِ إِذَا نَفَرَ؟ إِنَّ مَنْ فَكَّرَ فِي
هَذَا وَقَدَّرَ عَلِمَ أَنَّ هَذَا فِعْلُ أَشْهُ غَيْرِ حَكِيمٍ وَلَا ذِي نَظَرٍ فَقُلْ فَأَنْتَ رَأْسُ هَذَا الْأَمْرِ وَ
سَنَامُهُ وَأَبُوكَ أَشْهُ وَنِظَامُهُ؟ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ مَنْ أَضَلَّهُ اللَّهُ وَأَغْمَى قَلْبَهُ
اسْتَوْحَمَ الْحَقُّ فَلَمْ يَسْتَعِذْ بِهِ وَصَارَ الشَّيْطَانُ وَلِيَّهُ يُوْرِدُهُ مَنَاهِلَ الْهَلَكَةِ ثُمَّ لَا يُصْدِرُهُ وَ
هَذَا بَيْتٌ اسْتَعْبَدَ اللَّهُ بِهِ خَلْقَهُ لِيُخْتَبَرَ طَاعَتُهُمْ فِي إِيْتَانِهِ فَحَتُّهُمْ عَلَى تَغْطِيهِمْ وَزِيَارَتِهِ وَ
جَعَلَهُ مَحَلَّ أَنْبِيَائِهِ وَقِبْلَةً لِلْمُضَلِّينَ لَهُ فَهُوَ شُعْبَةٌ مِنْ رِضْوَانِهِ وَطَرِيقٌ يُؤَدِّي إِلَى غُفْرَانِهِ
مَنْصُوبٌ عَلَى اسْتِوَاءِ الْكَمَالِ وَمُجْتَمِعُ الْعِظَمَةِ وَالْجَلَالِ خَلَقَهُ اللَّهُ قَبْلَ دُخُولِ الْأَرْضِ
بِالْفِي غَامٍ وَأَحَقُّ مِنْ أُطْبَعٍ فِيمَا أَمَرَ وَأَنْتَ هِيَ عَمَّا نَهَى عَنْهُ وَرَجَعَ اللَّهُ الْمُشْيَى لِلْأَرْوَاحِ وَ
الصُّورِ».

فَقَالَ ابْنُ أَبِي الْمَوْجَاءِ: ذَكَرْتَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ فَأَحَلَّتْ عَلَى غَائِبٍ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ:
وَنِلْكَ كَيْفَ يَكُونُ غَائِبًا مَنْ هُوَ مَعَ خَلْقِهِ شَاهِدٌ وَإِلَيْهِمْ أَقْرَبُ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ يَسْمَعُ
كَلَامَهُمْ وَيَرَى أَشْخَاصَهُمْ وَيَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ.

فَقَالَ ابْنُ أَبِي الْمَوْجَاءِ: فَهُوَ فِي كُلِّ مَكَانٍ؟ أَلَيْسَ إِذَا كَانَ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَكُونُ فِي
الْأَرْضِ وَإِذَا كَانَ فِي الْأَرْضِ كَيْفَ يَكُونُ فِي السَّمَاءِ؟ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا وَصَفْتَ
الْمَخْلُوقَ الَّذِي إِذَا انْتَقَلَ عَنْ مَكَانٍ وَاسْتَقَلَّ بِهِ مَكَانٌ وَحَلَا مِنْهُ مَكَانٌ فَلَا يَذَرِي فِي
الْمَكَانِ الَّذِي صَارَ إِلَيْهِ مَا حَدَّثَ فِي الْمَكَانِ الَّذِي كَانَ فِيهِ فَأَمَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الشَّانِ الْمَلِكُ

شد. به او گفتند: «مذهب رفیق خود را رها کردی و در چیزی داخل شدی که اصل و حقیقتی ندارد.» گفت: «به راستی که رفیق من در دین قاطعی می‌کرد، گاهی به قدر و گاهی به جبر قائل بود و نمی‌دانم که او به مذهبی معتقد باشد که بر آن بماند.» ابن ابی العوجاء به جهت سرکشی و انکار بر کسی که حج می‌کند وارد مکه شد، دانشمندان به جهت خبانت زبان و فساد ضربی که داشت از همنشینی و گفتگو با او کراهت داشتند، او به نزد امام صادق علیه السلام آمد و با گروهی از امثال خود در خدمتش نشست و گفت: «ایا ابا عبدالله! به راستی که مجلسها امانت هستند (که بایستی آنچه در آنها ذکر می‌شود، کسانی که در آنها حاضرند، به کسی نگویند) و چاره‌ای نیست برای کسی که با او سرفمای باشد، سرفه کند، (تا در میان سخن گفتن مانعی بوجود نیاید) آیا اجازه می‌دهی سخنی بگویم؟» حضرت فرمود: «آنچه می‌خواهی بگو.» ابن ابی العوجاء گفت: «تا چند این خرمن را لگد کوب می‌کنید و به این سنگ پناه می‌برید و این خانه را - که به آجر و کلوخ بلند شده - می‌پرستید و در گرداگرد آن - همانند شتر ریده - هروله می‌نمایید؟»^(۱) به راستی که هر کس در این مورد بیندیشد و اندازه‌گیری کند، می‌داند که این کاری است که فرد غیر حکیم و بی‌اندیشه آن را بنا کرده است. پس پاسخ بده، زیرا که تو سز این امر و دانانتر از مائی و پدرت بناکننده نظام آن بود.» امام صادق علیه السلام فرمود: «همانا هر که را خدا گمراه و دلش را کور کند، حق را بر ایشان سنگین می‌شمارد و آن را شیرین و گوارا به شمار نمی‌آورد و شیطان اختیار دار و مالک او شده، او را وارد گذرگاه هلاکت می‌کند و او را باز نمی‌گرداند. و این خانه‌ای است که خداوند به وسیله آن، از آفریدگانش پرستش (خویش را) خواسته، نادر آمدن به دین حق از او فرمان برداری کنند و آنها را بر تعظیم و زیارت آن ترغیب و تشویق نموده و آن را جایگاه پیامبران و قبله نمازگزاران برای خود کرده است. پس کعبه، شعبهای از خشنودی است و راهی است که (انسان) به سوی آموزش پروردگارش می‌رسد. این خانه به گونه‌ای منصوب است که کمالش برابر است (و بلندی و بستی ندارد) و موضع اجتماع عظمت و جلال است. خداوند آن را دو هزار سال پیش از گستردن زمین آفریده است و شایسته‌ترین کسی که باید در آنچه امر فرموده فرمان برداری شود و از آنچه نهی کرده و باز داشته، باز داشته شود، خداوندی است که پدید آورنده جان‌ها و صورت‌ها است.

ابن ابی العوجاء عرض کرد: «ای ابا عبدالله! خدا را یاد نمودی و او را بر غایبی که ناپیدا است حواله کردی.» امام صادق علیه السلام فرمود: «وای بر تو! چگونه غایب باشد، کسی که با آفریدگان خود در همه جا حاضر است و به آنان از رگ گردن نزدیکتر است. سخن آنها را می‌شنود و شخصیت‌های آنها را می‌بیند و از رازهای آنها باخبر است.» ابن ابی العوجاء گفت: «پس او در هر مکانی است؟ آیا اگر او در آسمان باشد چگونه در زمین خواهد بود؟ و اگر در زمین باشد چگونه در آسمان خواهد بود؟» امام صادق علیه السلام فرمود: «تو فقط مخلوقی را

الدَّيَّانُ فَلَا يَخْلُو مِنْهُ مَكَانٌ وَلَا يَسْتَعْلِفُ بِهِ مَكَانٌ وَلَا يَكُونُ إِلَى مَكَانٍ أَقْرَبَ مِنْهُ إِلَى مَكَانٍ وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْآيَاتِ الْمُحْكَمَةِ وَالْبَرَاهِينِ الْوَاضِحَةِ وَأَيَّدَهُ بِنَصْرِهِ وَاخْتَارَهُ لِتَبْلِيغِ رِسَالَتِهِ صَدَقْنَا قَوْلَهُ بِأَنَّ رَبَّهُ بَعَثَهُ وَكَلَّمَهُ فَقَامَ عَنْهُ ابْنُ أَبِي الْعَوْجَاءِ وَقَالَ لِصَاحِبِهِ: مَنْ أَلْقَانِي فِي بَحْرِ هَذَا؟ وَفِي رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَنْ أَلْقَانِي فِي بَحْرِ هَذَا؟ سَأَلْتُكُمْ أَنْ تَلْتَمِسُوا إِلَيَّ خُمْرَةً فَأَلْقَيْتُمُونِي عَلَى جُمْرَةٍ؟ قَالُوا: مَا كُنْتَ فِي مَجْلِسِهِ إِلَّا حَقِيرًا قَالَ: إِنَّهُ ابْنُ مَنْ خَلَقَ رُءُوسَ مَنْ تَرَوْنَ.

٥. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقُطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَبِيبٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ مَطَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْأَحْذَبُ الْجُنْدِيُّ بَنِيْسَابُورَ قَالَ: وَجَدْتُ فِي كِتَابِ أَبِي بَخْطَه: حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ السَّعْدَانِيُّ: أَنَّ رَجُلًا أَتَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنِّي قَدْ شَكَكْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ الْمُنْزَلِ قَالَ لَهُ عليه السلام: «تَكَلَّمَكَ أَمَلٌ وَكَيْفَ شَكَكْتَ فِي كِتَابِ اللَّهِ الْمُنْزَلِ؟» قَالَ: لَا بِي وَجَدْتُ الْكِتَابَ يَكْذِبُ بَعْضُهُ بَعْضًا فَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيهِ؟ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام: «إِنَّ كِتَابَ اللَّهِ لَا يَصْدُقُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَلَا يَكْذِبُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَلَكِنَّكَ لَمْ تَرُزُقْ عَقْلًا تَنْتَفِعُ بِهِ فَهَاتِ مَا شَكَكْتَ فِيهِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» قَالَ لَهُ الرَّجُلُ: إِنِّي وَجَدْتُ اللَّهَ يَقُولُ: (فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا) ^(١) وَقَالَ أَيْضًا: (نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ) ^(٢) وَقَالَ: (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) ^(٣) فَمَرَّةٌ يُخْبِرُ أَنَّهُ نَسَى وَمَرَّةٌ يُخْبِرُ أَنَّهُ لَا يَنْسَى فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ.

قَالَ: «هَاتِ مَا شَكَكْتَ فِيهِ أَيْضًا» قَالَ: وَاجِدُ اللَّهَ يَقُولُ: (يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا) ^(٤) وَقَالَ: وَاسْتَنْطَفُوا فَقَالُوا: (وَإِلَّا اللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) ^(٥) وَقَالَ: (يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَبِلَعْنٍ بَعْضُكُمْ بَعْضًا) ^(٦) وَقَالَ: (إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ) ^(٧) وَقَالَ: (لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيْهِ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ) ^(٨) وَقَالَ: (نَحْنُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتَكَلَّمْنَا أُيُودِيَهُمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ

توصیف کردی که چون از مکانی منتقل شود و مکانی دیگر را اشغال کند مکان قبلی از او خالی گردد و او در مکانی که به آن منتقل شده نمی‌داند که در مکانی که پیش از این در آن بوده چه اتفاقی افتاده، و چه روی داده است؟ اما خدای عظیم الشان - که پادشاه جزا دهنده است - هیچ مکانی از او خالی نیست و هیچ مکانی به واسطه او اشغال نمی‌شود و او به مکانی از مکانی دیگر نزدیکتر نیست و سخن کسی که خدا با آیات محکم و برهانهای روشن مبعوث کرده او را به یاریش یاری نموده و برای ابلاغ رسالتش برگزیده، را باور و تصدیق کردیم که پروردگارش او را برانگیخته و با او سخن گفته است. در این هنگام این ابی العوجه برخاست و رفت و به اصحاب خود گفت: چه کسی مرا در دریای این مرد افکند؟ و در روایت محمد بن حسن بن ولید علیه السلام چنین آمده است: چه کسی مرا در دریای این مرد افکند؟ امن از شما خواستم که خمر و شرابی را برایم طلب کنید. پس شما مرا بر بالای آتش پارهای (که بابلغت بیان و برهانش می‌سوزاند) افکندید. گفتند: «تو در مجلس او جز حفر و کوچک نبودی.» گفت: «به راستی که او فرزند کسی است که سرهای کسانی را که می‌بینید، تراشیده است.»

۵- ابو معمر سعدانی گوید: مردی به خدمت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام آمد و عرض کرد: «ایا امیرالمؤمنین! من در کتاب منزل و فرو فرستاده شده خدا تردید پیدا کرده‌ام.» علی علیه السلام به آن مرد فرمود: «مداومت به عزایت بنشیند! چگونه در کتاب منزل خدا تردید پیدا کرده‌ای؟» گفت: «برای آن که من کتاب خدا را چنان یافته‌ام که بعضی از آیات، بعضی دیگر را تکذیب می‌کند. پس چگونه در آن شک نکنم؟» علی بن ابی طالب علیه السلام فرمود: «برخی از آیات کتاب خدا بعضی دیگر را تصدیق می‌کند و بعضی از آن، بعضی را تکذیب نمی‌کند، ولی به تو عقلی روزی نشده که به آن سود و بهره ببری. پس مواردی از کتاب خدا را که در آن شک کرده‌ای بیاور و بیان کن.» آن مرد عرض کرد: «شنیدم که خدای می‌گوید: (فَالْيَوْمَ نُنْشِئُكُمْ كَمَا نَسَّوْا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا) ^(۱) و نیز گفته: (نَسَّوْا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ) ^(۲) و گفته است: (وَمَا كَانَ رَبِّكَ نَسِيًّا) یکبار خبر می‌دهد که فراموش می‌کند و بار دیگر خبر می‌دهد که فراموش نمی‌کند ای امیرمؤمنان! این چگونه است؟» امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «بار در مورد هر چه که در آن شک کرده‌ای، بیاور! عرض کرد: «و شنیدم خداوند می‌گوید: «روزی که روح و فرشتگان همه در حالی که در پی هم می‌ایستند، و هیچ کس سخن نگوید مگر کسی که خداوند مهربان به او اجازه داده باشد و حق را گوید؛ و در مورد دیگر گفته است: از آنان طلب نطق شود، پس بگویند: سوگند به خدا که پروردگار ما است! ما مشرک نبودیم؛ و در جای دیگر فرموده است: در روز رستاخیز بعضی از شما برخی دیگر را کافر می‌داند و بعضی از شما بعضی دیگر را لعنت می‌کند و گفته است: به راستی این که (از احوال دوزخیان و سخنان آنان ذکر شد) هراینه راست و درستی است جدال و نزاع اهل دوزخ که بایکدیگر گفت و گو می‌کنند؛ و گفته است: در پیش من منازعه و گفت و گو مکنید و حال آنکه به راستی به سوی شما وعید خود را از پیش فرستادم؛ و گفته است: امروز بر دهانهای آنان مهر می‌گذاریم و دستها و پایهایشان به آنچه که کسب می‌کردند گواهی می‌دهند. پس یک مرتبه خبر می‌دهد که ایشان سخن نمی‌گویند و یک مرتبه خبر می‌دهد که نطق نمی‌کنند مگر کسی که خداوند مهربان اجازه داده و سخن صواب می‌گوید و یک مرتبه خبر می‌دهد که خلق نطق نمی‌کنند و از گفتار ایشان می‌گوید: به خدا که پروردگار ما است! ما مشرک نبودیم و بار دیگر خبر می‌دهد که ایشان با هم مخاصمه و گفت و گو می‌کنند. پس ای امیرمؤمنان! این امر چگونه درست است؟ و چگونه در آنچه می‌شنوی تردید نکنم؟»

بَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(١) فَمَرَّةٌ يُخْبِرُ عَنْهُمْ يَتَكَلَّمُونَ وَمَرَّةٌ يُخْبِرُ عَنْهُمْ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا وَمَرَّةٌ يُخْبِرُ أَنَّ الْخَلْقَ لَا يَنْطِقُونَ وَيَقُولُ عَنْ مَقَالَتِهِمْ: وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ وَمَرَّةٌ يُخْبِرُ عَنْهُمْ يَخْتَصِمُونَ فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟!

قَالَ: «هَاتِ وَيَحْكُ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَأَجِدُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ)^(٢) وَيَقُولُ: (لَا تَذْكُرْهُ الْإِنصَارُ وَهُوَ يَذْكُرُ الْإِنصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ)^(٣) وَيَقُولُ: (وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ. عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ)^(٤) وَيَقُولُ: (يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا. يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا)^(٥) وَمَنْ أَذَرَ كُهُ الْإِنصَارُ فَقَدْ أَحَاطَ بِهِ الْعِلْمُ عِلْمًا فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟!

قَالَ: «هَاتِ أَيْضًا وَيَحْكُ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَأَجِدُ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ: (وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يَكْلُمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ)^(٦) وَقَالَ: (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا)^(٧) وَقَالَ: (وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا)^(٨) وَقَالَ: (يَا أَيُّهَا الشَّيْءُ قُلْ لِرَاوِجِكَ وَبَنَاتِكَ)^(٩) وَقَالَ: (يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ)^(١٠) فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟!

قَالَ: «هَاتِ وَيَحْكُ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَأَجِدُ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ يَقُولُ: (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا)^(١١) وَقَدْ يُسَمَّى الْإِنْسَانُ سَمِيْعًا بَصِيرًا وَمَلِكًا وَرَبًّا فَمَرَّةٌ يُخْبِرُ بَأَنَّهُ لَهُ أَسْمَاءٌ كَثِيرَةٌ مُشْتَرَكَةٌ وَمَرَّةٌ يَقُولُ: (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟!

قَالَ: «هَاتِ وَيَحْكُ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَجَدْتُ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ: (وَمَا

٢. القيامة / ٢٣ و ٢٤.

٤. النجم / ١٤.

٥. الشورى / ٥١.

٨. الأعراف / ٢٢.

١٠. المائدة / ٦٧.

١. يس / ٦٥.

٣. الأنعام / ١٠٣.

٥. طه / ١١٠ و ١١١.

٧. النسا / ١٦٤.

٩. الأحزاب / ٥٩.

١١. مريم / ٦٥.

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن شک کرده‌ای، بیاور.» گفت: شنیدم خدا که می‌گوید: «وَجُودٌ يُؤْمِنُ بِثَاقِبَةٍ» در آن روز چهره‌هایی شاداب است و به پروردگارش می‌نگرد و می‌گوید: «لَا تُذَرِكُهُ إِلَّا بَصَارٌ وَهُوَ الْأَبْصَارُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْغَيْبِ» چشم‌ها او را در نمی‌یابد و اوست که دیدگان را در می‌یابد و اولطیف و آگاه است. و می‌گوید: «وَلَقَدْ رَأَوْا نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ» و قطعاً او را بار دیگر دیده، نزدیک سدره المنتهی و می‌گوید: «يُؤْمِنُ بِثَاقِبَةٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الْكَرِيمُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا» * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا * در آن روز شفاعت سودی نبخشد مگر کسی را که (خدا) رحمان اجازه دهد و سخنش برای او پسند باشد. آنچه را که آنان در پیش دارند و آنچه را که پشت سر گذاشته‌اند می‌داند، حال آنکه ایشان بدان دانش ندارند. آنچه را که دیدگان ببینند به حقیقت دانش به آن احاطه می‌شود. پس ای امیرمؤمنان! این‌ها چگونه ممکن می‌شود؟ و چگونه در آنچه می‌شنوی، تردید نکنم؟

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن تردید داری، بیاور.» گفت: شنیدم خداوند تبارک و تعالی می‌گوید: شایسته نیست که خداوند با بشری سخن گوید مگر به وحی یا از پس پرده (غیب) یا فرستاده‌ای فرستد تا به اذن خدا، هر چه او خواهد، وحی کند؛ و می‌گوید: و خدا با موسی آشکارا سخن گفت؛ و می‌گوید: و پروردگارشان آن دو (آدم و حواء) را انداد؛ و می‌گوید: ای پیامبر! به زنان و دخترانت بگو؛ و می‌گوید: ای فرستاده! آنچه را که به سوی تو از پروردگارت فرو فرستاده شد، برسان؛ ای امیرمؤمنان! این چگونه می‌شود؟ و چگونه در آنچه می‌شنوی، تردید نکنم؟

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن تردید داری، بیاور.» گفت: «شنیدم خداوند خداوند می‌گوید: آیا برای او هم نامی می‌دانی؟ و گاهی انسان را شنوا، بینا، پادشاه و پروردگار می‌نامد. از سویی دیگر خبر می‌دهد که او را نامهای بسیار است که اشتراک دارد و بار دیگر می‌گوید: آیا برای او هم نامی می‌دانی؟ پس ای امیرمؤمنان! این چگونه می‌شود؟ و چگونه تردید نکنم در آنچه می‌شنوی؟»

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن تردید کرده‌ای، بیاور.» گفت: «شنیدم خداوند می‌گوید: به سنگینی دزدای در زمین و آسمان از پروردگار تو پنهان نیست و می‌گوید: و خدا در روز رستاخیز به آنها نمی‌نگرد و آنها را پاکیزه نمی‌سازد» و می‌گوید: «هرگز، چگونه به آنها نظر می‌کند که آنها در آن روز از

يَغْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) ^(١) وَيَقُولُ: (وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُرَكِّبُهُمْ) ^(٢) وَيَقُولُ: (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ) ^(٣) كَيْفَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ مَنْ يَحْبِبُ عَنْهُمْ وَأَنَا ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟! قَالَ: «هَاتِ أَيْضاً وَيَحْكُ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَأَجِدُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (أَأَمْسْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ) ^(٤) وَقَالَ: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) ^(٥) وَقَالَ: (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ) ^(٦) وَقَالَ: (وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ) ^(٧) وَقَالَ: (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ) ^(٨) وَقَالَ: (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) ^(٩) فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟! قَالَ: «هَاتِ أَيْضاً وَيَحْكُ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَأَجِدُ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ يَقُولُ: (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) ^(١٠) وَقَالَ: (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) ^(١١) وَ قَالَ: (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا) ^(١٢) فَمرَّةً يَقُولُ: يَوْمَ يَأْتِيَ رَبُّكَ وَمرَّةً يَقُولُ يَوْمَ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟! قَالَ: «هَاتِ وَيَحْكُ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَأَجِدُ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ يَقُولُ: (بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ) ^(١٣) وَذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ: (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) ^(١٤) وَقَالَ: (تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ) ^(١٥) وَقَالَ: (مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ

٢. آل عمران / ٧٧.

٤. الملوك / ١٦.

٦. الأنعام / ٣.

٨. الحديد / ٣.

١٠. النجر / ٢٢.

١٢. البقرة / ٢١.

١٤. الحجدة / ١٠.

١٦. الأحزاب / ٢٤.

١. يونس / ٦١.

٣. المطففين / ١٥.

٥. طه / ٥.

٧. الحديد / ٣.

٩. ق / ١٦.

١١. الأنعام / ٩٤.

١٣. الأنعام / ١٥٨.

١٥. البقرة / ٤٦.

پروردگارشان محبوب هستند. چگونه به آنها نظر می‌کند کسی که از آنها محبوب است؟ وای
امیرمؤمنان! این چگونه می‌شود؟ و چگونه در آنچه می‌شنوی، تردید نکنم.

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن تردید داری، بیاور.» گفت: «شنیدم خداوند می‌گوید: آیا
از کسی که در آسمان است ایمن شده‌اید که شما را به زمین فرو برد، پس ناگاه آن زمین پیوسته اضطراب
داشته باشد تا شما را به زیر افکند و می‌گوید: خدای مهربان بر عرش استیلا یافته است؛ و می‌گوید: و او
همان خدایی است که در آسمانها و زمین خداست که نهان و آشکار شما را می‌داند و می‌گوید: او
ظاهر و باطن است و می‌گوید: در هر جا که باشید، او با شماست و می‌گوید: ما از رگ گردن به
شما نزدیکتریم. پس ای امیرمؤمنان! این چگونه می‌شود؟ و چگونه شک نکنم در آنچه
می‌شنوی؟»

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن شک کرده‌ای، بیان کن.» گفت: «شنیدم خداوند
می‌گوید: «وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا» و پروردگارت و فرشته (ها) صف در صف می‌آیند. و می‌گوید:
و هراینه به حقیقت وقتی که آمدید تنها بودید (نه مال با شما است، نه فرزند، نه خدم، نه حشم، نه یار
و نه مددکار) چنانکه در اول بار شما را آفریده‌ایم. و می‌گوید: انتظار دارند که خدا با ملائکه در پرده‌های ابر
بر آنها نازل شود. و می‌گوید: آیا انتظار دارند فرشتگان (یا ملائکه عذاب) یا پروردگار تو، یا بعضی از نشانه
های پروردگار تو بیاید؟ روزی که بعضی از نشانه‌های پروردگار تو بیاید هیچ نفسی را ایمانش سود ندهد.
اگر پیش از این ایمان نیاورده یا در ایمانش کسب خیر نکرده باشد. پس یک بار می‌گوید: روزی پروردگار تو
می‌آید و بار دیگر می‌گوید: روزی که برخی از آیات پروردگارت می‌آید. ای امیرمؤمنان! این چگونه
می‌شود؟ و چگونه در آنچه می‌شنوی شک نکنم؟»

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن شک کرده‌ای، بیاور.» گفت: «شنیدم خداوند می‌گوید:
بلکه آنان به ملاقات پروردگارشان کافرند» و مؤمنان را یاد کرده، می‌گوید: آنان که گمان دارند که ملاقات
کنندگان پروردگار خویش‌اند و آنان به سوی او باز خواهند گشت، و می‌گوید: درودشان در روزی که او را
دیدار می‌کنند سلام است. که او را ملاقات می‌کنند، سلام است و می‌گوید: هر که در امید دیدار خدا باشد
به راستی مدتی که خدا مقرر فرموده، آمدنی است و می‌گوید: پس هر کس امیدوار دیدار پروردگار خود
باشد پس بایستی کاری را که شایسته و پسندیده خدا است، انجام دهد. پس یک بار خبر می‌دهد که آنان

أَجَلَ اللَّهِ لَاتٍ^(١) وَقَالَ: (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا)^(٢) فَمَرَّةٌ يُخْبِرُ عَنْهُمْ بِلِقَائِهِ وَفَمَرَّةٌ أَنَّهُ لَا تُدْرِكُهُ الْبُصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبُصَارَ وَمَرَّةٌ يَقُولُ: (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا) فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟

قَالَ: «هَاتِ وَيْحَكَ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَأَجِدُ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ: (وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا)^(٣) وَقَالَ: (يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ)^(٤) وَقَالَ: (وَتَنْظُرُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا)^(٥) فَمَرَّةٌ يُخْبِرُ عَنْهُمْ يَنْظُرُونَ وَمَرَّةٌ يُخْبِرُ عَنْهُمْ يَعْلَمُونَ وَالظَّنُّ شَكٌّ فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟

قَالَ: «هَاتِ وَيْحَكَ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَأَجِدُ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا)^(٦) وَقَالَ: (فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا)^(٧) وَقَالَ: (فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ)^(٨) وَقَالَ: (وَالْوِزْنُ يُؤْمَذُ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ)^(٩) فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟

قَالَ: «هَاتِ وَيْحَكَ مَا شَكَّكَ فِيهِ» قَالَ: وَأَجِدُ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: (قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ)^(١٠) وَقَالَ: (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا)^(١١) وَقَالَ: (تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ)^(١٢) وَقَالَ: (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ)^(١٣) وَقَالَ: (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَالِمِی أَنفُسِهِمْ)^(١٤) فَأَنَّى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَيْفَ لَا أَشْكُ فِيمَا تَسْمَعُ؟ وَقَدْ هَلَكْتُ إِنْ لَمْ تَرْحَمْنِي وَتَشْرَحْ لِي صَدْرِي فِيمَا عَسَىٰ أَنْ يَجْرِيَ ذَلِكَ عَلَيَّ يَذِيكَ فَإِنْ كَانَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى حَقًّا وَالْكِتَابُ حَقًّا وَ

٢. الكهف / ١١٠.

٣. التور / ٢٥.

٤. الأنبياء / ٢٧.

٥. المؤمن / ٤٠.

٦. السجدة / ١١.

٧. الأنعام / ٦١.

٨. النحل / ٢٨.

١. لا المنكوت / ٥.

٣. الكهف / ٥٣.

٥. الأحزاب / ١٠.

٧. الكهف / ١٠٥.

٩. الأعراف / ٩ و ١٠.

١١. الزمر / ٣٢.

١٣. النحل / ٣٢.

او را ملاقات می‌کنند و به لقای او می‌رسند. و بار دیگر می‌گوید: دیدگان او را درک نکنند و او دیدگان را در می‌یابد و بار دیگر می‌گوید: از نظر علمی به او احاطه ندارند. پس ای امیرمؤمنان! این چگونه امکان دارد؟ و چگونه در آنچه می‌شنوی، شک نکنم؟

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن شک کرده‌ای، بیاور.» گفت: «شنیدم خداوند می‌گوید: و گناهکاران آتش دوزخ را می‌بینند پس گمان می‌کنند که در آن خواهند افتاد و می‌گوید: در آن روز خداوند، جزای آنها را به طور کامل می‌دهد که سزاوار و در خور ایشان باشد و بدانند که خدا، همان حق آشکار است و می‌گوید: به خدا گمان مختلف می‌برند. پس یک بار خبر می‌دهد که گمان دارند و بار دیگر خبر می‌دهد که آنان علم دارند و می‌دانند و ظن، همان شک است. پس ای امیرمؤمنان! این چگونه می‌شود؟ و چگونه در آنچه می‌شنوی، شک نکنم؟»

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن شک کرده‌ای، بیاور.» گفت: «شنیدم خداوند می‌گوید: و ما ترازوی عدل را برای روز قیامت خواهیم نهاد و ستمی به هیچ کسی نخواهد شد و می‌گوید: پس در روز قیامت هیچ وزن و ارزشی برای آنان نخواهیم داد و می‌گوید: پس اینان وارد بهشت می‌شوند و بی حساب روزی داده می‌شوند و می‌گوید: و میزان و سنجیدن (اعمال) در آن روز حق است. پس آنان که در آن میزان (کارهای) او سنگین بود، پس اینان البته رستگار خواهند بود. و آنان که در آن سبک وزن بودند، پس آنان، کسانی هستند که به سبب این به آیات ما ستم نمودند به خودشان زیان رسانیدند. پس ای امیرمؤمنان! این چگونه می‌شود؟ و چگونه در چیزی که می‌شنوی، شک نکنم؟»

حضرت فرمود: «وای بر تو! آنچه را که در آن شک کرده‌ای، بیاور.» گفت: «خداوند می‌گوید: بگو فرشته‌مرگ - که به شما موکل شده - همه شما را فرا می‌گیرد و شما به سوی پروردگار خویش بازگردانیده می‌شوید؛ و می‌گوید: خداوند در هنگام مردن جانها را قبض می‌کند و می‌میراند و می‌گوید: فرستادگان ما او را می‌میرانند و آنان کوتاهی نمی‌کنند؛ و می‌گوید: کسانی که چون فرشتگان، پاکیزه (از شرک) قبض روحشان کنند؛ و می‌گوید: کسانی را که فرشتگان در حالی که بر نفسهای خود ستمکارند قبض روحشان می‌کنند. پس ای امیرمؤمنان! این چگونه می‌شود؟ و چگونه در آنچه می‌شنوی شک نکنم. و به طور حتم اگر به من رحم نکنی و سینه‌ام را در آنچه امید دارم به دست تو جاری شود، برای من نگشایی، هلاک خواهم شد. پس اگر پروردگار عالم حق است و کتاب خدا حق است و رسولان حق هستند، به حقیقت من هلاک شده و زیان کرده‌ام. و اگر رسولان باطلند، بر من باکی نیست و نجات یافته‌ام.»

الرُّسُلُ حَقًّا فَقَدْ هَلَكْتُ وَخَسِرْتُ وَإِنْ تَكُنِ الرُّسُلُ بِإِطْلَاقٍ فَمَا عَلَيَّ بَأْسٌ وَقَدْ نَجَوْتُ.
فَقَالَ عَلِيُّ: «قُدُّوسٌ رَبُّنَا قُدُّوسٌ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عُلُوُّ أَكْبَرِ أَنْ تَشْهَدَ أَنَّهُ هُوَ الدَّائِمُ الَّذِي لَا
يَزُولُ وَلَا تَشْكُ فِيهِ وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ؛ وَأَنَّ الْكِتَابَ حَقٌّ وَالرُّسُلُ
حَقٌّ وَأَنَّ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ حَقٌّ فَإِنْ زُرُغْتَ زِيَادَةَ إِيمَانٍ أَوْ حُرْمَتَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ بَيْنَ اللَّهِ إِنْ
شَاءَ رَزَقَكَ وَإِنْ شَاءَ حَزَمَكَ؛ ذَلِكَ وَلَكِنْ سَأَعْلَمُكَ مَا شَكَّكَتَ فِيهِ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَإِنْ
أَرَادَ اللَّهُ بِكَ خَيْرًا أَعْلَمَكَ بِعِلْمِهِ وَثَبَّتَكَ وَإِنْ يَكُنْ شَرًّا أَضَلَّتْ وَهَلَكْتَ.

أَمَّا قَوْلُهُ: «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» إِنَّمَا يَعْني نَسُوا اللَّهَ فِي دَارِ الدُّنْيَا لَمْ يَعْمَلُوا بِطَاعَتِهِ
فَنَسِيَهُمْ فِي الْآخِرَةِ: أَي لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ فِي ثَوَابِهِ شَيْئًا فَضَارُوا مُنْسِيَيْنَ مِنَ الْخَيْرِ وَكَذَلِكَ
تَفْسِيرُ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا) يَعْنِي بِالنَّسْيَانِ أَنَّهُ لَمْ
يُنَبِّهْهُمْ كَمَا يُنَبِّسُ أَوْلِيَائَهُ الَّذِينَ كَانُوا فِي دَارِ الدُّنْيَا مُطِيعِينَ ذَاكِرِينَ حِينَ آمَنُوا بِهِ وَبِرُسُلِهِ
وَخَافُوهُ بِالْغَيْبِ وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) فَإِنَّ رَبَّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى عُلُوُّ أَكْبَرِ
لَيْسَ بِالَّذِي يَنْسَى وَلَا يَغْفُلُ بَلْ هُوَ الْحَفِيفُ الْعَلِيمُ وَقَدْ يَقُولُ الْعَرَبُ فِي بَابِ النَّسْيَانِ: قَدْ
نَسِينَا فُلَانًا فَلَا يَذْكُرُنَا أَيْ إِنَّهُ لَا يَأْمُرُنَا بِخَيْرٍ وَلَا يَذْكُرُنَا بِهِ فَهَلْ فَهِمْتَ مَا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَ
جَلَّ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَرَجَحْتُ عَنِّي فَرَجَّ اللَّهُ عَنْكَ وَحَلَلْتَ عَنِّي عُقْدَةً فَعَظَّمُ اللَّهُ أَجْرَكَ.

فَقَالَ ﷺ: «وَأَمَّا قَوْلُهُ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ
الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا» وَقَوْلُهُ: (وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) وَقَوْلُهُ: (يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ
بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا) وَقَوْلُهُ: (إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ) وَقَوْلُهُ:
(لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِّي وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ) وَقَوْلُهُ: (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا
أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) فَإِنَّ ذَلِكَ فِي مَوَاطِنَ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ مَوَاطِنَ
ذَلِكَ الْيَوْمِ، الَّذِي كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ يَجْمَعُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَلَائِقَ يَوْمَئِذٍ فِي
مَوَاطِنَ يَتَفَرَّقُونَ وَيَكَلِّمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَيَسْتَعْفِفُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَانَتْ مِنْهُمْ
الطَّاعَةُ فِي دَارِ الدُّنْيَا لِلرُّؤَسَاءِ وَالْإِتِّبَاعُ وَيَلْعَنُ أَهْلُ الْمَعَاصِي الَّذِينَ بَدَتْ مِنْهُمْ الْبَغْضَاءُ
وَتَعَاوَنُوا عَلَى الظُّلْمِ وَالْعُدُوَانِ فِي دَارِ الدُّنْيَا الْمُشْتَكِرِينَ وَالمُسْتَضْعَفِينَ يَكْفُرُ بَعْضُهُمْ
بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَالْكُفْرُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْبِرَاءَةُ يَقُولُ: يَبْتَزُّ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَ

علی علیه السلام فرمود: «پاک و پاکیزه است پروردگار ما، پاک و پاکیزه است و به برتری بزرگی، متبارک و متعالی است. گواهی می‌دهیم که او دائمی است که زایل نمی‌شود و همیشه خواهد بود و در او شک نمی‌کنیم و چیزی همانند او نیست و او شنوای بی‌نا است و این که کتاب خدا حق است و رسولان حق‌اند و پادشاه و کفیر حق است. پس اگر فروزی ایمان به نوروزی شود، یا از آن محروم شوی بی‌تردید آن به دست خداست. اگر بخواهد به تو روزی کند و اگر بخواهد تو را از آن محروم سازد، لیکن به زودی آنچه را که در آن شک کرده‌ای، به تو می‌آموزم و لا قوه الا بالله». پس اگر خدا به تو خیر و خوبی اراده کند، تو را به علمش اعلام فرماید و ثابت بدارد و اگر آن شر و بدی باشد، همراه و هلاک شوی.

اما این که خداوند می‌فرماید: ﴿تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ تنها مقصود خداوند این است که آنها خدا را در دنیا فراموش کردند، به طاعتش عمل نکردند، پس خداوند آنها را در آخرت فراموش کرد. یعنی برای آنان در ثوابش چیزی را قرار نداد. پس آنان فراموش شده از خیر هستند. همچنین است تفسیر قول خدا: ﴿قَالِیَوْمَ نُنَاسُهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ یَوْمِهِمْ هَذَا﴾ که مقصود از نسیان و فراموشی این است که به آنان پاداش ندهد، چنانکه به دوستان خود پاداش بدهد، همانهایی که در دار دنیا مطیع (فرمان او) و به یاد او بودند آنگاه که به او و رسولانش ایمان آوردند و در پنهانی از او ترسیدند.

و اما گفتار خدا: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِیًا﴾ به راستی پروردگار ما - که به برتری بزرگی بلند و والا است - کسی نیست که فراموش کند و بی‌خبر باشد، بلکه او نگاهدار داناست. گاهی عرب در مورد نسیان می‌گوید: قد نسینا فلان فلا یذكرنا (فلانی ما را فراموش کرده و ما را یاد نمی‌کند) یعنی او برای ما خیری را نمی‌خواهد و ما را به آن یاد نمی‌کند. آیا آنچه را که خداوند فرموده، فهمیدی؟ عرض کرد: آری، اندوه را از من بردی، خدا اندوه را از تو ببرد و گره‌ای را از من گشودی، خداوند مزد تو را بزرگ گرداند.

حضرت فرمود: «و اما گفتار خدا: ﴿یَوْمَ یَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا یَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرُّوحُ وَ قَالَ صَوَابًا﴾ و گفتار دیگرش: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِیْنَ﴾ و سخن دیگری که: ﴿یَوْمَ الْقِیَامَةِ یَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَ یَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ و گفتار دیگر: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاسُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ و گفتار دیگر: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِّی وَقَدْ قَدَحْتُ إِلَیْكُمْ بِالْوَعْدِ﴾ و گفتار دیگر: ﴿الْیَوْمَ نَخِیمُ عَلَى الْفَؤَادِهِمْ وَ تَكَلَّمُنَا أُنْیُدِهِمْ وَ تَشْهَدُ أَوْ جَلَلُهُمْ بِمَا كَانُوا یَكْسِبُونَ﴾ به راستی که این، در چند ایستگاه از ایستگاه‌های آن روز است که مقدارش پنجاه هزار سال می‌باشد، خداوند در آن روز آفریدگان را در ایستگاه‌هایی - که متفرق باشند - جمع می‌کند و با یکدیگر سخن گویند و برای همدیگر آموزش خواهند و این گروه، همان کسانی هستند که در دنیا از پیروان اهل حق بودند و از آنان اطاعت کرده بودند و اهل معاصی همانهایی (هستند) که دشمنی از ایشان ظاهر شده و یکدیگر را بر ستم و کینه توزان در دنیا یاری کرده‌اند، گردنکشان و ضعیفان را لعن می‌کنند که برخی، برخی دیگر را کافر می‌دانند و یکدیگر را لعن

نَظِيرُهَا فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ قَوْلُ الشَّيْطَانِ: (إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَ كُتُمُونَ مِنْ قَبْلُ) ^(١) وَقَوْلُ
إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ: (كَفَرْنَا بِكُمْ) ^(٢) يَعْنِي تَبَرَّأْنَا مِنْكُمْ؛

ثُمَّ يَجْتَمِعُونَ فِي مَوْطِنٍ آخَرَ يَتَكُونُ فِيهِ، فَلَوْ أَنَّ تِلْكَ الاصْوَاتَ بَدَتْ لِأَهْلِ الدُّنْيَا
لَا ذَهَلَتْ جَمِيعَ الْخَلْقِ عَنْ مَعَايِشِهِمْ، وَلَتَصَدَّعَتْ قُلُوبُهُمْ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ فَلَا يَزَالُونَ يَتَكُونُ
الدَّمُ ثُمَّ يَجْتَمِعُونَ فِي مَوْطِنٍ آخَرَ فَيَسْتَنْطِقُونَ فِيهِ فَيَقُولُونَ: (وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ)
فَيَحْتِمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَيَسْتَنْطِقُ الْإِنْدِي وَالْأَرْجُلُ وَالْجُلُودُ فَتَشْهَدُ
بِكُلِّ مَغْصِيَةٍ كَانَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَرْفَعُ عَنْ أَلْسِنَتِهِمُ الْحَقَّ فَيَقُولُونَ لَجُلُودِهِمْ: (لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا
قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) ^(٣) ثُمَّ يَجْتَمِعُونَ فِي مَوْطِنٍ آخَرَ فَيَسْتَنْطِقُونَ فَيَفِرُّ
بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (يَوْمَ يَعْرِ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ. وَ
صَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ) ^(٤) فَيَسْتَنْطِقُونَ (فَلَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا).

فَيَقُومُ الرَّسُولُ ﷺ فَيَشْهَدُونَ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا) ^(٥) ثُمَّ يَجْتَمِعُونَ فِي مَوْطِنٍ آخَرَ يَتَكُونُ فِيهِ مَقَامُ
مُحَمَّدٍ ﷺ وَهُوَ الْمَقَامُ الْمُحْمَدِيُّ فَيُثْنِي عَلَى اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِمَا لَمْ يَثْنِ عَلَيْهِ أَحَدٌ قَبْلَهُ
ثُمَّ يَثْنِي عَلَى الْمَلَائِكَةِ كُلِّهِمْ فَلَا يَبْقَى مُلْكٌ إِلَّا أَثْنَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ ﷺ ثُمَّ يَثْنِي عَلَى الرَّسُولِ
بِمَا لَمْ يَثْنِ عَلَيْهِمْ أَحَدٌ قَبْلَهُ ثُمَّ يَثْنِي عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ يَبْدَأُ بِالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ ثُمَّ
بِالصَّالِحِينَ فَيَحْمَدُهُ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: (عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا
مُحْمَدًا) ^(٦) فَطُوبَى لِمَنْ كَانَ لَهُ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ حَظٌّ وَنِلٌ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ
حَظٌّ وَلَا نَصِيبٌ.

ثُمَّ يَجْتَمِعُونَ فِي مَوْطِنٍ آخَرَ وَيُدَالُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ؛ وَهَذَا كُلُّهُ قَبْلَ الْحِسَابِ فَإِذَا
أُخِذَ فِي الْحِسَابِ شُغِلَ كُلُّ إِنْسَانٍ بِمَا لَدَيْهِ نَسَأَلَ اللَّهُ بَرَكَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ. قَالَ: فَرُجَّتْ عَنِّي
فَرَجَّ اللَّهُ عَنْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؛ وَحَلَلْتُ عَنِّي عُقْدَةً فَعَظَّمَ اللَّهُ أَجْرَكَ!

فَقَالَ ﷺ: وَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ) وَقَوْلُهُ: (لَا
تُذَكِّرُكَ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُذَكِّرُكَ الْإِبْصَارُ) وَقَوْلُهُ: (وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ. عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ)

می‌کنند و کفر در این آیه (به معنای) براءت و بی‌زاری است. می‌فرماید: بعضی از آنها از بعض دیگر بیزاری جوید و نظیر این آیه در سوره ابراهیم آمده که خداوند از شیطان حکایت فرمود، که گوید: به راستی که من کفر ورزیدم و بیزار شدم به آنچه پیش از این مرا به آن شریک ساختید و سخن ابراهیم خلیل الرحمان که: به شما کفر ورزیدیم یعنی از شما بیزاری جستیم. آنگاه در جایگاه دیگر اجتماع می‌کنند و در آنجا می‌گیرند که اگر صداهای آنها برای اهل دنیا آشکار شود، همه خلائق زندگی خویش را فراموش می‌کنند و دل‌هایشان شکافته می‌شود، مگر آنچه خدا خواهد. پس پیوسته آنان خون می‌گیرند. آنگاه در جایگاه دیگر اجتماع کنند که در آن جایگاه از آنان درخواست می‌شود که سخن گویند. آنان می‌گویند: ﴿وَاللّٰهُ رَزَقَنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾.

بعد از آن، خدا مُهر بر دهانهای آنان می‌گذارد و از دست‌ها، پاها و پوست‌هایشان می‌خواهد که سخن گویند و آنها را گواهی می‌کند. پس آنها به هر گناهی که از ایشان سر زده گواهی می‌دهند. بعد از آن مُهر را از دهان‌هایشان بردارد و آنها به اعضای خویش گویند: چرا بر ضد ما گواهی دادید؟ در پاسخ گویند: خدایی که هر چیزی را گواهی کرده، ما را گواهی کرده است.

بعد از آن در جایگاه دیگر اجتماع می‌کنند و از آنان می‌خواهند که سخن گویند. آنان از یکدیگر می‌گیرند. پس همین است معنای سخن خدا: روزی که مرد از برادر، مادر، پدر، زن و پسران خود می‌گریزد. پس از آنان، سخن می‌خواهند و آنان سخن نمی‌گویند مگر کسی که خدای رحمان به او آذن دهد و سخن صواب گوید. از این رو فرستادگان خدا - صلوات الله علیهم - بر می‌خیزند و در این جایگاه گواهی می‌دهند و این است معنای قول خدا که می‌فرماید: پس چگونه وقتی که از هر گروهی از آفتهای گذشته، گواهی بیاوریم (و آن پیامبران آنان است) و تو را بیاوریم بر این گروه تا بر آنان گواهی دهی.

بعد از آن در جایگاه دیگر اجتماع می‌کنند که در آن مقام محمد ﷺ است، و آن مقام محمود و جایگاه پسندیده‌ای است. پس آن حضرت ﷺ بر خدا درود فرستد به گونه‌ای که پیش از او کسی بر او چنین حمدی نگفته است. آنگاه بر همه فرشتگان درود فرستد، پس فرشته‌ای نمی‌ماند مگر آنکه محمد ﷺ بر او درود فرستد. سپس بر رسولان درود فرستد، به گونه‌ای که هیچ کس بماندن آن حضرت ﷺ بر ایشان درود نگفته است. بعد از آن بر هر مرد و زن مؤمن درود فرستد و از صدیقان و شهدای آغاز می‌کند آنگاه به صالحان می‌رسد. پس اهل آسمانها و اهل زمین او را حمد و ستایش کنند و این است معنای سخن خدا: شاید پروردگارت تو را به مقام پسندیده‌ای برانگیزد. پس خوشا به حال کسی که او را در این مقام بهره‌ای باشد و وای بر کسی که او را در این مقام، نصیبی نباشد.

بعد از آن در جایگاه دیگری اجتماع می‌کنند و بعضی از آنان از بعضی دیگر بهره تحویل می‌گیرند و همه این جایگاه‌ها پیش از حساب است و آنگاه که حساب آغاز شود هر انسانی به آنچه در پیش اوست مشغول شود. ما برکت آن روز را از خدا می‌خواهیم، آن مرد عرض کرد: داندوه را از من بردی، خداوند اندوه تو را کم کند، ای امیر مؤمنان! و گمراهی را از من گشودی. خدا پاداش تو را بزرگ گرداند. حضرت ﷺ فرمود: «وَأَمَّا سَخْنُ خُذَا: ﴿وَجَوْهٌ يُؤْمِزُ نَاصِرَةً﴾: اَلَى رَهْمًا نَاطِرَةً» و سخن دیگرش:

وَقَوْلُهُ: وَيَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا. يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا.

فَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رُبُّهَا نَاطِرَةٌ) فَإِنَّ ذَلِكَ فِي مَوْضِعٍ يَنْتَهِي فِيهِ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بَعْدَ مَا يَفْرُغُ مِنَ الْحِسَابِ إِلَىٰ نَهْرِ يُسَمَّى الْحَيَوَانَ فَيَغْتَسِلُونَ فِيهِ وَبَشَرُونَ مِنْهُ فَيَنْتَصِرُ وَجُوهُهُمْ إِشْرَاقًا فَيَذْهَبُ عَنْهُمْ كُلُّ قَذَىٍّ وَوَعْبٌ ثُمَّ يُؤْمَرُونَ بِدُخُولِ الْجَنَّةِ: فَمَنْ هَذَا الْمَقَامُ يُنْظَرُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ كَيْفَ يُسَيِّبُهُمْ وَمِنْهُ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ تَسْلِيمِ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمْ: (سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوا خَالِدِينَ) ^(١) فَعِنْدَ ذَلِكَ أُيْقِنُوا بِدُخُولِ الْجَنَّةِ وَالتَّطَرُّعِ إِلَىٰ مَا وَعَدَهُمْ رَبُّهُمْ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: (إِلَىٰ رُبُّهَا نَاطِرَةٌ) وَإِنَّمَا يَعْنِي بِالتَّطَرُّعِ إِلَيْهِ النَّظَرُ إِلَىٰ ثَوَابِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ وَأَمَّا قَوْلُهُ: (لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ) فَهُوَ كَمَا قَالَ: (لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ) يَعْنِي لَا تُحِيطُ بِهِ الْبَصَارُ (وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ) يَعْنِي يُحِيطُ بِهَا وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ وَذَلِكَ مَذْحُ امْتَدَّحٍ بِهِ رَبُّنَا نَفْسُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ وَتَقَدَّسَ عُلُوًّا كَبِيرًا.

وَقَدْ سَأَلَ مُوسَى ﷺ: وَجَرَىٰ عَلَىٰ لِسَانِهِ مِنْ حَمْدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ) ^(٢) فَكَانَتْ مَسْأَلَتُهُ تِلْكَ أَمْرًا عَظِيمًا وَسَأَلَ أَمْرًا جَسِيمًا فَعُوقِبَ فَ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: لَنْ تَرَانِي فِي الدُّنْيَا حَتَّىٰ تَمُوتَ فَتَرَانِي فِي الْآخِرَةِ وَلَكِنْ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَرَانِي فِي الدُّنْيَا فَانْظُرْ إِلَىٰ الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي: فَأَبْدَىٰ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بَعْضَ آيَاتِهِ وَتَجَلَّىٰ رَبُّنَا لِلْجَبَلِ فَتَقَطَعَ الْجَبَلُ فَصَارَ رَمِيمًا (وَأَخَّرَ مُوسَى صَعِيفًا) يَعْنِي مَيْتًا: فَكَانَ عُمْرُوتُهُ الْمَوْتَ ثُمَّ أَحْيَاهُ اللَّهُ وَبَعَثَهُ وَثَابَ عَلَيْهِ فَقَالَ: (سُبْحَانَكَ ثُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ) يَعْنِي أَوَّلُ مُؤْمِنٍ آمَنَ بِكَ مِنْهُمْ أَنَّهُ لَنْ يَرَاكَ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ. عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ) يَعْنِي مُحَمَّدًا ﷺ كَانَ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ حَيْثُ لَا يَتَجَاوَزُهَا خَلْقٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ وَقَوْلُهُ فِي آخِرِ الْآيَةِ: (مَا رَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ) لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ رَأَىٰ جِبْرِيلَ ﷺ فِي صُورَتِهِ مَرَّتَيْنِ، هَذِهِ الْمَرَّةُ وَمَرَّةً أُخْرَىٰ وَذَلِكَ أَنَّ خَلْقَ جِبْرِيلَ عَظِيمٌ فَهُوَ مِنَ الرُّوحَانِيِّينَ الَّذِينَ لَا يُدْرِكُ خَلْقُهُمْ وَصِفَتُهُمْ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ.

﴿ لَا تَذَرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُذَرِكُ الْاَبْصَارَ ﴾ و گفتار دیگرش: ﴿ وَلَقَدْ رَاَهُ نَزْلَةً أُخْرٰى ۚ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰى ﴾ و سخن دیگر: ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ اَشْفَاعَةُ اِلَّا مَنْ اُذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۚ يَقْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُوْنَ بِهٖ عِلْمًا ۚ ۝﴾

همان گونه است که بیان می شود که منظور از ﴿ يَوْمَئِذٍ نَّاسِرَةً ﴾ ﴿ اِلٰى رَبِّهَا نَاطِرَةً ﴾ در جایگاهی است که دوستان خدای عزوجل، بعد از فراغت از حساب رسی به آن می رسند و آن چشمه ای است که حیوان، نامیده می شود. پس در آن چشمه غسل می کنند و از آن می آشامند و چهره هایشان با طراوت می شود و از روشنی چهره هایشان همچون آفتاب، تابان می شود و هر خاشاک و نقصان و شکستگی (که مراد از آنها کثافات و عیوبی است که لازمه بشریت است) از ایشان برطرف می شود. بعد از آن فرمان داده می شوند که وارد بهشت شوند. بنابراین، از این مقام به سوی پروردگار خود می نگرند که چگونه آنها را پاداش می دهد و به وسیله آن وارد بهشت می شوند. و این تفسیر سخن خدا است که خازن بهشت، که رضوان و پیروان اویند، به آنان سلام می دهند و می گویند: سلامتی و ایمنی (و تحیت و رحمت از جانب خدا) بر شما باد، پاک و پاکیزه شدید. پس درآید در حالتی که جاودان هستید،

هنگام ورود به بهشت و نگاه به آنچه پروردگارشان به آنان وعده فرموده بود، یقین پیدا می کنند، و این است معنای سخن خدا: ﴿ اِلٰى رَبِّهَا نَاطِرَةً ﴾ که مقصود تنها نظر به سوی پاداش اوست. و اما قول او که: ﴿ لَا تَذَرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُذَرِكُ الْاَبْصَارَ ﴾ پس آن، همان گونه است که فرمود: دیدگان او را در نیابند یعنی خیالها به او احاطه نمی کنند و او دیدگان را در یابد یعنی او به آنها احاطه دارد و او لطیف و خبیر است. و این، مدح و ستایشی است که پروردگار ما خود را - که متبارک و متعالی و به برتری بزرگی پاک و مقدس است - مدح نموده و به آن ستوده است. به واقع وقتی موسی علیه السلام از حمد خدا پرسید، این برزبانش جاری شد: ﴿ رَبِّ اَرْنِي اَنْظُرُ اِلَيْكَ ﴾ و این درخواست عظیمی بود و به این جهت از او بازخواست شد. پس خدا فرمود: هرگز مراد در دنیا نبینی، تا بمیری و در آخرت مرا ببینی، ولی اگر بخواهی که مراد در دنیا ببینی به سوی آن کوه نظر کن، اگر در جایگاهش آرام گرفت مرا خواهی دید. پس خداوند بعضی از آیات خود را آشکار نمود و پروردگار ما به آن کوه تجلی فرمود، در نتیجه آن کوه پاره پاره و ریزریز شد و موسی بی هوش شد [یعنی مرد که کيفر او مرگ بود] سپس خدا او را زنده کرد و برانگیخت و توبه اش را پذیرفت و موسی گفت: پاک و منزهی تو! من توبه کردم و من نخستین مؤمن هستم. یعنی نخستین مؤمنی هستم که از ایشان به تو ایمان آوردم که تو هرگز دیده نمی شوی. و گفتار آن جناب: ﴿ وَلَقَدْ رَاَهُ نَزْلَةً أُخْرٰى ۚ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰى ﴾ یعنی محمّد صلی الله علیه و آله او را در سدره المنتهی جایی که هیچ آفریده ای از آفریدگان خدای تعالی از آن نمی گذرد دیده است و سخن خدا در آخر آیه: ﴿ مَا رَاَعَ الْبَصَرُ وَمَا طَفَنُ ۚ لَقَدْ رَأٰى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰى ﴾ جبرئیل علیه السلام را در صورتی که دارد دو مرتبه دید، این مرتبه و مرتبه دیگر، به این بیان که: آفرینش جبرئیل علیه السلام بزرگ است. چرا او از جمله روحانیان است که خلق و صفت آنها را کسی در نیابد، مگر خدا که پروردگار جهانیان است.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَمَثَلُ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا. يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا): لَا يُحِيطُ الْخَلَائِقُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عِلْمًا؛ إِذْ هُوَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى جَعَلَ عَلَى أَنْصَارِ الْقُلُوبِ الْغِطَاءَ فَلَا فَهْمَ يَتَأَلَّى بِالْكَثِيفِ وَلَا قَلْبَ يَنْبُتُهُ بِالْحُدُودِ فَلَا يَصِفُهُ إِلَّا كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ فَلَيْسَ مِنَ الْأَشْيَاءِ شَيْءٌ مِثْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى. فَقَالَ: فَرَجَحْتُ عَنِّي فَرَجَ اللَّهُ عَنْكَ وَحَلَلْتُ عَنِّي عُقْدَةً فَأَعْظَمَ اللَّهُ أَجْرَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ.

فَقَالَ ﷺ: «وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ) وَقَوْلُهُ: (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) وَقَوْلُهُ: (وَإِذْ نَادَاهُمَا رَبُّهُمَا) وَقَوْلُهُ: (يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ) فَأَمَّا قَوْلُهُ: (مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) فَإِنَّهُ مَا يَنْبَغِي لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا وَلَا لَيْسَ بِكَائِنٍ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى غُلُوكَ كَبِيرًا.

فَذَكَانَ الرَّسُولُ يُوحِي إِلَيْهِ مِنْ رُسُلِ السَّمَاءِ، فَيُبَلِّغُ رُسُلَ السَّمَاءِ رُسُلَ الْأَرْضِ وَقَدْ كَانَ الْكَلَامُ بَيْنَ رُسُلِ الْأَرْضِ وَبَيْنَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُرْسِلَ بِالْكَلامِ مَعَ رُسُلِ أَهْلِ السَّمَاءِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا جَبْرِئِيلُ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ فَقَالَ جَبْرِئِيلُ: إِنْ رَبِّي لَا يَرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَمِنْ أَيْنَ تَأْخُذُ الْوَحْيَ؟ فَقَالَ: أَخْذُهُ مِنْ إِسْرَافِيلَ فَقَالَ: وَمِنْ أَيْنَ يَأْخُذُهُ إِسْرَافِيلُ؟ قَالَ يَأْخُذُهُ مِنْ مَلَكٍ قَوْفَهُ مِنَ الرُّوحَانِيِّينَ قَالَ: فَمِنْ أَيْنَ يَأْخُذُهُ ذَلِكَ الْمَلَكُ؟ قَالَ: يُقْدِفُ فِي قَلْبِهِ قَدْ فُتِفَ هَذَا وَحْيًا، وَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَكَلَامُ اللَّهِ لَيْسَ بِنَحْوِ وَاحِدٍ، مِنْهُ مَا كَلَّمَ اللَّهُ بِهِ الرُّسُلَ، وَمِنْهُ مَا قَدَفَهُ فِي قُلُوبِهِمْ، وَمِنْهُ رُؤْيَا يَرِيهَا الرُّسُلُ، وَمِنْهُ وَحْيٌ وَتَنْزِيلٌ يُتْلَى وَيُقْرَأُ فَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ، فَكَتُفَ بِمَا وَصَفْتَ لَكَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ، فَإِنَّ مَعْنَى كَلَامِ اللَّهِ لَيْسَ بِنَحْوِ وَاحِدٍ، فَإِنَّ مِنْهُ مَا يُبَلِّغُ بِهِ رُسُلَ السَّمَاءِ رُسُلَ الْأَرْضِ. قَالَ: فَرَجَحْتُ عَنِّي فَرَجَ اللَّهُ عَنْكَ وَحَلَلْتُ عَنِّي عُقْدَةً فَعَظَمَ اللَّهُ أَجْرَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ.

فَقَالَ ﷺ: «وَأَمَّا قَوْلُهُ: (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) فَإِنَّ تَأْوِيلَهُ: هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا اسْمُهُ اللَّهُ غَيْرَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَإِنَّكَ أَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِكَ حَتَّى تَفْقَهُهُ عَنْ الْعُلَمَاءِ؛ فَإِنَّهُ رَبُّ

و سخن خدا: «يُؤْمِنُ لَا تَنْفَعُ أَشْفَاعُهُ إِلَّا مَنْ أُوْنَ لَهُ الْوَحْيُ وَرَحِمَى لَهُ قَوْلُهُ يَغْلِبُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ عِلْمًا» یعنی آفریدگان از روی دانش به خداوند احاطه پیدا نمی کنند، چرا که او بر دیده های قلبها پوشش قرار داده، پس هیچ فهمی به چگونگی او راه نیابد و هیچ قلبی او را به حدود و اندازه ها ثابت نکند. پس او را وصف مکن مگر آن گونه که او خود را توصیف کرده که: همانند او چیزی نیست و او شنوای بیناست، او اول است و آخر، ظاهر است و باطن و خالق است و باری و مصوری است که چیزها را آفرید، پس چیزی از چیزها مانند او نیست، متبارک و برتر است، آن مرد گفت: «اندوه را از من بردی، خدا اندوه را از تو ببرد، و گرهای را از من گشودی پس خدا پاداش تو را بزرگ فرماید، ای امیرمؤمنان!»

حضرت فرمود: «اما سخن خدا: «وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي بِلَاذِيهِ مَا يَشَاءُ» و سخن دیگرش: «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» و سخن دیگر: «وَنَادَاهُمَا زَيْدُهَا» و سخن دیگرش: «يَا أَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ» ای آدم! با زنت (حوا) در بهشت ساکن شو.» (به آن تفصیلی است که بیان می شود و ظاهر آن است که آیه آخر از پرسش آن مرد افتاده باشد، زیرا آن در پرسش مذکور نیست)

حضرت می فرماید: «اما سخن خدا که: «شایسته نیست بشری با خدا سخن گوید مگر به وحی...» و آن نمی شود مگر از پس پرده، یا فرستاده ای را بفرستد پس به اذن خدا، سوی او آنچه را که خدا خواهد، وحی کند خدا. که تبارک و تعالی و به برتری بزرگی، برتر است. چنین فرموده است. گاهی پیامبر چنین بود که از فرستادگان آسمان به سوبش وحی می شد. پس فرستادگان آسمان به فرستادگان زمین می رساندند، و گاهی کلام در بین فرستادگان اهل زمین و خدا بود بی آنکه کلامی را با فرستادگان اهل آسمان بفرستد، و رسول خدا ﷺ فرمود: «ای جبرئیل! آیا پروردگار خود را دیده ای؟» جبرئیل عرض کرد: پروردگار من دیده نمی شود. رسول خدا ﷺ فرمود: پس وحی را از کجا فرامی گیری؟ عرض کرد: آن را از اسرافیل فرامی گیرم. فرمود: اسرافیل آن را از کجا فرامی گیرد؟ عرض کرد: آن را از فرشته ای که برتر از اوست و از روحانیان است، فرامی گیرد. فرمود: آن فرشته از کجا فرامی گیرد؟ عرض کرد: در دلش افکنده می شود، پس این وحی است و آن کلام خدا. و کلام خدا یک گونه نیست. از جمله آن، موردی است که خدا به آن با فرستادگان سخن گفته است و از جمله آن موردی است که خدا آن را در دلهای آنان انداخته و از جمله موردی است که در خواب می بینند که آن را به رسولان نموده و از آن است وحی و تنزیلی که تلاوت کرده و خوانده می شود. پس آن کلام خدا است. از این رو به آنچه از کلام خدا برای تو وصف کردم بسنده کن، چرا که معنای کلام خدا به یک نوع نیست، زیرا که از جمله آن موردی است که فرستادگان آسمان به فرستادگان زمین می رسانند، آن مرد عرض کرد: «اندوه را از من بردی، خداوند اندوه را از تو ببرد، و گرهای را از من گشودی. پس خدا پاداش تو را بزرگ فرماید. ای امیرمؤمنان!»

تَنْزِيلِ يُشَبِّهُ كَلَامَ الْبَشَرِ وَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ وَتَأْوِيلُهُ لَا يُشَبِّهُ كَلَامَ الْبَشَرِ، كَمَا لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِهِ يُشَبِّهُهُ، كَذَلِكَ لَا يُشَبِّهُ فِعْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى شَيْئًا مِنْ أَعْمَالِ الْبَشَرِ وَلَا يُشَبِّهُ شَيْءٌ مِنْ كَلَامِهِ كَلَامَ الْبَشَرِ، فَكَلَامُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى صِفَتُهُ، وَكَلَامُ الْبَشَرِ أَعْمَالُهُمْ، فَلَا تُشَبِّهُ كَلَامَ اللَّهِ بِكَلَامِ الْبَشَرِ فَتَهْلِكَ وَتَضِلَّ، قَالَ: فَرَجَّتْ عَنِّي فَرْجَ اللَّهِ عَنكَ وَحَلَلْتَ عَنِّي عُقْدَةً فَقَطَّمِ اللَّهُ أَجْرَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ.

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَمَا يَغْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) كَذَلِكَ رَبُّنَا لَا يَغْرُبُ عَنْهُ شَيْءٌ وَكَيْفَ يَكُونُ مِنْ خَلْقِ الْأَشْيَاءِ لَا يَعْلَمُ مَا خَلَقَ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ وَأَمَّا قَوْلُهُ: (لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) يُخْبِرُ أَنَّهُ لَا يُبْصِرُهُمْ بِخَيْرٍ، وَقَدْ تَقُولُ الْغَرَبُ وَاللَّهُ مَا يَنْظُرُ إِلَيْنَا فَلَا نَإْمَا يَعْنُونَ بِذَلِكَ أَنَّهُ لَا يُبْصِرُنَا مِنْهُ بِخَيْرٍ فَذَلِكَ النَّظَرُ هُنَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى خَلْقِهِ فَتَنْظُرُهُ إِلَيْهِمْ رَحْمَةً مِنْهُمْ وَأَمَّا قَوْلُهُ: (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ) فَإِنَّمَا يَعْنِي بِذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُمْ عَنْ ثَوَابِ رَبِّهِمْ مَحْجُوبُونَ» قَالَ: فَرَجَّتْ عَنِّي فَرْجَ اللَّهِ عَنكَ وَحَلَلْتَ عَنِّي عُقْدَةً فَقَطَّمِ اللَّهُ أَجْرَكَ.

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَأَمَّا قَوْلُهُ: (أَأَمِنتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ) وَ قَوْلُهُ: (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) وَ قَوْلُهُ: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) وَ قَوْلُهُ: (وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ) وَ قَوْلُهُ: (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) فَكَذَلِكَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى شُبُوحًا قُدُوسًا تَعَالَى أَنْ يَجْرِيَ مِنْهُ مَا يَجْرِي مِنَ الْمَخْلُوقِينَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ وَأَجَلٌ وَأَكْبَرُ أَنْ يَنْزِلَ بِهِ شَيْءٌ مِمَّا يَنْزِلُ بِخَلْقِهِ وَهُوَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى عِلْمُهُ شَاهِدٌ لِكُلِّ نَجْوَى وَهُوَ الْوَكِيلُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَالْمُفَسِّرُ لِكُلِّ شَيْءٍ وَالْمُدَبِّرُ لِلْأَشْيَاءِ كُلِّهَا تَعَالَى اللَّهُ عَنْ أَنْ يَكُونَ عَلَى عَرْشِهِ غُلُوكَبِيرًا.

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) وَ قَوْلُهُ: (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادًى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) وَ قَوْلُهُ: (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ) وَ قَوْلُهُ: (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ) فَإِنَّ ذَلِكَ حَقٌّ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَيْسَ لَهُ جَنَّةٌ كَجَنَّةِ الْخَلْقِ وَقَدْ أَغْلَمْتُكَ أَنْ رَبُّ شَيْءٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَأْوِيلُهُ عَلَى غَيْرِ تَنْزِيلِهِ وَلَا يُشَبِّهُ كَلَامَ الْبَشَرِ وَ سَأَبَّبْتُكَ بِطَرَفٍ مِنْهُ فَتَكْتَفِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

و حضرت فرمود: اما سخن خدا: آیا برای او همنامی می‌دانی؟ تاویلش این است که آیا کسی را می‌دانی که جز خدای تبارک و تعالی نمانش؟ الله باشد؟ (چرا که از جمله آثار سطوت الهی، غیرت او است که هیچ یک از شرک‌ورزان نیز معبود خود را الله، ننمایدانند، بلکه اله گفته‌اند). پس بپرهیز از آنکه قرآن را به رای خود تفسیر کنی، تا آن را بفهمی و از دانشمندان فراگیری، زیرا چه بسا تنزیلی است که به سخن آدمیان می‌ماند و آن کلام خداست و تاویلش به سخن آدمیان نمی‌ماند. چنانکه چیزی از خلق خدا به او شبیه نیست. همچنین کار خداوند تبارک و تعالی به چیزی از کردارهای آدمیان نمی‌ماند، و چیزی از کلامش به سخن آدمیان نمی‌ماند، پس کلام خدا، صفت اوست و سخن آدمیان کردارهای آنهاست. از این رو کلام خدا را به سخن آدمیان تشبیه مکن که هلاک و گمراه می‌شوی، آن مرد عرض کرد: داندوه را از من بردی، خلدوند اندوه را از تو ببرد و گمراهی از من گشودی پس خدا پادشاه تو را بزرگ فرماید، ای امیرمؤمنان!

و حضرت فرمود: سخن خدا: ﴿وَمَا يَغْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ همچنین است. پروردگار ما که چیزی از او دور و پنهان نمی‌ماند و چگونه چنین باشد کسی که همه چیزها را آفریده، نداند چه چیزی را آفریده و حال آن که او آفریدگار داناست، گفتار خدا: ﴿لَا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ خبر می‌دهد که خیر و خوبی به آنان نمی‌رساند و گاهی عرب می‌گوید: به خدا سوگند! فلانی به سوی ما نظر نمی‌کند. فقط مقصودشان این است که از جانب او خوبی به ما نمی‌رسد. پس در اینجا این نوع نظر خدا نسبت به بندگان است، پس نظرش به سوی آنان برایشان رحمت است. و اما سخن خدا: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ فقط مقصود این است که در روز قیامت آنها از ثواب پروردگار خویش محجوبند. آن مرد گفت: داندوه از من بردی خدا داندوه از تو ببرد و گمراهی را از من گشودی پس خدا پادشاه تو را بزرگ گرداند.

حضرت فرمود و اما آیه ﴿وَأَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَلُورُ﴾ و آیه ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ و سخن دیگرش: ﴿أَلَمْ نَخُنْ عَلَى الْغَوْثِ أَشْتَوْى﴾ و گفتار دیگرش: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ و سخن دیگرش: ﴿وَنَخُنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾، پس همچنین است خداوند تبارک و تعالی. در حالی که پاک و پاکیزه است. او برتر از آن است از او واقع شود آنچه از آفریدگان واقع می‌شود و اولطیف و آگاه است. او بزرگوارتر و بزرگتر از آن است که چیزی از آنچه بر خلقش فرود می‌آید، بر او فرود آید. او کسی است که علمش بر عرش استیلا دارد. شاهد هر نجوا و رازگویی است و بر هر چیزی وکیل است. او اسان کننده هر چیزی و تدبیر کننده همه چیزهاست، خداوند از آن که بر عرش خود باشد، برتر است.

حضرت فرمود و اما آیه ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ و سخن دیگرش: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ و سخن دیگرش: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ و آیه ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ پس به راستی که این حق است چنانکه خدا فرموده است و او را آمدنی همچون آمدن خلائق نیست و من



مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: (إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ) ^(١) فَذَهَابَهُ إِلَى رَبِّهِ تَوَجُّهُهُ
إِلَيْهِ عِبَادَةً وَاجْتِهَادًا وَقُرْبَةً إِلَى اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ لَا تَرَى أَنَّ تَأْوِيلَهُ غَيْرُ تَنْزِيلِهِ؟ وَقَالَ: (وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) ^(٢) يَعْنِي السَّلَاحَ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَقَوْلُهُ: (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ
تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ) يُخْبِرُ مُحَمَّدًا ص عَنْ الْمُشْرِكِينَ وَالْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ
لِلرُّسُولِ فَقَالَ: (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ) حَيْثُ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِرُّسُولِهِ (أَوْ
يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ) يَعْنِي بِذَلِكَ الْعَذَابَ يَأْتِيهِمْ فِي دَارِ الدُّنْيَا كَمَا عَذَّبَ
الْقُرُونُ الْأُولَى فَهَذَا خَبَرٌ يُخْبِرُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ: (عَنْهُمْ ثُمَّ قَالَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا
يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا): يَعْنِي مِنْ قَبْلِ أَنْ
يَجِيءَ هَذِهِ الْآيَةُ وَهَذِهِ الْآيَةُ طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَإِنَّمَا يَكْتَفِي أَوَّلُو الْأَلْبَابِ وَ
الْحَبِجَى وَأَوَّلُو النَّهْيِ أَنْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ إِذَا انْكَشَفَ الْغِطَاءُ رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ وَقَالَ فِي آيَةٍ
أُخْرَى: (فَأَنذَاهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا) ^(٣) يَعْنِي أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ عَذَابًا وَكَذَلِكَ أَثْبَاتَهُ
بُنْيَانَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ) ^(٤) فَأَثْبَاتَهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ
أَرْسَلَ الْعَذَابَ عَلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ مَا وَصَفَ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ تَبَارَكَ اسْمُهُ وَتَعَالَى عُلُوُّ كِبِيرُهُ
أَنَّهُ يَجْرِي أُمُورُهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ كَمَا يَجْرِي أُمُورُهُ فِي
الدُّنْيَا لَا يَغِيبُ وَلَا يَأْفُلُ مَعَ الْأَفْلِقِينَ فَاتَّكَفَبَ بِمَا وَصَفْتُ لَكَ مِنْ ذَلِكَ مِمَّا جَالَ فِي صَدْرِكَ
مِمَّا وَصَفَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ وَلَا تَجْعَلْ كَلَامَهُ كَكَلَامِ الْبَشَرِ هُوَ أَعْظَمُ وَأَجَلُّ وَ
أَكْرَمُ وَأَعَزُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مِنْ أَنْ يَصِفَهُ الْوَاصِفُونَ إِلَّا بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسُهُ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَ
جَلَّ: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) ^(٥) قَالَ: فَزَجَّتْ عَنِّي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَرَجَّ
اللَّهُ عَنْكَ وَحَلَلَتْ عَنِّي عُقْدَةٌ.

فَقَالَ ﷺ: (وَأَمَّا قَوْلُهُ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ) وَذَكَرَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ: (الَّذِينَ يَظُنُّونَ
أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) وَقَوْلُهُ لِيَغِيرَهُمُ: (إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ) ^(٦) وَقَوْلُهُ:
(فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا) فَأَمَّا قَوْلُهُ: (بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ)
يَعْنِي الْبُعْثَ فَسَمَاءُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِقَاءَهُ وَكَذَلِكَ ذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ: (الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ

به تو اعلام کردم که چه بسا چیزی از کتاب خدا است که تاویلش غیر تنزیل آن است و به سخن آدمیان نمی ماند و به زودی تو را از بخشی از آن آگاه خواهم ساخت و برای تو کافی خواهد بود، ان شاء الله. از همین قبیل است سخن ابراهیم علیه السلام که [گفت]: «به راستی که من به سوی پروردگار خود خواهم رفت به زودی مرا (به راه راست) هدایت خواهد نمود. پس (منظور از) رفتن او به سوی پروردگارش، توجّه لو عبادت و اجتهاد و قربتاً الی الله، به سوی اوست.

آیا نمی بینی که تاویلش غیر از تنزیل آن است؟ و فرمود: «آهن را فرو فرستادیم در حالی که در آن خطری سختی است که مقصود سلاح و غیر آن است. و سخن دیگر او: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْغَلَائِكُ﴾ به محمد صلی الله علیه و آله از مشرکان و منافقانی که خدا و رسولش را استجابت نکرد خبر می دهد و می فرماید: «آیا جز این انتظار دارند که فرشتگان به سوی آنان بیایند آن گونه که خدا و رسولش را استجابت نکردند؟ ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ رِبُّكَ أَوْ يَأْتِيَهُمْ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ که مقصود آمدن عذاب برای آنها در دنیا است، چنان که گذشتگان را عذاب کرده. پس این خبری است که پیامبر صلی الله علیه و آله رای به آن خبر می دهد. بعد از آن می فرماید: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمْتًا مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ یعنی پیش از آنکه این آیه و نشانه بیاید و این آیه و نشانه، همان طلوع آفتاب از جانب مغرب است که مقصود، آن است که کافی است که صاحبان عقلهای خالص و خردها و عقول باز دارنده بدانند که آنگاه که پرده برداشته شود آنچه را که وعده داده می شوند، ببینند. در آیه دیگری فرمود: پس از آنجا که تصور نمی کردند خداوند بر آنان درآورد یعنی عذاب را برایشان فرستاد. و همچنین است آمدنش به بناهای آنان، خداوند فرمود: پس خدا، بناهای آنان را از جانب ستونها، که بناها بر آنها بود، آمد (که متحرک و متزلزل شدند). پس آمدن خدا به بناهای آنان از ستونها، فرستادن عذاب برای آنهاست.

همچنین است آنچه خداوند تبارک و تعالی از امر جهان آخرت توصیف و آموزش فرموده است که امورش در آن روز جاری می شود، روزی که مقلدش پنجاه هزار سال است. چنان که امورش در دنیا جاری می شود و پنهان نمی شود. با غروب کنندگان (که پنهان می شوند) غروب نمی کند و پنهان نمی شود. پس به آنچه در این مورد برای تو وصف کردم که در سینهات از آنچه خدای عزوجل در کتاب خویش وصف فرموده جولان زده، اکتفا کن و کلام او را چون سخن آدمیان فرار مده. چرا که او بزرگتر، کریم تر، عزیزتر، متبارک و برتر از آن است که وصف کنندگان او را وصف کنند، مگر به آنچه خودش رای به آن در سخن خویش وصف فرمود که: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

آن مرد عرض کرد: ای امیرمؤمنان! اندوه را از من بردی، خداوند را از تو بپرد و گریه را از من گشودی.

حضرت فرمود آیه ﴿يَلْهُمَّ بَلِّغْهُمْ رَحْمَتَكَ وَرَحْمَتَكَ﴾ و خداوند مؤمنان را یاد آور شده که آنان، کسانی هستند که گمان دارند که پروردگار خود را ملاقات می کنند. و قول خدا درباره غیر آنان که: تا روزی که او را ملاقات کنند به آنچه خلف کردند با خدا آنچه را که به او وعده داده بودند آیه ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيُفْلِلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ و سخن او: ﴿يَلْهُمَّ بَلِّغْهُمْ رَحْمَتَكَ وَرَحْمَتَكَ﴾ مقصود بعث است. خداوند بعث



مُلاقُوا رَبِّهِمْ): يَعْنِي: يُوقِنُونَ أَنَّهُمْ يُبْعَثُونَ وَيُحْشَرُونَ وَيُحَاسَبُونَ وَيُجْزَوْنَ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ؛ فَالظَّنُّ هَاهُنَا الْيَقِينُ خَاصَّةً وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا) وَقَوْلُهُ: (مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ): يَعْنِي مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِأَنَّهُ مَبْعُوثٌ فَإِنَّ وَعْدَ اللَّهِ لَآتٍ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ فَالِلِقَاءِ هَاهُنَا لَيْسَ بِالرُّؤْيَا وَاللِّقَاءُ هُوَ التَّبَعُثُ فَافْتَهُمْ جَمِيعٌ مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ لِقَائِهِ؛ فَإِنَّهُ يَعْنِي بِذَلِكَ التَّبَعُثُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: (تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ) يَعْنِي أَنَّهُ لَا يَزُولُ الْإِيمَانُ عَنْ قُلُوبِهِمْ يَوْمَ يُبْعَثُونَ قَالَ: فَرَجَحْتُ غَنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَرَجَّ اللَّهُ عَنْكَ فَقَدْ حَلَلْتُ غَنِي عَقْدَةً.

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِنُوهَا) يَعْنِي: أَيْقَنُوا أَنَّهُمْ دَاخِلُوهَا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: (إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلاقٍ حِسَابِيَّةً): يَقُولُ إِنِّي أَتَقَنَّتُ أَنِّي أَتَبَعْتُ فَأَحَاسَبُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: (يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ) وَأَمَّا قَوْلُهُ لِلْمُتَأَقِّقِينَ: (وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنَّ) فَهَذَا الظَّنُّ ظَنُّ شَكٍّ وَلَيْسَ ظَنُّ يَقِينٍ وَالظَّنُّ ظَنُّ ظَنٍّ شَكٍّ وَظَنُّ يَقِينٍ فَمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ مُعَادٍ مِنَ الظَّنِّ فَهُوَ ظَنُّ يَقِينٍ وَمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا فَهُوَ ظَنُّ شَكٍّ فَافْتَهُمْ مَا فَسَّرْتُ لَكَ». قَالَ: فَرَجَحْتُ غَنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَرَجَّ اللَّهُ عَنْكَ.

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَأَمَّا قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا) فَهُوَ مِيزَانُ الْعَدْلِ يُؤْخَذُ بِهِ الْخَلَائِقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَدِينُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْخَلْقَ بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ بِالْمَوَازِينِ وَفِي غَيْرِ هَذَا الْحَدِيثِ الْمَوَازِينُ هُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْصِيَاءُ وَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (فَلَا نَقِيبُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا) فَإِنَّ ذَلِكَ خَاصَّةٌ وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ) فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: لَقَدْ حَقَّتْ كَرَامَتِي أَوْ قَالَ: مَوَدَّتِي لِمَنْ يَر_اقِبُنِي وَيَسْتَحَابُّ بِجَلَالِي إِنْ وَجَّهَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ نُورٍ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ خَضِرٌ قِيلَ: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: قَوْمٌ لَيْسُوا بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ وَلَكِنَّهُمْ تَحَابُّوا بِجَلَالِ اللَّهِ وَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ نَسَأَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَجْعَلَنَا مِنْهُمْ بِرَحْمَتِهِ وَأَمَّا قَوْلُهُ: (فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ) وَ(حَقَّتْ مَوَازِينُهُ) فَإِنَّمَا يَعْنِي الْحِسَابَ تُوزَنُ الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ وَ الْحَسَنَاتُ ثِقَلُ الْمِيزَانِ وَالسَّيِّئَاتُ خِفَةُ الْمِيزَانِ.

و برانگیختن از قبرها، دیدن خود نامیده است. و همچنین مؤمنان را ذکر کرده، کسانی که گمان دارند که پروردگار خود را ملاقات می‌کنند یعنی یقین دارند که آنان مبعوث و محشور می‌شوند و محاسبه می‌شوند و با پاداش و عقاب جزا داده خواهند شد و گمان در اینجا به معنای یقین - به خصوص - است و همچنین سخن خدا که: «فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيُفْعَلْ عَمَلًا صَالِحًا» و آیه «مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ» یعنی کسی که ایمان داشته باشد به این که برانگیخته می‌شود که خدا او را زنده خواهد کرد. پس به راستی که وعده خدا - از ثواب و عقاب - آئینه است. پس لذا، در اینجا به معنای دیدن نیست بلکه لقا، همان برانگیخته شدن است. پس معنای آنچه در کتاب خدا از «لَقَا» آمده بفهم، چرا که منظور اویعت و برانگیختن است. و همچنین منظور آیه «تَجِئْتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوُوهُ سَلَامٌ» این است که ایمان از دلای ایشان زایل نمی‌شود، در روزی که مبعوث می‌شوند. آن مرد عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! اندوه راز دل من بردی، خدا اندوه راز تو ببرد و گره‌های راز من گشودی.»

حضرت فرمود: «وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِفُوهَا» یعنی یقین کردند که آنان در آن داخل خواهند شد. و اما قول خدا (بر وجه حکایت) «إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ» می‌گوید: من یقین کردم که مبعوث و محاسبه می‌شوم و همین گونه است سخن دیگرش: «يُوقِفُهُمُ اللَّهُ وَيَنْفَعُهُمُ الْحَقُّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ» و اما گفتار او در حق منافقان که: «وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا» پس این ظن، ظن شک و ظن به معنای یقین نیست. و این، دو ظن است: یکی ظن شک و دیگری ظن یقین. پس آنچه از امر معاد و قیامت باشد، ظن یقین است و آنچه از امر دنیا باشد آن ظن شک است. پس آنچه را که برای تفسیر کردم، بفهم! آن مرد عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! اندوه راز من بردی، خدا اندوه راز تو ببرد.»

حضرت فرمود: «وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا» همان ترازوی عدالت است که خلاق در روز رستاخیز به وسیله آن بازخواست می‌شوند. خداوند خلق را - بعضی از آنها را از بعضی دیگر - به وسیله ترازوها جزا می‌دهد. در حدیث دیگری آمده: ترازوها، همان پیامبران و اوصیای علیهم السلام ایشان هستند. و آیه در روز رستاخیز برای آنان ترازویی که عملها را به آن بسنجند برپا نمی‌کنیم، چرا که این آیه مخصوص جماعتی است. و آیه «فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ» به راستی که رسول خدا ﷺ فرمود: خدای عز و جل فرموده: دوستی من - یا کرامت من - واجب شد برای کسی که به جهت کارش از من بترسد و به جهت جلال من با دوستانم دوستی کند. همانا چهره‌های آنان در روز قیامت نورانی خواهد شد در حالی که بر منبرهایی از نور باشند و جمله‌های سبز برتن کنند. عرض شد: «ای پیامبر خدا! آنان چه کسانی هستند؟» فرمود: «گروهی که نه پیامبرانند و نه شهدایان، ولیکن به جهت اطاعت از خدا با دوستان خدا دوستی کرده‌اند و بی حساب وارد بهشت می‌شوند. از خداوند می‌خواهیم که به رحمت خویش ما را از آنان قرار دهد.» و آیه پس هر کس ترازوهایش سنگین باشد و هر کس ترازوهایش سبک باشد، مقصود همان حساب است که خوبها و بدیها سنجیده می‌شود و خوبها سنگینی ترازو و بدیها سبکی آن است.

فَقَالَ ﷺ: «وَأَمَّا قَوْلُهُ: (قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ) وَقَوْلُهُ: (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا) وَقَوْلُهُ: (تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْطِرُونَ) وَقَوْلُهُ: (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ) وَقَوْلُهُ: (تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُم) فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ يُدَبِّرُ الْأُمُورَ كَيْفَ يَشَاءُ وَيُوكِّلُ مِنْ خَلْقِهِ مَنْ يَشَاءُ بِمَا يَشَاءُ أَمَّا مَلَكُ الْمَوْتِ فَإِنَّ اللَّهَ يُوكِّلُهُ بِخَاصَّةٍ مَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ وَيُوكِّلُ رُسُلَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ خَاصَّةً بِمَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ وَالْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ سَمَّاهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَكَبَّرَهُ وَكَلَّمَهُمْ بِخَاصَّةٍ مَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ إِنَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ يُدَبِّرُ الْأُمُورَ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيْسَ كُلُّ الْعِلْمِ يَسْتَطِيعُ صَاحِبُ الْعِلْمِ أَنْ يُفَسِّرَهُ لِكُلِّ النَّاسِ؛ لِأَنَّ مِنْهُمْ الْقَوِيَّ وَالضَّعِيفَ وَالنَّافِلَ مِنْهُ مَا يُطَاقُ حَمْلُهُ وَمِنْهُ مَا لَا يُطَاقُ حَمْلُهُ إِلَّا مَنْ يُسَهِّلُ اللَّهُ لَهُ حَمْلَهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ مِنْ خَاصَّةٍ أَوْلِيَائِهِ وَإِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُخَيِّبُ الْمُمِيتُ وَأَنَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ عَلَىٰ يَدَيْ مَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَغَيْرِهِمْ قَالَ فَرَجَّتْ عَنِّي فَرَجَّ اللَّهُ عَنْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَنَفَعَ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ بِكَ.

فَقَالَ عَلِيُّ ﷺ لِلرَّجُلِ: «إِنْ كُنْتَ قَدْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَكَ بِمَا قَدْ تَبَيَّنَتْ لَكَ فَأَنْتَ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا» فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ كَيْفَ لِي أَنْ أَعْلَمَ بَأَنِّي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا؟ قَالَ ﷺ: «لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ أَعْلَمَهُ اللَّهُ عَلَىٰ لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ وَشَهِدَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْجَنَّةِ أَوْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِيَعْلَمَ مَا فِي الْكِتَابِ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَىٰ رُسُلِهِ وَأَنْبِيَائِهِ» قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يُطَبِّقُ ذَلِكَ؟ قَالَ: «مَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ وَوَقَّعَهُ لَهُ فَعَلَيْكَ بِالْعَمَلِ لِلَّهِ فِي سِرِّ أَمْرِكَ وَغَلَايَتِكَ فَلَا شَيْءَ يَغْدِلُ الْعَمَلَ».

قال مصنف هذا الكتاب: الدليل على أن الصانع واحد لا أكثر من ذلك: أنهم لو كانوا اثنين لم يخل الأمر فيهما من أن يكون كل واحد منهما قادرا على منع صاحبه مما يريد أو غير قادر فإن كان كذلك فقد جاز عليهما المنع ومن جاز عليه ذلك فمحدث كما أن المصنوع محدث وإن لم يكونا قادرين لزمهما العجز والنقص وهما من دلالات الحدث فصح أن القديم واحد. ودليل آخر: وهو أن كل واحد منهما لا يخلو من أن يكون قادرا على أن يكتم شيئا فإن كان كذلك فالذي جاز الكتمان عليه حادث وإن لم يكن قادرا فهو عاجز والعاجز حادث لما بيناه وهذا الكلام يحتج به في إبطال

وایه ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ... ﴾ و سخن دیگرش: ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ و سخن دیگرش: ﴿ تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴾ و سخن دیگرش: ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ به راستی که خداوند کارها را آنگونه که خواهد سامان می‌دهد. به هر وضعی که بخواهد و از خلق خویش هر که را خواهد، به آنچه خواهد می‌گمارد. خداوند، ملک الموت را به افراد خاصی از خلق خود که می‌خواهد می‌گمارد و فرستادگان خود از فرشتگان را برای افراد خاصی از خلق خود که می‌خواهد مأمور می‌کند و فرشتگانی که خدا آنها را نامیده برای جماعت خاصی از خلق خود که می‌خواسته مأمور می‌کند. او همهٔ امور را به هر وضعی که بخواهد، سامان می‌دهد و این گونه نیست که صاحب علم بتواند همهٔ علم را برای همهٔ مردم بیان کند، زیرا، بعضی از آنان قوی و بعضی دیگر ضعیف‌اند و به جهت آن که بعضی از دانش‌ها قابل تحمل و بعضی دانش‌ها قابل تحمل نیست، مگر کسی که خدا حمل آن را برای او آسان و او را بر آن یاری کند. تنها همین برای تو بس است که بدانی، خدا، همان زنده‌کننده و میراننده است و بدانی که او به دست هر که خواهد از خلق خویش از فرشتگانش و غیر آنان را، می‌میراند.

آن مرد عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! اندوه را از من بردی، خدا مسلمانان را به وسیلهٔ تو بهره‌مند گرداند.» علی علیه السلام به آن مرد فرمود: «اگر آن گونه هستی که خدا سینه‌ات را به وسیلهٔ آنچه برای تو بیان کردم گشاده است، تو به حق آن خدایی که دانه را شکافته و بندگان را آفریده است. از جملهٔ مؤمنان راستین هستی.» آن مرد عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! چگونه بدانم که من از جملهٔ مؤمنان راستین هستم یا نه؟» حضرت فرمود: «این را نمی‌دانم، مگر کسی که خدا او را بر زبان پیامبر صلی الله علیه و آله اعلام کرده باشد و رسول خدا صلی الله علیه و آله برای او بهشت را گواهی داده باشد، یا خداوند به او شرح صدر داده است تا آنچه در کتابهایی است که خدا آنها را بر رسولان و پیامبران فرو فرستاده است، بداند.» آن مرد عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! کیست که توان این را داشته باشد؟» فرمود: «کسی که خدا سینه‌اش را گشاده و به او به جهت آن توفیق داده است. پس بر تو باد که در نهان و آشکار برای خدا عمل کنی که هیچ چیزی نیست که با عمل برابری کند.» نگارندهٔ این کتاب می‌گوید: دلیل این که صانع یکی است نه بیشتر از آن این است که: اگر آنها دو تا باشند، خالی از این نیست که یا هر کدام قادر است بر منع صاحبش از آنچه می‌خواهد یا قادر نیست. پس اگر این گونه باشند پس منع بر آن دور است. و هر که این امر بر او روا باشد، محدث است (دیگری او را احداث کرده) چنانکه مصنوع، محدث است و اگر هر دو قادر نباشند، عجز و نقص بر آنان لازم آید و این دو، از دلالت‌های حدوثند. پس درست است که قدیم، یکی است.

دلیل دیگر این که: هر کدام از آن دو خالی از این وجه نیست که قادر باشد به گونه‌ای که چیزی را از



قديمين صفة كل واحد منهما صفة القديم الذي أثبتناه فأما ما ذهب إليه ماني وابن
ديسان من خرافاتهما في الامتزاج و دانت به المجوس من حماقاتها في أهرمن ففساد
بما يفسد به قدم الأجسام و لدخولهما في تلك الجملة اقتضرت على هذا الكلام فيهما
ولم أفرد كلا منهما بما يسأل عنه منه.

ع حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ دُوسِ النَّيْسَابُورِيِّ الْعَطَّارُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
بَنِيْسَابُورَ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَخَمْسِينَ وَثَلَاثِمِائَةٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ قُتَيْبَةَ النَّيْسَابُورِيِّ
قَالَ: سَمِعْتُ الْفَضْلَ بْنَ شَاذَانَ يَقُولُ: سَأَلَ رَجُلٌ مِنَ الشَّنَوِيَّةِ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ مُوسَى
الرَّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَنَا حَاضِرٌ فَقَالَ لَهُ: إِنِّي أَقُولُ إِنَّ صَانِعَ الْعَالَمِ اثْنَانِ فَمَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ؟
فَقَالَ: «قَوْلُكَ: إِنَّهُ اثْنَانِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ؛ لِأَنَّكَ لَمْ تَدْعِ الثَّانِي إِلَّا بَعْدَ اثْبَاتِكَ الْوَاحِدِ
فَالْوَاحِدُ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ وَأَكْثَرُ مِنْ وَاحِدٍ مُخْتَلَفٌ فِيهِ».

دیگری کتمان کند. پس اگر چنین باشد، آنکه کتمان بر او جاز است، حادث خواهد بود و اگر قادر نباشد، عاجز است و عاجز - طبق آنچه بیان کردیم - حادث است و به این کلام در باطل کردن دو قدیم - که صفت هر یک از آنها صفت قدیمی است که ما آن را اثبات کردیم - استدلال می شود.

و اما آنچه مانی و پسر دیصان با خرافات و سخنان پریشان خویش در باب امتزاج معتقد شده اند و مجوس از حماقت خویش در باب اهریمن (شیطان) به آن دینداری و اعتقاد پیدا کرده اند، فاسد است طبق آنچه قدم اجسام به آن فاسد می شود. و از آنجایی که پاسخ به هردو مربوط می شود با این پاسخ، به هردو بسنده کردم و جداگانه برای هر کدام پاسخ مستقل ندادم.

۶ - فضل بن شاذان گوید: از مردی از فرقه ثنویه شنیدم پرسید که به امام رضا علیه السلام - در حضور من - گفت: «من می گویم صانع عالم دوتا است، دلیل بر آنکه صانع یکی است، چیست؟» حضرت علیه السلام فرمود: «این که می گویی: صانع دوتا است، دلیل بر این است که صانع یکی است زیرا که تو، دومی را ادعا نکردی مگر بعد از آنکه یکی را اثبات کردی. پس یکی، مجمع علیه است (که ما و تو بر آن اجماع داریم) و بیش از یکی مختلف فیه است (که در آن اختلاف شده است).»



٣٧. باب الرد على الذين قالوا: «إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ»

وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَمَّادٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ جَاثَلِيْقٍ مِنْ جَنَاقَةِ النَّصَارَى يُقَالُ لَهُ بُرْهَةُ: قَدْ مَكَثَ جَاثَلِيْقُ النَّصْرَانِيَّةِ سَبْعِينَ سَنَةً وَ كَانَ يَطْلُبُ الْإِسْلَامَ وَ يَطْلُبُ مَنْ يَخْتَجُّ عَلَيْهِ مِمَّنْ يَقْرَأُ كُتُبَهُ وَ يَعْرِفُ الْمَسِيحَ بِصِفَاتِهِ وَ دَلَائِلِهِ وَ آيَاتِهِ قَالَ: وَ عَرِفَ بِذَلِكَ حَتَّى اسْتَهْزَأَ فِي النَّصَارَى وَ الْمُسْلِمِينَ وَ الْيَهُودَ وَ الْمَجُوسَ حَتَّى افْتَحَرَتْ بِهِ النَّصَارَى وَ قَالَتْ: لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي دِينِ النَّصْرَانِيَّةِ إِلَّا بُرْهَةُ لَاجْرَأْنَا وَ كَانَ طَالِبًا لِلْحَقِّ وَ الْإِسْلَامَ مَعَ ذَلِكَ وَ كَانَتْ مَعَهُ امْرَأَةٌ تَحْدُمُهُ طَالَ مَكْنَتُهَا مَعَهُ وَ كَانَ يُسِرُّ إِلَيْهَا ضَعْفَ النَّصْرَانِيَّةِ وَ ضَعْفَ حُجَّتِهَا قَالَ: فَعَرَفْتُ ذَلِكَ مِنْهُ فَضَرَبَ بُرْهَةُ الْأَمْرَ ظَهْرًا لِبَطْنٍ وَ أَقْبَلَ يَسْأَلُ فِرْقَ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُخْتَلِفِينَ فِي الْإِسْلَامِ مَنْ أَعْلَمَكُمْ؟ وَ أَقْبَلَ يَسْأَلُ عَنْ أَيْمَةِ الْمُسْلِمِينَ وَ عَنْ صَلَحَاتِهِمْ وَ عِلْمَانِهِمْ وَ أَهْلِ الْحُجَى مِنْهُمْ وَ كَانَ يَسْتَقْرِئُ فِرْقَةً فِرْقَةً لَا يَجِدُ عِنْدَ الْقَوْمِ شَيْئًا وَ قَالَ: لَوْ كَانَتْ أَيْمَتُكُمْ أَيْمَةً عَلَى الْحَقِّ لَكَانَ عِنْدَكُمْ بَعْضُ الْحَقِّ فَوَصِفْتُ لَهُ الشَّيْئَةَ وَ وَصِفْتُ لَهُ هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ.

فَقَالَ يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: فَقَالَ لِي هِشَامُ: بَيْنَمَا أَنَا عَلَى دُكَّانِي عَلَى بَابِ الْكَرْخِ جَالِسٌ وَ عِنْدِي قَوْمٌ يَقْرَءُونَ عَلَى الْقُرْآنِ فَإِذَا أَنَا بِقَوَّجِ النَّصَارَى مَعَهُ مَا بَيْنَ الْقَسِيسِينَ إِلَى غَيْرِهِمْ نَحْوُ مِنْ مِائَةِ رَجُلٍ عَلَيْهِمُ السَّوَادُ وَ الْبَرَانِسُ وَ الْجَاثَلِيْقُ الْكَبِيرُ فِيهِمْ بُرْهَةُ حَتَّى نَزَلُوا حَوْلَ دُكَّانِي وَ جَعَلَ لِبُرْهَةَ كُرْسِيٌّ يَجْلِسُ عَلَيْهِ فَقَامَتِ الْأَسَافِقَةُ وَ الرُّهَابِنَةُ عَلَى عَصِيهِمْ وَ عَلَى رُءُوسِهِمْ بَرَانِسُهُمْ فَقَالَ بُرْهَةُ: مَا بَقِيَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَحَدٌ مِمَّنْ يَذْكُرُ بِالْعِلْمِ بِالْكَلامِ إِلَّا وَ قَدْ نَاطَرْتُهُ فِي النَّصْرَانِيَّةِ فَمَا عِنْدَهُمْ شَيْءٌ وَ قَدْ جِئْتُ أَنَا ظُرُكَ فِي الْإِسْلَامِ قَالَ: فَضَحِكَ هِشَامُ فَقَالَ: يَا بُرْهَةُ إِنْ كُنْتُ تُرِيدُ مِنِّي آيَاتِ الْمَسِيحِ فَلَيْسَ أَنَا بِالْمَسِيحِ وَ لَا مِثْلِهِ وَ لَا أَذْنَاهُ ذَاكَ رُوحٌ طَيِّبٌ خَمِيضَةٌ مُرْتَفِعَةٌ آيَاتُهُ ظَاهِرَةٌ وَ عِلَامَاتُهُ

بخشی سی و هفتم

رد کسانی که معتقدند، خدا یکی از سه معبود است
و حال آن که هیچ معبودی جز خدای یگانه نیست.

۱- هشام بن حکم گوید: یکی از رهبران اسقف‌های مسیحیان به نام «بریهه» که هفتاد سال در این مقام بود - در جستجوی اسلام بود. او در پی کسی بود که کتابهای پیشینیان را خوانده و حضرت مسیح را به صفات، دلایل و آیاتش بشناسد، تا با او به بحث و مناظره بپردازد.

راوی می‌گوید: بریهه به این امر معروف و مشهور شد و در میان مسیحیان مسلمانان، یهودیان و مجوسیان شهرت یافت تا جایی که مسیحیان به او افتخار می‌کردند و می‌گفتند: اگر در دین نصارا کسی جز بریهه نبود، برای ما بس بود. در عین حال او خواهان حق و اسلام بود. با او زنی بود که به او خدمت می‌نمود، او سالهای طولانی با بریهه زندگی کرد و بریهه ناتوانی دین نصرانیت و دلیل آن را مخفیانه به او می‌گفت.

راوی می‌گوید: او چون این مطلب را فهمید، این امر را در دلش نگاه داشت و نهایت دقت و جستجو و کاوش را نمود، پرسش از فرقه‌های اسلام و اختلاف کنندگانی را آغاز کرد، از پیشوایان مسلمانان، و از صلحا، علما، و خردمندان آنان، سؤال می‌کرد که دانشمندترین شما کیست؟ او فرقه فرقه در جستجو بود، ولی چیزی از آن گروه نمی‌یافت و می‌گفت: اگر پیشوایان شما پیشوایان بر حق بودند البته، در نزد شما بخشی از حق می‌بود. تا این که گروه شیعه را برای او توصیف کردند و وصف هشام بن حکم به گوش او رسید (که بسیار دانا است).

یونس بن عبدالرحمان می‌گوید: هشام بن حکم به من گفت: «من در مغازه خویش در کرخ، در محله بغداد نشسته بودم و گروهی در کنار من بودند که قرآن می‌خواندند، ناگاه عذمای از مسیحیان را دیدم که با او می‌آیند در میان آنها عذمای قسیس و برخی دیگر از پیشوایان نصاری - که در حدود صد تن بودند - به چشم می‌خورد. همه آنها لباس سیاه بر تن و بُرس (کلاه مخصوص) بر سر داشتند. رهبر بزرگ آنان، بریهه بود، آنان در گرداگرد مغازه من ایستادند، برای بریهه صندلی قرار داده شد که بر آن بنشینند و اُسقفها و راهبان ایستادند و بر عصاهای خود تکیه دادند.»

بریهه گفت: «در میان دانشمندان مسلمانان کسی باقی نمانده است مگر آن که من طبق دین مسیحی با او مباحثه و گفتگو کردم و آنان پاسخی نداشتند، اینک آمده‌ام که با تو درباره دین اسلام مناظره کنم.»

قَائِمَةٌ قَالَ بُرَيْهَةُ: فَأَعَجِبْنِي الْكَلَامَ وَالْوُصْفُ قَالَ هِشَامُ: إِنْ أَرَدْتَ الْجَجَاجَ فَهَاهُنَا.
 قَالَ بُرَيْهَةُ: نَعَمْ فَأَيُّ أَسْأَلِكَ مَا نِسْبَةُ نَبِيِّكُمْ هَذَا مِنَ الْمَسِيحِ نِسْبَةُ الْإِبْدَانِ؟ قَالَ
 هِشَامُ: ابْنُ عَمِّ جَدِّهِ [لَا مَهْ] لِأَنَّهُ مِنْ وَلَدِ إِسْحَاقَ وَمُحَمَّدٌ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ قَالَ بُرَيْهَةُ وَ
 كَيْفَ تَنْسُبُهُ إِلَى أَبِيهِ؟ قَالَ هِشَامُ: إِنْ أَرَدْتَ نِسْبَهُ عِنْدَكُمْ أَخْبَرْتُكَ وَإِنْ أَرَدْتَ نِسْبَهُ عِنْدَنَا
 أَخْبَرْتُكَ قَالَ بُرَيْهَةُ: أُرِيدُ نِسْبَهُ عِنْدَنَا وَظَنَنْتُ أَنَّهُ إِذَا نُسِبَ نِسْبَتُنَا أَغْلِيهِ قُلْتُ: فَانْسِبُهُ
 بِالنِّسْبَةِ الَّتِي نُنْسِبُ بِهَا قَالَ هِشَامُ: نَعَمْ تَقُولُونَ: إِنَّهُ قَدِيمٌ مِنْ قَدِيمٍ فَأَيُّهُمَا الْآبُ وَأَيُّهُمَا
 الْإِبْنُ؟ قَالَ بُرَيْهَةُ: الَّذِي نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ الْإِبْنُ قَالَ هِشَامُ: الَّذِي نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ الْآبُ قَالَ
 بُرَيْهَةُ: الْإِبْنُ رَسُولُ الْآبِ قَالَ هِشَامُ: إِنْ الْآبُ أَحْكَمُ مِنَ الْإِبْنِ: لِأَنَّ الْخَلْقَ خَلَقَ الْآبُ قَالَ
 بُرَيْهَةُ: إِنْ الْخَلْقَ خَلَقَ الْآبُ وَخَلَقَ الْإِبْنُ قَالَ هِشَامُ: مَا مَنَعَهُمَا أَنْ يَنْزِلَا جَمِيعًا كَمَا خَلَقَا
 إِذَا اشْتَرَكََا قَالَ بُرَيْهَةُ: كَيْفَ يَشْتَرِكَانِ وَهُمَا شَيْءٌ وَاحِدٌ إِنَّمَا يَفْتَرِقَانِ بِالْأَسْمَاءِ قَالَ
 هِشَامُ: إِنَّمَا يَجْتَمِعَانِ بِالْأَسْمَاءِ قَالَ بُرَيْهَةُ: جُهِلَ هَذَا الْكَلَامُ قَالَ هِشَامُ: عَرِفَ هَذَا الْكَلَامُ
 قَالَ بُرَيْهَةُ: إِنْ الْإِبْنُ مُتَّصِلٌ بِالْآبِ قَالَ هِشَامُ: إِنْ الْإِبْنُ مُتَّصِلٌ مِنَ الْآبِ قَالَ بُرَيْهَةُ: هَذَا
 خِلَافٌ مَا يَقُولُهُ النَّاسُ قَالَ هِشَامُ: إِنْ كَانَ مَا يَقُولُهُ النَّاسُ شَاهِدًا لَنَا وَعَلَيْنَا فَقَدْ عَلَيْنَاكَ
 لِأَنَّ الْآبَ كَانَ وَلَمْ يَكُنِ الْإِبْنُ فَتَقُولُ: هَكَذَا يَا بُرَيْهَةُ؟ قَالَ: مَا أَقُولُ: هَكَذَا، قَالَ: فَلِمَ
 اسْتَشْهَدْتَ قَوْمًا لَا يَقْبَلُ شَهَادَتَهُمْ لِنَفْسِكَ قَالَ بُرَيْهَةُ: إِنْ الْآبُ اسْمٌ وَالْإِبْنُ اسْمٌ يَقْدِرُ بِهِ
 الْقَدِيمُ قَالَ هِشَامُ: الْأَسْمَاءُ قَدِيمَانِ كَقَدِيمِ الْآبِ وَالْإِبْنِ؟ قَالَ بُرَيْهَةُ: لَا وَلَكِنَّ الْأَسْمَاءَ
 مُحَدَّثَةٌ قَالَ: فَقَدْ جَعَلْتَ الْآبَ ابْنًا وَالْإِبْنُ أَبًا إِنْ كَانَ الْإِبْنُ أَخَذَ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ دُونَ الْآبِ
 فَهُوَ الْآبُ وَإِنْ كَانَ الْآبُ أَخَذَ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ دُونَ الْإِبْنِ فَهُوَ الْآبُ وَالْإِبْنُ أَبٌ وَلَيْسَ
 هَاهُنَا ابْنٌ قَالَ بُرَيْهَةُ: إِنْ الْإِبْنُ اسْمٌ لِلرُّوحِ حِينَ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ هِشَامُ: فَحِينَ لَمْ
 تَنْزِلْ إِلَى الْأَرْضِ فَاسْمُهَا مَا هُوَ؟ قَالَ بُرَيْهَةُ: فَاسْمُهَا ابْنٌ نَزَلَ أَوْ لَمْ تَنْزِلْ قَالَ هِشَامُ:
 فَقَبْلَ النُّزُولِ هَذِهِ الرُّوحُ كُلُّهَا وَاحِدَةٌ وَاسْمُهَا اثْنَانِ قَالَ بُرَيْهَةُ: هِيَ كُلُّهَا وَاحِدَةٌ رُوحٌ
 وَاحِدَةٌ قَالَ: قَدْ رَضِيتُ أَنْ تَجْعَلَ بَعْضُهَا ابْنًا وَبَعْضُهَا أَبًا؟ قَالَ بُرَيْهَةُ: لَا لِأَنَّ اسْمَ الْآبِ وَ
 اسْمَ الْإِبْنِ وَاحِدٌ قَالَ هِشَامُ: فَلَا ابْنَ أَبُو الْآبِ وَالْآبُ أَبُو الْإِبْنِ وَالْإِبْنُ وَاحِدٌ
 قَالَتْ الْأَسَافَةُ بِلِسَانِهَا لِبُرَيْهَةَ: مَا مَرَّ بِكَ مِثْلُ ذَا قَطُّ تَقُومُ.
 فَتَحَبَّرُ بُرَيْهَةُ وَذَهَبَ لِيَقُومَ فَتَعَلَّقَ بِهِ هِشَامُ قَالَ: مَا يَمْنَعُكَ مِنَ الْإِسْلَامِ؟ أَفِي قَلْبِكَ

راوی می گوید: «هشام بن حکم از این سخن خندید و گفت: ای بریبه! اگر از من معجزاتی را چون معجزات حضرت مسیح، می خواهی من نه مسیحم و نه مانند او، و نه می توانم به او نزدیک شوم. آن حضرت روحی است پاک و پاکیزه، لاغر و تهی (از زنايل نفسانی)، میان برآمده که آیاتش ظاهر و هویدا و علامتش قائم و برپا است. بریبه گفت: از این کلام و وصف تو خوش آمد. هشام گفت: (اِنا) اگر می خواهی گفتگو کنی، (من) اینجا (آبادام). بریبه گفت: آری، من از تو می پرسم که نسبت و نژاد پیامبر شما از حضرت مسیح به نسبت ابدان، چه نسبت است و چه خویشی دارند؟ هشام گفت: پیامبر ما پسر عموی جد [مادری] حضرت عیسی علیّه السلام است، چرا که او از فرزندان اسحاق علیّه السلام و محمّد از فرزندان اسماعیل علیّه السلام است. بریبه گفت: چگونه او را به پدرش، که به زعم آنها خداست، نسبت می دهی؟

هشام گفت: «اگر نسب او را که در پندار شماست، می خواهی شما را آگاه می کنم و اگر نسبش را به اعتقاد ما می خواهی، باز تو را آگاه می کنم.» بریبه گوید: «من نسبش را به اعتقاد خودمان خواستم و گمان کردم که هرگاه هشام آن حضرت را طبق اعتقاد ما نسبت دهد بر او پیروز خواهم شد، از این رو، گفتم: نسب آن حضرت را طبق اعتقاد ما بیان کن.»

هشام گفت: «آری، شما می گوید: حضرت عیسی قدیمی است از قدیم. پس کدام یک از این دو قدیم، پدر است و کدام یک پسر؟ بریبه گفت: «آن که به سوی زمین فرود آمده، پسر است.» هشام گفت: «پس فرستاده پدر است.» هشام گفت: «پدر از پسر استوارتر است، زیرا که آفریدگان، آفریده پدرند.» بریبه گفت: «آفریدگان هم آفریده پدرند و هم آفریده پسر.» هشام گفت: «پس چرا هر دو باهم فرود نیامدند چنان که هر دو آفریدمندان؛ هرگاه باشند.» بریبه گفت: «چگونه مشترک باشند در حالی که این دو یک چیزند، تنها به نام از یکدیگر جدا می شوند؟» هشام گفت: «تنها به نام یا یکدیگر اجتماع می کنند.» بریبه گفت: «این کلام مجهول است (معنای آن فهمیده نمی شود).» هشام گفت: «این کلام معروف است (همه آن را می فهمند).» بریبه گفت: «پسر به پدر پیوسته است.» هشام گفت: «پسر از پدر جدا است.» بریبه گفت: «این خلاف آن چیزی است که مردم آن را تعقل می کنند و می فهمند.» هشام گفت: «اگر آنچه مردم آن را تعقل می کنند گواه برای ما و بر ما باشد من بر تو پیروز شدم، چرا که پدر بود، ولی پسر نبود. پس ای بریبه! تو این چنین می گویی؟» گفت: «نه، من چنین نمی گویم.» هشام گفت: «پس چرا گروهی را که گلهای آنها را برای خود نمی پذیری، گواه قرار می دهی.» بریبه گفت: «پدر نامی است و پسر نامی دیگر که قدیم می تواند خلق کند.» هشام گفت: «این دو نام قدیم‌اند، چون قدم پدر و پسر؟» بریبه گفت: «نه، ولیکن نامها حادث‌اند.» هشام گفت: «پس پدر را پسر و پسر او پدر است و پدر این نامها را حادث کرده، نه پدر. پس او پدر است. و اگر پدر احداث کرده، نه پسر. پس او پدر است و پسر، پدر و در اینجا پسر نیست.» بریبه گفت: «پسر نامی برای روح است آنگاه که به سوی زمین فرود آمد.» هشام گفت: «پس در آن هنگام که به سوی زمین فرود نیامده بود، نامش چه بود؟» بریبه گفت: «نامش پسر بود، خواه فرود آمده بود و خواه فرود نیامده بود.»

هشام گفت: «پس پیش از فرود آمدن این روح همه آن یکی بود، و نامش دوتا بود.» بریبه گفت: «همه آن یکی و یک روح بود.» هشام گفت: «راضی شدی که برخی را پسر و برخی دیگر را پدر قرار دهی.» بریبه گفت: «نه، زیرا که نام پدر و نام پسر یکی است.» هشام گفت: «دنبال این، پسر، پدر پدر و پدر، پدر پسر است، در نتیجه پسر یکی است.» اسقفها رو به بریبه کردند و با



حَزَازَةٌ؟ فَقُلْنَا وَإِلَّا سَأَلْتِكَ عَنِ النَّصْرَانِيَّةِ مَسْأَلَةً وَاحِدَةً تَبَيَّنَ عَلَيْهَا لَللَّهِ هَذَا تَقْضِيحٌ وَ
لَيْسَ لَكَ هِمَّةٌ غَيْرِي قَالَتِ الْإِسَاقُفَةُ: لَا تُرِدُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ لَعَلَّهَا تُشَكِّكُكَ قَالَ بُرَيْهَةُ: قُلْنَا
يَا أَبَا الْحَكَمِ.

قَالَ هِشَامُ: أَفَرَأَيْتَكَ الْإِبْنُ يَعْلَمُ مَا عِنْدَ الْآبِ؟ قَالَ: نَعَمْ قَالَ أَفَرَأَيْتَكَ الْآبُ يَعْلَمُ كُلَّ
مَا عِنْدَ الْإِبْنِ؟ قَالَ: نَعَمْ قَالَ: أَفَرَأَيْتَكَ تُخْبِرُ عَنِ الْإِبْنِ أَيْقَدُرُ عَلَى حَمْلِ كُلِّ مَا يَقْدُرُ عَلَيْهِ
الْآبُ قَالَ: نَعَمْ قَالَ: أَفَرَأَيْتَكَ تُخْبِرُ عَنِ الْآبِ أَيْقَدُرُ عَلَى كُلِّ مَا يَقْدُرُ عَلَيْهِ الْإِبْنُ؟ قَالَ:
نَعَمْ قَالَ هِشَامُ: فَكَيْفَ يَكُونُ وَاحِدُ مِنْهُمَا ابْنُ صَاحِبِهِ وَهُمَا مُتَسَاوِيَانِ وَكَيْفَ يَظْلِمُ كُلُّ
وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ؟ قَالَ بُرَيْهَةُ: لَيْسَ مِنْهُمَا ظَلَمٌ قَالَ هِشَامُ: مِنَ الْحَقِّ بَيْنَهُمَا أَنْ يَكُونَ
الْإِبْنُ أَبُ الْآبِ وَالْآبُ ابْنُ الْإِبْنِ بَيَّنَّ عَلَيْهَا يَا بُرَيْهَةُ!

وَافْتَرَقَ النَّصَارَى وَهُمْ يَتَمَتَّعُونَ أَنْ لَا يَكُونُوا رَأَوًا هِشَامًا وَلَا أَصْحَابَهُ قَالَ: فَرَجَعَ
بُرَيْهَةُ مُغْتَمًا مُهْتَمًّا حَتَّى صَارَ إِلَى مَنْزِلِهِ فَقَالَتِ امْرَأَتُهُ الَّتِي تَخْدُمُهُ: مَا لِي أَرَاكَ مُهْتَمًّا
مُغْتَمًّا؟ فَحَكَى لَهَا الْكَلَامَ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ هِشَامٍ فَقَالَتْ لِبُرَيْهَةَ: وَيْحَكَ أَتَرِيدُ أَنْ
تَكُونَ عَلَى حَقٍّ أَوْ عَلَى بَاطِلٍ؟ فَقَالَ بُرَيْهَةُ: بَلَى عَلَى الْحَقِّ فَقَالَتْ لَهُ: أَيْنَمَا وَجَدْتَ الْحَقَّ
فَقِيلَ إِلَيْهِ وَإِيَّاكَ وَاللَّجَاجَةَ: فَإِنَّ اللَّجَاجَةَ شَكٌّ وَالشُّكُّ سُوءٌ وَأَهْلُهُ فِي النَّارِ قَالَ:
فَصَوَّبَ قَوْلَهَا وَعَزَمَ عَلَى الْعُدُوِّ عَلَى هِشَامٍ قَالَ: فَعَدَا عَلَيْهِ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ.

فَقَالَ: يَا هِشَامُ أَلَاكَ مَنْ تَصْدُرُ عَنْ رَأْيِهِ وَتَرْجِعُ إِلَى قَوْلِهِ وَتَدِينُ بِطَاعَتِهِ؟ قَالَ هِشَامُ:
نَعَمْ يَا بُرَيْهَةُ قَالَ: وَمَا صِفَتُهُ؟ قَالَ هِشَامُ: فِي نَسَبِهِ أَوْ فِي دِينِهِ؟ قَالَ: فِيهِمَا جَمِيعًا صِفَةُ
نَسَبِهِ وَصِفَةُ دِينِهِ قَالَ هِشَامُ: أَمَّا النَّسَبُ خَيْرُ الْأَنْسَابِ: رَأْسُ الْعَرَبِ وَصِفَةُ قُرَيْشٍ وَ
فَاضِلُ بَنِي هَاشِمٍ كُلُّ مَنْ نَازَعَهُ فِي نَسَبِهِ وَجَدَهُ أَفْضَلَ مِنْهُ: لِأَنَّ قُرَيْشًا أَفْضَلُ الْعَرَبِ وَبَنِي
هَاشِمٍ أَفْضَلُ قُرَيْشٍ وَأَفْضَلُ بَنِي هَاشِمٍ خَاصُّهُمْ وَدِينُهُمْ وَسَيِّدُهُمْ وَكَذَلِكَ وَلَدَ السَّيِّدِ
أَفْضَلُ مِنْ وَلَدِ غَيْرِهِ وَهَذَا مِنْ وَلَدِ السَّيِّدِ قَالَ فَصِفْ دِينَكَ قَالَ هِشَامُ: شَرَاتِعُهُ أَوْ صِفَةُ بَدَنِهِ
وَطَهَارَتِهِ؟ قَالَ: صِفَةُ بَدَنِهِ وَطَهَارَتِهِ.

قَالَ هِشَامُ: مَغْضُومٌ فَلَا يَعْصِي وَسَخِيٌّ فَلَا يَتَخَلَّ شُجَاعٌ فَلَا يَجُنُّ وَمَا اسْتَوْدَعَ مِنَ
الْعِلْمِ فَلَا يَجْهَلُ حَافِظٌ لِلدِّينِ قَائِمٌ بِمَا فُرِضَ عَلَيْهِ مِنْ عِتْرَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَجَامِعٌ عِلْمِ الْأَنْبِيَاءِ

زبان خود گفتند: «هرگز چنین صحنه‌ای برای تو پیش نیامده بود و به چنین کسی بر نخورده بودی، برخیز.» بریهه سرگردان شد و خواست برخیزد، هشام به او در آویخت و گفت: «چه مانع است که دین اسلام بپذیری؟ آیا در دلت دردی است؟ پس آن را بگو و گرنه در مورد مسیحیت پریشانی کنم که امشب را با آن سپری کنی و به هنگام صبح همت و مقصودی غیر از من نداشته باشی.» اسقفها گفتند: «پاسخ این مسأله را نه که شاید تو را در شک اندازد.»

بریهه گفت: «ای اباالحکم! آن مسأله را بپرس.» هشام گفت: «آیا آنچه در نزد پدر است، پسر می‌داند؟» بریهه گفت: «آری.» هشام گفت: «پس به نظر تو پدر آنچه را که پسر می‌داند، آگاه است؟» بریهه گفت: «آری.» هشام گفت: «آیا به نظر تو پسر بر همه آنچه پدر بر آن قدرت دارد، قدرت دارد؟» بریهه گفت: «آری.» هشام گفت: «آیا به نظر تو پدر قدرت دارد بر همه آنچه پسر بر آن قدرت دارد؟» بریهه گفت: «آری.» هشام گفت: «پس چگونه یکی از این دو، پسر صاحب خود باشد در حالی که هر دو برابرند؟ و چگونه یکی از آنها بر صاحب خود ستم می‌کند؟» بریهه گفت: «بین آنها ستمی نیست.» هشام گفت: «از جمله حق در میان آنان این که: پسر، پدر پدر و پدر، پسر پسر باشد. ای بریهه! روی این مسأله شب را سپری کن و تمام شب در آن فکر کن.»

مسیحیان متفرق شدند و آرزو می‌کردند که ای کاش هشام و اصحاب او را ندیده بودند. راوی می‌گوید: پس بریهه غمگین و اندوهناک به خانه‌اش برگشت، وقتی وارد خانه شد، همسرش - که او را خدمت می‌کرد - گفت: «چرا اندوهناک و غمگین هستی؟» بریهه سخنانی را که در میان او و هشام واقع شده بود، برای او بازگو کرد. همسرش گفت: «وای بر تو! آیا می‌خواهی بر حق باشی یا بر باطل؟» بریهه گفت: «بلکه می‌خواهم بر حق باشم.» همسرش گفت: «در هر جا و هر زمان که حق را یافتی به سوی آن میل کن و از ستیز و لجاجت (بی‌جا) بپرهیز، زیرا که ستیز و لجاجت، شک است، و شک شوم و نامبارک و اهل آن در آتش دوزخ‌اند.» بریهه گفتار همسرش را پذیرفت و تصمیم گرفت بامدادان نزد هشام برود. بامدادان، بدون این که کسی از یارانش با او باشد.

نزد هشام رفت و گفت: «ای هشام! آیا تو کسی داری که رای او را بگیری و به سخن او بازگردی و به اطاعت او اعتقاد کنی؟» هشام گفت: «آری ای بریهه! بریهه گفت: «او را برای من توصیف کن.» هشام گفت: «نسبش را یا دینش را؟» بریهه گفت: «هم دین و هم نسبش را وصف کن.» هشام گفت: «نسب او بهترین نسبهاست، چرا که رأس عرب، برگزیده قریش، فاضل بنی هاشم است، هر که در نسبش با او متازعه کند، او را از خود فاضل تر یابد، زیرا که قریش، فاضل‌ترین عربند و بنی هاشم از همه قریش فاضل‌ترند و فاضل‌ترین بنی هاشم، خاص، دین و سید و آقای آنهاست. و همچنین فرزندان سید برتر از فرزندان غیر سید هستند و او از فرزندان سید و آقای آنهاست.» بریهه گفت: «دینش را توصیف کن.» هشام گفت: «شریعت‌های او را توصیف کنم، یا صفت بدن و طهارتش را؟» بریهه گفت: «بدن و طهارتش را وصف کن.»

هشام گفت: «او معصوم است که گناه نمی‌کند، سخاوت دارد که بخل نمی‌ورزد، شجاع و دلیری است

يَخْلُمُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَ يُنْصَفُ عِنْدَ الظُّلْمِ وَ يُعِينُ عِنْدَ الرِّضَا وَ يُنْصَفُ مِنَ الْوَلِيِّ وَ الْعَدُوِّ وَ لَا يَسْأَلُ شَطَطًا فِي عَدُوِّهِ وَ لَا يَمْنَعُ إِفَادَةً وَلِيهِ يَعْمَلُ بِالْكِتَابِ وَ يُخَدِّثُ بِالْأَعْجُوبَاتِ مِنَ أَهْلِ الطَّهَارَاتِ يَخْكِي قَوْلَ الْإِثْمَةِ الْأَصْفِيَاءِ لَمْ تَنْقُصْ لَهُ حُجَّةٌ وَ لَمْ يَجْهَلْ مَسْأَلَةً يَنْتَبِي فِي كُلِّ سَنَةٍ وَ يَجْلُو كُلَّ مَذْلُومَةٍ قَالَ بُرَيْهَةُ: وَصَفْتَ الْمَسِيحَ فِي صِفَاتِهِ وَ أَثْبَتَهُ بِحُجَجِهِ وَ آيَاتِهِ إِلَّا أَنَّ الشَّخْصَ بَائِنٌ عَنْ شَخْصِهِ وَ الْوُصْفُ قَائِمٌ بِوُصْفِهِ فَإِنْ يَصُدِّقُ الْوُصْفُ نَوْمِينَ بِالشَّخْصِ.

قَالَ هِشَامٌ: إِنْ تَوَمَّنْ تَرُشِدُ وَإِنْ تَتَّبِعِ الْحَقَّ لَا تُؤْتِبُ ثُمَّ قَالَ هِشَامٌ: يَا بُرَيْهَةُ مَا مِنْ حُجَّةٍ أَقَامَهَا اللَّهُ عَلَى أَوَّلِ خَلْقِهِ إِلَّا أَقَامَهَا عَلَى وَسْطِ خَلْقِهِ وَ آخِرِ خَلْقِهِ فَلَا تَبْطُلُ الْحُجَجُ وَ لَا تَذْهَبُ الْمِلَلُ وَ لَا تَذْهَبُ السُّنَنُ قَالَ بُرَيْهَةُ: مَا أَشْبَهَ هَذَا بِالْحَقِّ وَ أَقْرَنَهُ مِنَ الصَّدِّقِ وَ هَذِهِ صِفَةُ الْحُكَمَاءِ يُقِيمُونَ مِنَ الْحُجَّةِ مَا يَنْقُونَ بِهِ الشُّبُهَةَ قَالَ هِشَامٌ: نَعَمْ. فَارْتَحَلَا حَتَّى أَتَيَا الْمَدِينَةَ وَ الْمَرْأَةَ مَعَهُمَا وَ هُمَا يُرِيدَانِ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ فَلَقِيَا مُوسَى جَعْفَرِ ﷺ فَحَكَى لَهُ هِشَامُ الْحِكَايَةَ.

فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ﷺ: «يَا بُرَيْهَةُ كَيْفَ عَلِمْتُ بِكَتَابِكَ؟» قَالَ: أَنَا بِهِ غَالِمٌ قَالَ: «كَيْفَ ثَبَّحْتُ بِتَأْوِيلِهِ؟» قَالَ: مَا أَوْثَقَنِي بِعِلْمِي فِيهِ قَالَ: فَأَبْتَدَأَ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ﷺ بِقِرَاءَةِ الْإِنْجِيلِ قَالَ: بُرَيْهَةُ: وَ الْمَسِيحُ لَقَدْ كَانَ يَقْرَأُ هَكَذَا وَ مَا قَرَأَ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ إِلَّا الْمَسِيحُ ثُمَّ قَالَ بُرَيْهَةُ: إِيَّاكَ كُنْتُ أَطْلُبُ مِنْذُ خَمْسِينَ سَنَةً أَوْ مِثْلِكَ قَالَ: فَأَمَنْ وَ حَسُنَ إِيمَانُهُ وَ آمَنَتِ الْمَرْأَةُ وَ حَسُنَ إِيمَانُهَا.

قَالَ: فَدَخَلَ هِشَامٌ وَ بُرَيْهَةُ وَ الْمَرْأَةُ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ وَ حَكَى هِشَامُ الْحِكَايَةَ وَ الْكَلَامَ الَّذِي جَرَى بَيْنَ مُوسَى ﷺ وَ بُرَيْهَةَ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: (ذَرِيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) ^(١) فَقَالَ بُرَيْهَةُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ أَنَّى لَكُمْ التَّوْرَةُ وَ الْإِنْجِيلُ وَ كُتُبُ الْأَنْبِيَاءِ؟ قَالَ: «هِيَ عِنْدُنَا وَ رِثَاةٌ مِنْ عِنْدِهِمْ نَقَرُوهَا كَمَا قَرَأُوهَا وَ نَقُولُهَا كَمَا قَالُوهَا إِنْ اللَّهُ لَا يَجْعَلُ حُجَّةً فِي أَرْضِهِ يُسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ فَيَقُولُ: لَا أَدْرِي» فَلَزِمَ بُرَيْهَةَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى مَاتَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ لَزِمَ مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ ﷺ حَتَّى مَاتَ فِي زَمَانِهِ فَفَسَلَهُ بَيْنَهُ وَ

که (از کسی) نمی ترسد، آنچه از علم به او سپرده شده، جاهل نیست که نداند، حافظ دین است و به آنچه بر او واجب شده، برپا دارنده است. از عترت و فرزندان پیامبران و جامع علم همه پیامبران است. به هنگام خشم بردبار است. به هنگام ستم انصاف می دهد و به هنگام نیاز مردم را یاری می نماید و نسبت به دوست و دشمن منصف است و از دوستش جور و دروغی را در مورد دشمنش قبول نمی کند و دوستش را از بهره بردن منع نمی فرماید. به کتاب خدا عمل می کند و چیزهای شگفتی می گوید. اهل پاکی ها است، گفتار پیشوایان برگزیدگان را حکایت می فرماید، هیچ حجتی برای او شکسته و باطل نشده است و هیچ مسأله ای نمانده که جوابش را نداند. در مورد هر سنت و طریقه ای فتوا می دهد و هر گمراهی را (از گمراهی) نجات می بخشد.

بریه گفت: «ویرگی های حضرت مسیح علیه السلام را توصیف کردی و او را با حجت ها، نشانی ها و معجزات اثبات کردی. جز آن که شخصیت این، از شخصیت آن حضرت جداست، ولی این توصیف به وصفش برپا است. پس اگر این وصف راست باشد، ما به این شخص ایمان می آوریم.» هشام گفت: «اگر ایمان بیاوری هدایت یافتی و اگر از حق پیروی کنی کسی نمی تواند تو را سرزنش کند. آن گاه هشام گفت: «ای بریه! هیچ حجتی نیست که خدا آن را بر نخستین آفریدگانش اقامه نموده، مگر آن که آن را بر آفریدگان وسطی و آخری اقامه فرموده است. پس حجت ها باطل نمی شود، ملتها ضایع نمی شود و سنتها از بین نمی رود.»

بریه گفت: «این سخن چه بسیار به حق شباهت دارد؟! و چه به راستی نزدیک است؟! و این صفت، صفت حکیمان است که وقتی حجت اقامه کنند، دلیل هایی می آورند که شبهه رانابود می سازد.» هشام گفت: «آری! پس آنان به اتفاق هم - که همسر بریه نیز همراهشان بود - به طرف مدینه حرکت کردند و می خواستند خدمت امام صادق علیه السلام برسند که امام کاظم علیه السلام را ملاقات کردند. هشام این حکایت را برای حضرت بازگو کرد. وقتی سخنش به پایان رسید، امام کاظم علیه السلام فرمود: «ای بریه! دانش تو به کتاب خودتان انجیل چگونه است؟! آیا به طور کامل از آن آگاهی داری؟! بریه عرض کرد: «من از آن آگاهم.» حضرت فرمود: «آیا به تاویل و تفسیر آن اعتماد داری؟!» عرض کرد: «به خود اعتماد دارم که از آن آگاهم.» هشام می گوید: «امام کاظم علیه السلام شروع به خواندن انجیل کرد.» بریه گفت: «بی تردید مسیح این گونه می خواند و این قرائت را جز مسیح کسی نخواند.» آن گاه بریه گفت: «مذت پنجاه سال است که در جستجوی تو، یا مانند تو بودم.» هشام می گوید: «بریه و همسرش ایمان آوردند و ایمان نیکویی داشتند.» راوی می گوید: «آن گاه هشام، بریه به همراه همسرش خدمت امام صادق علیه السلام شرفیاب شدند و هشام گفتگویی را که بین امام کاظم علیه السلام و بریه انجام شد، بازگو کرد. امام صادق علیه السلام فرمود: «فرزندانی چند که برخی از ایشان از بعضی دیگرند و خداوند شنوا و داناست. بریه عرض کرد: «فدایت شوم از کجا شما تورات، انجیل و کتابهای پیامبران را می دانید؟!» حضرت فرمود: «اینها در نزد ماست و از آنها به ما به ارث رسیده است. آنها را می خوانیم چنانکه آنان می خوانند و آنها را می گوئیم و تفسیر می کنیم، چنانکه آنان می گفتند. به راستی که خداوند در زمین خود حجتی را قرار نمی دهد که از چیزی سؤال شود، پس بگوید: نمی دانم.»

٣٧. باب الرد على الذين قالوا: «إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ» وَ / ٣٨٦

كَفَّنَهُ بِيَدِهِ وَلَحَدَهُ بِيَدِهِ وَقَالَ: «هَذَا حَوَارِيٌّ مِنْ حَوَارِيِّ الْمَسِيحِ يَعْرِفُ حَقَّ اللَّهِ عَلَيْهِ»
قَالَ: فَتَمَنَّى أَكْثَرَ أَصْحَابِهِ أَنْ يَكُونُوا مِثْلَهُ.



بسم الله الرحمن الرحيم



بسم الله الرحمن الرحيم



آن گاه بریبه، همواره در خدمت امام صادق علیه السلام بود تا آن که حضرت از دنیا رحلت فرمود. سپس ملازم امام کاظم علیه السلام شد و در خدمتش بود تا در زمان آن حضرت از دنیا رفت و حضرت او را به دست خود غسل داد و به دست خود او را کفن پوشانید و به دست خود او را در لحد قرار داد و فرمود: «این یک حواری از حواریان حضرت مسیح است که حق او را بر خدا می شناخت.»
راوی می گوید: در این هنگام بود که بیشتر اصحاب آن حضرت آرزو کردند که چون بریبه باشند.



الحمد لله



٣٨. باب ذكر عظمة الله جل جلاله

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ وَغَيْرُهُ عَنْ خَلْفِ بْنِ حَمَّادٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ زَيْدِ الْهَاشِمِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: جَاءَتْ زَيْنَبُ الْعَطَارَةُ الْخَوْلَاءُ إِلَى نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وَبَنَاتِهِ وَكَانَتْ تَبِيعُ مِنْهُنَّ الْعِطْرَ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وَهِيَ عِنْدَهُنَّ، فَقَالَ لَهَا: إِذَا أَتَيْتَنَا طَابَتْ بُيُوتُنَا فَقَالَتْ: بُيُوتُكَ بِرِيحِكَ أَطْيَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: إِذَا بَعِثَ فَأَحْسِنِي، وَلَا تَغْشِي، فَإِنَّهُ أَتَقَى وَأَتَقَى لِلْمَالِ، فَقَالَتْ: مَا جِئْتُ بِشَيْءٍ مِنْ بَنِي، وَإِنَّمَا جِئْتُكَ أَسْأَلُكَ عَنْ عَظْمَةِ اللَّهِ، فَقَالَ: جَلَّ جَلَالُ اللَّهِ، سَأَحَدُكَ عَنْ بَعْضِ ذَلِكَ قَالَ: «ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْأَرْضَ بَيْنَ فِيهَا وَمَنْ عَلَيْهَا عِنْدَ اللَّهِ تَحْتَهَا كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، وَهَاتَانِ وَمَنْ فِيهِمَا وَمَنْ عَلَيْهِمَا عِنْدَ اللَّهِ تَحْتَهَا كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ وَالثَّالِثَةُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى السَّابِعَةِ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: (خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) ^(١) وَ السَّبْعُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ عَلَى ظَهْرِ الدِّيكِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، وَالدِّيكُ لَهُ جَنَاحَانِ جَنَاحٌ بِالْمَشْرِيقِ وَجَنَاحٌ بِالْمَغْرِبِ وَرِجْلَاهُ فِي التُّخُومِ، وَالسَّبْعُ وَالدِّيكُ بَيْنَ فِيهِ وَمَنْ عَلَيْهِ عَلَى الصَّخْرَةِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، وَالسَّبْعُ وَالدِّيكُ وَالصَّخْرَةُ بَيْنَ فِيهَا وَمَنْ عَلَيْهَا عَلَى ظَهْرِ الْحَوِثِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، وَالسَّبْعُ وَالدِّيكُ وَالصَّخْرَةُ وَالحَوِثُ عِنْدَ الْبَحْرِ الْمُظْلِمِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، وَالسَّبْعُ وَالدِّيكُ وَالصَّخْرَةُ وَالحَوِثُ وَالبَحْرُ الْمُظْلِمُ عِنْدَ الْهَوَاءِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، وَالسَّبْعُ وَالدِّيكُ وَالصَّخْرَةُ وَالحَوِثُ وَالبَحْرُ الْمُظْلِمُ وَالهَوَاءُ عِنْدَ الثَّرَى كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: (لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى) ^(٢) ثُمَّ انْقَطَعَ الْخَبَرُ وَالسَّبْعُ وَالدِّيكُ وَالصَّخْرَةُ وَالحَوِثُ وَالبَحْرُ الْمُظْلِمُ وَالهَوَاءُ وَالثَّرَى بَيْنَ فِيهِ وَمَنْ عَلَيْهِ عِنْدَ السَّمَاءِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، وَهَذَا وَهَاتَانِ وَالثَّالِثَةُ عِنْدَ الثَّالِثَةِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، وَهَذِهِ الثَّالِثَةُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ عِنْدَ

بخش سی و هشتم

بزرگی خدا

۱. حسن بن زید هاشمی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: زینب عطارة حواء نزد زنان و دختران رسول خدا صلی الله علیه و آله می آمد و به آنها عطر می فروخت. روزی رسول خدا صلی الله علیه و آله وارد منزل شد و زینب نیز بود، حضرت به او فرمود: «وقتی توبه نزد ما می آیی خانه های ما خوشبو می شود.» زینب عرض کرد: «خانه های تو - یا رسول الله! - به بوی تو خوشبوتر است.»

حضرت فرمود: «وقتی عطر می فروشی، پس خوب بفروش و غش در معامله و خیانت نکن، چرا که این پاکیزه تر و نسبت به مال ماندگارتر است.» عرض کرد: «من برای فروختن چیزی نیامده ام؛ بلکه آمده ام از تو در مورد عظمت خدا بپرسم.» پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: «جلال و عظمت خدا بزرگتر است. به زودی برخی از آن را برای تو بیان می کنم.» امام صادق علیه السلام نقل کرد که پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «این طبقه زمین با هر که و هر چه در آن و بر روی آن است، نزد طبقه زمینی که زیر آن است، همچون حلقه ای است که در بیابان قفری (بی آب و علف) افتاده باشد و این دو طبقه زمین و هر که در آنها و بر روی آنها است، نزد طبقه سوم که زیر آنها است، همچون حلقه ای است که در بیابانی خشک افتاده باشد و همین طور است طبقه سوم تا طبقه هفتم. آن گاه این آیه را خواند که خداوند هفت آسمان و از زمین مانند آنها را آفرید. و هفت طبقه زمین و هر که در آنها و بر روی آنها است، بر پشت خروس همچون حلقه ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و آن خروس دو بال دارد. یک بالش در مشرق و بال دیگرش در مغرب است و پاهایش در اصل زمین است و هفت طبقه زمین و خروس با هر که در آن و بر روی آن است، بر روی سنگ همچون حلقه ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و هفت طبقه زمین و خروس و سنگ با هر که در آن و بر روی آن است، بر پشت ماهی همچون حلقه ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و هفت طبقه زمین و خروس و سنگ و ماهی، نزد دریای تاریک همچون حلقه ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و هفت طبقه زمین و خروس و سنگ و ماهی و دریای تاریک نزد هوا همچون حلقه ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد، و هفت طبقه زمین و خروس و سنگ و ماهی و دریای تاریک و هوا، نزد نری که خاک نمناک است. همچون حلقه ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد. آنگاه این آیه را خواند: «آنچه در آسمانها و زمین و میان آسمانها و زمین و زیر ثری است، از آن آوست؛ سپس خبر بریده شد. و هفت طبقه زمین و خروس و سنگ و ماهی و دریای تاریک و هوا و نری با هر که در آن و بر روی آن است، نزد آسمان (اول) همچون حلقه ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و اینها (آنچه گفته شد) و آسمان دنیا با هر که در آن و بر روی آن است، نزد آسمانی که بالای آن است همچون حلقه ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و اینها (آنچه ذکر شد) و این دو آسمان، نزد آسمان سوم



الحمد لله



الرَّابِعَةَ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى السَّابِعَةِ، وَهَذِهِ السَّبْعُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ عِنْدَ الْبَحْرِ الْمَكْفُوفِ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ وَالسَّبْعُ وَ الْبَحْرُ الْمَكْفُوفُ عِنْدَ جِبَالِ الْبَرْدِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: (وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ) (١).

وَهَذِهِ السَّبْعُ وَ الْبَحْرُ الْمَكْفُوفُ وَ جِبَالُ الْبَرْدِ عِنْدَ حُجُبِ النُّورِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ، وَ هِيَ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ يَذْهَبُ نُورُهَا بِالْإِبْصَارِ، وَ هَذِهِ السَّبْعُ وَ الْبَحْرُ الْمَكْفُوفُ وَ جِبَالُ الْبَرْدِ وَ الْحُجُبُ عِنْدَ الْهَوَاءِ الَّذِي تَحَارُّ فِيهِ الْقُلُوبُ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ وَ السَّبْعُ وَ الْبَحْرُ الْمَكْفُوفُ وَ جِبَالُ الْبَرْدِ وَ الْحُجُبُ وَ الْهَوَاءُ فِي الْكُرْسِيِّ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) (٢) وَ هَذِهِ السَّبْعُ وَ الْبَحْرُ الْمَكْفُوفُ وَ جِبَالُ الْبَرْدِ وَ الْحُجُبُ وَ الْهَوَاءُ وَ الْكُرْسِيُّ عِنْدَ الْعَرْشِ كَحَلَقَةٍ فِي فَلَاةٍ قِيٍّ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) (٣) مَا تَحْمِلُهُ الْأَمْثَلُ إِلَّا يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَخْبُوبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شِمْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ) قَالَ: «يَا جَابِرُ تَأْوِيلُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَفْنَى هَذَا الْخَلْقَ وَ هَذَا الْعَالَمَ وَ سَكَنَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَ أَهْلُ النَّارِ النَّارَ جَدَّدَ اللَّهُ عَالَمًا غَيْرَ هَذَا الْعَالَمِ وَ جَدَّدَ خَلْقًا مِنْ غَيْرِ فُحُولِهِ وَ لَا إِنَاتٍ يَعْبُدُونَهُ وَ يُؤَخِّدُونَهُ وَ خَلَقَ لَهُمْ أَرْضًا غَيْرَ هَذِهِ الْأَرْضِ تَحْمِلُهُمْ وَ سَمَاءً غَيْرَ هَذِهِ السَّمَاءِ تَطْلُبُهُمْ لَعَلَّكَ تَرَى أَنَّ اللَّهَ أَنَّمَا خَلَقَ هَذَا الْعَالَمَ الْوَاحِدَ وَ تَرَى أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ بَشَرًا غَيْرَ كُمْ؛ بَلَى وَ اللَّهُ لَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ أَلْفَ أَلْفِ عَالَمٍ وَ أَلْفَ أَلْفِ آدَمَ أَنْتَ فِي آخِرِ تِلْكَ الْعَوَالِمِ وَ أَوْلَيْكَ الْأَدَمِيِّينَ».

٣. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ تَمِيمِ بْنِ يَهُوئِيلَ عَنْ نَصْرِ بْنِ مَرْجَمٍ الْمُنْقَرِي عَنْ عَمْرِو سَعْدِ

همچون حلقه‌ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و این آسمان سوّم و هر که در آن و بر روی آن است، نزد آسمان چهارم همچون حلقه‌ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد تا آنکه به آسمان هفتم رسد و این هفت آسمان و هر که در آن و بر روی آنها است، نزد دریای مکفوف - که آن را از اهل زمین باز داشته‌اند که برایشان فرود نیاید - همچون حلقه‌ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و هفت آسمان و دریای مکفوف، نزد کوه‌های یخی همچون حلقه‌ای است که در بیابان قفّری افتاده باشد. سپس این آیه را خواند: «و خدا از آسمان از کوهی چند که در آن یخ است، فرو می‌فرستد؛ و این هفت آسمان و دریای مکفوف و کوه‌های یخی، نزد حجاب‌های نور همچون حلقه‌ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و آن، هفتاد هزار حجاب است که نور آنها دیده‌ها را کور می‌کند و این هفت آسمان و دریای مکفوف و کوه‌های یخی و حجاب‌ها، نزد هوایی - که دل‌ها در آن حیران می‌شود - همچون حلقه‌ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد و هفت آسمان و دریای مکفوف و کوه‌های یخی و حجاب‌ها و هوا نسبت به کرسی همچون حلقه‌ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد. آنگاه این آیه را خواند: «کرسی او آسمانها و زمین را فرا گرفته و نگهداری آن دوا و راه زحمت نمی‌اندازد، و اوست بلند مرتبه بزرگوار» و این هفت آسمان و دریای مکفوف و کوه‌های یخی و حجاب‌ها و هوا و کرسی، نزد عرش همچون حلقه‌ای است که در بیابان بی آب و علفی افتاده باشد. سپس این آیه را خواند: «خدای رحمانی که بر عرش استیلا دارد، که فرشتگان عرش را بر نمی‌دارند، مگر به گفتن «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

۲- جابر بن یزید گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد این آیه پرسیدم که «ایا ما از آفرینش نخست در مانده‌ایم، بلکه ایشان در اشتباه و آشفتگی از آفرینش تازه‌اند».

حضرت فرمود: «ای جابر! تاویل این آیه چنین است هنگامی که خداوند این خلق و این عالم را نابود کند و اهل بهشت را در بهشت و اهل دوزخ را در دوزخ ساکن کند، عالمی را غیر از این عالم، از نو خلق کند و آفریدگانی را از نو بیافریند - بی آن که به وسیله ترها و ماده‌ها باشد -، که او را بپرستند و یگانه‌اش بدانند و برای آنان زمینی غیر از این زمین بیافریند که آنها تحقّل کنند و آسمانی غیر از این آسمان بیافریند که بر آنان سایه افکند. تو چنان می‌پنداری که خداوند جهانی جز این یک جهان نیافریده و چنان می‌پنداری که خدا آدمیانی را غیر از شما نیافریده است؟! آری، به خدا سوگند! بی تردید خداوند هزار هزار عالم و هزار هزار آدم را آفریده و تو در آخر آن عالم‌ها و آدمها هستی».

۳- زید بن وهب گوید: از امیر مؤمنان علی بن ابی طالب علیه السلام از قدرت خدا - جلّت عظمت - سؤال شد. حضرت برخاست و خطبه‌ای خواند و خدا را ستوده و برای او ثنا کرد، بعد از آن فرمود: «به راستی که خدا



عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ لُوطِينٍ يَخْبِي عَنْ أَبِي مَنْصُورٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ: سُئِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام عَنْ قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى جَلَّتْ عَظَمَتُهُ فَقَامَ خَطِيبًا فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةً لَوْ أَنَّ مَلَكًا مِنْهُمْ هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ مَا وَسِعَتْهُ لِعَظَمِ خَلْقِهِ وَكَثْرَةِ أَجْنَحَتِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَوْ كَلَّفَتِ الْجَنُّ وَالْإِنْسُ أَنْ يَصِفُوهُ مَا وَصَفُوهُ لِيُعْذَ مَا بَيْنَ مَقَاصِلِهِ وَحُسْنِ تَرْكِيبِ صُورَتِهِ؛ وَكَيْفَ يُوصَفُ مِنْ مَلَائِكَتِهِ مَنْ سَبْعُمِائَةِ عَامٍ مَا بَيْنَ مَنَكِبَيْهِ وَشَخْمَتِهِ أَذُنَيْهِ؟ وَمِنْهُمْ مَنْ يُسَدُّ الْأَفْقَ بِجَنَاحٍ مِنْ أَجْنَحَتِهِ دُونَ عَظَمِ بَدَنِهِ؟ وَمِنْهُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ إِلَى حُجْرَتِهِ؟ وَمِنْهُمْ مَنْ قَدَّمَهُ عَلَى غَيْرِ قَرَارٍ فِي جَوْالِ الْهَوَاءِ الْأَسْفَلِ وَالْأَرْضُونَ إِلَى رُكْبَتَيْهِ؟ وَمِنْهُمْ مَنْ لَوْ لَقِيَ فِي نَفْرَةٍ إِنْهَامِهِ جَمِيعُ الْمَيَّاهِ لَوَسِعَتْهَا؟ وَمِنْهُمْ مَنْ لَوْ أَلْقَيْتِ السُّفُنُ فِي دُمُوعِ عَيْنَيْهِ لَجَرَتْ ذَهْرُ الدَّاهِرِينَ؟ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ».

وَسُئِلَ عليه السلام عَنِ الْحُجُبِ فَقَالَ: «أَوَّلُ الْحُجُبِ سَبْعَةُ غِلْظُ كُلِّ حِجَابٍ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ بَيْنَ كُلِّ حِجَابَيْنِ مِنْهَا مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ وَالْحِجَابُ الثَّلَاثُ سَبْعُونَ حِجَابًا بَيْنَ كُلِّ حِجَابَيْنِ مِنْهَا مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ وَطُولُهُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ حَجَبَةٌ كُلُّ حِجَابٍ مِنْهَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ قُوَّةُ كُلِّ مَلَكٍ مِنْهُمْ قُوَّةُ الثَّقَلَيْنِ مِنْهَا ظِلْمَةٌ وَمِنْهَا نُورٌ وَمِنْهَا نَارٌ وَمِنْهَا دُخَانٌ وَمِنْهَا سَحَابٌ وَمِنْهَا بَرْقٌ وَمِنْهَا مَطَرٌ وَمِنْهَا رَعْدٌ وَمِنْهَا ضَوْءٌ وَمِنْهَا رَمْلٌ وَمِنْهَا جَبَلٌ وَمِنْهَا عَجَاجٌ وَمِنْهَا مَاءٌ وَمِنْهَا أَنْهَارٌ وَهِيَ حُجُبٌ مُخْتَلِفَةٌ غِلْظُ كُلِّ حِجَابٍ مَسِيرَةُ سَبْعِينَ أَلْفَ عَامٍ ثُمَّ سُرَادِقَاتُ الْجَلَالِ وَهِيَ سَبْعُونَ سُرَادِقًا فِي كُلِّ سُرَادِقٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ بَيْنَ كُلِّ سُرَادِقٍ وَ سُرَادِقٍ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ ثُمَّ سُرَادِقُ الْعِزِّ ثُمَّ سُرَادِقُ الْكِبَرِيَاءِ ثُمَّ سُرَادِقُ الْعَظَمَةِ ثُمَّ سُرَادِقُ الْقُدْسِ ثُمَّ سُرَادِقُ الْجَبَرُوتِ ثُمَّ سُرَادِقُ الْفَخْرِ ثُمَّ النُّورِ الْأَبْيَضِ ثُمَّ سُرَادِقُ الْوَحْدَانِيَّةِ وَهُوَ مَسِيرَةُ سَبْعِينَ أَلْفَ عَامٍ فِي سَبْعِينَ أَلْفَ عَامٍ ثُمَّ الْحِجَابُ الْأَعْلَى» وَانْقَضَى كَلَامُهُ عليه السلام وَكَتَبَتْ فَقَالَ لَهُ عَمْرٌ: لَا يَقِيتُ لِيَوْمٍ لَا أَرَاكَ فِيهِ يَا أَبَا الْحَسَنِ.

٤. حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ الْأَسْوَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مَكِّي بْنُ أَحْمَدَ سَعْدُوْنِهِ الْبُرْدِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَدِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الْبَاقِيِّ أَبُو عُمَيْرٍ بِأَذَنِهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ الْبَرَاءِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمُنْعِمِ بْنُ إِدْرِيسَ قَالَ: حَدَّثَنِي

رافرشتگانی است که اگر فرشته‌ای از آنان به سوی زمین فرود آید، به جهت بزرگی جثه و بسیاری بالهایش، زمین گنجایش او را ندارد. از جمله آنان فرشته‌ای است که اگر جنّ و انس مکلف به توصیفش شوند، به جهت دوری مابین مفاصل و پندها و خوبی ترکیب صورتش نمی‌توانند او را توصیف کنند و چگونه وصف شود فرشته‌ای از فرشتگان، که مابین دو کتف و نرمة گوش‌های او هفتصد سال راه است. و از جمله آنان فرشته‌ای است که آفاق آسمان را قطع نظر از بزرگی بدنش، به بالای از بالهایش می‌بندد و پر می‌کند، و از جمله آنان فرشته‌ای است که آسمان‌ها تا بند کمر اوست و از جمله آنان فرشته‌ای است که پایش بر چیزی قرار و آرام ندارد، بلکه در هوای پایین‌تر ایستاده و زمین‌ها تا زانوهای اوست و از جمله آنان فرشته‌ای است که اگر همه آنها در گودی انگشت ابهامش ریخته شود، گنجایش آنها را دارد و از جمله آنان فرشته‌ای است که اگر کشتی‌ها در آشک‌های چشمهایش انداخته شود، روزگارهای زیادی روان گردد. فتبارك الله احسن الخالقين.

و از حضرت در مورد حجاب‌ها سؤال شد. فرمود: «أَوَّلُ حِجَابِهَا هَفْتُ حِجَابٍ است که بزرگی هر حجابی پانصد سال راه است که از حجابی تا حجابی دیگر پانصد سال راه است و حجاب سوم هفتاد حجاب است که میان هر دو حجاب به مسافت پانصد سال راه و طولش پانصد سال راه است. در میان‌های هر حجابی هفتاد هزار فرشته‌اند که آن را در بانی می‌کنند. نیروی هر فرشته از آنان با نیروی ثقلین (جن و انس) برابری می‌کند. از جمله آن حجابها، حجاب ظلمت و تاریکی، حجاب نور و روشنی، حجاب آتش، حجاب دود، حجاب ابر، حجاب برق، حجاب باران، حجاب رعد، حجاب ضوء و روشنی، حجاب ریگ، حجاب کوه، حجاب غبار، حجاب آب و حجاب جویهاست. و اینها حجاب‌های گوناگونی هستند که بزرگی هر حجابی هفتاد هزار سال راه است. بعد از آن، سرپرده‌های جلال است که هفتاد سرپرده است که در هر سرپرده، هفتاد هزار فرشته است و فاصله میان هر سرپرده، پانصد سال راه است. بعد از آن، سرپرده عزّت، سرپرده کبریا، سرپرده عظمت، سرپرده قدس، سرپرده جبروت، سرپرده فخر، نور سفید، سرپرده وحدانیت - که آن مسافت هفتاد هزار سال راه در هفتاد هزار ساله راه است. سپس حجاب اعلی است. کلام آن حضرت در اینجا به پایان رسید و حضرت ساکت شد. «عمر به آن حضرت گفت: یا ابا الحسن ای تو هرگز زنده نباشم (!!!)»

۴- ابن عباس گوید: پیامبر ﷺ فرمود: «به راستی که خداوند را خروسی است که پایهایش در اصل زمین هفتم و سرش در نزد عرش در حالی که گردنش در زیر عرش پیچیده است و خداوند فرشته‌ای از فرشتگان را آفریده که پایهایش در اعماق زمین است. آواز آن گذشت در حالی که در آن بالا می‌رفت به

أَبِي عَنْ وَهْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى دِيكَارَ رَجُلَاهُ فِي نُحُومِ
الْأَرْضِ السَّابِعَةِ السُّفْلَى وَرَأْسُهُ عِنْدَ الْعَرْشِ ثَانِي عُمُقِهِ تَحْتَ الْعَرْشِ وَمَلَكٌ مِنْ مَلَائِكَةِ
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَرَجُلَاهُ فِي نُحُومِ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ السُّفْلَى مَضَى
مُضْعِداً فِيهَا مَدَّ الْأَرْضِينَ حَتَّى خَرَجَ مِنْهَا إِلَى أَفْقِ السَّمَاءِ ثُمَّ مَضَى فِيهَا مُضْعِداً حَتَّى انْتَهَى
قَرْنُهُ إِلَى الْعَرْشِ وَهُوَ يَقُولُ: سُبْحَانَكَ رَبِّي وَإِنْ لِدَيْكَ دِيكَارٌ جَنَاحَيْنِ إِذَا نَشَرَهُمَا جَاوَزَا
الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ فَإِذَا كَانَ فِي آخِرِ اللَّيْلِ نَشَرَ جَنَاحَيْهِ وَخَفَقَ بِهِمَا وَصَرَخَ بِالتَّسْبِيحِ
يَقُولُ: سُبْحَانَ اللَّهِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ سُبْحَانَ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ الْقُدُّوسِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ
الْقَيُّومُ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ سَبَّحَتْ دِيكَةُ الْأَرْضِ كُلُّهَا وَخَفَقَتْ بِأَجْنِحَتَيْهَا وَأَخَذَتْ فِي الصَّرَاحِ
فَإِذَا سَكَنَ ذَلِكَ الدِّيكُ فِي السَّمَاءِ سَكَنَتِ الدِّيَكَةُ فِي الْأَرْضِ فَإِذَا كَانَ فِي بَغْضِ السَّحَرِ
نَشَرَ جَنَاحَيْهِ فَجَاوَزَا الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ وَخَفَقَ بِهِمَا وَصَرَخَ بِالتَّسْبِيحِ سُبْحَانَ اللَّهِ
الْعَظِيمِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْقَهَّارِ سُبْحَانَ اللَّهِ ذِي الْعَرْشِ الْمَجِيدِ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ
الرَّعِيقِ؛ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ سَبَّحَتْ دِيكَةُ الْأَرْضِ فَإِذَا هَاجَ هَاجَتِ الدِّيَكَةُ فِي الْأَرْضِ تُجَاوِبُهُ
بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْدِيسِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِلَّذِكِ الدِّيكِ رِيشٌ أَيْضُ كَأَشَدِّ تَبَاضٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ وَ
لَهُ رَغَبٌ أَحْضَرُ تَحْتَ رِيشِهِ الْاَبْيَضُ كَأَشَدِّ حُضْرَةٍ مَا رَأَيْتُهَا قَطُّ فَمَا زِلْتُ مُشْتَاقاً إِلَى أَنْ
أَنْظُرَ إِلَى رِيشِ ذَلِكَ الدِّيكِ».

٥. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَكاً مِنَ الْمَلَائِكَةِ نِصْفُ
جَسَدِهِ الْأَعْلَى نَارٌ وَنِصْفُهُ الْأَسْفَلُ ثُلُجٌ فَلَا النَّارُ تُذِيبُ الثَّلْجَ وَلَا الثَّلْجُ يُطْفِئُ النَّارَ وَهُوَ
قَائِمٌ يُنَادِي بِصَوْتٍ لَهُ رَفِيعٌ سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي كَفَّ حَرَّ هَذِهِ النَّارِ فَلَا تُذِيبُ هَذَا الثَّلْجَ وَ
كَفَّ بَرْدَ هَذَا الثَّلْجِ فَلَا يُطْفِئُ حَرَّ هَذِهِ النَّارِ؛ اللَّهُمَّ يَا مُؤَلِّعاً بَيْنَ الثَّلْجِ وَالنَّارِ أَلْفَ بَيْنٍ
قُلُوبِ عِبَادِكَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى طَاعَتِكَ».

٦. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةً لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ
أَطْبَاقِ أَجْسَادِهِمْ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَيُحَمِّدُهُ مِنْ نَاحِيَةٍ بِأَصْوَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ لَا
يَرْفَعُونَ رُءُوسَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ وَلَا يَخْفِضُونَهَا إِلَى أَقْدَامِهِمْ مِنَ الْبُكَاءِ وَالْحُشْيَةِ لِلَّهِ عَزَّ وَ
جَلَّ».

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ

اندازه کشش زمینها تا آن که از آنها بیرون رفت و به افق آسمان رسید، آن گاه از آن گذشت در حالی که بالا می رفت تا آن که به عرش رسید و می گفت: پاک و منزّه است پروردگار من.

آن خروس دوبال دارد که چون آنها را بگشاید، از مشرق و مغرب درگذرد. چون آخر شب شود، بالهای خود را بگشاید و آنها را بر هم می زند و به تسبیح خدا مشغول می شود و آواز آورد و می گوید: پاک و منزّه است پادشاهی که از هر عیبی به دور است. پاک و منزّه است بزرگی که برتری دارد و از هر عیبی پاک است، معبودی جز او نیست. خدایی که زنده و پاینده است.

و چون چنین کند، همه خروسهای زمین تسبیح کنند و بالهای خود را بر هم زنند و فریاد و آواز آغاز کنند و چون آن خروس در آسمان آرام گیرد، خروسهای زمین آرام گیرند. وقتی پاسی از سحر شود، بالهای خود را بگشاید و آنها را از مشرق و مغرب بگذراند و آنها را بر هم زند و به تسبیح خدا فریاد زند: پاک و منزّه است خدای بزرگ، پاک و منزّه است خدای ارجمند قهار، پاک و منزّه است خدایی که دارای عرش اعلیٰ است، پاک و منزّه است خدایی که پروردگار عرش بلند است.

چون چنین کند خروسهای زمین تسبیح گویند و چون به هیجان درآید خروسهای زمین به هیجان درآیند و با تسبیح و تقدیس خدای عزوجل، جواب او را می دهند. آن خروس را پری بسیار سفید است که هرگز [مثل] آن را ندیده ام و نیز پر ریزه بسیار سبزی زیر پر سفیدش است که هرگز [مثل] آن را ندیده ام. پس پیوسته مشتاقم که پر آن خروس را بنگرم.

۵- به همین اسناد از پیامبر ﷺ روایت شده که فرمود: خدا فرشته ای دارد که نیمه بالای بدنش آتش و نیمه پایین بدنش برف است. آتش برف را ذوب نمی کند و برف آتش را کم نمی کند. آن فرشته ایستاده است و به آواز بلندی که دارد ندا می کند: پاک و منزّه است، آنکه گرمی این آتش را باز داشته است به طوری که برف را ذوب نمی کند و سردی این برف را باز داشته است به طوری که گرمی این آتش را کم نمی کند. بار خدایا! ای انس دهنده بین برف و آتش! در میان دلهای بندگان مؤمن خود، بر فرمان برداریت انسی قرار ده.

۶- و به همین اسناد از پیامبر ﷺ روایت شده که فرمود: «خدا فرشتگانی دارد که قسمتی از بدنهای آنها سالم نیست، مگر آنکه خدای عزوجل را تسبیح می کند و به آوازهای مختلف او را از هر جا تسبیح می کنند. آن فرشته ها به جهت گریه و ترس از خدا، سرهای خود را به سوی آسمان بلند نمی کنند و به پایهای خویش نمی نگرند.»

۷- ابوذر غفاری رضی الله عنه گوید: من دست رسول خدا ﷺ را گرفته بودم و با هم می رفتیم و پیوسته به افتاب

اللَّهُ الْكُوفِيُّ عَنْ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ النَّحَّيِّ عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ مُسْلِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الْبَلْخِيُّ عَنْ مُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبِي ذَرٍّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ: كُنْتُ آخِذًا بِيَدِ النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ نَتَمَاشَى جَمِيعًا فَمَا زِلْنَا نَنْظُرُ إِلَى الشَّمْسِ حَتَّى غَابَتْ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَ تَغِيبُ؟ قَالَ: فِي السَّمَاءِ ثُمَّ تَرَفَّعَ مِنْ سَّمَاءٍ إِلَى سَّمَاءٍ حَتَّى تَرَفَّعَ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ الْاَلْفِيَا حَتَّى تَكُونَ تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَخِرُ سَاجِدَةً فَتَسْجُدُ مَعَهَا الْمَلَائِكَةُ الْمُؤَكَّلُونَ بِهَا ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ مِنْ أَيْنَ تَأْمُرُنِي أَنْ أُطْلَعَ، أَمْ مِنْ مَغْرِبِي أَمْ مِنْ مَطْلِعِي؟ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَ الشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) ^(١) يَغْنِي بِذَلِكَ صَنَعَ الرَّبِّ الْعَزِيزِ فِي مُلْكِهِ: الْعَلِيمِ بِخَلْقِهِ» قَالَ: «فَيَأْتِيهَا جَبْرَائِيلُ بِحُلَّةٍ ضَوْءٍ مِنْ نُورِ الْعَرْشِ عَلَى مَقَادِيرِ سَاعَاتِ النَّهَارِ فِي طَوِيلِهِ فِي الصَّيْفِ أَوْ قَصْرِهِ فِي الشِّتَاءِ أَوْ مَا بَيْنَ ذَلِكَ فِي الْخَرِيفِ وَالرَّبِيعِ» قَالَ: «فَتَلْبَسُ تِلْكَ الْحُلَّةَ كَمَا يَلْبَسُ أَحَدُكُمْ ثِيَابَهُ ثُمَّ تَنْطَلِقُ بِهَا فِي جَوِّ السَّمَاءِ حَتَّى تَطْلُعَ مِنْ مَطْلِعِهَا».

قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَكَأَنِّي بِهَا قَدْ حُسِبْتُ مِقْدَارَ ثَلَاثِ لَيَالٍ ثُمَّ لَا تُكْسَى ضَوْءًا وَتُؤْمَرُ أَنْ تَطْلُعَ مِنْ مَغْرِبِهَا؛ فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ) ^(٢) وَ الْقَمَرُ كَذَلِكَ مِنْ مَطْلِعِهِ وَمَجْرَاهُ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ وَمَغْرِبِهِ وَارْتِفَاعِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَ تَسْجُدُ تَحْتَ الْعَرْشِ ثُمَّ يَأْتِيهِ جَبْرَائِيلُ بِالْحُلَّةِ مِنْ نُورِ الْكُرْسِيِّ فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُورًا) ^(٣) قَالَ أَبُو ذَرٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ: ثُمَّ اغْتَرَزْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّيْنَا الْمَغْرِبَ.

٨. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَوْرَمَةَ عَنْ زِيَادِ الْقَنْدِيِّ عَنْ دُرُوشَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَكًا بَعْدَ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِهِ إِلَى عُنُقِهِ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ حَقَّقَانِ الطَّيْرَ».

٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ

نگاه می کردیم تا آن که پنهان شد. من عرض کردم: «ای پیامبر خدا! آفتاب در کجا پنهان می شود؟» فرمود: «در آسمان، آن گاه از آسمانی به سوی آسمان دیگر بلند می شود تا آنکه به سوی آسمان هفتم - که از همه بالاتر است - بالا می رود، تا آن که در زیر عرش قرار می گیرد و بر رود می افتد و سجد می کند و فرشتگانی که موکل آن هستند با آن سجد می کنند. آفتاب عرض می کند: ای پروردگار من! از کجا امر می فرمایی طالع شوم و برابم؟ آیا از مغرب طلوع کنم یا از مشرق؟»

و این است معنای گفتار خدا: و آفتاب روان می شود و می رود برای قرارگاهی که برای آن است و آن تقدیر خداوند غالب و داناست. مقصود از آن، صنع پروردگاری است که در ملک و پادشاهیش عزیز و غالب و به آفریدگانش داناست.

بعد از آن، جبرئیل جامهٔ روشنی از نور عرش را نزد آفتاب می آورد که به اندازهٔ درازی ساعت‌های روز در تابستان، یا کوتاهی آن در زمستان، یا بین این دو در پاییز و بهار است. پس آفتاب آن جامه را آسان که یکی از شما جامه‌اش را می پوشد، به تن می کند. آن گاه، آن جامه در هوای آسمان می رود، تا آنکه از مکان طلوعش می دمد. گویا من به آن می نگرم که مقدار سه شبانه روز محبوس شده که هیچ نوری نمی دهد، آن گاه مأمور می شود که از مغربش طلوع کند و این است معنای گفتار خدا: «هنگامی که آفتاب در هم پیچیده شود و هنگامی که ستارگان تیره و تار شوند، و ماه [نیز] همین گونه است در طلوع و مجرای آن در افق و کنارهٔ آسمان و مغرب آن و بلند شدنش به سوی آسمان هفتم که زیر عرش سجد می کند و جبرئیل، حله‌ای از نور کرسی را نزد آن می آورد و این است معنای گفتار خدا: «اوست خداوندی که آفتاب را روشنی بخش و ماه را نور قرار داد.»

ابودر رضی الله عنه گفت: آن گاه به همراه پیامبر خدا صلی الله علیه و آله به گوشه‌ای رفتیم و نماز مغرب را به جا آوردیم.

۸ - دُرست از مردی نقل می کند که امام صادق علیه السلام فرمود: «برای خدا فرشته‌ای است که فاصلهٔ ما بین نرمهٔ گوش تا گردنش، اگر مرغی به پرواز درآید به فاصله پانصد سال (پرواز) راه است.»

۹ - جمیل بن دَرّاج گوید: از امام صادق علیه السلام پرسیدم: «آیا در آسمان دریاها است؟» فرمود: «آری! پدرم، از پدرش از جد بزرگوارش علیه السلام نقل کرد که پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: در آسمانهای هفتگانه دریا‌هایی است که زرفای یکی از آنها به مسافت پانصد سال راه است. در آن، فرشتگانی هستند که از

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنِ الشَّيْخِ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمَّادٍ عَنْ جَمِيلِ بْنِ ذَرَّاجٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: هَلْ فِي السَّمَاءِ بَحَارٌ؟ قَالَ نَعَمْ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ لِبَحَارًا غَمَقًا أَحَدُهَا مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ فِيهَا مَلَائِكَةٌ قِيَامٌ مُتَدَوِّجُونَ خَلَقَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَالْمَاءُ إِلَى رُكْبَتِهِمْ لَيْسَ فِيهِمْ مَلَكٌ إِلَّا وَلَهُ أَلْفٌ وَ أَرْبَعُمِائَةٍ جَنَاحٌ فِي كُلِّ جَنَاحٍ أَرْبَعَةٌ وَجُوهٌ فِي كُلِّ وَجْهِ أَرْبَعَةُ أَلْسِنٍ لَيْسَ فِيهَا جَنَاحٌ وَلَا وَجْهٌ وَلَا لِسَانٌ وَلَا فَمٌ إِلَّا وَهُوَ يَسْبِيحُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِتَسْبِيحٍ لَا يُشَبُّهُ نَوْعٌ مِنْهُ صَاحِبُهُ.

١٠. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الطَّيَّارِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَوْرَمَةَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ الْمِثْمِيِّ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الشَّعِيرِيِّ عَنْ سَعْدِ بْنِ طَرِيفٍ عَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ قَالَ: جَاءَ ابْنُ الْكُوَّاءِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهِ إِنْ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَأَيَّةٌ قَدْ أَفْسَدَتْ عَلَيَّ قَلْبِي وَشَكَّكْنِي فِي دِينِي فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ عليه السلام: «تَكَلَّمْتَ أَمَّا وَعِدْمَتِكَ وَمَا تِلْكَ الْآيَةُ» قَالَ: قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: (وَالطَّيْرُ صَافَاتٌ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ) ^(١) فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «يَا ابْنَ الْكُوَّاءِ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ فِي صُورٍ شَتَّى إِلَّا أَنْ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَكًا فِي صُورَةٍ دِيكٍ أَنْبَغَ أَشْهَبَ بَرَائِنُهُ فِي الْأَرْضِ السَّابِغَةُ السُّفْلَى وَ عَزْفُهُ مِثْنَى تَحْتَ الْعَرْشِ لَهُ جَنَاحَانِ جَنَاحٌ فِي الْمَشْرِقِ وَ جَنَاحٌ فِي الْمَغْرِبِ وَاحِدٌ مِنْ نَارٍ وَ آخَرُ مِنْ ثَلْجٍ فَإِذَا حَضَرَ وَقْتُ الصَّلَاةِ قَامَ عَلَى بَرَائِنِهِ ثُمَّ رَفَعَ عُنْقَهُ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ ثُمَّ صَفَّقَ بِجَنَاحَيْهِ كَمَا تُصَفِّقُ الدُّبُوكُ فِي مَنَازِلِكُمْ فَلَا الَّذِي مِنَ النَّارِ يُذِيبُ الثَّلْجَ وَلَا الَّذِي مِنَ الثَّلْجِ يُطْفِئُ النَّارَ فَيَنَادِي: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا سَيِّدُ النَّبِيِّينَ وَأَنَّ وَصِيَّهُ سَيِّدُ الْوَصِيِّينَ وَأَنَّ اللَّهَ سُبُوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَ الرُّوحِ» قَالَ: «فَتُخَفَّفُ الدِّيَكَةُ بِأَجْنِحَتَيْهَا فِي مَنَازِلِكُمْ فَتُجَبِّهُ عَنْ قَوْلِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَالطَّيْرُ صَافَاتٌ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ) مِنَ الدِّيَكَةِ فِي الْأَرْضِ».

١١. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْوَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «قَالَ إِنْ

زمانی که آفریده شده‌اند، ایستاده‌اند و آب تازنه‌های آنان بالا آمده است. از هر کدام فرشتگان هزار و چهار صد بال دارد و در هر بالی، چهار رو و در هر روینی چهار زبان، که نیست هیچ بال، رو، زبان و دهانی، مگر آن که خدای عزوجل را تسبیح می‌کند به گونه‌ای که تسبیح هر کدام به تسبیح رفیقش شبیه نیست. ۱.

۱۰- اصیغ بن نباته گوید: پسر کؤاه به خدمت امیرالمؤمنین علیه السلام شرفیاب شد و عرض کرد: ای امیرمؤمنان! به خدا سوگند! در کتاب خداوند آیه‌ای است که دلم را تباه کرده و مرا در دینم به تردید انداخته است.

علی علیه السلام فرمود: مادرت به عزایت نشیند و تو را نیابد! آن آیه چیست؟

عرض کرد: خداوند می‌فرماید: (هر که در آسمانها و زمین است تسبیح و تنزیه خداوند می‌کند) و مرغان نیز او را در حالی که بالهایشان را در هوا گشوده و صف کشیده‌اند تسبیح می‌نمایند که هر یک به طریقی، دعا، تسبیح و تنزیه خداوند می‌داند.

امیرمؤمنان علیه السلام فرمود: ای پسر کؤاه! به راستی، خداوند فرشتگان را به صورتهای مختلف آفرید و آگاه باش که خداوند فرشته‌ای، به شکل خروس، صداکننده و سیاه و سفید دارد که انگشتانش پایین‌تر از زمین هفتم و تاج دوگانه‌اویز بر عرش است. او دو بال دارد. یک بال در مشرق و بال دیگر در مغرب که یکی از آتش و دیگری از برف است. هنگامی که وقت نماز فرا رسد بر انگشتانش می‌ایستد، آنگاه گردنش را از زیر عرش بلند می‌کند. سپس بالهای خود را بر هم زند. همان گونه که خروسها در خانه‌های شما بالهایشان را بر هم می‌زنند. بالی که از آتش است بر برف اثر نمی‌گذارد و بالی که از برف است آتش را فرو نمی‌نشاند. و فریاد می‌زند: گواهی می‌دهم، معبودی جز خدای یگانه نیست، در حالی که تنهاست و شریکی ندارد و گواهی می‌دهم، محمد صلی الله علیه و آله، آقای پیامبران است و این که وصی او سید اوصیاء است و این که خداوند از هر بدی پاک و منزّه و به نهایت پاک و پاکیزه است و پروردگار فرشتگان و روح است.

در این هنگام خروس‌هایی که در خانه‌های شماست بال‌های خود را بر هم می‌زنند و به گفتار او پاسخ می‌دهند و این است معنای گفتار خدا: پرندگان در حالی که بالهایشان را در هوا گشوده هر یک صف کشیده، به حقیقت همه ستایش و نیایش خود را می‌دانند.

۱۱- عمرو بن مروان گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: خدا فرشتگانی دارد که نیمی از تن آنها از تگرگ و نیم دیگرش از آتش است و می‌گویند: ای آفت دهنده میان تگرگ و آتش، دل‌های ما را بر فرمان برداریت، ثابت بدار.

لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةُ أَنْصَافُهُمْ مِنْ بَرْدٍ وَأَنْصَافُهُمْ مِنْ نَارٍ يَقُولُونَ: يَا مُؤَلَّفَا بَيْنَ الْبَرِّ
وَالنَّارِ ثَبَّتْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ».

وسأخرج الأخبار التي رويتها في ذكر عظمة الله تبارك وتعالى في كتاب العظمة
إن شاء الله.

الحمد لله

(مؤلف می گوید) : به زودی روایاتی که در مورد عظمت پروردگار رسیده است در بخش عظمت خدا -
ان شاء الله - بیان خواهیم کرد .



الحمد لله



٣٩. باب لطف الله تبارك وتعالى

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَنَاحٍ عَنْ نَعِصٍ أَصْحَابِنَا عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَا خَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا أَصْغَرَ مِنَ الْبُعُوضِ وَالْجُرْجِيسِ أَصْغَرُ مِنَ الْبُعُوضِ وَالَّذِي تُسَمُّونَهُ الْوَلَعُ أَصْغَرُ مِنَ الْجُرْجِيسِ وَمَا فِي الْفِيلِ شَيْءٌ إِلَّا وَفِيهِ مِثْلُهُ وَفُضِّلَ عَلَى الْفِيلِ بِالْجَنَاحَيْنِ».

بخش سی و نهم

لطف خداوند

۱- یکی از اصحاب ما می گوید، امام صادق علیه السلام فرمود: «خدای عز و جل آفریده ای را از پشه کوچکتر نیافریده است و جرجس (پشه ریز) از آن کوچکتر است. عربها همان که شما آن را ولغ می نامید، از جرجس (پشه ریز) کوچکتر است و چیزی در فیل نیست مگر آن که همانند آن در ولغ موجود است و به دو بال، بر فیل زیادتی دارد.»

٤٠. باب أدنى ما يجزئ من معرفة التوحيد

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَا جِيلُونِيهِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ مُخْتَارِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُخْتَارِ بْنِ هَمْدَانَ عَنْ الْفَتْحِ بْنِ يَزِيدَ الْجُرْجَانِيِّ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ أَدْنَى الْمَعْرِفَةِ فَقَالَ: الْأَقْرَارُ بِأَنَّهُ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ وَلَا شِبْهَ لَهُ وَلَا نَظِيرَ وَأَنَّهُ قَدِيمٌ مُنْبَتٌ مَوْجُودٌ غَيْرُ قَعِيدٍ وَأَنَّهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عِيسَى بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ النَّضْرِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ حُمَيدٍ رَفَعَهُ قَالَ: سُئِلَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عليه السلام عَنِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلِيمٌ أَنَّهُ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَقْوَامٌ مُتَعَمِّقُونَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ: هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ وَالْآيَاتُ مِنْ سُورَةِ الْحَدِيدِ إِلَى قَوْلِهِ: (وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) فَفَن رَامَ مَا وَرَاءَ هُنَاكَ هَلْكَ.

٣. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنِي بَكْرُ بْنُ زِيَادٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْمُهَنْدِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ الرُّضَا عليه السلام عَنِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ: «كُلُّ مَنْ قَرَأَ: (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وَآمَنَ بِهَا فَقَدْ عَرَفَ التَّوْحِيدَ» قُلْتُ: كَيْفَ يَقْرُؤُهَا؟ قَالَ: «كَمَا يَقْرَأُ النَّاسُ وَزَادَ فِيهِ: كَذَلِكَ اللَّهُ رَبِّي كَذَلِكَ اللَّهُ رَبِّي كَذَلِكَ اللَّهُ رَبِّي».

٤. أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الطَّعَنَارُ وَأَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الطَّاحِجِيِّ عَنْ طَاهِرِ بْنِ حَاتِمِ بْنِ مَاهُونٍ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى الطَّيِّبِ يَغْنِي أُنَا الْحَسَنِ مُوسَى عليه السلام مَا الَّذِي لَا تَجْزِي مَعْرِفَةُ الْخَالِي بِدُونِهِ؟ فَكَتَبَ: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَلَمْ يَزَلْ سَمِيعًا وَعَلِيمًا وَبَصِيرًا وَهُوَ الْفَعَالُ لِمَا يُرِيدُ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَا جِيلُونِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ

بخش چهارم

کمترین چیزی که در شناخت توحید کافی است.

۱- فتح بن یزید گوید: از ابی الحسن (امام کاظم) علیه السلام پرسیدم: «پایین‌ترین مرحله معرفت خدا چیست؟» فرمود: «اقرار کردن به این که معبودی جز او نیست، نه شبیه است و نه نظیری دارد، بلکه او همیشه وجود داشته و به خودی خود موجود بوده و نابود نشدنی است و این که چیزی مانند او نیست.»

۲- عاصم بن حمید در روایت مرفوعه‌ای گوید: از امام علی بن الحسین علیه السلام در مورد توحید پرسیده شد. فرمود: «به راستی که خدای عز و جل می‌دانست که در آخر الزمان گروهی خواهند بود که در مورد توحید ژرف نگردند، از این رو سوره توحید و آیاتی، را از سوره حدید تا «و هو علیم بذات الصدور»، فرو فرستاد (خدا را این گونه بشناسند). پس هر کس غیر آن را بگوید، هلاک می‌شود.»

۳- عبدالعزیز بن مهتدی گوید: از امام رضا علیه السلام در مورد توحید پرسیدم. فرمود: «هر کس سوره توحید را بخواند و به آن ایمان آورد، توحید را شناخته است.» عرض کردم: «چگونه آن را بخواند؟» فرمود: «آن گونه که مردم می‌خوانند.» و به آن افزود که سه مرتبه بگوید: «كَذَلِكَ اللَّهُ رَبِّي» یعنی «چنین است خدای که پروردگار من است.»

۴- طاهر بن حاتم بن ماهویه گوید: به خدمت طیب - یعنی امام کاظم علیه السلام - نوشتم: «چه چیزی است که در شناخت آفریدگار به کمتر از آن اکتفاء نمی‌شود؟» حضرت در پاسخ نوشت: «اعتقاد به این که چیزی مانند او نیست و او همواره شنوا، دانا و بینا بوده و می‌باشد و او آنچه را بخواند، انجام می‌دهد.»

۵- ابن عباس گوید: عربی یادیه نشین خدمت پیامبر صلی الله علیه و آله آمد و عرض کرد: ای پیامبر خدا! چیزی

مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْقَرَشِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْلَى الْكُوفِيِّ عَنْ جُوَيْرٍ
عَنِ الضَّحَّاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «جَاءَ أَغْرَابِيُّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي مِنْ
غَوَائِبِ الْعِلْمِ قَالَ: «مَا صَنَعْتُ فِي رَأْسِ الْعِلْمِ حَتَّى تَسْأَلَ عَنْ غَرَائِبِهِ؟» قَالَ الرَّجُلُ: مَا
رَأْسُ الْعِلْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «مَعْرِفَةُ اللَّهِ حَقُّ مَعْرِفَتِهِ» قَالَ الْأَغْرَابِيُّ: وَمَا مَعْرِفَةُ اللَّهِ
حَقُّ مَعْرِفَتِهِ؟ قَالَ: «تَعْرِفُهُ بِلَا مِثْلٍ وَلَا شَبِيهِ وَلَا نِدَ وَأَنَّهُ وَاحِدٌ أَحَدٌ ظَاهِرٌ بَاطِنٌ أَوَّلُ
آخِرٌ لَا كُفُولَهُ وَلَا نَظِيرَ فَذَلِكَ حَقُّ مَعْرِفَتِهِ».



بسم الله الرحمن الرحيم



از غرایب علم، به من بیاموز. حضرت فرمود: «در اصل و آغاز علم چه کرده‌ای که از غرایب آن می‌پرسی؟» آن مرد عرض کرد: «ای پیامبر خدا! اصل و آغاز علم چیست؟» فرمود: «شناختن خدا. اعرابی (بیابانی) عرض کرد: شناختن واقعی خدا چیست؟» فرمود: «اورایی مثل و همتا بشناسی و آنکه او یکی و یگانه، ظاهر، باطن، اول و آخر است، هم تراز و نظیری ندارد و این شناختن واقعی است.»

التوحید



٤١. باب أنه عز وجل لا يعرف إلا به

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدُّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ يَعْقُوبُ الْكَلْبِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ شاذَانَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: إِنِّي نَاطَرْتُ قَوْمًا فَقُلْتُ لَهُمْ: إِنَّ اللَّهَ أَجَلٌ وَأَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُعْرِفَ بِخَلْقِهِ بَلِ الْعِبَادُ يُعْرِفُونَ بِاللَّهِ؟ فَقَالَ: «رَحِمَكَ اللَّهُ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَقْبَةَ بْنِ قَيْسٍ سَمْعَانَ بْنِ أَبِي زَيْنَةَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله رَفَعَهُ قَالَ: «سُئِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: بِمَ عَرَفْتَ رَبَّكَ؟ فَقَالَ: بِمَا عَرَفْتِي نَفْسِي؟ قِيلَ: وَكَيْفَ عَرَفْتَ نَفْسَكَ؟ فَقَالَ: لَا تُشَبِّهُهُ صُورَةً وَلَا يُخَسِّرُ بِالْحَوَاسِّ وَلَا يُقَاسُ بِالنَّاسِ قَرِيبٌ فِي بَعْدِهِ بَعِيدٌ فِي قُرْبِهِ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا يُقَالُ: شَيْءٌ فَوْقَهُ أَمَامَ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا يُقَالُ لَهُ: أَمَامَ دَاخِلٍ فِي الْأَشْيَاءِ لَا كَشْيَةٍ فِي شَيْءٍ دَاخِلٍ وَخَارِجٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ لَا كَشْيَةٍ مِنْ شَيْءٍ خَارِجٍ سُبْحَانَ مَنْ هُوَ هَكَذَا وَلَا هَكَذَا غَيْرُهُ وَلِكُلِّ شَيْءٍ مُبْتَدَأٌ».

٣. حَدَّثَنِي أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ حُمْرَانَ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ السَّكَنِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: اعْرِفُوا اللَّهَ بِاللَّهِ وَالرُّسُولَ بِالرَّسَالَةِ وَأُولِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ».

٤. حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْفَارِسِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَبُو سَعِيدٍ النَّسَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الصُّغَدِيِّ بِمَرْوٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ الْحَكَمِ الْعَسْكَرِيِّ وَأَخُوهُ مُعَاذُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالََا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ غَاصِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَيْسٌ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الرُّمَانِيِّ عَنْ زَادَانَ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ يَذْكُرُ فِيهِ قُدُومَ

بخش چهل و یکم

خدای عزوجل جز به خودش شناخته نمی‌شود.

۱- منصور بن حازم گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: من با گروهی گفتگو نمودم و به آنان گفتم: خدا بزرگوارتر و گرمای‌تر از آن است که به (دید) آفریدگانش شناخته شود، بلکه این بندگان هستند که به وسیله خدا شناخته می‌شوند. حضرت فرمود: خدا تو را رحمت کند.

۲- علی بن عقبه، غلام آزاد شده پیامبر خدا صلی الله علیه و آله در روایت مرفوعه‌ای می‌گوید: از امیرالمؤمنین علیه السلام پرسیده شد: پروردگار خود را به چه چیزی شناختی؟ فرمود: «به آنچه خود را به من شناسانیده است. عرض شد: چگونه خود را به تو معرفی کرده است؟» فرمود: هیچ چهره‌ای به او شباهت ندارد، او را نمی‌توان به حواس درک کرد و به مردم قیاس نمی‌شود. با وجود دوری، نزدیک است و با وجود نزدیکی، دور است، بالای هر چیزی است و نمی‌توان گفت: چیزی فوق اوست. در پیش روی هر چیزی است (که بر همه پیشی دارد) و نمی‌توان گفت: چیزی بر او پیشی گرفته است، در همه چیزها داخل است، اما نه چون چیزی که داخل چیز دیگری باشد و از چیزها خارج است، نه مانند چیزی که خارج از چیز دیگری باشد. پاک و منزّه است آن فقط که این چنین است و غیر او چنین نیست و هر چیزی را آغازی است.

۳- فضل بن سکن از امام صادق علیه السلام نقل می‌کند که حضرتش علیه السلام فرمود: امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: خدا را به وسیله خدا، رسول او را به رسالت و پیامبری و صاحبان امر را به معروف، عدالت و نیکوئی بشناسید.

۴- سلمان فارسی در یک حدیث طولانی - که در آن ورود جاثلیق (یکی از رهبران اَسَقَف‌های مسیحیان) را به همراه صد نفر از نصاری، و پرسشهایی که جاثلیق از ابوبکر پرسید و ابوبکر نتوانست بیان کند. آنگاه او به خدمت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام راهنمایی شد و از آن حضرت پرسشهایی کرد

الْجَائِلِيْقِ الْمَدِينَةِ مَعَ مِائَةِ مِنَ النَّصَارَى وَمَا سَأَلَ عَنْهُ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ يُجِبْهُ ثُمَّ أُرْسِدَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَسَأَلَهُ عَنْ مَسَائِلَ فَأَجَابَهُ عَنْهَا وَكَانَ فِيهَا سَأَلُهُ أَنْ قَالَ لَهُ: أَخْبِرْنِي عَرَفْتُ اللَّهَ بِمُحَمَّدٍ أَمْ عَرَفْتُ مُحَمَّدًا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟ فَقَالَ عَلِيُّ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام: «مَا عَرَفْتُ اللَّهَ بِمُحَمَّدٍ عليه السلام وَلَكِنْ عَرَفْتُ مُحَمَّدًا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ حِينَ خَلَقَهُ وَأَخَذَتْ فِيهِ الْخُدُودَ مِنْ طَوْلٍ وَغَرِضَ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ مُدَبَّرُ مَصْنُوعٍ بِاسْتِدْلَالٍ وَإِلْهَامٍ مِنْهُ وَإِرَادَةٍ كَمَا أَلْهِمَ الْمَلَائِكَةَ طَاعَتَهُ وَعَرَفَهُمْ نَفْسَهُ بِلَا شَيْءٍ وَلَا كَيْفٍ».

و الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة وقد أخرجته بتمامه في آخر أجزاء كتاب النبوة.

٥. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ يَعْقُوبَ يَقُولُ: مَعْنَى قَوْلِهِ: «اعْرِفُوا اللَّهَ بِاللَّهِ» يَغْنِي: أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَالْأَنْوَاعَ وَالْجَوَاهِرَ فَلَا عَيَانَ الْإِبْدَانِ وَالْجَوَاهِرُ الْأَرْوَاحُ وَهُوَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُشَبِّهُ جِسْمًا وَلَا رُوحًا وَلَيْسَ لِحَادٍ فِي خَلْقِ الرُّوحِ الْحَسَّاسِ الدَّرَكِ أَثَرٌ وَلَا سَبَبٌ هُوَ الْمُتَّفَرِّدُ بِهِ خَلْقَ الْأَرْوَاحِ وَالْإِنْجَسَامِ فَمَنْ نَفَى عَنْهُ الشُّبُهَاتِ: شَبَّهَ الْإِبْدَانَ وَشَبَّهَ الْأَرْوَاحَ فَقَدْ عَرَفَ اللَّهَ بِاللَّهِ وَمَنْ شَبَّهَهُ بِالرُّوحِ أَوْ الْبَدَنِ أَوْ الثُّورِ فَلَمْ يَعْرِفِ اللَّهَ بِاللَّهِ.

٦. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادِ بْنِ جَعْفَرِ الْهَمْدَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ سِنَانٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي جَعْفَرِ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيٍّ الْبَاقِرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ رَجُلًا قَامَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَاذَا عَرَفْتُ رَبِّكَ؟ قَالَ: بِفَسْخِ الْعِزْمِ وَنَقْصِ الْهَمِّ لَمَّا هَمَمْتُ فُجِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ هَمِّي وَعَزَمْتُ فَخَالَفَ الْقَضَاءُ عَزْمِي عَلِمْتُ أَنَّ الْمُدَبَّرَ غَيْرِي. قَالَ: فَبِمَاذَا شَكَرْتُ نِعْمَاءَهُ. قَالَ: نَظَرْتُ إِلَى بَلَاءٍ قَدْ صَرَفَهُ عَنِّي وَأَبْلَى بِهِ غَيْرِي فَعَلِمْتُ أَنَّهُ قَدْ أَنْعَمَ عَلَيَّ فَشَكَرْتُهُ. قَالَ: فَلَمَّاذَا أَخْبَيْتُ لِقَاءَهُ قَالَ لَمَّا رَأَيْتُهُ قَدْ اخْتَارَ لِي دِينَ مَلَائِكَتِي وَرُسُلِهِ وَأَنْبِيَائِهِ عَلِمْتُ أَنَّ الَّذِي أَكْرَمَنِي بِهَذَا لَيْسَ بِنَسَابِي فَأَخْبَيْتُ لِقَاءَهُ».

٧. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُزَوَّيُّ الْقُمِّي قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ الْقُمِّي قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الْمُوسَلِيُّ بِبَغْدَادَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَاصِمِ الطَّرِيفِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْكَحَالِ مَوْلَى

و حضرت آنها را پاسخ داده - گوید: از جمله از حضرت علیه السلام پرسید: تو خدا را به وسیله محمد صلی الله علیه و آله شناختی، یا محمد صلی الله علیه و آله را به وسیله خدا شناختی؟

علی بن ابی طالب علیه السلام فرمود: «من خدا را به وسیله محمد صلی الله علیه و آله نشناختم، ولیکن محمد صلی الله علیه و آله را به وسیله خدا شناختم، آنگاه که او را آفرید و اندازها را از طول و عرض در او احداث فرمود. پس شناختم که آن حضرت تدبیر شده مصنوع است که خداوند به استدلال و اراده و الهامی از او، او را تدبیر فرمود. چنان که طاعت خود را به فرشتگان الهام نمود و خود را بی مانند و چون و چگونگی ذات به ایشان شناسانیده است.»

مؤلف می‌گوید: این حدیث طولانی است و ما بخش مورد نیاز آن را آوردیم و تمام آن را در پایان کتاب «النبوة» آورده‌ام.

۵- علی بن احمد گوید: از محمد بن یعقوب شنیدم که می‌گفت: «معنای گفتار حضرتش: خدا را به وسیله خدا بشناسید، آن است که خداوند شخص‌ها، رنگ‌ها و جوهرها را آفریده است، پس اعیان همان بدن‌ها است و جوهرها همان روح‌ها، و خداوند متعال به هیچ جسم و روحی شباهت ندارد و کسی را در آفریدن روح - که نهایت حس و دریافت را دارد - اثر و سببی نیست. او در آفرینش روح‌ها و جسم‌ها تنها و یگانه است. پس هر که، دو شباهت را - که یکی شباهت به بدن‌ها و دیگری شباهت به روح‌ها است - از او نفی کند، در واقع خدا را به وسیله خدا شناخته، و کسی که او را به روح یا بدن، یا نور تشبیه کند، خدا را به وسیله خدا شناخته است.»

۶- زیاد بن منذر از امام باقر علیه السلام از پدرش، از جد بزرگوارش علیه السلام نقل می‌کند: مردی در محضر امیرالمؤمنین علیه السلام برخاست و عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! پروردگارت را به چه چیزی شناختی؟» فرمود: «به فسخ شدن تصمیم‌ها و به نقض آنچه را می‌خواستم انجام دهم. آنگاه که قصد کردم در بین من و مقصودم مانع شد و تصمیم بر چیزی گرفتم و قضا با عزم من مخالف شد، دانستم که تدبیر کننده، غیر از من است.» عرض کرد: «پس نعمت‌های او را به چه چیزی شکر کردی؟»

فرمود: «نظر کردم به بلا و زحمتی که آن را از من گردانید و غیر مرا به آن امتحان نمود. پس دانستم که بر من انعام فرمود و به این سبب او را شکر کردم.» عرض کرد: «برای چه لقای او را دوست داشتی؟» فرمود: «چون او را دیدم که دین فرشتگان، فرستادگان و پیامبران خود را برای من برگزیده، دانستم آن کسی که مرا به این برگزیدگی اکرام و نوازش فرموده، مرا فراموش نمی‌کند و به این جهت لقای او را دوست داشتم.»

۷- عیاش بن یزید، غلام زید بن علی گوید: پدرم از امام کاظم علیه السلام نقل می‌کرد که گروهی به امام

زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: قَالَ قَوْمٌ لِبِلْصَادِقٍ عليه السلام: تَدْعُو فَلَا يُسْتَجَابُ لَنَا؟ قَالَ: لَا تُكْمِ تَدْعُونَ مَنْ لَا تَعْرِفُونَهُ».

٨. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ سُئِلَ: أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقِيلَ لَهُ: بِمَا عَرَفْتَ رَبَّكَ؟ قَالَ: «بِفَسْحِ الْعَزْمِ وَنَقْضِ الْهَمِّ عَزَمْتُ فَفُسِّحَ عَزْمِي وَهَمَمْتُ فَنُقِضَ هَمِّي».

٩. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هِشَامٍ الْمُؤَدَّبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخَزَّازُ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ الْحَكَمُ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَالِمٍ قَالَ: حَضَرْتُ مُحَمَّدَ بْنَ النُّعْمَانِ الْأَحْوَلَ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: بِمَ عَرَفْتَ رَبَّكَ؟ قَالَ: بِتَوْفِيقِهِ وَإِشَادِهِ وَتَعْرِيفِهِ وَهِدَايَتِهِ قَالَ: فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهِ فَلَقِيتُ هِشَامَ بْنَ الْحَكَمِ فَقُلْتُ لَهُ: مَا أَقُولُ لِمَنْ يَسْأَلُنِي فَيَقُولُ لِي بِمَ عَرَفْتَ رَبَّكَ؟ فَقَالَ: إِنْ سَأَلَ سَائِلٌ فَقَالَ: بِمَ عَرَفْتَ رَبَّكَ؟ قُلْتُ: عَرَفْتُ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ بِنَفْسِي؛ لَأَنَّهَا أَقْرَبُ الْأَشْيَاءِ إِلَيَّ وَذَلِكَ أَنِّي أَحَدُهَا أَبْعَادُ مُجْتَمِعَةٌ وَأَجْزَاءُ مُوَلَّفَةٌ ظَاهِرَةٌ الشَّرَكِيبُ مُبَيَّنَّةٌ الصَّنْعَةُ مُبَيَّنَّةٌ عَلَى ضُرُوبٍ مِنَ التَّخْطِيطِ وَالتَّصْوِيرِ زَائِدَةٌ مِنْ بَعْدِ نَقْصَانٍ وَنَاقِصَةٌ مِنْ بَعْدِ زِيَادَةٍ قَدْ أَنْشَأَ لَهَا حَوَاسٍ مُخْتَلِفَةً وَجَوَارِحَ مُتَبَايِنَةً مِنْ بَصَرٍ وَسَمْعٍ وَ شَامٍ وَذَاتِقٍ وَلَا مِسَ مَجْبُولَةً عَلَى الضَّعْفِ وَالنَّقْصِ وَالْمَهَانَةِ لَا تَذُرُكَ وَاحِدَةً مِنْهَا مُدْرَكَ صَاحِبَتِهَا وَلَا تَقْوَى عَلَى ذَلِكَ عَاجِزَةٌ عِنْدَ اجْتِلَابِ الْمَنَافِعِ إِلَيْهَا وَدَفْعِ الْمَضَارِّ عَنْهَا وَ اسْتِحَالِ فِي الْعُقُولِ وَجُودِ تَأْلِيفٍ لَا مَوْلَفَ لَهُ وَثَبَاتِ صُورَةٍ لَا مَصُورَ لَهَا فَلَمِلْتُ أَنَّ لَهَا خَالِقًا خَلَقَهَا وَمَصُورًا صَوَّرَهَا مُخَالِفًا لَهَا عَلَى جَمِيعِ جِهَاتِهَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ) ^(١).

١٠. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَبُو الْحُسَيْنِ الْأَسَدِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْمَأْمُونِ الْقَرَشِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ: قَالَ لِي أَبُو شَاكِرٍ الدِّيصَانِيُّ: إِنَّ لِي مَسْأَلَةً تَسْتَأْذِنُ لِي عَلَى

صادق علیه السلام عرض کردند: چرا ما دعا می‌کنیم، مستجاب نمی‌شود؟ فرمود: «به جهت این که شما کسی را می‌خوانید که او را نمی‌شناسید.»

۸- هشام بن سالم گوید: از امام صادق علیه السلام پرسیده شد: «به چه چیزی پروردگار خود را شناختی؟» امام فرمود: «به تغییر یافتن قصدها و شکستن خواسته‌ها، قصد کردم، قصد تغییر کرد و آرزو کردم، آرزویم شکست.»

۹- هشام بن سالم گوید: «در نزد محمد بن نعمان احول حاضر شدم، شخصی برخواست و گفت: چگونه پروردگار خود را شناختی؟» گفت: «به وسیله توفیق، ارشاد، تعریف و هدایت او.» هشام می‌گوید: «از نزد او رفتم و هشام بن حکم را ملاقات نمودم و به او گفتم: در پاسخ کسی که از من می‌پرسد چگونه پروردگار خود را شناختی چه بگویم؟» هشام گفت: «اگر پرسش‌گری بپرسد، پروردگار خود را به چه چیز شناختی؟ پاسخ می‌دهم، خدا را به نفس خود شناختم، زیرا او نزدیکترین چیزها، نزد من است. به این بیان که من آن وجودم پاره‌های گرد آمده و اجزا بهم آمیخته می‌باشد که ترکیبش ظاهر و هویدا و ساختارش آشکار و پیدا است که بر انواع نگار و تصویر بنا شده و بعد از نقصان، زیادتى دارد و بعد از زیادتى، نقصان دارد. برای او حواس مختلف و جوارح متباین - از چشم، گوش، بوینده، چشنده و لمس کننده - ایجاد شده و بر ضعف، نقصان و خواری خلق شده که هیچ یک از آن حواس نمی‌تواند که در یافته صاحبش را - که حاسه دیگر باشد - دریابد و توان آن را ندارد و از جلب منفعت‌ها به سوی خود و دفع ضرر از خود ناتوان است و وجود تالیف و ترکیبی که تالیف کنندم‌ای برایش نیست و ثبات صورتی که صورت دهندم‌ای ندارد در عقول محال است. پس دانستم که آفریننده‌ای او را آفریده است و نگارنده‌ای که او را نگاشته است که با آن، در همه جهانش مخالفت دارد. خدا می‌فرماید: «و نشانه‌هایی در خودتان است. آیا نمی‌بینید؟»

۱۰- هشام بن حکم گوید: ابو شاکر دیصانی به من گفت: «پرسشی دارم که می‌خواهم اجازه ورود به محضر مولایت را برای من بگیری، زیرا من از گروهی از دانشمندان آن را پرسیدم، ولی پاسخ قانع کننده ندادند.»

گفتم: «آیا میل داری که مرا از آن پرسش آگاه سازی، شاید من بتوانم جوابی بدهم که تو آن را بپسندی؟» ابو شاکر گفت: «من دوست دارم که به واسطه آن امام صادق علیه السلام را ملاقات کنم.»

صَاحِبِكَ فَإِنِّي قَدْ سَأَلْتُ عَنْهَا جَمَاعَةً مِنَ الْعُلَمَاءِ فَمَا أَجَابُونِي بِجَوَابٍ مُشْبِعٍ فَقُلْتُ: هَلْ لَكَ أَنْ تُخْبِرَنِي بِهَا فَلَقُلْتُ عِنْدِي جَوَابًا تَرْضِيهِ فَقَالَ: إِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَلْقَى بِهَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَاسْتَأْذَنْتُ لَهُ فَدَخَلَ فَقَالَ لَهُ: أَتَأْذَنُ لِي فِي السُّؤَالِ؟ فَقَالَ لَهُ: «سَلْ عَمَّا بَدَا لَكَ» فَقَالَ لَهُ: مَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ لَكَ صَانِعًا؟ فَقَالَ: «وَجَدْتُ نَفْسِي لَا تَخْلُو مِنْ إِحْدَى جِهَتَيْنِ: إِمَّا أَنْ أَكُونَ صَنَعْتُهَا أَنَا أَوْ صَنَعَهَا غَيْرِي فَإِنْ كُنْتُ صَنَعْتُهَا أَنَا فَلَا أَخْلُو مِنْ أَحَدٍ مَعْنَيْنِ: إِمَّا أَنْ أَكُونَ صَنَعْتُهَا وَكَانَتْ مَوْجُودَةً أَوْ صَنَعْتُهَا وَكَانَتْ مَعْدُومَةً فَإِنْ كُنْتُ صَنَعْتُهَا وَكَانَتْ مَوْجُودَةً فَقَدْ اسْتَعْنَتْ بِوُجُودِهَا عَنْ صَنَعَتِهَا وَإِنْ كَانَتْ مَعْدُومَةً فَإِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّ الْمَعْدُومَ لَا يُحْدِثُ شَيْئًا فَقَدْ ثَبَتَ الْمَعْنَى الثَّلَاثُ أَنَّ لِي صَانِعًا وَهُوَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» فَقَامَ وَمَا أَخَارَ جَوَابًا.

قال مصنف هذا الكتاب: القول الصواب في هذا الباب هو أن يقال: عرفنا الله بالله؛ لأننا إن عرفناه بعقولنا فهو عز وجل واهبها وإن عرفناه عز وجل بأنبيائه ورسله وحبجبه ع فهو عز وجل باعثهم ومرسلهم ومتخذهم حججاً؛ وإن عرفناه بأنفسنا فهو عز وجل محدثها فيه عرفناه.

وَقَدْ قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام: «لَوْ لَا اللَّهُ مَا عَرِفْنَا وَلَوْ لَا نَحْنُ مَا عَرِفَ اللَّهُ».

ومعناه: لو لا الحجج ما عرف الله حق معرفته ولو لا الله ما عرف الحجج وقد سمعت بعض أهل الكلام يقول لو أن رجلاً ولد في فلاة من الأرض ولم ير أحداً يهديه ويرشده حتى كبر وعقل ونظر إلى السماء والأرض لدله ذلك على أن لهما صانعا ومحدثا فقلت إن هذا شيء لم يكن وهو إخبار بما لم يكن أن لو كان كيف كان يكون؛ و لو كان ذلك لكان لا يكون ذلك الرجل إلا حجة الله تعالى ذكره على نفسه كما في الأنبياء عليهم السلام منهم من بعث إلى نفسه ومنهم من بعث إلى أهله وولده ومنهم من بعث إلى أهل محلته ومنهم من بعث إلى أهل بلده ومنهم من بعث إلى الناس كافة وأما استدلال إبراهيم الخليل عليه السلام بنظره إلى الزهرة ثم إلى القمر ثم إلى الشمس وقوله فَلَمَّا أَفْلَحْتُ قَالَ: (يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ) فإنه عليه السلام كان نبيا ملهما مبعوثا مرسلًا وكان جميع قوله بالهام الله عز وجل إياه وذلك قوله عز وجل: (وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا

من برای او اجازه تشرّف گرفتم. خدمت حضرت رسید حضرت به او فرمود: «از آنچه برای ظاهر و هویدا شده بپرس.» ابو شاکر عرض کرد: «دلیل بر این که برای تو آفریننده‌ای هست، چیست؟» حضرت فرمود: «من خود را چنان یافته‌ام که وجودم از یکی از دو جهت خالی نیست: یا خودم را خودم ساختم یا دیگری مرا ساخته است. و بنابر اول، من از یکی از دو معنا خالی نیستم: یا آن که من بودم و خودم را ساختم و یا آنکه نبوده‌ام و خود را ساختم. پس اگر من آن را ساختم و موجود بوده‌ام، پس وجودم از ساختن بی‌نیاز بوده و اگر نبوده‌ام، تو می‌دانی که نبود، چیزی را پدید نمی‌آورد. پس معنای سوّم ثابت می‌شود که مرا صانع هست و آن خدا، پروردگار جهانیان است. پس ابو شاکر برخاست و هیچ پاسخی نگفت.

نویسنده این کتاب می‌گوید: گفتار درست در این بخش همان است که گفته شود: ما خدا را به وسیله خدا شناختیم، چرا که اگر ما او را به وسیله عقلهای خویش بشناسیم، در واقع همان خدای بزرگ آن را بخشیده است و اگر خدا را به وسیله پیامبران و رسولان و حجّتهای او - صلوات الله علیهم - بشناسیم، همان خدای بزرگ آنها را برانگیخته و فرستاده و آنها را حجّت قرار داده است و اگر او را به وسیله خودمان بشناسیم، همو آن را احداث فرموده. پس او را به خودش شناختیم. پس این که امام صادق علیه السلام فرمود: اگر خدا نبود ما شناخته نمی‌شدیم و اگر ما نبودیم خدا شناخته نمی‌شد معنایش این است که اگر حجّتهای خدا نبودند، خدا به حقیقت شناختش، شناخته نمی‌شد و اگر خدا نبود حجّتها شناخته نمی‌شدند.

من از متکلمی شنیدم که می‌گفت: «اگر مردی در زمین بیابانی متولّد شود و کسی را نبیند که او را هدایت کند، تا این که بزرگ و عاقل شود و به آسمان و زمین بنگرد؛ همین او را دلالت می‌کند که اینها صانع و محدثی دارند.» من گفتم: «این چیزی است که نبوده و این خبر دادن است از آنچه واقع نشده که اگر باشد، چگونه خواهد بود و اگر چنین امری باشد، این مرد جز حجّت خدا بر نفس خود نخواهد بود. چنان که در مورد پیامبران علیهم السلام این گونه بود که برخی از آنان برای خود مبعوث بود، برخی دیگر برای خانواده و فرزندان مبعوث بود، برخی از آنها برای اهل محلّات مبعوث بود. بعضی از آنها برای مردم شهر خود مبعوث بود و برخی دیگر برای عموم مردم مبعوث بود.

و در مورد استدلال ابراهیم خلیل علیه السلام که نگاهی به زهره، آن گاه به ماه، آن گاه به آفتاب کرد و در

إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ^(١) وليس كل أحد كإبراهيم عليه السلام ولو استغنى في معرفة التوحيد بالنظر عن تعليم الله عز وجل وتعريفه لما أنزل الله عز وجل ما أنزل من قوله: (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)^(٢) ومن قوله: (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) إلى آخرها ومن قوله: (بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً إِلَى قَوْلِهِ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ)^(٣) وآخر الحشر وغيرها من آيات التوحيد.



بسم الله الرحمن الرحيم



هنگامی که آفتاب غروب نمود گفت: «ای قوم من! به راستی من از آنچه شرک می‌ورزید دور هستم، بی‌تردید حضرت ﷺ پیامبری بود که به او الهام می‌شد و از طرف خدا برانگیخته و فرستاده شده بود و همه گفتار او به الهام الهی بود و همین است گفتار خدا: «و این حجت و برهان ماست که به ابراهیم دادیم تا با آن بر گروه خود حجت اقامه کند» و هر کسی همچون ابراهیم ﷺ نیست و اگر در مورد معرفت و شناخت توحید خدا به نظر و فکر، از تعلیم خدا بی‌نیازی حاصل می‌شد، خداوند آنچه را که فرو فرستاده، فرو نمی‌فرستاد که می‌فرماید: «پس بدان که معبودی به حق جز خدای مطلق نیست» و آنجا که می‌فرماید: بگو: «او خدای یگانه است...» و آنجا که می‌فرماید: «او پدیدآورنده آسمانها و زمین است. چگونه او را فرزندی است در حالی که او صاحب و رفیقی ندارد...» و او لطیف و خبیر است» و آیاتی که در پایان سوره حشر آمده و دیگر آیاتی که در مورد توحید نازل شده است.»



٤٢. باب إثبات حدوث العالم

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ الْحَكَمِ يَقُولُ: دَخَلَ أَبُو شَاكِرٍ الدِّيصَانِيُّ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقَالَ لَهُ: إِنَّكَ أَحَدُ النُّجُومِ الزَّوَاهِرِ وَكَانَ أَبَاؤُكَ بُدُورًا يَوَاحِرُ وَأُمَّهَاتُكَ عَقِيلَاتٌ عِبَاهِرُ وَغُنُصْرُكَ مِنْ أَكْرَمِ الْعَنَاصِرِ وَإِذَا ذَكَرَ الْعُلَمَاءُ فِيكَ ثَنَّى الْخَنَاصِرُ؛ فَخَبِّرْنِي أَيُّهَا الْبَحْرُ الْخِصْمُ الرَّاحِرُ: مَا الدَّلِيلُ عَلَى حُدُوثِ الْعَالَمِ؟ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «نَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ بِأَقْرَبِ الْأَشْيَاءِ» قَالَ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: فَدَعَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام بِبَيْضَةٍ فَوَضَعَهَا عَلَى رَاحَتِهِ فَقَالَ: «هَذَا حِصْنٌ مَلُومٌ دَاخِلُهُ غَرَقِيٌّ رَفِيقٌ لَطِيفٌ بِهِ فِضَّةٌ سَائِلَةٌ وَذَهَبَةٌ مَائِعَةٌ ثُمَّ تَنْفَلِقُ عَنْ مِثْلِ الطَّائُوسِ أَدَخَلَهَا شَيْءٌ» فَقَالَ: لَا قَالَ: «فَهَذَا الدَّلِيلُ عَلَى حُدُوثِ الْعَالَمِ» قَالَ: أَخْبِرْتُ فَأَوْجَزْتَ وَقُلْتَ: فَأَحْسَنْتَ وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَا لَا تَقْبَلُ إِلَّا مَا أَدْرَكْنَاهُ بِأَبْصَارِنَا أَوْ سَمِعْنَاهُ بِأَذَانِنَا أَوْ شَمَمْنَاهُ بِمَنَاحِرِنَا أَوْ ذُقْنَاهُ بِأَفْوَاهِنَا أَوْ لَمَسْنَاهُ بِأَكْفَانَا أَوْ تَصَوَّرَ فِي الْقُلُوبِ بَيَانًا أَوْ اسْتَنْبَطَهُ الرُّوْيَاتُ إِيقَانًا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: «ذَكَرْتُ الْخَوَاسِرَ الْخُمْسَ وَهِيَ لَا تَنْفَعُ شَيْئًا بَغَيْرِ دَلِيلٍ كَمَا لَا يَقْطَعُ الظُّلْمَةُ بِغَيْرِ مُصْبَحٍ».

٢. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ التَّهْمَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَمْرٍو الْقَفِيمِيِّ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ: أَنَّ ابْنَ أَبِي الْعَوْجَاءِ دَخَلَ عَلَى الصَّادِقِ عليه السلام فَقَالَ لَهُ: «يَا ابْنَ أَبِي الْعَوْجَاءِ أَمْصُوعٌ أَنْتَ أَمْ غَيْرُ مَصْنُوعٍ؟!» فَقَالَ: لَا لَنْتُ بِمَصْنُوعٍ فَقَالَ لَهُ الصَّادِقُ عليه السلام: «فَلَوْ كُنْتُ مَصْنُوعًا كَيْفَ كُنْتُ تَكُونُ؟» فَلَمْ يُجِرْ ابْنَ أَبِي الْعَوْجَاءِ جَوَابًا وَقَامَ وَخَرَجَ.

٣. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَه قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام: أَنَّهُ دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا الدَّلِيلُ عَلَى حُدُوثِ الْعَالَمِ؟

بخش چهل و دوم

اثبات حدوث عالم

۱- علی بن منصور گوید: از هشام بن حکم شنیدم که می گفت: ابو شاکر دیصانی خدمت امام صادق علیه السلام شرفیاب شد و به آن حضرت عرض کرد: «تو، یکی از ستارگان درخشانی، و پدرانیت بدرهای تابان بودند و مادرانت خردمندان گران سنگ و بزرگان و گلهای بوستان افروز بودند. عنصر و سرشت تو از کریم ترین عنصرها است و آنگاه که دانشمندان یاد شوند انگشتان کوچک تر به طرف تو، دو تا می شود (یعنی همه اول تو را می شمارند، چرا که هر کسی شمارش را با انگشت کوچکتر آغاز می کند). پس ای دریای پر آب مواج! بفرمایید که چه دلیلی بر حدوث جهان است؟»

امام صادق علیه السلام فرمود: «به نزدیک ترین چیزها استدلال می کنم. ابو شاکر عرض کرد: «آن چیست؟» امام صادق علیه السلام تخم پرندهای را طلبید و آن را بر کف دست خویش گذاشت و فرمود: «این حصارى است محکم و سرپوشیده، داخل آن پردهای است نازک و نظیف که سفیدهای چون نقره روان و زردهای چون طلای مایع به آن چسبیده است، آنگاه که می شکافد، پرندهای همچون طاووس از آن بیرون می آید. آیا چیزی در آن داخل شده؟» ابو شاکر گفت: «نه». حضرت فرمود: «پس این دلیلی بر حدوث جهان است». ابو شاکر گفت: «به طور اختصار بیان کردی و خوب گفتی. شما می دانید، ما دلیلی را نمی پذیریم مگر آن که ما آن را با چشم های خویش دریابیم، یا با گوش های خود آن را بشنویم، یا به سوراخ های بینی خود آن را ببوییم، یا با دهان خود آن را بجشیم، یا با کف دستهای خود آن را لمس کنیم، یا آنچه از روی بیان در دلها متصور شده باشد، یا اندیشه ها آن را به طور یقین، استنباط کنند». امام صادق علیه السلام فرمود: «حواس پنج گانه را یادآور شدی و آنها بی دلیل هیچ فایدهای ندارند، چنان که تاریکی بدون چراغ از بین نمی رود».

۲- هشام بن حکم گوید: ابن ابی العوجاء خدمت امام صادق علیه السلام شرفیاب شد. حضرب به او فرمود: «ای پسر ابو العوجاء! آیا تو ساخته شدهای یا غیر ساخته شده؟» گفت: «نه، من مصنوع نیستم». امام صادق علیه السلام فرمود: «اگر مصنوع بودی چگونه می بودی؟» ابن ابی العوجاء نتوانست پاسخی دهد، برخاست و بیرون رفت.

۳- حسین بن خالد گوید: شخصی خدمت حضرت علی بن موسی الرضا علیه السلام شرفیاب شد و عرض



بَابُ
إِثْبَاتِ
حُدُوثِ
الْعَالَمِ



قَالَ: «أَنْتَ لَمْ تَكُنْ ثُمَّ كُنْتَ وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّكَ لَمْ تَكُنْ نَفْسَكَ وَلَا كَوْنَكَ مِنْ هُوَ مِثْلَكَ».

٤. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَمَادٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَعْقُوبَ قَالَ: قَالَ لِي عَلِيُّ بْنُ مَنْصُورٍ: قَالَ لِي هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ: كَانَ زَنْدِيقٌ بِمِصْرَ يَبْلُغُهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عِلْمُ فَحَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ لِيَتَاطَرَهُ فَلَمْ يُصَادَفْهُ بِهَا فَقِيلَ لَهُ: هُوَ بِمَكَّةَ فَحَرَجَ الزُّنْدِيقُ إِلَى مَكَّةَ وَنَحْنُ مَعَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقَارَبَنَا الزُّنْدِيقُ وَنَحْنُ مَعَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي الطَّوَافِ فَضَرَبَ كَتِفَهُ كَيْفَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام جَعَفَرُ عليه السلام: «مَا اسْمُكَ؟» قَالَ: اسْمِي عَبْدُ الْمَلِكِ قَالَ: «فَمَا كُنْيَتُكَ؟» قَالَ: أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «فَمَنْ الْمَلِكُ الَّذِي أَنْتَ لَهُ عَبْدٌ أَمْ مِنْ مُلُوكِ السَّمَاءِ أَمْ مِنْ مُلُوكِ الْأَرْضِ؟» وَأَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِكَ أَعْبَدَ إِلَهَ السَّمَاءِ؟ أَمْ عَبْدٌ إِلَهَ الْأَرْضِ؟» فَسَكَتَ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «قُلْ مَا شِئْتَ تَخْصِمْ» قَالَ هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ: قُلْتُ لِلزُّنْدِيقِ: أَمَا تَرُدُّ عَلَيْهِ؟ فَقَتِحَ قَوْلِي فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «إِذَا فَرَعْتَ مِنَ الطَّوَافِ فَأَتِنَا».

فَلَمَّا فَرَغَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَاهُ الزُّنْدِيقُ فَقَعَدَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَنَحْنُ مُجْتَمِعُونَ عِنْدَهُ فَقَالَ لِلزُّنْدِيقِ: «أَتَعْلَمُ أَنَّ لِلْأَرْضِ تَحْتًا وَفَوْقًا؟» قَالَ: نَعَمْ قَالَ: «فَدَخَلْتَ تَحْتَهَا؟» قَالَ: لَا قَالَ: «فَمَا يُدْرِيكَ بِمَا تَحْتَهَا؟» قَالَ: لَا أَدْرِي إِلَّا أَنِّي أَظُنُّ أَنَّ لَيْسَ تَحْتَهَا شَيْءٌ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «فَالظُّنُّ عَجْزٌ مَا لَمْ تَسْتَيْقِنْ» قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «فَصَبَعْتَ السَّمَاءَ؟» قَالَ: لَا قَالَ: «فَتَدْرِي مَا فِيهَا؟» قَالَ: لَا قَالَ: «فَأَتَيْتَ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ فَتَنْظَرْتَ مَا خَلْفَهُمَا؟» قَالَ: لَا قَالَ: «فَعَجَبًا لَكَ لَمْ تَبْلُغِ الْمَشْرِقَ وَلَمْ تَبْلُغِ الْمَغْرِبَ وَلَمْ تَنْزِلْ تَحْتَ الْأَرْضِ وَلَمْ تَصْعِدِ السَّمَاءَ وَلَمْ تُخْبِرْ هُنَاكَ فَتَعْرِفَ مَا خَلْفَهُنَّ وَأَنْتَ جَاهِلٌ مَا فِيهِنَّ وَهَلْ يَجِدُ الْعَاقِلُ مَا لَا يَعْرِفُ؟» فَقَالَ الزُّنْدِيقُ: مَا كَلَّمَنِي بِهَذَا أَحَدٌ غَيْرُكَ.

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «فَأَنْتَ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ فَلَعَلَّ هُوَ أَوْ لَعَلَّ لَيْسَ هُوَ؟» قَالَ الزُّنْدِيقُ: وَلَعَلَّ ذَاكَ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «أَيُّهَا الرَّجُلُ لَيْسَ لِمَنْ لَا يَعْلَمُ حُجَّةً عَلَى مَنْ يَعْلَمُ فَلَا حُجَّةَ لِلْجَاهِلِ عَلَى الْعَالِمِ يَا أَخَا أَهْلِ مِصْرَ تَقْهَمُ عَنِّي فَإِنَّا لَا نَشْكُ فِي اللَّهِ أَبَدًا مَا تَرَى الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَاللَّيْلَ وَالنَّهَارَ يَلْبِجَانِ وَلَا يَشْتَبِهَانِ يَذْهَبَانِ وَيَرْجِعَانِ؟ قَدْ اضْطَرُّوا لَيْسَ لَهُمَا مَكَانٌ إِلَّا مَكَانُهُمَا فَإِنْ كَانَا يَقْدِرَانِ عَلَى أَنْ يَذْهَبَا فَلَا يَرْجِعَانِ فَلِمَ

کرد: «ای فرزند رسول الله! دلیل بر حدوث عالم چیست؟» فرمود: «تو نبوده‌ای، بعداً موجود شده‌ای و به طور حتم دانسته‌ای که تو خود را به وجود نیافریده‌ای و کسی که همانند توست، تو را به وجود نیاورده و هستی نداده است.»

۴. هشام بن حکم گوید: زندقی در مصر بود که از جانب امام صادق علیه السلام مطالبی چند (در مورد توحید، یا در مورد فضل و کمال آن حضرت، یا مذمتی که در مورد زندقیان می‌فرمود) به گوش او رسید، آن زندق به طرف مدینه حرکت کرد، تا با آن حضرت مناظره کند. هنگامی که به مدینه رسید، حضرت را در آنجا نیافت. از احوال حضرت پرسید، به او گفتند: حضرت در مکه تشریف دارد. او به طرف مکه حرکت کرد. ما نیز در آن سفر همراه حضرت بودیم، ما با امام صادق علیه السلام مشغول طواف بودیم که آن زندق به ما نزدیک شد و شانه به شانه حضرت زد. امام صادق علیه السلام به او فرمود: «اسم تو چیست؟» گفت: «اسم من عبدالملک است.» فرمود: «کنیه تو چیست؟» گفت: «ابو عبدالله.» حضرت فرمود: «آن پادشاهی که تو بنده‌ای، کیست؟ آیا از پادشاهان آسمان است، یا از پادشاهان زمین؟ و بگو ببینم آیا پسر بنده خدای آسمان است یا بنده خدای زمین؟»

زندق خاموش شد، امام صادق علیه السلام فرمود: «آنچه می‌خواهی بگو تا با تو مناظره کنم و مغلوب شوی.» هشام بن حکم می‌گوید: من به آن زندق گفتم: «آیا جواب حضرت را نمی‌گویی؟» زندق از سخن من بدش آمد، امام صادق علیه السلام به او فرمود: «وقتی از طواف فارغ شدی، نزد ما بیا.» هنگامی که امام صادق علیه السلام طواف را به پایان رساند زندق به خدمتش آمد و در پیش رویش نشست. ما نیز در خدمت حضرت حضور داشتیم. حضرت به زندق فرمود: «آیا می‌دانی که زمین را زیر و زبری است؟» عرض کرد: «آری!» فرمود: «وارد زیر آن شده‌ای؟» عرض کرد: «نه.» فرمود: «پس چگونه از زیر آن آگاه شدی؟» عرض کرد: «نمی‌دانم، مگر آن که می‌پندارم که در زیر آن چیزی نیست.» امام صادق علیه السلام فرمود: «گمان و پندار عجز و درماندگی است مادامی که کسی یقین ندارد.» سپس امام صادق علیه السلام فرمود: «به آسمان بالا رفته‌ای؟» عرض کرد: «نه.» فرمود: «می‌دانی که در آن چه چیزی است؟» عرض کرد: «نه.» فرمود: «آیا به جانب مشرق و مغرب رفته و در ورای آن دو نگاه کرده‌ای؟» گفت: «نه.» فرمود: «از تو تعجب می‌کنم، نه به مشرق رفته‌ای و نه به مغرب، نه به زیر زمین فرو رفته‌ای و نه به آسمان صعود کرده‌ای و از آنجا خبردار نشده‌ای تا آنچه را که در ورای آنها است بشناسی و بدانی، در عین حال، آنچه را که در اینهاست انکار می‌کنی. آیا عاقل، آنچه را که نمی‌داند انکار می‌کند؟» زندق گفت: «جز تو، کسی این گونه با من سخن نگفت.» امام صادق علیه السلام فرمود: «آیا آنچه را که شنیدی، تردید داری (و می‌گویی: شاید چنین باشد، شاید چنین نباشد)؟» زندق گفت: «شاید این چنین باشد.» امام صادق علیه السلام فرمود: «ای مرد احمق! کسی که نمی‌داند بر کسی که می‌داند، دلیلی ندارد و هیچ نادانی بر دانشمندی حجتی ندارد. ای برادر مصری! از من بفهم و یاد بگیر! زیرا که ما هرگز در خدا شک و تردید نمی‌کنیم. آیا افتاب و ماه و شب و روز را نمی‌بینی که در یکدیگر داخل می‌شوند و مشتبه نمی‌شوند. آنان را نازیر می‌روند و باز می‌گردند. این دو،

يَزْجَمَانِ وَإِنْ لَمْ يَكُونَا مُضْطَرِّينَ فَلَمْ لَا يَصِيرُ اللَّيْلُ نَهَارًا وَ النَّهَارُ لَيْلًا اضْطُرَّاءَ اللَّهُ يَا
أَخَا أَهْلِ مِصْرَ إِلَى دَوَامِهِمَا وَ الَّذِي اضْطَرَّهُمَا أَحْكَمُ مِنْهُمَا وَ أَكْبَرُ مِنْهُمَا قَالَ الرَّنْدِيقُ:
صَدَقْتَ.

ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَخَا أَهْلِ مِصْرَ الَّذِي تَذْهَبُونَ إِلَيْهِ وَ تَطْلُتُونَهُ بِأَلْوَهُمْ فَإِنْ
كَانَ الدَّهْرُ يَذْهَبُ بِهِمْ لَمْ لَا يَزُدُّهُمْ وَإِنْ كَانَ يَزُدُّهُمْ لَمْ لَا يَذْهَبُ بِهِمْ الْقَوْمُ مُضْطَرُّونَ؟
يَا أَخَا أَهْلِ مِصْرَ السَّمَاءُ مَرْفُوعَةٌ وَ الْأَرْضُ مَوْضُوعَةٌ لَمْ لَا تَسْقُطُ السَّمَاءُ عَلَى الْأَرْضِ وَلَمْ
لَا تَنْحَدِرِ الْأَرْضُ فَوْقَ طَائِقَتِهَا؟ فَلَا يَتِمَّاسَكَانِ وَ لَا يَتِمَّاسَكُ مِنْ عَلَيْهِمَا» فَقَالَ الرَّنْدِيقُ:
أَمْسَكْهُمَا وَ اللَّهُ رَبُّهُمَا وَ سَيُذْهِمُنَا فَا مَنِ الرَّنْدِيقُ عَلَى يَدَيَّ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ
حُمْرَانُ أَعَيْنَ: جُعِلَتْ فِذَاكَ إِنْ آمَنْتَ الرَّنَادِقَةَ عَلَى يَدَيْكَ فَقَدْ آمَنْتَ الْكُفَّارَ عَلَى يَدَيَّ
أَبِيكَ فَقَالَ الْمُؤْمِنُ الَّذِي آمَنَ عَلَى يَدَيَّ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ اجْعَلْنِي مِنْ تَلَامِذِكَ فَقَالَ أَبُو
عَبْدِ اللَّهِ ﷺ لِهَاشِمِ بْنِ الْحَكَمِ: خُذْهُ إِلَيْكَ فَعَلَّمَهُ فَعَلَّمَهُ هَاشِمٌ فَكَانَ مُعَلِّمَ أَهْلِ مِصْرَ وَ أَهْلِ
شَامَ وَ حَسَنَتْ طَهَارَتُهُ حَتَّى رَضِيَ بِهَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ.

٥. حَدَّثَنَا أَبِي وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ أَنَّ أَحْمَدَ بْنَ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ
إِدْرِيسَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
الْحُسَيْنِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَعْقُوبَ الْهَاشِمِيِّ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: دَخَلَ ابْنُ أَبِي الْعَوَّجَاءِ عَلَى
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَلَيْسَ تَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ؟ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «بَلَى»
فَقَالَ: أَنَا أَخْلَقُ فَقَالَ ﷺ لَهُ: «كَيْفَ تَخْلُقُ؟» فَقَالَ: أَخْبَثُ فِي الْمَوْضِعِ ثُمَّ أَلْبَثْتُ عَنْهُ فَيَصِيرُ
دَوَابٌّ فَأَكُونُ أَنَا الَّذِي خَلَقْتُهَا فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «أَلَيْسَ خَالِقُ الشَّيْءِ يَعْرِفُ كَيْفَ
خَلَقَهُ؟» قَالَ: بَلَى، قَالَ: «فَتَعْرِفُ الذُّكْرَ مِنْهَا مِنَ الْأُنثَى وَ تَعْرِفُ كَيْفَ عُمَرُهَا؟» فَسَكَتَ.

٦. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَّاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
يَعْقُوبَ الْكَلْبِيِّ بِإِسْنَادِهِ رَفَعَ الْحَدِيثَ: أَنَّ ابْنَ أَبِي الْعَوَّجَاءِ حِينَ كَلَّمَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ عَادَ
إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي فَجَلَسَ وَ هُوَ سَاكِتٌ لَا يَنْطَلِقُ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «كَانَكَ جِئْتَ تُعِيدُ
بَعْضَ مَا كُنَّا فِيهِ؟» فَقَالَ: أَرَدْتُ ذَلِكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَعْجَبَ هَذَا
تُنَكِّرُ اللَّهَ وَ تَشْهَدُ أَنِّي ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ؟» فَقَالَ: الْعَادَةُ تَحْمِلُنِي عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ:
الْعَالِمُ ﷺ: «فَمَا يَمْنَعُكَ مِنَ الْكَلَامِ؟» قَالَ: إِجْلَالًا لَكَ وَ مَهَابَةً مَا يَنْطَلِقُ لِإِسْنَانِي بَيْنَ

مکانی جز همان مکانی که در وقت رفتن و برگشتن دارند، ندارند. پس اگر می توانستند دارند که بروند و برنگردند، چرا بر می گردند؟ و اگر ناگزیر نباشند، چرا شب، روز و روز، شب نمی شود. ای برادر مصری! به خدا سوگند! که اینها به سوی دوامی که دارند، ناچارند و کسی که اینها را ناچار کرده، از اینها استوارتر و بزرگتر است. زندیق عرض کرد: راست گفتی.

آنگاه امام صادق علیه السلام فرمود: ای برادر مصری! آنچه شما (گروه دهریان) به آن اعتقاد دارید و مذهب خود می سازید و به وهم و خیال آن را می پندارید (که آن که این افعال از او سر می زند دهر و روزگار است و این باطل است) چرا که اگر دهر آنها را می برد، چرا آنها را بر نمی گرداند. و اگر آنها را بر می گرداند چرا آنها را نمی برد؟ این گروه (آفتاب، ماه، شب و روز) ناچارند و هیچ اختیار ندارند. ای برادر مصری! آسمان بلند شده و زمین پست شده، چرا آسمان بر زمین نمی افتد؟ چرا زمین در فوق طافت خود سرازیر نمی شود؟ پس هیچ یک نمی توانند خود را نگاه دارند و هر که بر روی آنهاست نمی تواند یکدیگر را نگاه ندارند؟ زندیق گفت: سوگند به خدا! که پروردگار آن دو و آقای آن دو آنها را نگاه داشته است. آنگاه زندیق به دست امام صادق علیه السلام ایمان آورد.

حمران بن اعین به حضرت علیه السلام عرض کرد: فدایت شوم! اگر زندیقان به دست تو ایمان می آورند، شگفت آور نیست، زیرا که کافران به دست پدرت ایمان آورده اند. پس آن مؤمنی که به دست امام صادق علیه السلام ایمان آورد به حضرت عرض کرد: مرا از شاگردان خود قرار ده! امام صادق علیه السلام به هشام بن حکم فرمود: او نزد تو باشد و او را تعلیم ده. هشام او را تعلیم داد. او معلّم اهل مصر و اهل شام شد. او فرد پاک و پاکیزه خوبی شد به گونه ای که امام صادق علیه السلام از وی راضی گشته بود.

۵- مروان بن مسلم گوید: ابن ابی العوجاء حضور امام صادق علیه السلام رسید و گفت: آیا این گونه نیست که تو می پنداری که خدا، آفریننده همه چیز است؟ امام صادق علیه السلام فرمود: آری. ابن ابی العوجاء گفت: من چیزی را می آفرینم. حضرت به او فرمود: چگونه می آفرینی؟ گفت: در مکانی مدفوع می کنم. آنگاه درنگی می نمایم، از آن حشراتی چند پدید می آید، پس من کسی هستم که اینها را آفریده ام! امام صادق علیه السلام فرمود: آیا این گونه نیست که آفریننده هر چیزی بایستی بشناسد و بداند که آفریده اش چگونه است؟ گفت: آری. حضرت فرمود: می دانی که کدام یک از آنها را، و کدام یک ماده است؟ مدت عمر آنها را می دانی؟ ابن ابی العوجاء خاموش شد.

۶- محمد بن یعقوب کلینی در حدیث مرفوعه ای گوید: در روز دهم عبدالکریم بن ابی العوجاء حضور امام صادق علیه السلام رسید، و نشست و سکوت اختیار کرد و چیزی نمی گفت. امام صادق علیه السلام فرمود: گویا آمده ای درباره برخی از اعتقادات ما که قبلاً بحث کردیم بحث کنی؟ گفت: آری، ای فرزند رسول الله! منظورم همین است. امام صادق علیه السلام فرمود: این چه عجیب است؟! تو خدا را انکار می کنی، ولی گواهی

يَذِكُ؛ فَإِنِّي شَاهَدْتُ الْعُلَمَاءَ وَ نَاطَرْتُ الْمُتَكَلِّمِينَ فَمَا تَذَاخَلَنِي هَيْبَةُ قَطُّ مِثْلَ مَا تَذَاخَلَنِي مِنْ هَيْبَتِكَ قَالَ: «يَكُونُ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَفْتَحْ عَلَيْكَ سُؤَالَ وَأَقْبَلْ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ أَمْضُوعُ أَنْتَ أَمْ غَيْرُ مَضُوعٍ؟» فَقَالَ عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ أَبِي الْعَوْجَاءِ: أَنَا غَيْرُ مَضُوعٍ فَقَالَ لَهُ الْعَالِمُ عليه السلام: «فَصِفْ لِي لَوْ كُنْتَ مَضُوعًا كَيْفَ كُنْتَ تَكُونُ؟» فَبَقِيَ عَبْدُ الْكَرِيمِ مَلِيًّا لَا يُجِيرُ جَوَابًا وَلَعِبْ بِخَشْيَةِ كَانَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ: طَوِيلُ عَرِيضٍ عَمِيقُ قَصِيرُ مُتَحَرِّكٌ سَاكِنٌ كُلُّ ذَلِكَ صِفَةُ خَلْقِهِ

فَقَالَ لَهُ الْعَالِمُ عليه السلام: «فَإِنْ كُنْتَ لَمْ تَعْلَمْ صِفَةَ الصَّنِيعَةِ غَيْرَهَا فَاجْعَلْ نَفْسَكَ مَضُوعًا لِمَا تَجِدُ فِي نَفْسِكَ مِمَّا يَخْدُثُ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ» فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الْكَرِيمِ: سَأَلْتَنِي عَنْ مَسْأَلَةٍ لَمْ يَسْأَلْنِي أَحَدٌ عَنْهَا قَبْلَكَ وَلَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ بَعْدَكَ عَنْ مِثْلِهَا فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «هَبْكَ عَلِمْتَ أَنَّكَ لَمْ تُسْأَلْ فِيمَا مَضَى فَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَا تُسْأَلُ فِيمَا بَعْدَ عَلَى أَنَّكَ يَا عَبْدَ الْكَرِيمِ نَقَضْتَ قَوْلَكَ لِأَنَّكَ تَزْعُمُ أَنَّ الْأَشْيَاءَ مِنَ الْأَوَّلِ سَوَاءٌ فَكَيْفَ قَدُمْتَ وَأُخِّرْتَ؟» ثُمَّ قَالَ: «يَا عَبْدَ الْكَرِيمِ أَرَيْدُكَ وَضُوحًا؛ أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ مَعَكَ كَيْسٌ فِيهِ جَوَاهِرُ فَقَالَ لَكَ قَائِلٌ: هَلْ فِي الْكَيْسِ دِينَارٌ؟ فَتَفَيْتَ كَوْنُ الدِّينَارِ فِي الْكَيْسِ فَقَالَ لَكَ قَائِلٌ: صِفْ لِي الدِّينَارَ وَكُنْتَ غَيْرَ عَالِمٍ بِصِفَتِهِ؟ هَلْ كَانَ لَكَ أَنْ تَنْفِي كَوْنُ الدِّينَارِ فِي الْكَيْسِ وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ؟» قَالَ: لَا.

فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «فَالْعَالَمُ أَكْبَرُ وَأَطْوَلُ وَأَغْرَضُ مِنَ الْكَيْسِ فَلَعَلَّ فِي الْعَالَمِ صَنِيعَةٌ لَا تَعْلَمُ صِفَةَ الصَّنِيعَةِ مِنْ غَيْرِ الصَّنِيعَةِ! فَانْقَطِعْ عَبْدُ الْكَرِيمِ وَأَجَابَ إِلَى الْإِسْلَامِ بَعْضُ أَصْحَابِهِ وَبَقِيَ مَعَهُ بَعْضُ قَعَادٍ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ فَقَالَ: أَقْبَلِ السُّؤَالَ؟ فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «سَلْ عَمَّا شِئْتَ» فَقَالَ: مَا الدَّلِيلُ عَلَى حَدَثِ الْاجْتِسَامِ؟ فَقَالَ: «إِنِّي مَا وَجَدْتُ شَيْئًا صَغِيرًا وَلَا كَبِيرًا إِلَّا إِذَا ضَمُّ إِلَيْهِ مِثْلُهُ صَارَ أَكْبَرَ وَفِي ذَلِكَ زَوَالٌ وَانْتِقَالٌ عَنِ الْحَالَةِ الْأُولَى وَلَوْ كَانَ قَدِيمًا مَا زَالَ وَلَا حَالٌ لَأَنَّ الَّذِي يَزُولُ وَيَحُولُ يَجُوزُ أَنْ يُوْجَدَ وَيَبْطُلَ فَيَكُونُ بِوُجُودِهِ بَعْدَ عَدَمِهِ دُخُولٌ فِي الْحَدَثِ وَفِي كَوْنِهِ فِي الْأُولَى دُخُولُهُ فِي الْعَدَمِ وَلَنْ يَجْتَمِعَ صِفَةُ الْأَزَلِ وَالْعَدَمِ فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ» فَقَالَ عَبْدُ الْكَرِيمِ: هَبْكَ عَلِمْتَ فِي جَزِي الْحَالَتَيْنِ وَالزَّمَانَتَيْنِ عَلَى مَا ذَكَرْتَ وَاسْتَدَلَلْتَ عَلَى حَدُوثِهَا؛ فَلَوْ بَقِيَتْ الْأَشْيَاءُ عَلَى صِغَرِهَا مِنْ أَيْنَ كَانَ لَكَ أَنْ تَسْتَدِلَّ عَلَى حَدُوثِهَا؟

می‌دهی که من پسر رسول خدایم ؟! گفت: «عادت، مرا بر این وامی‌دارد». امام صادق علیه السلام فرمود: «پس چه چیز تو را از سخن گفتن باز می‌دارد ؟! گفت: «بخاطر جلال و هیبت تو، زبانم در پیش روی تو یارای سخن گفتن ندارد، زیرا که من علمای زیادی را مشاهده نموده‌ام و با متکلمان بسیاری مباحثه کرده‌ام، هرگز هیبت و ترسی در دل من ایجاد نشده آن گونه که از هیبت تو ترس در دل من ایجاد می‌شود». حضرت فرمود: «این گونه است، ولی من راه پرسش را بر تو می‌گشایم». آنگاه روبه او کرد و فرمود: «تو آفریده‌ای یا غیر آفریده ؟! عبدالکریم بن ابی العوجاه گفت: «بلکه من آفریده نیستم». امام صادق علیه السلام فرمود: «برای من توصیف کن که اگر آفریده بودی، چگونه می‌بودی ؟! عبدالکریم زمان زیادی خاموش ماند و نتوانست پاسخی بدهد و چوبی را که در پیش رویش بود، گرفته بود (و در آن می‌اندیشید) و می‌گفت: «دراز، پهن، عمیق، کوتاه، متحرک و ساکن است و هر یک از اینها صفت آفرینش آن است». امام صادق علیه السلام به او فرمود: «پس اگر تو صفت صنعت و ساختن را غیر از اینها نمی‌دانی پس خود را آفریده قرار ده، به جهت آنچه در نفس خود می‌یابی از آنچه از این امور حادث می‌شود». عبدالکریم گفت: «مرا درباره مسائلای پرسیدی که کسی پیش از تواز من نپرسیده بود و هیچ کس بعد از تو نیز چنین پرسشی از من نخواهد پرسید». امام صادق علیه السلام فرمود: «گیرم که دانستی که تو در زمان گذشته از همچو پرسشی سؤال نشده‌ای چگونه فهمیدی که بعد از این، با آن سؤال نخواهی شد و توای عبدالکریم! سخن خود را شکستی، چرا که پندار تو این است که چیزها از اول برابرند، پس چگونه مرا به فضل علم مقدم داشتی و دیگران را به تأخیر انداختی ؟! سپس فرمود: «ای عبدالکریم! توضیح بیشتری بدهم، اگر کیسه گوه‌ری با تو باشد، شخصی به تو گوید: آیا در این کیسه دیناری هست ؟ تو بودن دینار را در کیسه نفی کنی (و بگویی: دیناری در آن نیست) گوینده به تو گوید: دینار را برای من توصیف کن و تواز وصف آن آگاه نباشی، آیا برای تو رواست که بودن دینار را در کیسه نفی کنی و حال آن که تو نمی‌دانی ؟! گفت: «نه». امام صادق علیه السلام فرمود: «این جهان از کیسه بزرگتر، درازتر و پهن‌تر است. پس شاید که در عالم صنعت و ساختاری باشد که تواز صفت آن صنعت و ساختار را از غیر صنعت آگاه نیستی». در این هنگام عبدالکریم ساکت شد [مغلوب گشت] و برخی از اصحابش مسلمان شدند و برخی دیگر با او به همان اعتقاد باقی ماندند.

عبدالکریم روز سوم خدمت حضرت رسید و گفت: «سؤال را بر می‌گردانم». امام صادق علیه السلام فرمود: «از هر چه می‌خواهی بپرس ؟! گفت: «دلیل بر حدوث اجسام چیست ؟! فرمود: «من چیز کوچک و بزرگی را نیافتم مگر آن که چون همانندش به آن ضمیمه شود، بزرگتر می‌شود. در این عمل، زوال و انتقالی از حالت اول است و اگر قدیم بود، زایل و دگرگون نمی‌شد. زیرا آنچه زایل و دگرگون، می‌شود می‌تواند موجود و باطل شود. پس به وجودش بعد از عدمش داخل در حدوث شده است و در حالت اول (ازل) بودنش، (ازل بودن) دخول آن در عدم است و هرگز صفت ازل و عدم (که به معنای همیشگی و نایابی است) در یک چیز جمع نخواهد شد». عبدالکریم گفت: «می‌پذیرم که در جریان دو حالت و دو زمان، بنابر آنچه ذکر کردی و بر حدوث آنها استدلال نمودی، دانستم که اگر چیزها بر همان حالت کوچکی خود باقی بمانند از کجا می‌توانی بر حدوث آنها استدلال کنی ؟!



فَقَالَ الْعَالِمُ عليه السلام: «إِنَّمَا تَتَكَلَّمُ عَلَى هَذَا الْعَالَمِ الْمَوْضُوعِ فَلَوْ رَفَعْنَاهُ وَوَضَعْنَا عَالِمًا آخَرَ كَانَ لَا شَيْءَ أَدْلُ عَلَى الْحَدِيثِ مِنْ رَفَعِنَا إِيَّاهُ وَوَضَعْنَا غَيْرَهُ وَلَكِنْ أَجِيبُكَ مِنْ حَيْثُ قَدَرْتُ أَنَّكَ تُلْزِمُنَا وَنَقُولُ: إِنَّ الْأَشْيَاءَ لَوْ دَامَتْ عَلَى صَبْرِهَا لَكَانَ فِي الْوَهْمِ أَنَّهُ مَتَى مَا ضُمَّ شَيْءٌ مِنْهُ إِلَى مِثْلِهِ كَانَ أَكْبَرَ وَفِي جَوَازِ التَّغْيِيرِ عَلَيْهِ خُرُوجُهُ مِنَ الْقَدِيمِ كَمَا بَانَ فِي تَغْيِيرِهِ دُخُولَهُ فِي الْحَدِيثِ لَيْسَ لَكَ وَرَاءَهُ شَيْءٌ يَا عَبْدَ الْكَرِيمِ» فَأَنْقَطَعَ وَخَرَى. فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَامِ الْقَابِلِ التَّقَى مَعَهُ فِي الْحَزَمِ فَقَالَ لَهُ بَعْضُ شَيْعَتِهِ: إِنَّ ابْنَ أَبِي الْعُجَّاءِ قَدْ أَسْلَمَ.

فَقَالَ الْعَالِمُ عليه السلام: «هُوَ أَعْمَى مِنْ ذَلِكَ لَا يُسْلِمُ» فَلَمَّا بَصُرَ بِالْعَالِمِ عليه السلام قَالَ: سَيِّدِي وَمَوْلَايَ فَقَالَ لَهُ الْعَالِمُ عليه السلام: «مَا جَاءَ بِكَ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ؟» فَقَالَ: عَادَةُ الْجَسَدِ وَسُنَّةُ الْبَنَدِ وَلِبْصَرُ مَا النَّاسُ فِيهِ مِنَ الْجُنُونِ وَالْخَلْقِ وَرَمَى الْجَبَّارَةَ فَقَالَ الْعَالِمُ عليه السلام: «أَنْتَ بَعْدُ عَلَى عَثْوِكَ وَضَلَالِكَ يَا عَبْدَ الْكَرِيمِ» فَذَهَبَ يَتَكَلَّمُ فَقَالَ لَهُ: لَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَنَقْضِ رِدَاءَةٍ مِنْ يَدِهِ وَقَالَ: «إِنْ يَكُنِ الْأَمْرُ كَمَا نَقُولُ وَلَيْسَ كَمَا نَقُولُ نَجُونَا وَنَجُوتَ وَإِنْ يَكُنِ الْأَمْرُ كَمَا نَقُولُ وَهُوَ كَمَا نَقُولُ نَجُونَا وَهَلَكْتَ فَأَقْبَلَ عَبْدَ الْكَرِيمِ عَلَى مَنْ مَعَهُ فَقَالَ: وَجَدْتُ فِي قَلْبِي خَزَاةَ فَرْدَوْسِي فَرْدُودُهُ وَمَاتَ لَا رَحِمَهُ اللَّهُ.

قال مصنف هذا الكتاب رحمه الله: من الدليل على حدوث الأجسام أنا وجدنا أنفسنا وسائر الأجسام لا تنفك مما يحدث من الزيادة والنقصان وتجري عليها من الصنعة والتدبير ويعتورها من الصور والهيئات وقد علمنا ضرورة أننا لم نصنعها ولا من هو من جنسنا وفي مثل حالتنا صنعها وليس يجوز في عقل ولا يتصور في وهم أن يكون ما لم ينفك من الحوادث ولم يسبقها قديما ولا أن توجد هذه الأشياء على ما نشاهدها عليه من التدبير ونعائنه فيها من اختلاف التقدير لا من صانع أو تحدث لا بمدير ولو جاز أن يكون العالم بما فيه من إتقان الصنعة وتعلق بعضه ببعض وحاجة بعضه إلى بعض لا بصانع صنعه ويحدث لا بموجد أوجده لكان ما هو دونه من الأحكام والإتقان أحق بالجواز وأولى بالتصور والإمكان وكان يجوز على هذا الوضع وجود كتابة لا كاتب لها ودار مبنية لا باني لها وصورة محكمة لا مصور لها؛ ولا يمكن في القياس أن تأتلف سفينة على أحكم نظم وتجتمع على أتقن صنع لا بصانع صنعها أو جامع جمعها فلما كان ركوب هذا وإجازته خروجا عن النهاية والعقول كان

حضرت فرمود: «ما فقط در مورد این جهان سخن می‌گوییم، پس اگر این را بپذیریم و در جهان دیگر بگذاریم، این برداشتی و نهادن بهترین دلیل بر حدوث خواهد شد، در عین حال به توازن آنجایی که فرض کردی که می‌توان ما را ملزم کنی پاسخ می‌دهم: اگر چیزها بر کوچکی خود دوام داشته باشند البته این وهم و خیالی بیش نیست که هر گاه چیزی از آن به همانندش ضمیمه شود، بزرگتر می‌شود و در این که تغییر بر آن جایز است در واقع از قدیم بودن خارج شده انسان که در تغییرش داخل شدنش در حدوث ظاهر شد، ای عبدالکریم! دیگر در ورای آن چیزی برای تو نیست.» پس عبدالکریم خاموش و رسوا شد.

سال آینده عبدالکریم، حضرت را در مکه ملاقات نمود. یکی از شیعیانش به حضرت عرض کرد: «ابن ابی العوجاء مسلمان شده، امام صادق علیه السلام فرمود: «او از این کورتر است و مسلمان نخواهد شد» و چون عبدالکریم امام صادق علیه السلام را دید گفت: «آقا و مولای من! امام صادق علیه السلام به او فرمود: «چه چیزی تو را به اینجا آورده است؟» گفت: «عادت جسد و روش و سنت مردم شهر و تادیوانگی، سر تراشیدن و سنگ انداختن مردم را ببینم.» امام صادق علیه السلام فرمود: «ای عبدالکریم! تو هنوز بر سرکشی و گمراهی هستی؟!» عبدالکریم خواست سخن گوید، حضرت به او فرمود: «در حج جدال و خصومتی نیست و ردای خود را از دستش کشید و فرمود: «اگر امر آن گونه است که تو می‌گویی - و حال آن که آن گونه نیست که تو می‌گویی - ما و تو نجات یافته‌ایم و اگر امر آن گونه است که ما می‌گوییم - و حال آن که آن گونه است که ما می‌گوییم - ما نجات یافتیم و تو هلاک شدی.» پس عبدالکریم رو به همراهانش کرد و گفت: «در دلم دردی احساس کردم (که این غایت خشمی بود که پیدا شده بود) مرا برگردانید.» همراهانش او را برگردانند و مُرد. خدا او را رحمت نکند.

نویسنده این کتاب می‌گوید: از جمله دلایل، بر حدوث اجسام این است که ما می‌بینیم، خود ما و سایر اجسام جهان از موارد حدوث - که زیادتی و نقصان است - جدا نیست، که بر آنها صنعت و تدبیر جاری است و صورتها و هیئتهایی بر آنها عارض می‌شود، و به ضرورت دانسته‌ایم که ما آنها را نساخته‌ایم و کسی که از جنس ما - در مثل حال ما - است آنها را نساخته و در هیچ عقلی جایز نیست و در هیچ وهم و خیالی تصور نمی‌شود که آنچه از حوادث جدا نیست و چیزی از آنها پیشی نگرفته و قدیم است. همچنین جایز نیست این چیزهایی را که ما مشاهده می‌کنیم، که تدبیر دارند و آنچه به چشم می‌بینیم که اختلاف تقدیر دارند بدون صانع موجود شوند، یا بدون مدبری حادث و اگر جایز بود که جهان با آن استواری صنعت و ساختارش و تعلق برخی از آن به برخی دیگر و حاجت برخی از آن به بعض دیگر بدون صانع و سازنده‌ای باشد که آن را بسازد و بدون ایجادکننده که آن را ایجاد کند: البته آنچه استحکام و استواریش پایین تر بود به جواز شایسته تر و به تصور و امکان اولی تر می‌بود. و طبق این جایز می‌شد که نوشته‌ای بدون نویسنده، خانه‌ای ساخته شده بدون سازنده، تصویر محکمی بدون

الأول مثله بل غير ما ذكرناه في العالم وما فيه من ذكر أفلاكه واختلاف أوقاته وشمسه وقمره وطلوعهما وغروبهما ومجيء برده وقيظه في أوقاتهما واختلاف ثماره وتنوع أشجاره ومجيء ما يحتاج إليه منها في إبانته ووقته أشد مكابرة وأوضح معاندة وهذا واضح والحمد لله.

وسألت بعض أهل التوحيد والمعرفة عن الدليل على حدوث الأجسام فقال: الدليل على حدوث الأجسام أنها لا تخلو في وجودها من كون وجودها مضمن بوجوده والكون هو المحاذاة في مكان دون مكان ومتى وجد الجسم في محاذاة دون محاذاة مع جواز وجوده في محاذاة أخرى علم أنه لم يكن في تلك المحاذاة المخصوصة إلا المعنى وذلك المعنى محدث؛ فالجسم إذا محدث؛ إذ لا ينفك من المحدث ولا يتقدمه. ومن الدليل على أن الله تبارك وتعالى ليس بجسم أنه لا جسم إلا وله شبه؛ إما موجود أو موهوم وما له شبه من جهة من الجهات فمحدث بما دل على حدوث الأجسام فلما كان الله عز وجل قديماً ثبت أنه ليس بجسم وشيء آخر؛ وهو أن قول القائل جسم سمة في حقيقة اللغة؛ لما كان طويلاً عريضاً ذا أجزاء وأبعاد محتملاً للزيادة.

فإن كان القائل يقول: إن الله عز وجل جسم يحقق هذا القول ويوفيه معناه لزمه أن يشبهه سبحانه بجميع هذه الحقائق والصفات ولزمه أن يكون حادثاً بما به يثبت حدوث الأجسام أو تكون الأجسام قديمة وإن لم يرجع منه إلا إلى التسمية فقط كان واضعاً للاسم في غير موضعه وكان كمن سمى الله عز وجل إنساناً ولحماً ودماً ثم لم يثبت معناها وجعل خلفه إياناً على الاسم دون المعنى وأسماء الله تبارك وتعالى لا تؤخذ إلا عنه أو عن رسول الله ﷺ أو عن الأئمة الهداة عليهم السلام.

٧. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيِّ الشَّكْرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: إِنَّ لِلْجَسْمِ سِتَّةَ أَحْوَالٍ: الصُّحَّةُ وَالْمَرَضُ وَالْمَوْتُ وَالْحَيَاةُ وَالنُّوْمُ وَالْيَقَظَةُ وَكَذَلِكَ الرُّوحُ فَحَيَاتُهَا عِلْمُهَا وَمَوْتُهَا جَهْلُهَا وَمَرَضُهَا شَكُّهَا وَصِحَّتُهَا يَقِينُهَا وَنَوْمُهَا غَفْلَتُهَا وَبَقَظَتُهَا حِفْظُهَا.

نگارنده وجود داشته باشد و در قیاس ممکن بود که یک کشتی بر نظمی استوار درست شود و به محکمترین ساختار گرد هم آید، ولی بدون این که سازنده‌ای آن را سازد، یا جمع کنندگی آن را جمع کنند. بنابراین، از آنجایی که ارتکاب و اجازه این امر در واقع بیرون رفتن از نهایت و عقول بود، پس موضوع اول نیز همانند این خواهد بود. بلکه غیر آنچه مازع عالم ذکر کردیم و آنچه در آن است از افلاک، اختلاف اوقات، آفتاب و ماه، طلوع و غروب آنها، آمدن سرما و گرما در اوقات آنها، گوناگونی میوه‌ها و تنوع درختها و آمدن آنچه به آن در هنگام وقتش نیاز می‌شود، (همه و همه) مکابره سخت و عنادورزی روشنی است و این مطلب واضح و روشن است. والحمد لله، من از یکی از اهل توحید و معرفت در مورد دلیل حدوث اجسام پرسیدم. گفت: دلیل بر حدوث اجسام آن است که آنها در وجود خود خالی از کون و بودنی - که وجود آن بسته به وجود آن است - نیست و کون، همان محاذات و برابر شدن در جایی نه جای دیگر است. و هرگاه که جسم در محاذاتی یافت شود، نه در محاذات دیگر باین که وجود آن در محاذات دیگر جایز باشد معلوم می‌شود که در آن محاذات مخصوص نبوده، مگر به جهت معنایی و آن معنا، محدث و مخلوق است. بنابراین، جسم، در این هنگام محدث و مخلوق خواهد بود، چرا که از محدث و مخلوق بودن جدا نمی‌شود و بر آن مقدم نمی‌شود. و از جمله دلیل‌هایی که خدا جسم نیست این که هیچ جسمی نیست، مگر آن که ماندندی دارد که یا موجود است یا موهوم و آنچه به جهتی از جهات ماندندی دارد، محدث و مخلوق است به دلیلی که بر حدوث اجسام دلالت کرده و از آنجایی که خداوند قدیم بوده، ثابت می‌شود که او جسم نیست. دلیل دیگر این که گوینده‌ای که می‌گوید: جسم، در حقیقت لغت نشان است برای چیزی که دراز و پهن باشد و دارای اجزا و ابعاد بوده و احتمال زیادتی داشته باشد. پس اگر گوینده می‌گوید: خداوند جسم است. این قول را تحقیق و ثابت می‌کند و معنای کامل به آن می‌دهد؛ بر او لازم است که خدای سبحان را با همه این حقیقت‌ها و صفت‌ها ثابت کند و این که خدا به آنچه حدوث اجسام به آن ثابت می‌شود، حادث باشد، یا آنکه اجسام قدیم باشند. اگر از این سخن خویش، جز به نام نهادن باز نگردد و پس (که مرادش صرف لفظ و نام نهان باشد) در واقع اسم را در غیر جای آن وضع کرده است و همانند کسی است که خدای عزوجل را آدم، گوشت و خون نامیده، آنگاه معنای آنها را اثبات نکرده و خلاف خود را با ما، بر اسم قرار داده است نه معنا، در حالی که اسم‌های خداوند تبارک و تعالی جز از باری تعالی، یا از پیامبر خدا ﷺ یا از ائمه هدی ائمه گرامی فرار گرفته نمی‌شوند. (چرا که علمای اعلام اتفاق نظر دارند که اسم‌های خدا توقیفی است و کسی نمی‌تواند از پیش خود اسمی را برای او قرار دهد، مگرچه آن اسم بر او صادق باشد.)

۷ - محمد بن عماره از امام صادق علیه السلام، از پدر بزرگوارش امام باقر علیه السلام از پدرش علی بن الحسین علیه السلام، از پدرش امام حسین: نقل می‌کند که امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «همانا برای جسم شش حال است: تندرستی و بیماری، مرگ و زندگی و خواب و بیداری. روح نیز این گونه است: پس زندگیش دانش آن، مرگش نادانی آن، بیماریش شک و تردید آن، تندرستیش یقین آن، خوابش غفلت آن و بیداریش هشیاری آن است.

ومن الدليل على أن الأجسام محدثة أن الأجسام لا تخلو من أن تكون مجتمعة أو مفترقة ومتحركة أو ساكنة والاجتماع والافتراق والحركة والسكون محدثة فعلمنا أن الجسم محدث لحدوث ما لا ينفك منه ولا يتقدمه. فإن قال قائل: ولم؟ قلتم: «إن الاجتماع والافتراق معنيان وكذلك الحركة والسكون حتى زعمتم أن الجسم لا يخلو منهما» قيل له: الدليل على ذلك أننا نجد الجسم مجتمع بعد أن كان مفترقا وقد كان يجوز أن يبقى مفترقا فلو لم يكن قد حدث معنى كان لا يكون بأن يصير مجتمعا أولى من أن يبقى مفترقا على ما كان عليه؛ لأنه لم يحدث نفسه في هذا الوقت فيكون بحدوث نفسه ما صار مجتمعا ولا بطلت في هذا الوقت فيكون لبطلانها ولا يجوز أن يكون لبطلان معنى ما صار مجتمعا؛ ألا ترى أنه لو كان إنما يصير مجتمعا لبطلان معنى ومفترقا لبطلان معنى لوجب أن يصير مجتمعا ومفترقا في حالة واحدة لبطلان المعنيين جميعا وأن يكون كل شيء خلا من أن يكون فيه معنى مجتمعا مفترقا حتى كان يجب أن يكون الأعراض مجتمعة متفرقة؛ لأنها قد خلت من المعاني وقد تبين بطلان ذلك وفي بطلان ذلك دليل على أنه إنما كان مجتمعا لحدوث معنى ومفترقا لحدوث معنى وكذلك القول في الحركة والسكون وسائر الأعراض.

فإن قال قائل: فإذا قلتم: إن المجتمع إنما يصير مجتمعا لوجود الاجتماع ومفترقا لوجود الافتراق فما أنكرتم من أن يصير مجتمعا مفترقا لوجودهما فيه كما ألزمتكم ذلك من يقول: إن المجتمع إنما يصير مجتمعا لانتفاء الافتراق ومفترقا لانتفاء الاجتماع قيل له: إن الاجتماع والافتراق هما ضدان والأضداد تتضاد في الوجود فليس يجوز وجودهما في حال لتضادهما وليس هذا حكمهما في النفي لأنه لا ينكر انتفاء الأضداد في حالة واحدة كما ينكر وجودها؛ فلهذا ما قلنا: إن الجسم لو كان مجتمعا لانتفاء الافتراق ومفترقا لانتفاء الاجتماع لوجب أن يصير مجتمعا مفترقا لانتفائهما؛ ألا ترى أنه قد ينتفي عن الأحمر السواد والبياض مع تضادهما وأنه لا يجوز وجودهما واجتماعهما في حال واحدة فثبت أن انتفاء الأضداد لا ينكر في حال واحدة كما ينكر وجودها وأيضا فإن القائل بهذا القول قد أثبت الاجتماع والافتراق والحركة والسكون وأوجب أن لا يجوز خلو الجسم منها لأنه إذا خلا منها يجب أن يكون مجتمعا

نویسنده کتاب گوید: و از جمله دلیل ها بر این که اجسام مخلوقند این که اجسام خالی از این وجه نیستند که با مجتمع باشند یا مفترق، یا متحرک یا ساکن، و اجتماع، افتراق، حرکت و سکون محدث و مخلوق اند. پس دانستیم که جسم محدث و مخلوق است، به جهت حدوث چیزی از آن جدا نمی شود و بر آن تقدم ندارد. اگر کسی بگوید: چرا گفتید اجتماع و افتراق همچنین حرکت و سکون معنا هستند تا آن که پنداشتید که جسم از اینها خالی نیست. به او گفته می شود: به این دلیل که ما جسم را بعد از آن که مفترق بود در حال اجتماع می یابیم، با این که جایز بود مفترق باقی بماند. پس اگر معنایی حادث نشده بود لازم بود که نباشد، به این که مجتمع شود اولی بود از این که مفترق باقی بماند، آن گونه که بود، چرا که در آن صورت خود را احداث نکرده بود تا آن که به حدوث خود مجتمع و موجود شود. از طرفی در آن وقت باطل نمی شد تا آنکه به جهت بطلانش موجود شود و جایز نیست که به جهت بطلان معنایی مجتمع نشود، آیا نمی بینی که اگر به جهت بطلان معنایی مجتمع شود و به جهت بطلان معنای دیگر مفترق، لازم می آید که در یک حالت هم مجتمع و هم مفترق شود، چرا که هر دو معنا باطل می شود و این که هر چیزی که از معنا خالی است مجتمع و مفترق شود، تا جایی که واجب می شود که عرضها مجتمع و مفترق باشند، زیرا که آنها از این معناها خالی هستند و به طور حتم بطلان این موضوع آشکار شده و در بطلان همین، دلیل است که فقط به جهت حدوث معنایی مجتمع است و به جهت حدوث معنایی دیگر، مفترق و سخن در حرکت و سکون و سایر عرضها نیز این گونه است.

پس اگر گوینده ای بگوید: همانا مجتمع، مگر به جهت وجوه اجتماع مجتمع نمی شود و مگر به جهت وجود افتراق مفترق نمی شود، پس چرا انکار کردید که مجتمع، مفترق می شود به جهت وجود هر دو امر در آن، همان گونه که ملزم شدید که کسی گوید: مجتمع، مجتمع می شود به جهت انتفای افتراق و مفترق می شود به جهت انتفای اجتماع. در پاسخ او گفته می شود: اجتماع و افتراق ضد هم هستند و اضداد در وجود با یکدیگر ضدیت دارند. پس این گونه نیست که وجود هر دو در حالی، به جهت تضاد اینها جایز باشد و حکم آنها در نفی، این گونه نیست. زیرا انتفای اضداد در یک حالت انکار نمی شود، انسان که وجود آنها انکار می شود. از این رو آنچه ما گفتیم که اگر جسم به جهت انتفای افتراق مجتمع و به جهت انتفای اجتماع مفترق باشد، البته واجب می شود که به جهت انتفای هر دو مجتمع و مفترق شود. آیا نمی بینی که گاهی سیاهی و سفیدی از چیز سرخ، با وجود تضاد سیاهی و سفیدی، منتفی می شود. در حالی که وجود و اجتماع، هر دو در یک حالت جایز نیست. پس ثابت شد که انتفای اضداد در یک حالت انکار نمی شود، انسان که وجود هر دو انکار می شود. همچنین گوینده این سخن در واقع اجتماع و افتراق و حرکت و سکون را اثبات کرده و واجب کرده که جسم خالی از اینها نیست. زیرا هرگاه جسم از اینها خالی شود واجب است که مجتمع، مفترق، متحرک

مفترقا ومتحركا ساكنا إذا كان لخلوه منها ما يوصف بهذا الحكم وإذا كان ذلك كذلك و كان الجسم لم يخل من هذه الحوادث يجب أن يكون محدثا. ويدل على ذلك أيضا أن الإنسان قد يؤمر بالاجتماع والافتراق والحركة والسكون ويفعل ذلك ويحمد به ويشكر عليه ويذم عليه إذا كان قبيحا وقد علمنا أنه لا يجوز أن يؤمر بالجسم ولا أن ينهى عنه ولا أن يمدح من أجله ولا يذم له فواجب أن يكون الذي أمر به ونهى عنه واستحق من أجله المدح والذم غير الذي لا يجوز أن يؤمر به ولا أن ينهى عنه ولا أن يستحق به المدح والذم فوجب بذلك إثبات الأعراض. فإن قال: فلم قلت: إن الجسم لا يخلو من الاجتماع والافتراق والحركة والسكون ولم أنكرتم أن يكون قد خلا فيما لم يزل من ذلك؟ فلا يدل ذلك على حدوثه قيل له: لو جاز أن يكون قد خلا فيما مضى من الاجتماع والافتراق والحركة والسكون لجاز أن يخلو منها الآن ونحن نشاهده فلما لم يجز أن يوجد أجسام غير مجتمعة ولا مفترقة علمنا أنها لم تخل فيما مضى.

فإن قال: ولم أنكرتم أن يكون قد خلا من ذلك فيما مضى وإن كان لا يجوز أن يخلو الآن منه؟ قيل له: إن الأزمنة والأمكنة لا تؤثران في هذا الباب؛ ألا ترى لو كان قائل قال: كنت أخلو من ذلك عام أول أو منذ عشرين سنة وإن ذلك سيمكنني بعد هذا الوقت أو يمكنني بالشام دون العراق أو بالعراق دون الحجاز لكان عند أهل العقل مخبلا جاهلا والمصدق له جاهل؛ فعلمنا أن الأزمنة والأمكنة لا تؤثران في ذلك وإذا لم يكن لها حكم ولا تأثير في هذا الباب فواجب أن يكون حكم الجسم فيما مضى وفيما يستقبل حكمه الآن؛ وإذا كان لا يجوز أن يخلو الجسم من هذا الوقت من الاجتماع والافتراق والحركة والسكون علمنا أنه لم يخل من ذلك قط وأنه لو خلا من ذلك فيما مضى كان لا ينكر أن يبقى على ما كان عليه إلى هذا الوقت فكان لو أخبرنا مخبر عن بعض البلدان الغائبة أن فيها أجساما غير مجتمعة ولا مفترقة ولا متحركة ولا ساكنة أن نشك في ذلك ولا نأمن أن يكون صادقا وفي بطلان ذلك دليل على بطلان هذا القول وأيضا فإن من أثبت الأجسام غير مجتمعة ولا مفترقة فقد أثبتها غير متقاربة بعضها عن بعض ولا متباعدة بعضها عن بعض وهذه صفة لا تعقل؛ لأن الجسمين لا بد من أن

و ساکن باشد، چرا که به جهت خالی بودنش از اینها به این حکم وصف نمی‌شود. و چون این امر، این گونه شد و جسم از این حوادث خالی نشد، واجب است که مخلوق باشد. دلیل دیگر این که: گاهی انسان به اجتماع، افتراق، حرکت و سکون امر می‌شود و آن را به جامی آورد و به آن ستوده می‌شود و به جهت آن از او سپاسگزاری می‌شود و هرگاه قبیح باشد مورد ملامت و مذمت قرار می‌گیرد و ما می‌دانیم که جایز نیست به جسم امر شود و از آن نهی شود و به جهت آن مدح شود و به خاطر آن و مذمت نشود. پس واجب است آنچه به آن امر شده و از آن نهی شده و به جهت آن مدح و مستحق ذم شده، غیر از آن چیزی باشد که جایز نباشد به آن امر، و از آن نهی شود و به آن مدح و ذم را مستحق شود، پس بدین وسیله اثبات اعراض واجب شد.

اگر بگویید چرا گفتید: جسم از اجتماع، افتراق، حرکت و سکون خالی نیست، و چرا انکار کردید این که همواره در آن بوده، خالی باشد؟ پس این (خالی بودن) بر حدوثش دلالت نمی‌کند. در پاسخ او گفته می‌شود: اگر در زمان گذشته خالی بودن از اجتماع، افتراق، حرکت و سکون جایز باشد، البته هم اکنون نیز جایز خواهد بود از آنها خالی باشد و ما آن را مشاهده می‌کنیم و چون جایز نیست که اجسام غیر مجتمع و غیر مفترق یافت شود، دانستیم که اینها در گذشته نیز خالی از این نبوده‌اند. پس اگر بگویید: چرا انکار کردید که در گذشته از این خالی باشد، گرچه جایز نیست که هم اکنون از آن خالی باشد؟

در پاسخ او گفته می‌شود: زمان‌ها و مکان‌ها در این مورد تاثیر ندارند. آیا نمی‌بینی که اگر گوینده‌ای بگوید: من در سال اول، یا از مدت بیست سال به این طرف نبودم (و از این سالها خالی بودم) و همین امر بعد از این نیز به زودی برای من ممکن خواهد شد، یا در شام - نه در عراق - یا در عراق - نه در حجاز - برای من ممکن خواهد شد، البته چنین کسی نزد خردمندان، دیوانه‌نانه قلمداد می‌شود و هر کس او را تصدیق کند و سختش را باور نماید، ناکلن خواهد بود. پس دانستیم که زمان‌ها و مکان‌ها در این امر تاثیر نمی‌گذارند. و هرگاه برای آنها در این مورد حکم و تاثیری نیست، واجب است که حکم جسم در گذشته و آینده، همان حکم آن در زمان جاری باشد و هرگاه جایز نیست که جسم در این زمان از اجتماع، افتراق، حرکت و سکون خالی باشد، دانستیم که آن، هرگز از این خالی نبوده است و این که اگر در زمان گذشته از این خالی بود، انکار نمی‌شد که تا این وقت بر آنچه بوده، باقی بماند. پس اگر مخبری برای ما از برخی از شهرهای پنهان خبر دهد که در آنها اجسامی است که آنها نه اجتماع دارند نه افتراق و نه حرکت دارند و نه سکون، در این خبر شک خواهیم کرد و مطمئن نخواهیم بود که او راستگو باشد و بطلان آن، دلیل بر دروغ این سخن است.

و نیز هر کس، اجسام را غیر مجتمع و غیر مفترق اثبات کند، به حقیقت آنها را در حالی اثبات کرده که بعضی از آنها به بعض دیگر نزدیکی ندارند و بعضی از آنها از بعضی دوری ندارد و این صفتی است که معقول و مورد پذیرش عقل نیست. چرا که دو جسم ناگزیرند که در بین آنها مسافت و دوری باشد یا در بین آنها مسافت و دوری نباشد و به حالت سوم وجود ندارد. پس اگر در بین آن دو مسافت و دوری باشد،



يكون بينهما مسافة و بعد أو لا يكون بينهما مسافة و لا بعد و لا سبيل إلى ثالث فلو كان بينهما مسافة و بعد لكانا مفترقين و لو كان لا مسافة بينهما و لا بعد لوجب أن يكونا مجتمعين لأن هذا هو حد الاجتماع و الافتراق وإذا كان ذلك كذلك فمن أثبت الأجسام غير مجتمعة و لا مفترقة فقد أثبتتها على صفة لا تعقل و من خرج بقوله عن المعقول كان مبطلا.

فإن قال قائل: و لم قلت: إن الأعراض محدثة؟ و لم أنكرتم أن تكون قديمة مع الجسم لم تزل؟ قيل له: لأننا وجدنا المجتمع إذا فرق بطل منه الاجتماع و حدث له الافتراق و كذلك المفترق إذا جمع بطل منه الافتراق و حدث له الاجتماع و القديم هو قديم لنفسه و لا يجوز عليه حدوث و البطلان فثبت أن الاجتماع و الافتراق محدثان و كذلك القول في سائر الأعراض؛ ألا ترى أنها تبطل بأضدادها ثم تحدث بعد ذلك؟ و ما جاز عليه حدوث و البطلان لا يكون إلا محدثا و أيضا فإن الموجود القديم الذي لم يزل لا يحتاج في وجوده إلى موجد فيعلم أن الوجود أولى به من العدم لأنه لو لم يكن الوجود أولى به من العدم لم يوجد إلا بموجد و إذا كان ذلك كذلك علمنا أن القديم لا يجوز عليه البطلان إذا كان الوجود أولى به من العدم و إن ما جاز عليه أن يبطل لا يكون قديما.

فإن قال: و لم قلت: إن ما لم يتقدم المحدث يجب أن يكون محدثا؟ قيل له: لأن المحدث هو ما كان بعد أن لم يكن و القديم هو الموجود لم يزل و الموجود لم يزل يجب أن يكون متقدما لما قد كان بعد أن لم يكن و ما لم يتقدم المحدث فحظه في الوجود حظ المحدث لأنه ليس له من التقدم إلا ما للمحدث و إذا كان ذلك كذلك و كان المحدث بما له من الحظ في الوجود و التقدم لا يكون قديما بل يكون محدثا فذلك ما شاركه في علته و ساواه في الوجود و لم يتقدمه فواجب أن يكون محدثا.

فإن قال: أو ليس الجسم لا يخلو من الأعراض و لا يجب أن يكون عرضا فما أنكرتم أن لا يخلو من الحوادث و لا يجب أن يكون محدثا؟ قيل له: إن وصفنا العرض بأنه عرض ليس هو من صفات التقدم و التأخر إنما هو إخبار عن أجناسها و الجسم إذا لم يتقدمها فليس يجب أن يصير من جنسها فلهذا لا يجب أن يكون الجسم و إن لم يتقدم

البته مفترق هستند و اگر در بین آن دو نه مسافت باشد و نه دوری، واجب است که مجتمع باشند. زیرا که این همان حد اجتماع و افتراق است و هرگاه این گونه باشد. پس کسی که اجسام را غیر مجتمع و غیر مفترق اثبات کند در واقع آنها را بر مستی اثبات نموده که معقول نیست و هر کس به گفتار خویش از معقول بودن بیرون رود، سخنش باطل است. پس اگر خبر دهنده‌ای بگوید چرا گفتید که این اعراض مخلوق اند؟ و چرا انکار کردید که قدیم باشند و پیوسته با جسم باشند؟

در پاسخ گفته می‌شود: زیرا ما مجتمع را به گونه‌ای یافتیم که اگر تفریق شود، اجتماع آن باطل شود و برای آن افتراق حادث شود. همچنین است مفترق، هرگاه جمع شود، افتراق آن باطل، و برای آن اجتماع حادث می‌شود و قدیم آن است که به خودی خود قدیم است و حدوث و بطلان بر آن جایز نیست. پس ثابت شد که اجتماع و افتراق مخلوقند، و سخن در مورد سایر اعراض نیز همین گونه است، آیا نمی‌بینی که آنها به اضداد خود باطل می‌شوند و بعد از آن حادث می‌شوند؟ و چیزی که حدوث و بطلان بر آن جایز باشد مخلوق است.

و نیز موجود قدیم آن است که همیشه بوده و در وجودش به ایجاد کننده‌ای نیاز نداشته باشد. پس معلوم می‌شود که وجود از عدم نسبت به آن، اولی است، چرا که اگر نسبت به آن، وجود از عدم اولی نبود، جز به ایجاد کننده‌ای، موجود نمی‌شد، و هرگاه امر چنین باشد، می‌فهمیم که بطلان بر قدیم راه ندارد، هرگاه نسبت به او، وجود از عدم اولی باشد و این که هر چه جایز است باطل شود، قدیم نیست. پس اگر خبر دهنده‌ای بگوید: چرا گفتید آنچه بر محدث و مخلوق تقدّم ندارد واجب است که مخلوق باشد؟

در پاسخ به او گفته می‌شود: زیرا که مخلوق همان چیزی است که بوده بعد از آن که نبوده است، و قدیم همان موجودی است که همیشه بوده و موجودی که همیشه بوده واجب است که بر آنچه بوده بعد از آن که نبوده - متقدّم باشد و آنچه بر مخلوق تقدّم ندارد، بهره‌اش در وجود همان بهره مخلوق است، زیرا که برای آن از تقدّم، جز آنچه برای محدث و مخلوق است، نیست. و هرگاه امر چنین باشد و بهره محدث و مخلوق در وجود و تقدّم باشد، قدیم نمی‌شود، بلکه محدث و مخلوق است. پس آنچه در علتش مشارکت کند، یا در وجود با آن برابر باشد و بر آن تقدّم نداشته باشد، واجب است که مخلوق باشد.

پس اگر بگوید: مگر نه این است که جسم از اعراض خالی نیست و واجب نیست که عرض باشد، پس چرا انکار کردید که از حوادث خالی نباشد و واجب نباشد که محدث و مخلوق باشد؟ در پاسخ او گفته می‌شود: این که ما عرض را وصف می‌کنیم که آن، از صفات تقدّم و تأخّر نیست، فقط خیر دادن از اجناس آنهاست و هرگاه جسم بر آنها مقدّم نباشد واجب نیست که از جنس آنها شود، از این رو، واجب نیست که جسم - گرچه بر اعراض تقدّم نداشته باشد - عرض باشد، هرگاه با آنها در آنچه برای آن اعراض در عرض بودن است، مشارکت نکند. و ما قدیم

الأعراض عرضاً إذا لم يشاركها فيما له كانت الأعراض أعراضاً؛ ووصفنا القديم بأنه قديم هو إخبار عن تقدمه ووجوده لا إلى أول ووصفنا المحدث بأنه محدث هو إخبار عن كونه إلى غاية ونهاية وابتداء وأول وإذا كان ذلك كذلك فما لم يتقدمه من الأجسام فواجب أن يكون موجوداً إلى غاية ونهاية؛ لأنه لا يجوز أن يكون الموجود لا إلى أول لم يتقدم الموجود إلى أول وابتداء وإذا كان ذلك كذلك فقد شارك المحدث فيما كان له محدثاً وهو وجوده إلى غاية فلذلك وجب أن يكون محدثاً لوجوده إلى غاية ونهاية وكذلك الجواب في سائر ما تسأل في هذا الباب من هذه المسألة.

فإن قال قائل: فإذا ثبت أن الجسم محدث فما الدليل على أن له محدثاً؟ قيل له: لأننا وجدنا الحوادث كلها متعلقة بالمحدث فإن قال: ولم قلتم: إن المحدثات إنما كانت متعلقة بالمحدث من حيث كانت محدثة؟ قيل: لأنها لو لم تكن محدثة لم تحتاج إلى محدث؛ ألا ترى أنها لو كانت موجودة غير محدثة أو كانت معدومة لم يجز أن تكون متعلقة بالمحدث وإذا كان ذلك كذلك فقد ثبت أن تعلقها بالمحدث إنما هو من حيث كانت محدثة فوجب أن يكون حكم كل محدث حكمها في أنه يجب أن يكون له محدث وهذه أدلة أهل التوحيد الموافقة للكتاب والآثار الصحيحة عن النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام.

را وصف کردیم که آن، اخبار از تقدّم و وجود اوست، نه تا اوّلی (یعنی بدون اوّل که اوّل ندارد) و مامخلوق را وصف کردیم که آن، اخبار از بودن آن است تا غایت، نهایت، ابتدا و اوّلی و هرگاه امر این گونه باشد، پس اجسامی که بر آن تقدّم نداشته باشند واجب است که تا غایت و نهایتی موجود باشد، زیرا که جایز نیست که موجود، نه تا اوّلی، آن گونه باشد که به موجود، تا اوّل و ابتدایی، تقدّم نماید و هرگاه امر چنین باشد به حقیقت با مخلوق، در آنچه به جهت آن مخلوق بوده، مشارکت نموده است و آن وجود و هستی آن تا غایتی است. پس برای همین واجب شد، که به جهت وجود آن تا غایت و نهایتی مخلوق باشد و پاسخ در سایر مواردی که در این باب پرسیده می شود، این گونه است.

و اگر خبر دهنده‌ای بگوید: هرگاه ثابت شد که جسم مخلوق است، دلیل بر این که آن، محدث و خالقی دارد، چیست؟

در پاسخ او گفته می شود: ما همه حوادث را متعلّق به محدث و مخلوق یافتیم. پس اگر بگوید: چرا گفتید: همه محدث‌ها و مخلوق‌ها متعلّق به محدث و خالقند از آن حیثیت که محدث و مخلوق هستند؟ گفته می شود: زیرا آنها اگر محدث و مخلوق نباشند به محدث و خالقی نیاز ندارند. آیا نمی بینی، اگر اینها موجودی مخلوق نبودند، یا معدوم بودند جایز نبود که متعلّق به محدث و خالق باشند و هرگاه امر چنین باشد به حقیقت ثابت شد، تعلق اینها به محدث و خالق جز به جهت محدث و مخلوق بودن آنها نیست. پس واجب شد، حکم هر محدث و مخلوقی همان باشد که واجب است برای آن محدث و خالق باشد. اینها دلیل‌های اهل توحید است که با کتاب خدا و روایت‌های صحیحۀ پیامبر ﷺ و ائمه علیهم السلام موافقت دارد.

٤٣. باب حديث ذعلب

١. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ وَعَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ
اللَّهُ قَالَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَبَّاسِ قَالَ: حَدَّثَنِي
مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي السَّرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ عَنْ سَعْدِ الْكِنَانِيِّ عَنْ
الْأَضْبَعِيِّ نَبَاتَةَ قَالَ: لَمَّا جَلَسَ عَلِيُّ عليه السلام فِي الْخِلَافَةِ وَبَايَعَهُ النَّاسُ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ
مُتَعَمِّمًا بِعِمَامَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا بِأُزْدَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُتَعَمِّلًا نَعْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
مُتَقَلِّدًا سَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ فَجَلَسَ عليه السلام عَلَيْهِ مُتَمَكِّنًا ثُمَّ شَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ
فَوَضَعَهَا أَسْفَلَ بَطْنِهِ ثُمَّ قَالَ: «يَا مَعْشَرَ النَّاسِ سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي هَذَا سَفْطُ الْعِلْمِ هَذَا
لُعَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَذَا مَا رَقَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَقَاقًا سَلُونِي فَإِنْ عِنْدِي عِلْمٌ الْأَوَّلِينَ
وَالْآخِرِينَ -».

أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ تَبَيَّنْتُ لِي الْوَسَادَةُ فَجَلَسْتُ عَلَيْهَا لَأَفْتَيْتُ أَهْلَ الثَّوَرَةِ بِتَوَارِثِهِمْ حَتَّى
تَنْطِقَ الثَّوَرَةُ فَقُولُ: صَدَقَ عَلِيُّ مَا كَذَبَ لَقَدْ أَفْتَاكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيَّ؛ وَأَفْتَيْتُ أَهْلَ
الْأَنْجِيلِ بِأَنْجِيلِهِمْ حَتَّى يَنْطِقَ الْأَنْجِيلُ فَيَقُولُ: صَدَقَ عَلِيُّ مَا كَذَبَ لَقَدْ أَفْتَاكُمْ بِمَا أَنْزَلَ
اللَّهُ فِيَّ؛ وَأَفْتَيْتُ أَهْلَ الْقُرْآنِ بِقُرْآنِهِمْ حَتَّى يَنْطِقَ الْقُرْآنُ فَيَقُولُ: صَدَقَ عَلِيُّ مَا كَذَبَ لَقَدْ
أَفْتَاكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيَّ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْقُرْآنَ لَيْلًا وَنَهَارًا فَهَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ يَعْلَمُ مَا نَزَلَ
فِيهِ؟ وَلَوْ لَا آيَةٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَأَخْبَرْتُكُمْ بِمَا كَانَ وَبِمَا يَكُونُ وَمَا هُوَ كَائِنْ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ وَهِيَ هَذِهِ الْآيَةُ: (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْشِئُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) ^(١).

ثُمَّ قَالَ: «سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي فَوَاللَّهِ الَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ لَوْ سَأَلْتُمُونِي
عَنْ آيَةِ آيَةٍ فِي لَيْلٍ أَنْزَلْتُ أَوْ فِي نَهَارٍ أَنْزَلْتُ مَكِّيَّهَا وَمَدِينَتَهَا سَفَرِيَّهَا وَخَضِرِيَّهَا نَاسِيَّهَا
وَمُسُوخِيَّهَا مُحْكَمِيَّهَا وَمُتَشَابِهِيَّهَا وَتَأْوِيلِيَّهَا وَتَنْزِيلِيَّهَا لَأَخْبَرْتُكُمْ» فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يُقَالُ
لَهُ: ذِعْلَبٌ وَكَانَ ذَرَبَ اللِّسَانِ بَلِيغًا فِي الْخُطْبِ شَجَاعَ الْقَلْبِ فَقَالَ: لَقَدْ ارْتَقَى ابْنُ أَبِي

بغشی چهل و سوم

حدیث ذُعلَب

۱. اصبح بن نباته گوید: هنگامی که علی علیه السلام به خلافت رسید و مردم با او بیعت کردند، به مسجد آمد در حالی که عمامه رسول خدا صلی الله علیه و آله را بر سر، بُرد او را بر تن، نعلین او را در پا و شمشیر او را بر کمر بسته بود، بر منبر رفت و روی آن نشست. آنگاه انگشتانش را در هم نمود و زیر شکم نهاد، سپس فرمود:

«ای گروه مردم! از من بپرسید پیش از آنکه مرا نیابید، (اشاره به سینه اش) این صندوقچه علم است و این شیره دهان رسول خدا صلی الله علیه و آله است، این است که رسول خدا صلی الله علیه و آله به خوبی در نای من فرو ریخته، از من بپرسید که علم پیشینان و پسینان نزد من است و اگر تختی برای من بیاور و بر آن نشینم با اهل تورات از تورات خودشان فتوا می‌دهم، تا جایی که تورات به سخن آید و گوید: علی درست گفت و دروغ نگفت، به راستی شما را به همان فتوا داد که در من نازل شده است و به اهل انجیل از انجیل خودشان فتوا دهیم تا جایی که انجیل به سخن آید و گوید: علی درست گفت و دروغ نگفت. به راستی شما را به همان فتوا داد که در من نازل شده است و با اهل قرآن به قرآن فتوا دهیم تا قرآن به سخن آید و گوید: علی راست گفت و دروغ نگفت، البته به شما همان را فتوا داده که در من نازل شده است. شما که شب و روز قرآن می‌خوانید در میان شما کسی است که بداند چه در آن (قرآن) نازل شده است؟ و اگر یک آیه در قرآن نبود، شما را از آنچه بوده و هست و خواهد شد تا روز قیامت آگاه می‌ساختم که می‌فرماید: «و خداوند هر چه را می‌خواهد محو کند و بر جا دارد هر چه را خواهد و (أَمَّ الْكِتَابَ دَفْتَرِ كُلِّ) نزد اوست.»

سپس فرمود: «از من بپرسید پیش از آن که مرا نیابید، سوگند به خدایی که دانه را شکافت و بندگان را آفرید! اگر از من بپرسید از هر آیه‌ای که در شب نازل شده، یا روز، در مکه، یا در مدینه، در سفر یا حضر، ناسخ است یا منسوخ، محکم باشد، یا متشابه، تا ویش باشد، یا تنزیل، شما را از آن آگاه می‌سازم.»

پس مردی به نام «ذُعلَب» - که تیز زبان، بلیغ در سخنوری و قوی دل بود - برخاست و گفت: «پسر ابی طالب به جای بسیار بلندی گام نهاده، من امروز او را نزد شما به جهت پرستی که از او کنم، شرمسار

طَالِبِ مِرْقَاةٍ صَغْبَةٍ لَاحِجَلْتُهُ الْيَوْمَ لَكُمْ فِي مَسْأَلَتِي إِيَّاهُ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْ رَأَيْتَ رَيْكَ؟ قَالَ: «وَيْلَكَ يَا ذُعْلَبُ لَمْ أَكُنْ بِالَّذِي أُعْبَدُ رَيْتَ لَمْ أَرَهُ قَالَ فَكَيْفَ رَأَيْتُهُ صِفْهُ لَنَا قَالَ وَبَيْنَكَ لَمْ تَرَهُ الْعُيُونُ بِمِشَاهِدَةِ الْإِبْصَارِ وَلَكِنْ رَأَتْهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ: وَبَيْنَكَ يَا ذُعْلَبُ إِنْ رَبِّي لَا يُوصَفُ بِالْبُعْدِ وَلَا بِالْحَرَكَةِ وَلَا بِالسُّكُونِ وَلَا بِالْقِيَامِ قِيَامِ انْتِصَابٍ وَلَا بِخَيْتَةٍ وَلَا بِذَهَابِ لَطِيفِ اللَّطَافَةِ لَا يُوصَفُ بِاللُّطْفِ عَظِيمِ الْعَظَمَةِ لَا يُوصَفُ بِالْعِظَمِ كَبِيرِ الْكِبَرِ يَاءٍ لَا يُوصَفُ بِالْكِبَرِ جَلِيلِ الْجَلَالَةِ لَا يُوصَفُ بِالْعِلَازَةِ وَفِ الرُّحْمَةِ لَا يُوصَفُ بِالرَّفْعَةِ مُؤْمِنٌ لَا بِعِبَادَةِ مُذْرِكٍ لَا بِمَجَسَّةٍ قَائِلٍ لَا بِاللَّفْظِ هُوَ فِي الْأَشْيَاءِ عَلَى غَيْرِ مُنَازَجَةٍ خَارِجٍ مِنْهَا عَلَى غَيْرِ مُبَايَنَةٍ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ فَلَا يَقَالُ: شَيْءٌ فَوْقَهُ وَأَمَامَ كُلِّ شَيْءٍ فَلَا يَقَالُ لَهُ أَمَامَ دَاخِلٍ فِي الْأَشْيَاءِ لَا كَشَيْءٍ فِي شَيْءٍ دَاخِلٍ وَخَارِجٍ مِنْهَا لَا كَشَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ خَارِجٍ» فَحَرَّ ذُعْلَبُ مَعْشِيًا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: تَاللَّهِ مَا سَمِعْتُ بِمِثْلِ هَذَا الْجَوَابِ وَاللَّهِ لَا عُدْتُ إِلَى مِثْلِهَا.

ثُمَّ قَالَ: «سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَقْفِدُونِي» فَقَامَ إِلَيْهِ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ كَيْفَ يُؤْخَذُ مِنَ الْمَجُوسِ الْجَزِيَّةُ وَلَمْ يَنْزَلْ عَلَيْهِمْ كِتَابٌ وَلَمْ يُعْثَ إِلَيْهِمْ نَبِيٌّ؟ قَالَ: «بَلَى يَا أَشْعَثُ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ كِتَابًا وَبَعَثَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا حَتَّى كَانَ لَهُمْ مَلِكٌ سَكَبَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَدَعَا بِأَنْتِهِ إِلَى فِرَاشِهِ فَارْتَكَبَهَا فَلَمَّا أَصْبَحَ تَسَامَعَ بِهِ قَوْمُهُ فَاجْتَمَعُوا إِلَيْ بَابِهِ فَقَالُوا: أَيُّهَا الْمَلِكُ دَنَسْتَ عَلَيْنَا دِينَنَا وَأَهْلَكْتَهُ فَخَارِجٌ نَطْهَرُكَ وَنَقِمُ عَلَيْكَ الْحَدَّ فَقَالَ لَهُمْ: اجْتَمِعُوا وَاسْمَعُوا كَلَامِي فَإِنْ يَكُنْ لِي مَخْرَجٌ مِمَّا ارْتَكَبْتَ وَالْأَفْسَانُكُمْ فَاجْتَمِعُوا فَقَالَ لَهُمْ: هَلْ عَلِمْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنْ آدَمَ وَأَمَّا حَوَاءُ؟ قَالُوا: صَدَقْتَ أَيُّهَا الْمَلِكُ قَالَ: أَلَيْسَ قَدْ رُوجَ بَيْنَهُ مِنْ بَنَاتِهِ وَبَنَاتِهِ مِنْ بَنِيهِ؟ قَالُوا: صَدَقْتَ هَذَا هُوَ الَّذِينَ فَتَنَاقَدُوا عَلَى ذَلِكَ فَمَحَا اللَّهُ مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنَ الْعِلْمِ وَرَفَعَ عَنْهُمْ الْكِتَابَ فَهُمْ الْكَفَرَةُ يَدْخُلُونَ النَّارَ بِلا حِسَابٍ وَالْمُنَافِقُونَ أَشَدَّ حَالًا مِنْهُمْ» قَالَ الْأَشْعَثُ: وَاللَّهِ مَا سَمِعْتُ بِمِثْلِ هَذَا الْجَوَابِ وَاللَّهِ لَا عُدْتُ إِلَى مِثْلِهَا أَبَدًا.

ثُمَّ قَالَ: «سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَقْفِدُونِي» فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَشْجِدِ مُتَوَكِّنًا عَلَى عَصَاهُ فَلَمْ يَزَلْ يَتَخَطَّى النَّاسَ حَتَّى دَنَا مِنْهُ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ذَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ أَنَا إِذَا عَمِلْتُهُ نَجَّيَنِي اللَّهُ مِنَ النَّارِ قَالَ لَهُ: «اسْمَعْ يَا هَذَا ثُمَّ أَفْهَمْ ثُمَّ اسْتَقِرْ قَامَتِ الدُّنْيَا بِثَلَاثَةِ:

می‌سازم!! گفت: «ای امیرمؤمنان! آیا پروردگار خود را دیده‌ای؟» فرمود: «وای بر تو ای ذُعلب! من کسی نیستم که خدایی را ببرستم که ندیدم.» گفت: «چگونه او را دیده‌ای برای ما وصف کن؟» فرمود: «وای بر تو! دیده‌ام سر به رویت چشم او را نمی‌تواند ببیند، ولی دل‌ها ایمان او را به حقیقت ببینند. وای بر تو! ای ذُعلب! به راستی پروردگارم به دوری و نزدیکی، حرکت و سکون و ایستاده بر قامت و رفتن و آمدن وصف نشود، تا آنجا لطیف است که به لطفش نمی‌توان ستود، عظمتش بسیار است که به وصف در نیاید، تا آنجا عظمتش گسترده است که وصفش نمی‌توان نمود، تا آنجا شکوهش فراوان است که به خشونت وصف نمی‌گردد، مهربان و رحیم است، ولی به دل نازکی وصف نمی‌شود، مؤمن است ولی به عبادت، درک کننده است ولی نه به حس جسمانی، گوینده است ولی تلفظ ندارد، او در همه چیز است نه به طور آمیختن، از همه چیز بیرون است ولی نه به طور جدایی. بالای همه چیز است، ولی گفته نمی‌شود چیزی بالای آن است، جلو هر چیز است، ولی نگویند جلو است، داخل هر چیز است، ولی نه چون چیزی درون چیزی، بیرون هر چیزی است، ولی نه چیزی بیرون چیزی.» در این هنگام ذُعلب بی‌هوش شد و گفت: «به خدا سوگند! هرگز چنین پاسخی نشنیده بودم، به خدا سوگند! دیگر چنین پرسشی نکنم.»

سپس علی علیه السلام فرمود: «ببرسید از من پیش از آن که مرا نیابید.» پس اشعث بن قیس برخاست و گفت: «ای امیرمؤمنان! چگونه از مجوس جزیه گرفته می‌شود با آن که آنان نه کتاب آسمانی دارند و نه پیامبری؟» فرمود: «آری ای اشعث! خدا بر آنها کتابی نازل کرد و پیامبری فرستاد، آنان پادشاهی داشتند که شیئی مست شد و دختر خود را به بستر خود کشید و با او درآمیخت. صبح این خبر به گوش ملتش رسید، آنان به در کاخش جمع شدند و گفتند: ای پادشاه! دین ما را چرکین کردی و نابود ساختی، بیرون بیا تا تو را پاک کنیم و بر تو حد جاری کنیم. به آنها گفت: همه گرد آید و سخن مرا بشنوید، اگر در آنچه کردم عذری ندارم شما هر کاری می‌خواهید بکنید. وقتی جمع شدند به آنها گفت: می‌دانید که خدا گرامی‌تر از پدر ما آدم و مادر ما حوّا نیافریده است؟ گفتند: آری، پادشاه راست گفتی. گفت: مگر او نبود که پسران و دختران خود را با هم تزویج کرد؟ گفتند: آری، راست گفتی دین همین است و بر آن قرار داد کردند و خدا آنچه دانش در سینه آنان بود، محو کرد و کتاب را از آنها برداشت و آنها کافران هستند که بی حساب وارد دوزخ شوند و حال منافقان از آنها بدتر است.» اشعث گفت: «سوگند به خدا! من تاکنون چنین پاسخی نشنیده بودم، به خدا سوگند! دیگر چنین سؤالی نخواهم پرسید.»

سپس فرمود: «از من ببرسید پیش از آنکه مرا از دست بدهید، مردی از دور ترین نقطه مسجد - که بر عصا تکیه کرده بود - برخاست و از میان مردم آمد تا نزدیک آن حضرت رسید و عرض کرد: «ای

بِعَالَمٍ نَاطِقٍ مُسْتَعْمِلٍ لِعِلْمِهِ وَبَغْيِي لَا يَتَخَلَّ بِمَالِهِ عَلَى أَهْلِ دِينِ اللَّهِ وَبِفَقِيرِ صَابِرٍ» فَإِذَا كَتَمَ الْعَالَمُ عِلْمَهُ وَبَخَلَ الْعَيْنُ وَلَمْ يَبْصُرِ الْفَقِيرُ فَعِنْدَهَا الْوَيْلُ وَالشُّبُورُ وَعِنْدَهَا يَعْرِفُ الْغَارِقُونَ بِاللَّهِ أَنَّ الدَّارَ قَدْ رَجَعَتْ إِلَى بَدْتِهَا أَيْ الْكُفْرِ بَعْدَ الْإِيمَانِ؛ أَتَيْهَا السَّائِلُ فَلَا تَعْتَرِزُ بِكَثْرَةِ الْمَسَاجِدِ وَجَمَاعَةِ أَقْوَامٍ أَجْسَادُهُمْ مُجْتَمِعَةٌ وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى.

أَتَيْهَا السَّائِلُ إِنَّمَا النَّاسُ ثَلَاثَةٌ: زَاهِدٌ وَرَاغِبٌ وَصَابِرٌ؛ فَأَمَّا الزَّاهِدُ فَلَا يَفْرَحُ بِشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا أَتَاهُ وَلَا يَحْزَنُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا فَاتَهُ وَأَمَّا الصَّابِرُ فَيَتِمَنَّاهَا بِقَلْبِهِ فَإِنْ أَذْرَكَ مِنْهَا شَيْئًا صَرَفَ عَنْهَا نَفْسَهُ لِمَا يَغْلُمُ مِنْ سُوءٍ عَاقِبَتِهَا وَأَمَّا الرََّاغِبُ فَلَا يُيَالِي مِنْ حِلِّ أَصَابِهَا أَمْ مِنْ حَرَامٍ؟ قَالَ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا عَلَامَةُ الْمُؤْمِنِ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ؟

قَالَ ﷺ: «يَنْظُرُ إِلَى مَا أَوْجَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ حَقِّ قِتْلٍ وَلَا يَنْظُرُ إِلَى مَا خَالَفَهُ فَيَسْتَبِرُّ مِنْهُ وَإِنْ كَانَ حَمِيمًا قَرِيبًا» قَالَ: صَدَقْتَ وَاللَّهِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ غَابَ الرَّجُلُ فَلَمْ تَزُرْهُ فَطَلَبَهُ النَّاسُ فَلَمْ يَجِدُوهُ فَتَبَسَّمَ عَلَيْهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ ثُمَّ قَالَ: «مَا لَكُمْ هَذَا أَخِي الْخَضِرُ ﷺ»

ثُمَّ قَالَ: «سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي» فَلَمْ يَقُمْ إِلَيْهِ أَحَدٌ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَتْنَى عَلَيْهِ وَصَلَّى عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ لِلْحَسَنِ ﷺ: «يَا حَسَنُ قُمْ فَاصْصِدِ الْمُنْبَرِ فَتَكَلِّمْ بِكَلَامٍ لَا تَجْهَلُكَ قُرَيْشٌ مِنْ بَغْدِي فَيَقُولُونَ: إِنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ لَا يُحْسِنُ شَيْئًا» قَالَ الْحَسَنُ ﷺ: «يَا أَبَتِ كَيْفَ أَصْعَدُ وَأَتَكَلَّمُ وَأَنْتَ فِي النَّاسِ تَسْمَعُ وَتَرَى؟» قَالَ لَهُ: «بِأَبِي وَأُمِّي أَوَارِي نَفْسِي عَنْكَ وَأَسْمَعُ وَأَرَى وَأَنْتَ لَا تَرَانِي» فَصَعِدَ الْحَسَنُ ﷺ الْمُنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهُ بِمَحَامِدِ بَلِيغَةٍ شَرِيفَةٍ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ صَلَاةً مُوجِزَةً ثُمَّ قَالَ: «أَتَيْهَا النَّاسُ سَمِعْتُ جَدِّي رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ: أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ بَابُهَا وَهَلْ تَدْخُلُ الْمَدِينَةَ إِلَّا مِنْ بَابِهَا؟» ثُمَّ نَزَلَ فَوُثِبَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ ﷺ فَحَمَلَهُ وَصَمَّهُ إِلَى صَدْرِهِ.

ثُمَّ قَالَ لِلْحُسَيْنِ ﷺ: «يَا بُنَيَّ قُمْ فَاصْصِدِ الْمُنْبَرِ وَتَكَلِّمْ بِكَلَامٍ لَا تَجْهَلُكَ قُرَيْشٌ مِنْ بَغْدِي فَيَقُولُونَ: إِنَّ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ لَا يُبْصِرُ شَيْئًا وَلَيْكُنْ كَلَامُكَ تَبْعًا لِكَلَامِ أَخِيكَ» فَصَعِدَ الْحُسَيْنُ ﷺ الْمُنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَتْنَى عَلَيْهِ وَصَلَّى عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ صَلَاةً مُوجِزَةً ثُمَّ قَالَ: «مَعَاشِرَ النَّاسِ سَمِعْتُ جَدِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ: إِنَّ عَلِيًّا هُوَ مَدِينَةُ هُدًى فَمَنْ دَخَلَهَا نَجَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ» فَوُثِبَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ ﷺ فَصَمَّهُ إِلَى صَدْرِهِ وَقِيلَ لَهُ ثُمَّ قَالَ:

امیرمؤمنان! مرا به کاری راهنمایی کن که چون انجام دهم از دوزخ نجاتم دهد. فرمود: ای شخص حاضر! بشنو، آنگاه بفهم، سپس یقین کن! دنیا به وجود سه کس استوار است: به دانشمند سخنوری که به علم خود عمل کند، توانگری که به مال خود بر دینداران بخل نرزد و به فقیری که شکبیا باشد. پس هرگاه دانشمند علم خود را پنهان کند و توانگر از مالش (برای انفاق) دریغ کند و فقیر (در فقر) صبر نکند، پس واویلا! و اثبورا! در این جا است که عارفان به خدا در می یابند که دنیا به آغازش برگشته، یعنی به سوی کفر بعد از ایمان. ای پرسنده سؤال! مبدا فراوانی مساجد و جماعت های مردمی که تن هایشان با هم گرد آمده، اما دلشان پراکنده است تو را فریب دهد (و داخل کفر کند). ای پرسنده سؤال! همانا مردم سه قسمند: زاهد، راغب و صابر. زاهد نه به چیزی از دنیا شاد شود و نه به آنچه از دستش می رود غمگین می شود. صابر به دل آرزوی دنیا کند و اگر به چیزی از آن دست یافت و گرداند، برای این که بدی عاقبت آن را می داند، ولی راغب به دنیا باک ندارد که از حلالش به دست آورد یا از حرام؟

عرض کرد: ای امیرمؤمنان! نشانه مؤمن در این زمان چیست؟ فرمود: «ملاحظه کند که خدا بر او چه حقی واجب کرده است و آن را دوست بدارد و ملاحظه کند چه کسی با او مخالف است که از او بیزار می جوید، اگر چه دوست و خویش او باشد»، گفت: «به خدا سوگند! راست گفتی ای امیرمؤمنان! سپس آن مرد غایب شد و ما او را ندیدیم، مردم به دنبالش رفتند او را نیافتند. علی علیه السلام بر فراز منبر لبخندی زد و فرمود: «چه می خواهید؟ او برادر من خضر علیه السلام بود.»

سپس فرمود: «از من بپرسید پیش از آن که مرا نیابید! کسی برنخواست. پس حضرت خدا را حمد کرد و ستایش نمود و بر پیامبر صلوات الله علیه صلوات فرستاد، سپس به حسن علیه السلام فرمود: ای حسن! بر فراز منبر بالا برو و سخنی بگو، مبدا قریش پس از من تو را نشانساند و بگویند حسن بن علی خوب خطبه نمی داند.» عرض کرد: «پدر جان! چگونه با حضور شما بالای منبر روم و سخن گویم و تو در میان مردم مرا بینی و سختم را شنوی؟!» فرمود: «پدر و مادرم فدای تو باد! من خود را از تو پنهان می کنم و سخن تو را می شنوم و تو را ببینم و تو مرا نبینی. امام حسن علیه السلام بر فراز منبر رفت و خدا را به محامد بلیغ و شریفی ستود و صلوات مختصر بر پیامبر صلوات الله علیه فرستاد و گفت: ای مردم! من از جدّم رسول خدا صلوات الله علیه شنیدم که می فرمود: من شهر دانشم و علی در آن است، آیا کسی جز از دروازه شهر می تواند، وارد شود؟ آنگاه از منبر فرود آمد، علی علیه السلام برجست و او را به سینه چسبانید و به حسین علیه السلام فرمود: «پسر جانم! برخیز و بر فراز منبر برو و سخنی بگو تا قریش تو را بعد از من نادیده بگیرند و پس از من نگویند حسین بن علی چیزی را نمی داند و بایستی دنبال سخن برادر، سخن بگویی! امام حسین علیه السلام به منبر رفت و حمد خدا کرد و ستایش او نمود و صلوات مختصری بر پیامبر صلوات الله علیه فرستاد و فرمود: ای مردم! از جدّم رسول خدا صلوات الله علیه شنیدم که می فرمود: همانا علی شهر علم است و هر که در آن داخل شود نجات یابد و هر که از آن تخلف ورزد، هلاک گردد.»

«مَعَاشِرَ النَّاسِ اشْهَدُوا أَنَّهُمَا فَرَخَا رَسُولُ اللَّهِ وَوَدِيعَتُهُ الَّتِي اسْتَوْدَعِيهَا وَأَنَا اسْتَوْدَعُكُمْوهَا مَعَاشِرَ النَّاسِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَائِلُكُمْ عَنْهُمَا».

٢. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ذَاهِرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ يَحْيَى الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي قُشَيْمُ بْنُ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بَيْنَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ يَخْطُبُ عَلَى مِئْبَرِ الْكُوفَةِ إِذْ قَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: ذُعْلَبُ ذَرِبِ اللِّسَانَ بَلِّغْ فِي الْخُطَابِ شَجَاعَ الْقَلْبِ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْ رَأَيْتَ رَبِّكَ؟ فَقَالَ: وَتِلْكَ يَا ذُعْلَبُ مَا كُنْتُ أَغْبُدُ رَبًّا لَمْ أَرَهُ قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ كَيْفَ رَأَيْتَهُ؟

قَالَ وَتِلْكَ يَا ذُعْلَبُ لَمْ تَرَهُ الْعُيُونُ بِمُشَاهَدَةِ الْإِبْصَارِ وَلَكِنْ رَأَتْهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ وَتِلْكَ يَا ذُعْلَبُ إِنَّ رَبِّي لَطِيفُ اللَّطَافَةِ فَلَا يُوصَفُ بِاللَّطِيفِ عَظِيمِ الْعَظَمَةِ لَا يُوصَفُ بِالْعَظِيمِ كَبِيرِ الْكِبَرِيَاءِ لَا يُوصَفُ بِالْكَبِيرِ جَلِيلِ الْجَلَالَةِ لَا يُوصَفُ بِالْجَلِيلِ قَبْلَهُ فَلَا يُقَالُ: شَيْءٌ قَبْلَهُ وَبَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ فَلَا يُقَالُ: شَيْءٌ بَعْدَهُ شَأْنِي الْأَشْيَاءِ لَا يَهْمُهُ دَرَاكٌ لَا بِحَدِيدَةٍ هُوَ فِي الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا غَيْرُ مُتَمَازِجٍ بِهَا وَلَا بَائِنٌ عَنْهَا ظَاهِرًا لَا بِتَأْوِيلِ الْمُبَاشَرَةِ مُتَجَلٍّ لَا بِاسْتِهْلَالِ رُؤْيَةٍ بَائِنٌ لَا بِمَسَافَةٍ قَرِيبٍ لَا بِمُدَانَةِ لَطِيفٍ لَا بِتَجَسُّمِ مَوْجُودٍ لَا بَعْدَ عَدَمٍ فَاعِلٌ لَا بِاضْطِرَارٍ مُقَدَّرٍ لَا بِحَرَكَةٍ مُرِيدٍ لَا بِهَمَامَةٍ سَمِيعٍ لَا بِآلَةٍ بَصِيرٍ لَا بِأَدَاءٍ لَا تَحْوِيهِ الْأَمَاكِنُ وَلَا تَصْحَبُهُ الْأَوْقَاتُ وَلَا تَحُدُّهُ الصِّفَاتُ وَلَا تَأْخُذُهُ السَّنَاتُ سَبَقَ الْأَوْقَاتُ كَوْنُهُ وَالْعَدَمُ وَجُودُهُ وَالْإِبْتِدَاءُ أَرْزَلُهُ بِتَشْعِيرِهِ الْمَشَاعِرِ عَرِفَ أَنَّ لَا مَشْعَرَ لَهُ وَبِتَجْهِيرِهِ الْجَوَاهِرِ عَرِفَ أَنَّ لَا جَوْهَرَ لَهُ وَبِمُضَادَّتِهِ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ عَرِفَ أَنَّ لَا ضِدَّ لَهُ وَبِمُقَارَنَتِهِ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ عَرِفَ أَنَّ لَا قَرِينَ لَهُ ضَادُّ الثُّورِ بِالظُّلْمَةِ وَالْجَسُوِّ بِالْبَلَلِ وَالصَّرَدُ بِالْحَرُورِ مُؤَلَّفٌ بَيْنَ مُتَعَادِيَاتِهَا مُفَرَّقٌ بَيْنَ مُتَدَانِيَاتِهَا دَالَّةٌ بِتَفَرُّيقِهَا عَلَى مُفَرَّقِهَا وَبِتَأْلِيفِهَا عَلَى مُؤَلَّفِهَا وَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) (١).

فَفَرَّقَ بَهَا بَيْنَ قَبْلِ وَبَعْدٍ لِيُعْلَمَ أَنَّ لَا قَبْلَ لَهُ وَلَا بَعْدَ شَاهِدَةً بِغَرَائِزِهَا عَلَى أَنَّ لَا غَرِيزَةَ

علی علیه السلام از جا برخاست و او را در آغوش کشید و بوسید و فرمود: «ای گروه مردم! گواه باشید که این دو، دردانه‌های رسول خدا صلی الله علیه و آله هستند و دو امانتی که به من سپرده است و من آنها را به شما می‌سپارم. ای مردم! پیامبر خدا صلی الله علیه و آله (در روز قیامت) از شما نسبت به آنها بازپرسی خواهد کرد.»

۲- عبدالله بن یونس گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: روزی به هنگامی که امیرمؤمنان علی علیه السلام بر فراز منبر مسجد کوفه خطبه می‌خواند، ناگاه مردی به نام «ذُغَلَب» - که مردی زبان‌آور، صاحب بلاغت در گفت و گو و دلیر بود - برخاست و عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! آیا پروردگارت را دیده‌ای؟» فرمود: «وای بر تو! ای ذُغَلَب! من پروردگاری را که ندیده باشم، عبادت نمی‌کنم.» ذُغَلَب گفت: «ای امیرمؤمنان! او را چگونه دیده‌ای؟» فرمود: «وای بر تو! ای ذُغَلَب! به راستی که پروردگار من، در نهایت لطافت است، ولی او را نمی‌توان به لطافت معروفه وصف کرد و در نهایت بزرگی است، ولی نمی‌توان او را به عظمت معهوده شرح داد و کبریایی که بزرگواریش به منتهی رسیده، ولی نمی‌توان او را به بزرگی متصف نمود و جلالتش به بالاترین مرتبه رسیده، شکوهش فراوان است و به خشونت توصیف نمی‌گردد. او پیش از هر چیزی بوده، پس نمی‌توان گفت: چیزی پیش از او بوده است. بعد از هر چیزی خواهد بود، پس نمی‌توان گفت چیزی بعد از او خواهد بود. او موجودات را خواست، نه به قصدی که دیگران دارند و همه را خوب درک می‌کند و می‌یابد، نه به فریب (بلکه با تدبیر چنین می‌کند) (او در همه چیزها است، اما با آنها آمیختگی ندارد و از آنها نیز جدا نیست. ظاهر و هویدا است نه به تأویل مباشرت. متجلی و آشکار است، نه به آشکارایی رؤیت (که کسی او را ببیند)، دور است نه به مسافت مکانی، نه به نزدیکی (که کسی او را ببیند) و دور است نه به مسافت؛ و نزدیک است نه به نزدیکی (که به واسطه کمی مسافت به چیزی نزدیک باشد). لطیف است نه به اعتبار تجسم (که جسمی داشته باشد)، موجود است نه بعد از عدم (که در زمانی نبوده باشد بلکه همیشه بوده است)، فاعل است نه به اضطراب و ناچاری (بلکه آنچه می‌کند از روی اختیار است که اگر نخواهد نمی‌کند) و تقدیر می‌کند (و هر چیزی را اندازه‌ای می‌دهد) نه به واسطه حرکت. چیزی را می‌خواهد، نه به قصد تازه. شنواست نه به وسیله آلت (که گوش باشد) و بینا است نه به اعتبار ادات (چشم). مکانها نمی‌توانند او را فراگیرند و زمانها نمی‌توانند با او همراهی کنند و صفات او را محدود نمی‌سازند و او را جرت فرامی‌گیرند. هستی او بر زمانها پیشی گرفته و وجودش بر نیستی سبقت یافته و همیشگی از ابتدا و اول، گوی سبقت را برده است. این که برای خلائق، مشاعر و حواس قرار داده، معلوم شد که او را مشعر و حاسه‌ای نیست و این که ماهیات جواهر را ایجاد کرده، شناخته شد که او را جوهری نیست و به واسطه آن که در بین چیزها ضدیت و مخالفت افکند، دانسته شد که ضدی ندارد و به اعتبار این که در بین چیزها مقارنت و وابستگی قرار داده، فهمیده می‌شود که قرین و یاری ندارد. روشنی را با تاریکی، خشکی را با تری، درشتی را با نرمی و سردی را با گرمی ضد قرار داده است. در بین چیزهایی که باهم دشمنی دارند، آفت داده و در بین چیزهایی که به هم نزدیکند، تفریق و جدایی افکند، که به سبب تفریق و جدایی که دارند نشانگر این هستند که جدا سازنده‌ای دارند و به علت تألیف و انضمامی که دارند نشانگر آن است که ضمیمه‌کننده‌ای دارند، این است معنای گفتار خدا که می‌فرماید: «ما از هر چیزی جفتی آفریدیم، باشد که شما متذکر شوید. پس به وسیله

لَمُعْرِزِهَا مُخْبِرَةً بِتَوْقِيئِهَا أَنْ لَا وَقْتُ لِمَوْقِئِهَا حَجَبَ بَعْضُهَا عَنْ بَعْضٍ لِيَعْلَمَ أَنَّ لَا حِجَابَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ غَيْرَ خَلْقِهِ كَانَ رَبًّا إِذْ لَا مَرْبُوبَ وَإِلَهًا إِذْ لَا مَالُوءَ وَعَالِمًا إِذْ لَا مَعْلُومَ وَ سَمِيعًا إِذْ لَا مَسْمُوعَ.
ثُمَّ انْشَأَ يَقُولُ:

وَلَمْ يَزَلْ سَيِّدِي بِالْحَمْدِ مَعْرُوفًا وَلَمْ يَزَلْ سَيِّدِي بِالْجُودِ مَوْصُوفًا
وَكُنْتُ إِذْ لَيْسَ نُورُ يُسْتَضَاءُ بِهِ وَلَا ظِلَامٌ عَلَى الْأَفَاقِ مَكْشُوفًا
وَرُبَّنَا بِخِلَافِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ وَكُلِّ مَا كَانَ فِي الْأَوْهَامِ مَوْصُوفًا
فَمَنْ يُرِدْهُ عَلَى الشَّيْبِ مُمْتَلًا يَرْجِعْ أَخَا حَضِرٍ بِالْعَجْزِ مَكْشُوفًا
وَفِي الْمَعَارِجِ يَلْقَى مَوْجَ قُدْرَتِهِ مَوْجًا يُعَارِضُ طَرْفَ الرُّوحِ مَكْشُوفًا
فَاتْرُكْ أَخَا جَدَلٍ فِي الدِّينِ مُنْعِمًا قَدْ بَاشَرَ الشَّكَّ فِيهِ الرَّأْيَ مَاؤُوفًا
وَاصْحَبْ أَخَا ثِقَةٍ حُبًّا لِسَيِّدِهِ وَبِالْكَرَامَاتِ مِنْ مَوْلَاهُ مَحْضُوفًا
أَمْسَى دَلِيلُ الْهُدَى فِي الْأَرْضِ مُنْتَشِرًا وَفِي السَّمَاءِ جَمِيلُ الْحَالِ مَعْرُوفًا
قَالَ: فَخَرَّ ذُعْلَبٌ مَغْشِيًا عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ وَقَالَ: مَا سَمِعْتُ بِهَذَا الْكَلَامِ وَلَا أَعُودُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ.

قال مصنف هذا الكتاب: في هذا الخبر ألفاظ قد ذكرها الرضا عليه السلام في خطبته وهذا تصديق قولنا في الأئمة عليهم السلام: إن علم كل واحد منهم مأخوذ عن أبيه حتى يتصل ذلك بالنبي ص.

این‌ها بین قبل و بعد جدایی انداخته ، تا معلوم شود که او را قبل و بعدی نیست و همه این‌ها به طبایع و غریزی که دارند ، گواهند که آن کسی که این غریزه‌ها را به اینان عطاء فرموده ، خود طبیعت و غریزهای ندارد و به واسطه وقتی که دارند ، خبر می‌دهند ، آن کسی که وقت را برای اینها ایجاد کرده خود وقتی ندارد و برخی از اینها را از برخی دیگر مستور ساخته تا معلوم شود که در بین او و آفریدگانش - جز آفریدگانش - حجاب و پرده‌ای نیست . او پروردگار بود ، آنگاه که هیچ پرورده شده و مربوبی (که قابل پرورش باشد) نبود. معبود بود ، آنگاه که عبادت کننده‌ای نبود (که عبادت کند) ، عالم بود آنگاه که هیچ معلومی نبود (که علم به آن تعلق گیرد) و شنوا بود ، آنگاه که هیچ مسموعی نبود (که قابلیت شنیدن داشته باشد) . سپس این اشعار را انشاء کرد : آقای من ! همواره به علم و دانش مشهور و معروفی و آقای من ! همواره به جود و بخشش موصوف هستی .

تو در زمانی بودی که هیچ نوری نبود که به آن روشنائی باشد و هیچ تاریکی بر کرانه‌های آسمان مغیم شده باشد . پروردگار ما بر خلاف همه آفریدگان و بر خلاف هر چیزی است که در وهم‌ها و خیال‌ها موصوف باشد . هر کس او را بر وجه تشبیه اراده کند و با تصوّرش او را مانند چیزی بداند ، به صاحب حصر به باطل و بیهودهای که به عجز بسته است ، برمی‌گردد .

و در جایگاه‌های بلند موج قدرت‌ش را موجی ملاقات می‌کند که با چشم بر هم زدن روح - که باز داشته شده - برابری می‌کند .

پس صاحب جدل در دین را - که در اندرونش نفوذ کرده - و گذار به حقیقت که شک و تردید در اندیشه آفت دیده ، مباشرت کرده است .

و با صاحب (دلیل) استواری ، که حبیب (یا محبوب) آقایش می‌باشد و به نوازش‌ها و کرامات او محفوف است ، مصاحبت کن .

او راهنمای راه راست و هدایت در زمین و منتشر شد و در آسمان با حالتی نیکو شناخته شده و مشهور است ، راوی می‌گوید : ذهل به صورت به زمین افتاد و بی‌هوش شد . آن‌گاه به هوش آمد و عرض کرد : «من این سخن را نشنیده بودم و به چنین سخنی باز نخواهم گشت» .

نویسنده این کتاب می‌گوید : در این روایت عباراتی است که امام رضا علیه السلام آنها را در خطبه‌اش ذکر فرموده و این تصدیق گفتار مادر شأن ائمه علیهم السلام است که هر کدام از آنها علمش را از پدرش - تا برسد به پیامبر صلی الله علیه و آله - فرا گرفته‌اند .

٤٤. باب حديث سيخت اليهودي

١. أَبِي رَجَمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عِيسَى وَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ دَاوُدَ بْنِ عَلِيٍّ النُّعْمَوِيِّ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى مَوْلَى آلِ سَامٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله يَهُودِيٌّ يُقَالُ لَهُ: سُبُخْتُ فَقَالَ: لَهُ يَا مُحَمَّدُ جِئْتُكَ عَنْ رُبِّكَ فَإِنْ أَجَبْتَنِي عَمَّا أَسْأَلُكَ عَنْهُ أَتُبْعُكَ وَ إِلَّا رَجَعْتُ فَقَالَ لَهُ: «سَلْ عَمَّا شِئْتَ» فَقَالَ: أَتَيْنَ رُبُّكَ؟ فَقَالَ: «هُوَ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَ لَيْسَ هُوَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَكَانِ بِمُحْدُودٍ» قَالَ: فَكَيْفَ هُوَ؟ فَقَالَ: «وَ كَيْفَ أَصِفُ رَبِّي بِالْكَيْفِ وَ الْكَيْفُ مَخْلُوقُ اللَّهِ وَ اللَّهُ لَا يُوصَفُ بِخَلْقِهِ» قَالَ: فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّكَ نَبِيٌّ؟ قَالَ: «فَمَا بَقِيَ حَوْلَهُ حَجَرٌ وَ لَا مَدْرٌ وَ لَا غَيْرُ ذَلِكَ إِلَّا تَكَلَّمَ بِلِسَانِ غَرِيبٍ مُبِينٍ: يَا شَيْخُ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ» فَقَالَ سُبُخْتُ: تَاللَّهِ مَا رَأَيْتُكَ كَالْيَوْمِ أَتَيْنَ نَمْ قَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ.

٢. حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْفَارِسِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ رُمَيْحِ النَّسَوِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْعُقَيْلِيُّ بِقَهْشْتَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ الْبَلْخِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَزَاعِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْأَزْهَرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ عليه السلام قَالَ: «قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فِي بَعْضِ خُطْبِهِ: مِنَ الَّذِي خَضَرَ سُبُخْتُ الْفَارِسِيِّ وَ هُوَ يَكْلُمُ رَسُولَ اللَّهِ ص فَقَالَ الْقَوْمُ: مَا خَضَرَهُ مِنْهُ أَحَدٌ فَقَالَ عَلِيُّ عليه السلام: لِكَيْ يَكُنْتُ مَعَهُ صلى الله عليه وآله وَ قَدْ جَاءَهُ سُبُخْتُ وَ كَانَ رَجُلًا مِنْ مُلُوكِ فَارِسَ وَ كَانَ ذَرِبًا فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِلَى مَا تَدْعُو؟ قَالَ: أَذْعُو إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ حَيْدَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ.

فَقَالَ سُبُخْتُ: وَ أَتَيْنَ اللَّهَ يَا مُحَمَّدُ؟ قَالَ: هُوَ فِي كُلِّ مَكَانٍ مَوْجُودٌ بِأَيَاتِهِ قَالَ: فَكَيْفَ هُوَ؟ فَقَالَ: لَا كَيْفَ لَهُ وَ لَا أَتَيْنَ لَأَنَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ كَيْفَ الْكَيْفِ وَ أَتَيْنَ الْإِنِّ قَالَ: فَمِنْ أَتَيْنَ جَاءَ؟ قَالَ: لَا يُقَالُ لَهُ: جَاءَ وَ إِنَّمَا يُقَالُ: جَاءَ لِلزَّائِلِ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ وَ رَبُّنَا لَا يُوصَفُ

بخش چهل و چهارم

حدیث «سُبْحَت» یهودی

۱- عبدالاعلی مولای آل سام گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: مردی یهودی که به او سُبْحَت می گفتند، خدمت رسول خدا صلی الله علیه و آله آمد و عرض کرد: «ای محمد! خدمت شما آمده‌ام که در مورد پروردگارت بپرسم، اگر پرسش مرا پاسخ دادی، ایمان می آورم و به پیامبری تو معتقد می شوم در غیر این صورت، بر دین خود باقی می مانم.» حضرت فرمود: «از هر چه می خواهی بپرس! عرض کرد: «پروردگار تو در کجاست؟» فرمود: «پروردگار من در هر مکانی هست و در جای معینی از مکان نیست که محدود باشد.» عرض کرد: «او چگونه است؟» فرمود: «چگونه پروردگار خود را به چگونگی توصیف کنم، در حالی که وصف از آن مخلوق خداست و خدا به آفریده خود توصیف نمی شود.» عرض کرد: «چه کسی می داند که تو پیامبر هستی؟»

امام صادق علیه السلام می فرماید: «در این هنگام سنگ و کلوخ و هر چه گرداگرد آن حضرت بودند، به زبان عربی روشن و فصیح به سخن درآمده و گفتند: ای (شیخ) سُبْحَت! به راستی که او پیامبر خدا است.» سُبْحَت گفت: «به خدا سوگند! من در هیچ وقت همچون امروز امری را از این روشنتر ندیدم.» آن گاه گفت: «گواهی می دهم که معبودی جز خدا نیست و تو رسول خدایی.»

۲- جعفر از هری از حضرت جعفر بن محمد، از پدرش محمد بن علی، از پدرش علی بن الحسین، از پدرش حسین بن علی علیه السلام نقل می کند که امیرمؤمنان علی بن ابی طالب علیه السلام در یکی از خطبه های خویش فرمود: «چه کسی در نزد سُبْحَت فارسی، در حالی که با رسول خدا صلی الله علیه و آله سخن می گفت حاضر بود؟ عرض کردند: «هیچ یک از ما حضور نداشتیم.» علی علیه السلام فرمود: «من با آن حضرت بودم وی - که از پادشاهان فارس و شخص زبان آور بود - به خدمت حضرت آمد و گفت: «ای محمد! مردم را به سوی چه چیزی دعوت می کنی؟» فرمود: «مردم را فرامی خوانم تا گواهی دهند که معبودی جز خدا نیست، در حالی که تنهاست و شریکی ندارد و آنکه محمد صلی الله علیه و آله بنده و رسول اوست.»

سُبْحَت گفت: «ای محمد! خدا در کجا است؟» فرمود: «او در همه جا با آیاتش وجود دارد.» سُبْحَت گفت: «او چگونه است؟» فرمود: «نه او را کیفیتی است و نه «مکانی» (که کسی بگوید: او چگونه و چون

بِمَكَانٍ وَلَا بِزَوَالِ بَلٍ لَمْ يَزَلْ بِلَا مَكَانٍ وَلَا يَزَالُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ لَتَصِفُ رَبًّا عَظِيمًا
بِلَا كَيْفٍ فَكَيْفَ لِي أَنْ أُعْلِمَ أَنَّهُ أَرْسَلَكَ؟ فَلَمْ يَنْتَقِ بِحَضْرَتِنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ حَجَرٌ وَلَا مَدْرٌ وَلَا
جَبَلٌ وَلَا شَجَرٌ وَلَا حَيَّوَانٌ إِلَّا قَالَ مَكَانَهُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: هَذَا خَيْرُ أَهْلِي وَأَقْرَبُ الْخَلْقِ مِنِّي لَحْمُهُ مِنْ لَحْمِي وَ
دَمُهُ مِنْ دَمِي وَرُوحُهُ مِنْ رُوحِي وَهُوَ الْوَزِيرُ مِنِّي فِي حَيَاتِي وَالْخَلِيفَةُ بَعْدَ وَفَاتِي كَمَا
كَانَ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي فَاسْمَعْ لَهُ وَأَطِعْ؛ فَإِنَّهُ عَلَى الْحَقِّ؛ ثُمَّ سَمَّاهُ عَبْدَ
اللَّهِ.



است ؟ و در کجا می باشد ؟) زیرا که او چگونگی را ایجاد کرده و کجایی را کجا نموده است (یعنی حقیقت حال و مکان که کیف و جا است، از آن اوست) سُبُخْت گفت: «پس از کجا آمده است ؟» فرمود: «در مورد او نمی توان گفت که آمد و در مورد چیز زایل شونده ای که از جایی به جایی می رود می توان گفت آمد، و پروردگار ما به مکان و زوال توصیف نمی شود، بلکه همیشه بی مکان بوده و همواره چنین خواهد بود.» سُبُخْت گفت: «ای محمّد! به راستی که تو پروردگار بزرگی را بدون چگونگی وصف می کنی، پس چگونه می توانم بدانم که خدا تو را فرستاده است ؟» در آن روز هیچ سنگ و کلوخ و کوه و درختی در حضور ما باقی نماند، مگر آنکه در همانجا گفت: «شهادت می دهم که معبودی جز خدا نیست و محمّد ﷺ بنده و رسول اوست.» من گفتم: «من نیز گواهی می دهم که معبودی جز خدا نیست و محمّد ﷺ بنده و رسول اوست.» سُبُخْت گفت: «ای محمّد! این کیست ؟» حضرت فرمود: «این بهترین کسان من و نزدیک ترین آفریدگان به من است. گوشتش از گوشت من، خونس از خون من و روحش از روح من است. او در دوران زندگی، وزیر من است و بعد از وفاتم جانشین من است، همان گونه که هارون نسبت به موسی ﷺ بود، جز آن که هیچ پیامبری بعد از من نخواهد بود، پس از او بشنو و اطاعت کن که او بر حق است، آن گاه او را عبدالله نامید.»



٤٥. باب معنى سبحان الله

١. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ السُّجَزِيُّ بَنِيَسَابُورَ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْحَسَنِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمْزَةَ الشَّعْرَانِيُّ الْعَمَّارِيُّ مِنْ وَلَدِ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْبَاقِي الْأَذَنِيُّ بِأَذَنِهِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ الْمَعَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي الْغَيْثَارِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَجَّارٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا تَفْسِيرُ سُبْحَانَ اللَّهِ؟ قَالَ: إِنَّ فِي هَذَا الْخَائِطِ رَجُلًا كَانَ إِذَا سُئِلَ أَنْبَأَ وَإِذَا سَكَتَ ابْتَدَأَ فَدَخَلَ الرَّجُلُ فَإِذَا هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَقَالَ: يَا أَبَا الْحَسَنِ مَا تَفْسِيرُ سُبْحَانَ اللَّهِ؟ قَالَ: «هُوَ تَعْظِيمُ جَلَالِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَنْزِيهِهُ عَمَّا قَالَ فِيهِ كُلُّ مُشْرِكٍ فَإِذَا قَالَهَا الْعَبْدُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ».

٢. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى بْنِ عَبْدِ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ سُبْحَانَ اللَّهِ فَقَالَ عليه السلام: «أَنْفَهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّعْدَانِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ عَبْدِ الْعَظِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَسَنِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَصْبَاطٍ عَنْ سُلَيْمَانَ مَوْلَى طَرِيبَالٍ عَنْ هِشَامِ الْجَوَيْقِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «سُبْحَانَ اللَّهِ» مَا يَعْنِي بِهِ؟ قَالَ: «تَنْزِيهِهُ».

بخش چهل و پنجم

معنای «سبحان الله»

۱- یزید بن اصبم گوید: مردی از عمر بن خطاب سستی نمود و گفت: «ای امیر مؤمنان! تفسیر و بیان «سبحان الله» چیست؟» عمر گفت: «در این باغ مردی است که چون از او سؤال می‌شد، پاسخ می‌داد و چون سکوت می‌کرد آغاز به سخن می‌نمود (یعنی او در زمان پیامبر چنان بود، وقتی علی علیه السلام به او می‌رسید اگر از پیامبر صلی الله علیه و آله چیزی می‌پرسیدند، او جواب می‌فرمود و اگر خاموش بود و سؤالی نمی‌کردند، پیامبر صلی الله علیه و آله آغاز به سخن می‌کرد و به او تعلیم علم می‌داد) آن مرد وارد باغ شد، ناگاه علی بن ابی طالب علیه السلام را دید و عرض کرد: «ای اباالحسن! تفسیر «سبحان الله» چیست؟» فرمود: «آن تعظیم جلال خدا است و منزّه دانستن و دور کردن او از آنچه هر مشرکی در شأن او گفته است و هرگاه بنده‌ای آن را بگوید، هر فرشته‌ای بر او صلوات می‌فرستد.»

۲- هشام بن حکم گوید: از امام صادق علیه السلام در باره معنی «سبحان الله» پرسیدم. فرمود: «تنزه برای خدای عزوجل است.» یعنی کلمه‌ای است که منزّه بودن خدا را می‌فهماند، از آنچه لائق او نباشد.

۳- هشام جوالبقی گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا یعنی «سبحان الله» پرسیدم که منظور چیست؟ فرمود: «دور کردن باری تعالی از صفات زشت؛ یعنی خدا را از همه عیوب و نقایص پاک دانستی، پاک می‌دانم.»

٤٦. باب معنى الله أكبر

١. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ الْأَدَمِيِّ عَنْ ابْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ ذَكَرَهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَجُلٌ عِنْدَهُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ» فَقَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ؟» فَقَالَ: مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «حَدَّثْتَهُ» فَقَالَ الرَّجُلُ: كَيْفَ أَقُولُ؟ فَقَالَ: قُلْ: «اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يُوصَفَ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ جَمْعٍ مِنْ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «أَيُّ شَيْءٍ اللَّهُ أَكْبَرُ؟» فَقُلْتُ: اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَقَالَ: «وَكَانَ ثَمَّ شَيْءٌ فَيَكُونُ أَكْبَرَ مِنْهُ؟» فَقُلْتُ: فَمَا هُوَ؟ قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يُوصَفَ».

بغش چهل و ششم

معنای «الله اکبر»

۱- ابن محبوب از یکی از راویانش نقل کرده که مردی نزد امام صادق علیه السلام گفت: «الله اکبر» (خدا بزرگتر است) حضرت فرمود: «خدا از چه چیز بزرگتر است؟» عرض کرد: «از هر چیزی». امام صادق علیه السلام فرمود: «خدا را به محدودی وصف کردی». عرض کرد: «چگونه بگویم؟» فرمود: «بگو: خدا بزرگتر از آن است که به وصف درآید».

۲- جمیع بن عمرو گوید: امام صادق علیه السلام به من فرمود: «الله اکبر» چه چیز است؟ (و معنای آن چیست؟) عرض کردم: «خدا از هر چیزی بزرگتر است». فرمود: «آیا در آنجا چیزی بود که خدا از آن بزرگتر باشد؟» عرض کردم: «پس معنای آن چیست؟» (و تقدیرش چگونه است؟) فرمود: «خدا بزرگتر از آن است به وصف درآید».

٤٧. باب معنى الأول والآخر

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ ابْنِ أَذِيْنَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ الْمُتَمِيمِ بْنِ النَّبَاتِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام وَقَدْ سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ) فَقَالَ عليه السلام: «الْأَوَّلُ لَا عَنْ أَوَّلٍ كَانَ قَبْلَهُ وَلَا عَنْ بَدَأٍ سَبَقَهُ وَالْآخِرُ لَا عَنْ نِهَآيَةٍ كَمَا يُعْقَلُ مِنْ صِفَةِ الْمَخْلُوقِينَ وَلَكِنْ قَدِيمٌ أَوَّلُ آخِرُ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ بِلَا بَدَأٍ وَلَا نِهَآيَةٍ لَا يَقَعُ عَلَيْهِ الْحُدُوثُ وَلَا يَحْوُلُ مِنْ خَالٍ إِلَى خَالٍ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ».

٢. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ فَضِيلِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ ابْنِ أَبِي يَغْفُورٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ» وَقُلْتُ: أَمَّا الْأَوَّلُ فَقَدْ عَرَفْنَاهُ وَأَمَّا الْآخِرُ فَبَيِّنْ لَنَا تَفْسِيرَهُ فَقَالَ: «إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ إِلَّا يَبِيدُ أَوْ يَتَغَيَّرُ أَوْ يَدْخُلُهُ الْغَيْرُ وَالزَّوَالُ أَوْ يَنْتَقِلُ مِنْ لَوْنٍ إِلَى لَوْنٍ وَمِنْ هَيْئَةٍ إِلَى هَيْئَةٍ وَمِنْ صِفَةٍ إِلَى صِفَةٍ وَمِنْ زِيَادَةٍ إِلَى نُقْصَانٍ وَمِنْ نُقْصَانٍ إِلَى زِيَادَةٍ إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ وَاحِدًا هُوَ الْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْآخِرُ عَلَى مَا لَمْ يَزَلْ لَا تَخْتَلِفُ عَلَيْهِ الصِّفَاتُ وَالْأَسْمَاءُ مَا يَخْتَلِفُ عَلَى غَيْرِهِ مِثْلُ الْإِنْسَانِ الَّذِي يَكُونُ تَرَابًا مَرَّةً وَمَرَّةً لَحْمًا وَمَرَّةً دَمًا وَمَرَّةً رُفَاتًا وَرَمِيمًا وَكَالْتَمَرِ الَّذِي يَكُونُ مَرَّةً بَلْحًا وَمَرَّةً بُسْرًا وَمَرَّةً رُطْبًا وَمَرَّةً ثَمَرًا فَيَتَبَدَّلُ عَلَيْهِ الْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتُ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِخِلَافِ ذَلِكَ».

بخش چهل و هفتم

معنای اوّل و آخر

۱- میمون بان گوید: از امام صادق علیه السلام وقتی در مورد معنای گفتار خدا: «او اوّل و آخر است» پرسیدند. شنیدم که فرمود: «اوّل است نه از اوّلی که پیش از او بوده باشد و نه از پدید آوردندهای که بر او پیشی گرفته باشد و آخر است بی آنکه پایانی داشته باشد چنان که از صفت آفریدگان تصوّر می شود. ولی قدیمی است اوّل و آخری که همیشه بوده و همیشه خواهد بود، بی ابتدا و انتها. پدیده ها بر وی عارض نمی شود و از حالی به حالی نمی گردد، آفریننده هر چیزی است.»

۲- پسر ابویعفر گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد سخن خدا که: «او اوّل و آخر است» پرسیدم و عرض کردم: «اما اوّل آن را شناخته و تفسیرش را دانسته ایم، ولی تفسیر و معنای آخر را برای ما بیان فرما.» حضرت فرمود: «هیچ چیز نیست مگر آنکه هلاک می شود یا دگرگون می شود، یا به گونه ای تغییر و زوال در آن راه می یابد یا از رنگی به رنگ دیگر و از هیئتی به هیئت دیگر و از صفتی به صفت دیگر و از زیادتی به نقصان و از نقصانی به زیادتی انتقال می یابد، مگر پروردگار جهانیان که او همیشه و همواره یکی بوده و خواهد بود. او اوّل است پیش از هر چیزی و او آخر است بر آن گونه که در اوّل بوده (بدون تغییر). صفات و نامها بر او مختلف نمی شود، چنانکه بر غیر او مختلف می شود، همانند انسانی که یک بار خاک می باشد، بار دیگر گوشت، یک بار خون است بار دیگر پوسیده و از هم پاشیده و مانند خرمایی که یک مرتبه غوره، مرتبه دیگر خرمای نارس و یک مرتبه دیگر خرمای تر، مرتبه دیگر خرمای خشک. پس نامها و صفات بر آن متبدّل می شود و خدای عزوجل به خلاف آن است.»

٤٨. باب معنى قول الله عز وجل الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلِيُّوهُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ الْأَدَمِيِّ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مَجْبُوبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَارْدَانَ أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام سئل عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى» ^(١) فَقَالَ: «اسْتَوَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَلَيْسَ شَيْءٌ هُوَ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ».

٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ صفوان يَحْيَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَجَّاجِ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى» فَقَالَ: «اسْتَوَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ لَمْ يَبْعُدْ مِنْهُ بَعِيدٌ وَلَمْ يَقْرُبْ مِنْهُ قَرِيبٌ اسْتَوَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ».

٣. حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْفَارِسِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَبُو سَعِيدٍ النَّسَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الصُّعْدِيُّ بِمَرْوَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ الْحَكَمِ الْعَسْكَرِيُّ وَأَخُوهُ مُعَاذُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَاصِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَيْسٍ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الرُّمَانِيِّ عَنْ زَادَانَ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ يَذْكُرُ فِيهِ قُدُومَ الْجَائِلِيِّ الْمَدِينَةِ مَعَ مِائَةِ مِنَ النَّصَارَى بَعْدَ قُبُضِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وَسُؤَالِهِ أَبَا بَكْرٍ عَنْ مَسَائِلَ لَمْ يُجِبْهُ عَنْهَا ثُمَّ أُرْشِدَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَسَأَلَهُ عَنْهَا فَأَجَابَهُ وَكَانَ فِيمَا سَأَلَهُ أَنْ قَالَ لَهُ: أَخْبِرْنِي عَنِ الرَّبِّ: أَيْنَ هُوَ وَأَيْنَ كَانَ؟ فَقَالَ عَلِيٌّ: «لَا يُوصَفُ الرَّبُّ جَلَّ جَلَالُهُ بِمَكَانٍ هُوَ كَمَا كَانَ وَكَانَ كَمَا هُوَ لَمْ يَكُنْ فِي مَكَانٍ وَلَمْ يَزَلْ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ وَلَا أَحَاطَ بِهِ مَكَانٌ بَلْ كَانَ لَمْ يَزَلْ بِلا حَدٍّ وَلَا كَيْفٍ» قَالَ: صَدَقْتَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الرَّبِّ: أَفِي الدُّنْيَا هُوَ أَوْ فِي الْآخِرَةِ؟ قَالَ عَلِيٌّ عليه السلام: «لَمْ يَزَلْ رَبُّنَا قَبْلَ الدُّنْيَا وَلا يَزَالُ أَبَدًا هُوَ مُدَبِّرُ الدُّنْيَا وَغَالِمٌ بِالْآخِرَةِ فَأَمَّا أَنْ يُحِيطَ بِهِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ فَلَا وَلَكِنْ

بخش چهل و هشتم

معنای گفتار خدا:

«خداى رحمانى كه بر عرش استيلا دارد.»

۱ - محمد بن مارد گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا: «خداى رحمان بر عرش استيلا دارد.» پرسیده شد. فرمود: «خداوند نسبت به هر چیزی برابر است و بر همه استيلا دارد. پس چیزی نسبت به او از چیز دیگری نزدیکتر نیست.»

۲ - عبدالرحمان بن حجاج گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا که می فرماید: «خداى رحمان بر عرش استيلا دارد.» پرسیدم. فرمود: «حضرت حق، نسبت به هر چیزی برابر است. پس چیزی به او از چیز دیگری نزدیکتر نیست، هیچ دوری از او دور نیست و هیچ نزدیکی به او نزدیک نیست. او نسبت به هر چیزی برابر است.»

۳ - سلمان فارسی در حدیث طولانی که در آن خبر از ورود جاثلیق به شهر مدینه همراه صد تن از نصاری بعد از وفات رسول خدا صلی الله علیه و آله و پرسش او از ابوبکر در مورد مسایلی و پاسخ ندادن او و فرستادن آنها به نزد امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام و پاسخ آن حضرت را می دهد، گوید: از جمله این که از مولا علی علیه السلام پرسید: مرا از پروردگار خبر بده که در کجاست؟ و در کجا بود؟ علی علیه السلام فرمود: پروردگار - جل جلاله - به مکانی وصف نمی شود. او چنان است که بود، و بود انسان که هست. در هیچ مکانی نبود و از مکانی به مکان دیگر نمی رود. هیچ مکانی او را احاطه نکرد، بلکه او پیوسته بی اندازه و چگونگی بود.»

جاثلیق گفت: «راست گفتی، پس به من بگو آیا پروردگار در دنیا است یا در جهان آخرت؟» حضرت علیه السلام فرمود: «پیوسته پروردگار ما پیش از دنیا بوده و همیشه چنین خواهد بود. او مدبر دنیا و عالم به جهان آخرت است و اما این گونه نیست که دنیا و آخرت او را احاطه کنند، ولی آنچه را که در دنیا و آخرت است می داند.» جاثلیق گفت: «راست گفتی، خدا تو را رحمت کند، آن گاه گفت: «به من خبر ده

يَعْلَمُ مَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَالَ: صَدَقْتَ بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ: أَخْبِرْنِي عَنْ رَبِّكَ: أَيْ يَحْمِلُ أَوْ يُحْمَلُ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ رَبَّنَا جَلَّ جَلَالُهُ يَحْمِلُ وَلَا يُحْمَلُ قَالَ النَّضْرَانِيُّ: فَكَيْفَ ذَلِكَ؟ وَنَحْنُ نَجِدُ فِي الْأَنْجِيلِ: (وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةَ إِثْمَانًا) فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَحْمِلُ الْعَرْشَ وَلَيْسَ الْعَرْشُ كَمَا تَظُنُّ كَهَيْئَةِ السَّرِيرِ وَلَكِنَّهُ شَيْءٌ مَخْدُودٌ مَخْلُوقٌ مُدَبَّرٌ وَرَبُّكَ عَزَّ وَجَلَّ مَا لَكَ لَهُ أَنْهُ عَلَيْهِ كَكُونَ الشَّيْءِ عَلَى الشَّيْءِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ بِحَمْلِهِ فَهُمْ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ بِمَا أَقْدَرَهُمْ عَلَيْهِ» قَالَ النَّضْرَانِيُّ: صَدَقْتَ رَحِمَكَ اللَّهُ.

والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة وقد أخرجته بتمامه في آخر كتاب النبوة.

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُوسَى الْخَشَّابِ عَنْ بَعْضِ رِجَالِهِ رَفَعَهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) فَقَالَ: «اسْتَوَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ النَّضْرِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «قَالَ مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ شَيْءٍ أَوْ فِي شَيْءٍ أَوْ عَلَى شَيْءٍ فَقَدْ كَفَرَ» قُلْتُ: فَسَرِّ لِي قَالَ: «أَعْنِي بِالْحَوَايَةِ مِنَ الشَّيْءِ لَهُ أَوْ بِإِمْسَاكِ لَهُ أَوْ مِنْ شَيْءٍ سَبَقَهُ».

٦. وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى قَالَ: «مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ جَعَلَهُ مُخَدَّاتًا وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ فِي شَيْءٍ فَقَدْ جَعَلَهُ مَحْضُورًا وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ عَلَى شَيْءٍ فَقَدْ جَعَلَهُ مَحْمُولًا».

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مُقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: سَأَلْتُ جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) فَقَالَ: «اسْتَوَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ».

٨. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ حَمَادٍ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَذَبَ مَنْ

از پروردگار خود که آیا چیزها را بر می‌دارد، یا برداشته می‌شود؟ علی علیه السلام فرمود: «پروردگار ما بر می‌دارد و برداشته نمی‌شود.» نصرانی گفت: «این چگونه می‌شود؟» در حالی که ما در انجیل می‌یابیم که این گونه آمده است: «و در آن روز (قیامت) هشت فرشته، عرش پروردگارت را در بالای خود بر می‌دارند.» فرمود: «به راستی که فرشتگان، عرش را بر می‌دارند و عرش آن گونه نیست که تو گمان می‌کنی همچون هیئت تخت، ولی عرش چیزی است محدود (که به اندازه در می‌آید)، آفریده شده و مدبّر (که خدا آن را تدبیر می‌فرماید) و پروردگار تو مالک آن است نه آن که بر روی آن است، همانند بودن چیزی بر بالای چیزی و به فرشتگان برای برداشتن آن امر فرموده است، پس آن‌ها با نیرویی که خدا به آنها داده، عرش را بر می‌دارند.» نصرانی گفت: «راست گفتی، خدا تو را رحمت کند.»

(مؤلف می‌گوید:) این حدیث طولانی است و ما بخش مورد نیاز را آوردیم، و من تمام این حدیث را در آخر کتاب «نبوة» آورده‌ام.

۴- حسن بن موسی خشاب از یکی از رجال سند خویش در حدیث مرفوعه‌ای از امام صادق علیه السلام نقل می‌کند که در مورد گفتار خدا: «خدای رحمان بر عرش استیلا دارد» سؤال شد. فرمود: «او نسبت به هر چیزی برابری دارد، پس چیزی نسبت به او از چیز دیگری نزدیکتر نیست.»

۵- ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هر کس گمان کند که خدا از چیزی، یا در چیزی، یا بر چیزی قرار گرفته، به طور قطع کافر شده است. عرض کردم: آنچه فرمودی برایم تفسیر و بیان فرما! فرمود: مقصود من آن است که بعضی می‌پندارند گرداگرد خدا را چیزی فرا گرفته، یا او را نگاه داشته، یا او از چیزی پدید آمده که بر او پیشی گرفته باشد.»

۶- در روایت دیگری آمده که فرمود: «هر کس گمان کند که خدا از چیزی پدید آمده او را حادث قرار داده، و هر کس گمان کند که خدا در چیزی می‌باشد، او را (به آن مکانی گرداگرد او را فرا گرفته) محصور کرده، و هر کس گمان کند که خدا بالای چیزی قرار دارد، او را محمول ساخته است [که چیزی او را برداشته است].»

۷- مقاتل بن سلیمان گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا که می‌فرماید: «خدای رحمان بر عرش استیلا دارد» پرسیدم. فرمود: «او نسبت به هر چیزی برابری دارد. پس چیزی نسبت به او از چیز دیگری نزدیکتر نیست.»

۸- حماد گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «دروغ گفته‌اند آن کسانی که گمان کرده‌اند، خداوند از چیزی،

زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ شَيْءٍ أَوْ فِي شَيْءٍ أَوْ عَلَى شَيْءٍ».

٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلُونِي رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِنَانٍ عَنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ شَيْءٍ أَوْ فِي شَيْءٍ أَوْ عَلَى شَيْءٍ فَقَدْ أَشْرَكَ» ثُمَّ قَالَ: «مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ جَعَلَهُ مُخَدَّنًا وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ فِي شَيْءٍ فَقَدْ زَعَمَ أَنَّهُ مَحْضُورٌ وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ عَلَى شَيْءٍ فَقَدْ جَعَلَهُ مَحْمُولًا».

قال مصنف هذا الكتاب: إن المشبهة تتعلق بقوله عز وجل: (إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا) ولا حجة لها في ذلك لأنه عز وجل عنى بقوله: (ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) أي ثم نقل العرش إلى فوق السماوات وهو مستول عليه ومالك له وقوله عز وجل: «ثُمَّ» إنما هو لرفع العرش إلى مكانه الذي هو فيه ونقله للاستواء فلا يجوز أن يكون معنى قوله: «استوى» استولى؛ لأن استيلاء الله تبارك وتعالى على الملك وعلى الأشياء ليس هو بأمر حادث بل لم يزل مالكا لكل شيء ومستوليا على كل شيء وإنما ذكر عز وجل الاستواء بعد قوله: «ثُمَّ» وهو يعني الرفع مجازا وهو كقوله: (وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ) ^(١) فذكر «نَعْلَمَ» مع قوله «حَتَّى» وهو عز وجل يعني حتى يجاهد المجاهدون ونحن نعلم ذلك لأن حتى لا يقع إلا على فعل حادث وعلم الله عز وجل بالأشياء لا يكون حادثا وكذلك ذكر قوله عز وجل: (اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) بعد قوله: «ثُمَّ» وهو يعني بذلك ثم رفع العرش لاستيلائه عليه ولم يعن بذلك الجلوس واعتدال البدن لأن الله لا يجوز أن يكون جسما ولا ذا بدن؛ تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

یا در چیزی، یا بر چیزی است.

۹. مفضل بن عمر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هر که گمان کند، خدا از چیزی، یا در چیزی، یا بر چیزی قرار گرفته، به طور حتم شرک ورزیده است. آن گاه فرمود: هر که گمان کند خدا از چیزی است، یا در چیزی است بر بالای چیزی است دروغ گفته است.

نویسنده این کتاب می گوید: فرقه مشبهه این گفتار خدا را که می فرماید: «به راستی که پروردگار شما خدایی است که آسمان ها و زمین را در شش روز آفرید، آنگاه بر عرش قرار گرفت، (تاریکی) شب را در (روشنائی) روز می پوشاند و شب باشتاب در پی روز است.» بر عقاید خود دست آویز قرار می دهند، در حالی که برای آنان در این آیه حجتی نیست. چرا که مقصود خداوند از گفتار خویش که: «آنگاه بر عرش قرار گرفت» این است که آنگاه عرش را به فوق آسمان ها نقل فرمود و حال آن که او بر عرش استیلا دارد و بر آن مالک است و قول خداوند: «ثم» (آنگاه) فقط برای برداشتن عرش به طرف مکانی که عرش در آن است، و نقل کردن آن به جهت «استواء» می باشد. بنابراین، جایز نیست که معنای قول او «استوی» (استیلاء) باشد، زیرا که استیلائی خدا بر ملک و بر همه چیز به امر حادثی نیست، بلکه همواره او مالک همه چیز است و بر هر چیزی مستولی بوده است و فقط خداوند استواء را پس از «ثم» ذکر کرده و حال آن که او رفع و برداشتن را از روی مجاز قصد نموده است و این همانند قول اوست که می فرماید: «و ما البته شما را می آزماییم تا از جهاد کنندگان شما و صبر کنندگان آگاه گردیم» پس «نعلم» (بدانیم) را با «حتی» (تا) ذکر کرده و مقصودش این بود که تا جهاد کنندگان، جهاد کنند و ما این را می دانیم زیرا که «حتی»، جز بر فعل حادث، واقع نمی شود و علم و آگاهی خدا به اشیا حادث نمی باشد. همچنین است در گفتار خدا که: «بر عرش استیلا دارد» بعد از «ثم» که مقصود او از این امر، این است که: او عرش را به جهت استیلاش بر آن، بلند کرد و مقصودش از این، نشستن و اعتدال بدن نبوده است، زیرا که جایز نیست خداوند، جسم و صاحب بدن باشد. خداوند از این، به برتری بزرگی، برتری دارد.

٤٩. باب معنى قوله عز وجل وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا جُدْعَانُ بْنُ نَصْرِ أَبِي نَصْرِ الْكِنْدِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي سَهْلُ بْنُ زِيَادٍ الْأَدَمِيُّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ دَاوُدَ الرَّقَظِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ) ^(١) فَقَالَ لِي: «مَا يَقُولُونَ فِي ذَلِكَ؟» قُلْتُ: يَقُولُونَ إِنَّ الْعَرْشَ كَانَ عَلَى الْمَاءِ وَالرَّبُّ فَوْقَهُ فَقَالَ: «كَذَبُوا مِنْ زَعَمَ هَذَا فَقَدْ صَيَّرَ اللَّهُ مَحْمُولًا وَوَصَفَهُ بِصِفَةِ الْمَخْلُوقِينَ وَلَزِمَهُ أَنْ الشَّيْءَ الَّذِي يَحْمِلُهُ أَقْوَى مِنْهُ» قُلْتُ: بَيَّنْ لِي جُعِلْتُ فِدَاكَ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَمَلَ عِلْمَهُ وَدِينَهُ الْمَاءَ قَبْلَ أَنْ تَكُونَ أَرْضٌ أَوْ سَمَاءٌ أَوْ جَنٌّ أَوْ إِنْسٌ أَوْ شَيْءٌ أَوْ قَمَرٌ فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ نَزَّهَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُمْ مَنْ رَبُّكُمْ؟» فَكَانَ أَوَّلُ مَنْ نَطَقَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام وَآمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام وَ الْإِمَامَةُ عليه السلام فَقَالُوا أَنْتَ رَبُّنَا فَحَمَلَهُمُ الْعِلْمُ وَ الدِّينُ ثُمَّ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ: هَؤُلَاءِ حَمَلَةٌ عَلِيٍّ وَ دِينِي وَ أَمَنَاتِي فِي خَلْقِي وَ هُمْ الْمُسْتَوْلُونَ ثُمَّ قِيلَ لِبَنِي آدَمَ: اقْرَؤُوا لِلَّهِ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَ لِهَؤُلَاءِ النَّفَرِ بِالطَّاعَةِ فَقَالُوا: نَعَمْ رَبُّنَا أَقْرَأْنَا فَقَالَ لِلْمَلَائِكَةِ: اشْهَدُوا فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ شَهِدْنَا عَلَى أَنْ لَا يَقُولُوا: (إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ) أَوْ يَقُولُوا: (إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَ كُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ)؛ يَا دَاوُدُ وَ لَا يَتَنَا مَوْكِدَةٌ عَلَيْهِمْ فِي الْمِيثَاقِ.

٢. حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ الْقُرَشِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي الصَّلْتِ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ صَالِحِ الْهَرَوِيِّ قَالَ: سَأَلَ الْمَأْمُونُ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَ كَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى خَلَقَ الْعَرْشَ وَ الْمَاءَ وَ الْمَلَائِكَةَ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ كَانَتِ الْمَلَائِكَةُ تَسْتَدِلُّ

بخش چهل و نهم

معنای سخن خدا: «عرش او بر روی آب بود»

۱- داود رقی گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد تفسیر آیه شریفه که خداوند می فرماید: «عرش او بر روی آب بود» پرسیدم. حضرت فرمود: «ستیان در این مورد چه می گویند؟» عرض کردم: «می گویند عرش بر روی آب و پروردگار عالم در بالای آن بود.» فرمود: دروغ می گویند. هر کس چنین پندارد، خدا را شیء شدنی قرار داده و او را به صفت مخلوقات وصف کرده است و بر او لازم آید که آنچه خدا را بر داشته، از او نیرومندتر باشد. عرض کردم: فدایت شوم! این مطلب را برایم بیان فرما! فرمود: به راستی که خداوند علم و دین خود را بر آب بار کرد و آن را حامل این دو چیز کرد، پیش از آنکه زمین، آسمان، جن، انسان، آفتاب، ماه باشد و هنگامی که خواست خلق را بیافریند، آنها در پیش روی خود پراکنده و منتشر ساخت و به آنان فرمود: پروردگار شما کیست؟ پس نخستین کسی که گویا شد، رسول خدا صلی الله علیه و آله، امیرالمؤمنین و ائمه هدی علیهم السلام بودند که عرض کردند: تویی پروردگار ما. پس علم و دین را بر آنان حمل کرد و آنها را حامل علم و دین خویش کرد. آنگاه به فرشتگان فرمود: اینان حاملان علم و دین من و امینان من در خلق من هستند و اینها هستند که (در روز قیامت) از ایشان (در باره ادای امانت و حفظ آن و طاعت خلاق و معصیت آنان و آنچه می دانند) سؤال خواهد شد، آن گاه، به فرزندان آدم فرمود: برای خدا به پروردگاری و برای این گروه به فرمان برداری و اطاعت، اقرار کنید! فرزندان آدم عرض کردند: اری، ای پروردگار ما! ما اقرار کردیم. پس به فرشتگان فرمود: گواه باشید افرشتگان عرض کردند: ما بر اقرار آنان گواه شدیم تا (در فردای قیامت) نگویند: به راستی که ما از این اقرار بی خبر بودیم، یا نگویند: تنها پدران ما پیش از ما شرک ورزیدند و ما فرزندانِ پس از آنان بودیم. از این روم ما به جهت کردار باطل باطل گرایان و کج روان هلاک می کنی؟! ای داود! ولایت و صاحب اختیاری ما در هنگام پیمان گرفتن خدا بر آنان استوار شده است.

۲- ابو الصلت عبدالسلام بن صالح هروی گوید: مأمون از امام رضا علیه السلام در مورد گفتار خدا که می فرماید: «و اوست آن خدایی که آسمانها و زمین را در شش روز آفرید و عرش او بر روی آب بود تا شما را

بأنفسها وبالعرش والماء على الله عز وجل ثم جعل عرشه على الماء ليظهر بذلك قدرته للملائكة فيعلموا أنه على كل شيء قدير ثم رفع العرش بقدرته ونقله فجعله فوق السماوات السبع وخلق السماوات والأرض في ستة أيام وهو مستول على عرشه وكان قادراً على أن يخلقها في طرفة عين ولكنه عز وجل خلقها في ستة أيام ليظهر للملائكة ما يخلقها منها شيئاً بعد شيء وتستدل بحديث ما يحدث على الله تعالى ذكره مرة بعد مرة ولم يخلق الله العرش لحاجة به إليه لأنه غني عن العرش وعن جميع ما خلق لا يوصف بالكون على العرش لأنه ليس بجسم تعالى الله عن صفة خلقه علواً كبيراً وأما قوله عز وجل: (لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) فإنه عز وجل خلق خلقه ليبْلُوهم بتكليف طاعته وعبادته لا على سبيل الامتحان والتجربة؛ لأنه لم يزل غليماً بكل شيء» فقال المؤمنون: فرجعت غني يا أبا الحسن فرج الله عنك.

بیازماید که کدام یک از شما از نظر عمل نیکوتر و کارش بهتر است، پرسید. حضرت فرمود: «خداوند، عرش، آب و فرشتگان را پیش از آفرینش آسمانها و زمین آفرید و فرشتگان به نفسهای خود و عرش و آب بر خدای عزوجل استدلال می کردند. آن گاه عرش خود را بر روی آب قرار داد، تا بدین وسیله قدرتش برای فرشتگان ظاهر شود و بدانند که او بر هر چیزی توانا است. آن گاه عرش را به قدرت خویش بلند کرد و آن را منتقل کرد و در بالای آسمانهای هفتگانه قرار داد و آسمانها و زمین را در شش روز آفرید و او بر عرش خود مستولی بود و بر این قادر بود که آسمانها و زمین را در یک چشم بر هم زدن بیافریند، ولی خداوند آنها را در شش روز آفرید تا آنچه از آنها - که چیزی بعد از چیزی دیگری بود - می آفریند برای فرشتگان ظاهر شود و آنان به حدوث آنچه خداوند یکی پس از دیگری احداث می فرماید، استدلال کنند و خدا، عرش را به جهت حاجتی که به آن داشته باشد، نیافرید زیرا که او از عرش و از همه آنچه آفریده بی نیاز است. او به بودن بر عرش وصف نمی شود، چرا که او جسم نیست. خداوند از صفت آفریدگانش به برتری بزرگی برتری دارد.

و اما قول خداوند که می فرماید: «تا شما را بیازماید که کدام یک از نظر عمل نیکوترید.» به راستی که او خلق خود را آفرید تا آنان را به تکلیف طاعت و عبادتش بیازماید، نه بر سبیل امتحان و تجربه، زیرا که او پیوسته به هر چیزی دانا بوده است. مأمون گفت: ای ابا الحسن! اندوه را از من بردی، خدا اندوه را از تو برد.





٥٠. باب العرش وصفاته

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ حَنَانِ بْنِ سَدِيرٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنِ الْعَرْشِ وَالْكُرْسِيِّ فَقَالَ: «إِنَّ لِلْعَرْشِ صِفَاتٍ كَثِيرَةً مُخْتَلِفَةً لَهُ فِي كُلِّ سَنَةٍ وَضِعَ فِي الْقُرْآنِ صِفَةٌ عَلَى حِدَةٍ فَقَوْلُهُ: (رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) يَقُولُ: الْمَلِكُ الْعَظِيمُ وَقَوْلُهُ: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) يَقُولُ: عَلَى الْمَلِكِ اسْتَوَى وَهَذَا مَلِكُ الْكَيْفِيَّةِ فِي الْأَشْيَاءِ ثُمَّ الْعَرْشُ فِي الْوَصْلِ مُتَفَرِّدٌ مِنَ الْكُرْسِيِّ؛ لِأَنَّهُمَا بَابَانِ مِنْ أَكْبَرِ أَبْوَابِ الْغُيُوبِ وَهُمَا جَمِيعَا غَيْبَانِ وَهُمَا فِي الْغَيْبِ مَقْرُونَانِ؛ لِأَنَّ الْكُرْسِيَّ هُوَ الْبَابُ الظَّاهِرُ مِنَ الْغَيْبِ الَّذِي مِنْهُ مَطْلَعُ الْبَدْعِ وَمِنْهُ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا وَالْعَرْشُ هُوَ الْبَابُ الْبَاطِنُ الَّذِي يُوجَدُ فِيهِ عِلْمُ الْكَفِيفِ وَالْكُونِ وَالْقُدْرِ وَالْحَدِّ وَالْإِنِّ وَالْمَشِيَّةِ وَصِفَةُ الْإِرَادَةِ وَعِلْمُ الْأَفْعَالِ وَالْحَرَكَاتِ وَالتَّوَكُّلِ وَعِلْمُ الْعُودِ وَالْبُذْمِ فَهُمَا فِي الْعِلْمِ بَابَانِ مَقْرُونَانِ؛ لِأَنَّ مَلِكَ الْعَرْشِ سِوَى مَلِكِ الْكُرْسِيِّ وَعِلْمُهُ أَغْيَبُ مِنْ عِلْمِ الْكُرْسِيِّ فَمَنْ ذَلِكَ قَالَ: (رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) أَيُّ صِفَتِهِ أَعْظَمُ مِنْ صِفَةِ الْكُرْسِيِّ وَهُمَا فِي ذَلِكَ مَقْرُونَانِ».

قُلْتُ جُعِلَتْ فِدَاكَ فَلِمَ صَارَ فِي الْفَضْلِ جَارَ الْكُرْسِيِّ؟ قَالَ: «إِنَّهُ صَارَ جَارَهُ لِأَنَّ عِلْمَ الْكَيْفِيَّةِ فِيهِ وَفِيهِ الظَّاهِرُ مِنْ أَبْوَابِ الْبَدَاءِ وَأَيُّبِيَّتِهَا وَحَدِّ رَتْقِهَا وَفَتْقِهَا فَهَذَانِ جَارَانِ أَحَدُهُمَا حَمَلَ صَاحِبَهُ فِي الصَّرْفِ وَبِمَثَلِ صَرْفِ الْعُلَمَاءِ لِيَسْتَدِلُّوا عَلَى صِدْقِ دَعْوَاهُمَا؛ لِأَنَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ. فَمِنْ اخْتِلَافِ صِفَاتِ الْعَرْشِ أَنَّهُ قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (رَبُّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ) ^(١) وَهُوَ وَصَفَ عَرْشَ الْوَحْدَانِيَّةِ لِأَنَّ قَوْمًا أَشْرَكُوا كَمَا قُلْتُ لَكَ قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (رَبُّ الْعَرْشِ) رَبُّ الْوَحْدَانِيَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَ قَوْمًا وَصَفُوهُ بِبَيِّنٍ فَقَالُوا: (يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ) وَقَوْمًا وَصَفُوهُ بِالرَّجُلَيْنِ فَقَالُوا: وَضَعَ رِجْلَهُ

بخش پنجم

عرش و صفات آن

۱- حنان بن سدیر گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد عرش و کرسی پرسیدم، فرمود: عرش صفات و ویژگی‌های گوناگونی دارد، برای آن در هر سببی که در قرآن وضع شده، صفتی مستقل است. آنجا که می‌فرماید: «او پروردگار عرش عظیم است» می‌فرماید: پروردگار، ملک عظیم است، و آنجا که می‌فرماید: خدای رحمانی که بر عرش استیلا دارد، می‌فرماید: خداوند مهربان بر ملک احاطه دارد و آن را فرا گرفته است و این ملک، ملک کیفیت و چگونگی در چیزها است. بعد از آن، عرش در وصل و پیوند، از کرسی منفرد و جدا است، زیرا عرش و کرسی دو دراز بزرگترین درهای غیبها هستند و آنها با هم غیب و نهانند و آنها در غیب مقرون و بهم پیوسته‌اند، چرا که کرسی همان درگاه ظاهر از غیبی است که مَطْلَع تازه‌ها از آن است و همه چیزها از آن است و عرش همان درگاه باطنی است که علم کیف، کون، قدر، حد، مکان، مشیت، صفت اراده، علم الفاظ، حرکات و ترک، علم عود و بده همه در آن یافت می‌شود. پس آنها در علم دو درند که بهم پیوسته‌اند، زیرا که ملک عرش غیر از ملک کرسی است و علم عرش پنهان‌تر از علم کرسی است. به همین خاطر فرمود: «پروردگار عرش عظیم» یعنی صفتش از صفت کرسی بزرگتر است و هر دو در این امر مقرونند.

عرض کردم: فدایت شوم! پس چرا (عرش) در فضل، همسایه کرسی شده است؟ فرمود: آن همسایه کرسی شده، زیرا دانش چگونگی عالم در آن است و (نیز) ظاهر از ابواب بداء و آئینت آنها و اندازه رتق و فتق (بستن و گشادن) آنها در آن است. پس عرش و کرسی دو همسایه‌اند که یکی از آنها صاحب خود را در برگرفته مانند در برگرفتن علما علم و دانش را، و درستی ادعای آنها استدلال می‌کنند، چرا که خداوند هر که را بخواهد به رحمت خود مخصوص می‌گرداند و او قوی و عزیز است.

از جمله اختلاف صفات عرش این است که خداوند فرموده: پاک و منزّه است پروردگار عرش از آنچه وصف می‌کنند و آن توصیف عرش و حدانیت است، چرا که گروهی - انسان که گفتم - شرک ورزیدند، خداوند فرموده: «پروردگار عرش پروردگار و حدانیت، از آنچه وصف می‌کنند» و گروهی او را به دستها وصف کردند و گفتند: دست خدا بسته است و گروهی او را به پاها وصف کردند و گفتند: پای خود را بر روی سنگ

عَلَى صُخْرَةٍ نَبَتْ الْمَقْدِسَ فَمِنْهَا ارْتَفَى إِلَى السَّمَاءِ وَقَوْمًا وَصَفُوهُ بِالْأَنَامِلِ فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ قَالَ: إِنِّي وَجَدْتُ بَرْدَ أَنَامِلِهِ عَلَى قَلْبِي فَلِمَثَلِ هَذِهِ الصِّفَاتِ قَالَ: (رَبُّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ) يَقُولُ: رَبُّ الْمَثَلِ الْأَعْلَى عَمَّا بِهِ مَثَلُوهُ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى الَّذِي لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَلَا يُوصَفُ وَلَا يُتَوَهَّمُ فَذَلِكَ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَوَصَفَ الَّذِينَ لَمْ يُوتُوا مِنَ اللَّهِ فَوَائِدَ الْعِلْمِ فَوَضَعُوا رَبَّهُمْ بِأَدْنَى الْأَمْثَالِ وَشَبَّهُوهُ بِالْمُتَشَابِهِ مِنْهُمْ فِيمَا جَهِلُوا بِهِ فَلِذَلِكَ قَالَ: (وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) فَلَيْسَ لَهُ شِبْهُ وَلَا مِثْلٌ وَلَا عَدْلٌ وَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى الَّتِي لَا يُسَمَّى بِهَا غَيْرُهُ وَهِيَ الَّتِي وَصَفَهَا فِي الْكِتَابِ فَقَالَ: (فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) ^(١) جَهْلًا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَالَّذِي يُلْحِدُ فِي أَسْمَائِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ يُشْرِكُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ وَ يَكْفُرُ بِهِ وَهُوَ يَظُنُّ أَنَّهُ يُحْسِنُ فَلِذَلِكَ قَالَ: (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ) ^(٢) فَهُمْ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَيَضَعُونَهَا غَيْرَ مَوَاضِعِهَا يَا حَنَّانُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَمَرَ أَنْ يَتَّخِذَ قَوْمَ أَوْلِيَاءَ فَهُمْ الَّذِينَ أَعْطَاهُمُ اللَّهُ الْفَضْلَ وَخَصَّهُمْ بِمَا لَمْ يَخْصُ بِهِ غَيْرَهُمْ فَأَرْسَلَ مُحَمَّدًا فَكَانَ الدَّلِيلَ عَلَى اللَّهِ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى مَضَى دَلِيلًا هَادِيًا فَقَامَ مِنْ بَعْدِهِ وَصِيُّهُ دَلِيلًا هَادِيًا عَلَى مَا كَانَ هُوَ دَلٌّ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ مِنْ ظَاهِرِ عِلْمِهِ ثُمَّ الْأَيُّمَةُ الرَّاشِدُونَ».

بیت المقدس نهاد و از آن به سوی آسمان بالا رفت و گروه دیگری او را به انگشتان وصف کردند و گفتند: محمد گفته است: من سردی انگشتانش را بر دل خود یافتم پس به جهت چنین صفاتی خداوند فرمود: پاک و منزّه است پروردگار عرش از آنچه وصف می کنند، می فرماید: پاک و منزّه است پروردگار مثل اعلی و بالاتر از آنچه او را بدان تشبیه و تمثیل کردند، و برای خدا است مثل اعلا و برتری که چیزی به او شباهت ندارد، و وصف نمی شود و به خیال و توهم در نمی آید. پس این، همان مثل اعلا است و کسانی را که از جانب خدای تعالی فواید علم به آنان عطا نشده و پروردگار خود را به کمترین مثلها وصف کرده و او را به متشابه از خودشان از روی نادانی تشبیه نموده اند از این رو فرمود: به آنان از علم و دانش مگر اندکی داده نشده است.

پس او را مانند، مثل و عدیلی نیست و برای او نامهای نیکوتری است که غیر از او کسی به آنها نامیده نمی شود و آنها همان نامهایی هستند که خداوند آنها را در کتاب خود (قرآن مجید) وصف نموده و فرمود: پس او را به آن نامهای نیکو بخوانید و کسانی را در مورد نامهای (اواز روی چهل و نادانی بدون علم و دانش) العباد می ورزند و از حق برمی گردند رها کنید، پس کسی که در نامهایش بدون علم از حق میل می کند (منحرف می شود)، شرک می ورزد در حالی که نمی داند و به خدا کافر می شود. در حالی که گمان دارد که کار خوب می کند و برای همین جهت فرمود: و بیشتر آنان به خدا ایمان نمی آورند مگر آنان مشرکند، آنان کسانی هستند که بدون علم در نامهای او از حق میل می کنند (منحرف می شوند) و آنها را در غیر جاهای خود می گذارند.

ای حنان! به راستی که خدا امر فرموده که گروهی به عنوان اولیاء برگزیده شوند، و آنان همانهایی هستند که خداوند به آنان فضل عطا فرمود و آنها را به چیزی تخصیص داد که غیر آنها را به آن تخصیص نداد. پس، محمد ﷺ را به پیامبری فرستاد و آن حضرت به اذن خدا، دلیل و راهنما به سوی خدا بود، تا دنیا را وداع گفت در حالی که به عنوان راهنما و هدایت گر بود. بعد از او، وصیش ﷺ به عنوان دلیل و هادی از ظاهر علمش بر آنچه پیامبر از امر پروردگارش بر آن دلالت فرموده بود، برخاست. آنگاه انقه راشدین ﷺ به این امر قیام فرمودند.

٥١. باب أن العرش خلق أرباعاً

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عَمِيْسٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُمَرَ الْيَمَانِيِّ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليهما السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْعَرْشَ أَرْبَاعاً لَمْ يَخْلُقْ قَبْلَهُ إِلَّا ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ الْهَوَاءَ وَالْقَلَمَ وَالتَّوْرَ ثُمَّ خَلَقَهُ مِنْ أَنْوَارٍ مُخْتَلِفَةٍ: فَمِنْ ذَلِكَ التَّوْرِ نُورٌ أَخْضَرُ اخْضَرَّتْ مِنْهُ الْخُضْرَةُ وَنُورٌ أَصْفَرُ اصْفَرَّتْ مِنْهُ الصُّفْرَةُ وَنُورٌ أَحْمَرُ احْمَرَّتْ مِنْهُ الْحُمْرَةُ وَنُورٌ أَبْيَضُ وَهُوَ نُورُ الْأَنْوَارِ وَمِنْهُ ضَوْءُ النَّهَارِ ثُمَّ جَعَلَهُ سَبْعِينَ أَلْفَ طَبَقٍ غُلَظَ كُلُّ طَبَقٍ كَأَوَّلِ الْعَرْشِ إِلَى أَثْقَلِ السَّافِلِينَ لَيْسَ مِنْ ذَلِكَ طَبَقٌ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّهِ وَ يَقْدِّسُهُ بِأَصْوَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ وَ السَّبْطَةُ غَيْرُ مُشْتَبِهَةٍ وَ لَوْ أَدِنَ لِسَانٌ مِنْهَا فَاسْمَعَ شَيْئاً مِمَّا تَحْتَهُ لَهَدَمَ الْجِبَالَ وَ الْمَدَائِنَ وَ الْحُصُونُ وَ لَخَسَفَ الْبَحَارُ وَ لَاهْلَكَ مَا دُونَهُ لَهُ ثَمَانِيَةٌ أَوْ كَانَ عَلَى كُلِّ رُكْنٍ مِنْهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ مَا لَا يُحْصِي عَدَدَهُمْ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ وَ لَوْ حَسَّ شَيْءٌ مِمَّا فَوْقَهُ مَا قَامَ لِذَلِكَ طَرْفَةٌ عَيْنٍ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْإِحْسَاسِ الْجَبَرُوتِ وَ الْكِبَرِيَاءِ وَ الْعِظَمَةِ وَ الْقُدُسِ وَ الرَّحْمَةِ ثُمَّ الْعِلْمُ وَ لَيْسَ وَرَاءَ هَذَا مَقَالٌ».

بخش پنجاه و یکم

عرش چهارمین آفرینش بود

۱. ابوالطفیل از امام باقر علیه السلام، از حضرت علی بن الحسین علیه السلام نقل می‌کند که حضرت فرمود: خداوند عرش را چهار ربع آفرید که بیش از آن چیزی را نیافریده بود، مگر سه چیز: هوا، قلم و نور. آنگاه عرش را از نورهای مختلف آفرید. از جمله آن نورها، نور سبزی بود که سبزه‌ها، از آن سبز شد، نور زردی بود که زردها از آن زرد شد، نور سرخی بود که سرخ‌ها از آن سرخ شد و نور سفید و آن نور نورهاست و روشنی روز از آن است.

سپس آن را هفتاد هزار طبق قرار داد که هر طبقی همچون اول عرش تا پایین‌تر پایینها است. همه طبقه‌ها به ستایش پروردگار تسبیح می‌کنند و باصداهای مختلف به زبان‌هایی که به یکدیگر نمی‌ماند او را تقدیس می‌نمایند و اگر به زبانی از آنها اجازه داده چیزی را به آنچه در زیر آن است به گوش دیگران برسانند هر آینه، کوهها، شهرها و حصارها خراب می‌شد و دریاها خشک می‌گشت و آنچه در تحت آن است، هلاک و نابود می‌کرد.

عرش دارای هشت رکن است که بر هر رکنی از آنها، آنقدر از فرشتگانند که کسی جز خدا شمار آنها را نمی‌داند، آنان شب و روز خدا را تسبیح می‌کنند و سست نمی‌شوند و اگر چیزی از آنچه در بالای آن است محسوس شود به اندازه یک چشم بر هم زدن در بین آن واحساس (یعنی دیدن و یافتن و دانستن) جبروت، کبریا، عظمت، قدس، رحمت و علم بر پانی می‌شود، و در پس این مقام، ما را سخنی نیست.

٥٢. باب معنى قول الله عز وجل وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ

١. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ الْمِنْقَرِيِّ عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) ^(١) قَالَ: «عِلْمُهُ».

٢. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُثْمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) فَقَالَ: «السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي الْكُرْسِيِّ وَالْعَرْشُ هُوَ الْعِلْمُ الَّذِي لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ قَدْرَهُ».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصَّفَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ حَمَادِ بْنِ عِيسَى عَنْ رَبِيعٍ عَنْ فُضَيْلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) فَقَالَ: «يَا فَضِيلُ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَكُلُّ شَيْءٍ فِي الْكُرْسِيِّ».

٤. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عِيسَى عَنِ الْحَجَّالِ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) فَقَالَ: «يَا فَضِيلُ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَكُلُّ شَيْءٍ فِي الْكُرْسِيِّ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَبَانَ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ فَضَالَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) فَقَالَ: «يَا فَضِيلُ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَكُلُّ شَيْءٍ فِي الْكُرْسِيِّ».

بخش پنجاه و دوم

معنای گفتار خدا:

«کرسی او آسمانها و زمین را گسترده است»

۱- حفص بن غیاث گوید: از امام صادق علیه السلام از تفسیر گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «کرسی او آسمانها و زمین را گسترده است.» پرسیدم. فرمود: «کرسی، همان علم اوست.»

۲- عبدالله بن سنان گوید: از امام صادق علیه السلام در شرح گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «کرسی او آسمانها و زمین را گسترده است.» پرسیدم. فرمود: «آسمانها و زمین و آنچه در بین اینهاست در کرسی است و عرش، همان علمی است که کسی اندازه آن را نمی داند.»

۳- فضیل بن یسار گوید: از امام صادق علیه السلام از معنای گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «کرسی او آسمانها و زمین را گسترده است.» پرسیدم. فرمود: «ای فضیل! (مراد) آسمانها و زمین و هر چیزی (که) در کرسی است می باشد.»

۴- زرارہ گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «کرسی او آسمانها و زمین را گسترده است.» پرسیدم که آیا آسمانها و زمین کرسی را فرا گرفته اند، یا کرسی آسمانها و زمین را فرا گرفته است؟ فرمود: بلکه کرسی آسمانها و زمین و عرش را فرا گرفته است و همه چیزها در کرسی است (که کرسی همه را فرا گرفته است).

۵- زرارہ گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «کرسی او آسمانها و زمین را گسترده است.» پرسیدم که آیا آسمانها و زمین کرسی را فرا گرفته اند، یا کرسی، آسمانها و زمین را فرا گرفته است؟ فرمود: «همانا هر چیزی در کرسی است.»

٥٣. باب فطرة الله عز وجل الخلق على التوحيد

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ سِنَانٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» قَالَ: «التَّوْحِيدُ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قُلْتُ: «فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» قَالَ: «التَّوْحِيدُ».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى بْنِ عُثَيْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» مَا تِلْكَ الْفِطْرَةُ؟ قَالَ: «هِيَ الْإِسْلَامُ فَطَرَهُمُ اللَّهُ حِينَ أَخَذَ مِيثَاقَهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ، فَقَالَ: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ وَفِيهِ الْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ».

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ وَيَعْقُوبَ بْنَ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ فَضَّالٍ عَنْ بَكِيرٍ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: «فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» قَالَ: «فَطَرَهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ».

٥. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ فَضَّالٍ عَنْ أَبِي جَمِيلَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَلْبِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» قَالَ: «فَطَرَهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ».

٦. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ وَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَيْ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ ابْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» قَالَ: «فَطَرَهُمْ جَمِيعاً عَلَى التَّوْحِيدِ».

بخش پنجاه و سوم

خداوند فطرت و سرشت خلاق را بر توحید قرار داده است.

۱- علاء بن فضیل گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد معنای گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «اَفرینش خدا را ملازم شوید که خدا مردم را در اوّل امر بر آن آفریده است و دست از آن بر مدارید.» پرسیدم. حضرت فرمود: «فطرت خدا، توحید است.»

۲- هشام بن سالم گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد معنای آیه شریفه که می فرماید: «فطرت و سرشتی که مردم را به آن سرشت.» پرسیدم. فرمود: «یعنی توحید.»

۳- عبدالله بن سنان گوید: از امام صادق علیه السلام از گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «فطرت و سرشتی که مردم را به آن سرشت.» پرسیدم که این فطرت چیست؟ فرمود: «آن اسلام است که خدا آنها را بر آن آفرید در هنگامی که از آنان بر توحید و یگانگی خودش پیمان گرفت و فرمود: آیا من پروردگار شما نیستم؟ و در این پیمان مؤمن و کافر وجود داشت.»

۴- زراره گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد تفسیر گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «فطرت و سرشتی که مردم را به آن سرشت.» پرسیدم. فرمود: «خداوند همه خلاق را بر توحید آفرید.»

۵- محمد حلبی گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «فطرت و سرشتی که مردم را به آن سرشت.» پرسیدم. فرمود: «آنها را بر توحید سرشت و آفرید.»

۶- زراره گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد معنای آیه شریفه: «فطرت و سرشتی که مردم را به آن سرشت.» پرسیدم. فرمود: «همه آنها را بر توحید سرشت و آفرید.»

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَسَّانَ الْوَاسِطِيِّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ يُونُسَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَثِيرٍ مَوْلَى أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) قَالَ: «التَّوْحِيدُ وَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَعَلِيُّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ».

٨. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُغْبِرَةِ عَنْ ابْنِ مُسْكَانَ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام: أَصْلَحَكَ اللَّهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ: (فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) قَالَ: «فَطَرَهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ عِنْدَ الْمِيثَاقِ عَلَى مَعْرِفَتِهِ أَنَّهُ رَبُّهُمْ» قُلْتُ: وَ خَاطَبُوهُ؟ قَالَ: فَطَاطُوا رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ: «لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْلَمُوا مِنْ رَبُّهُمْ وَلَا مَنْ زَارِقُهُمْ».

٩. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ وَمُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ وَيَعْقُوبَ بْنَ يَزِيدَ جَمِيعاً عَنِ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنِ ابْنِ أَدِيْنَةَ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (حَتَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ) ^(١) وَعَنِ الْخُفْيَةِ، فَقَالَ: «هِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ» وَقَالَ: «فَطَرَهُمُ اللَّهُ عَلَى الْمَعْرِفَةِ» قَالَ زُرَّارَةُ: وَسَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ الْآيَةَ) قَالَ: «أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَخَرَجُوا كَالدَّرِّ فَعَرَفَهُمْ وَأَرَاهُمْ صُنْعَهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْرِفْ أَحَدٌ رَبَّهُ» وَقَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: كُلُّ مَوْلِدٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ: يَغْنِي عَلَى الْمَعْرِفَةِ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَالِقُهُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: (وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) ^(٢)».

١٠. حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَحْمَدَ السَّرَّاجِ الْهَمْدَانِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ السَّرَنْدِيبِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَارُونَ الرَّشِيدُ بِحَلَبَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ آدَمَ عَنْ أَبِي إِسَاسٍ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: «لَا تَضْرِبُوا أَطْفَالَكُمْ عَلَى بَكَائِهِمْ فَإِنَّ بَكَاءَهُمْ أَرْبَعَةٌ أَشْهُرُ شَهَادَةٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَرْبَعَةٌ أَشْهُرُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَأَرْبَعَةٌ أَشْهُرُ الدُّعَاءِ لَوَالِدَيْهِ».

۷- عبدالرحمان بن کنیر، غلام امام باقر علیه السلام گوید: امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «فطرت و سرشتی که مردم را به آن سرشت» فرمود: «(آنها را بر) توحید و اقرار به این که محمد صلی الله علیه و آله و سلم، رسول خدا و علی، امیر مؤمنان است (آفرید)».

۸- زراره گوید: به امام باقر علیه السلام عرض کردم: خداوند به تو خیر و صلاح دهد! گفتار خدا که در کتابش می فرماید: «فطرت و سرشتی که مردم را به آن سرشت» چه معنا دارد؟ فرمود: آنها را در آن هنگام که بر معرفت و شناخت خود که خدا پروردگار آنهاست، بر توحید آفرید. عرض کردم: با خدا مکالمه و گفتگو کردند؟ حضرت سر خود را به زیر افکند، آن گاه فرمود: اگر جز این بود، آنها نمی دانستند پروردگارشان چه کسی و روزی دهنده آنها کیست.

۹- زراره گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد گفتار خدا که می فرماید: «تأمیل کنند، از ادیان به دین اسلام، باشید بی آن که از شرک و رزآن باشید» و از حقیقت پرسیدم. فرمود: آن، آفرینشی است که خدا مردم را بر آن آفریده است که: تبدیل و تغییری برای خلق خدا (یعنی دینی که حق تعالی برای بندگان خلق فرموده) نیست.

و حضرت فرمود: خدا آنها را بر معرفت آفرید. زراره می گوید: از آن حضرت در مورد گفتار خدای عزوجل که می فرماید: «و به یاد آور هنگامی را که پروردگار تو از فرزندان آدم از نسلهای آنان...» پرسیدم. فرمود: حضرت فرمود: نسل آدم تا روز قیامت از پشت وی بیرون آورد، آنان چون ذره بیرون آمدند و خداوند خود را به آنان شناسانید و صنع خود را به آنان نشان داد و اگر این گونه نبود کسی پروردگار خود را نمی شناخت؛ و فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم فرمود: هر فرزندی بر فطرت - یعنی بر معرفت به این که خدا آفریننده اوست - متولد می شود و این است معنای گفتار خدای عزوجل است که فرمود: «و اگر از کافران بپرسی که چه کسی آسمانها و زمین را آفریده البته خواهند گفت: خدا آنها را آفریده است».

۱۰- پسر عمر گوید: رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم فرمود: کودکان خود را به جهت گریستن مزینید؛ زیرا گریه آنان در چهار ماه اول، شهادت به این است که معبودی مگر خدا نیست و چهار ماه دوم صلوات بر پیامبر و آل و خاندان او صلی الله علیه و آله و سلم و چهار ماه سوم دعا در حق پدر و مادرشان می باشد.

٥٤. باب البداء

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ الْحَجَّالِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ثَعْلَبَةَ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَحَدِهِمَا يَغْنِي أَبُو جَعْفَرٍ وَأَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليهما السلام قَالَ: «مَا عَبْدُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِشَيْءٍ مِثْلَ الْبَدَاءِ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ نُوحٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَا عَظُمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمِثْلِ الْبَدَاءِ».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِلَوْنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَا بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيًّا حَتَّى يَأْخُذَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ خِصَالٍ: الْأَقْرَارُ بِالْعُبُودِيَّةِ وَخَلْقُ الْإِنْدَادِ وَأَنَّ اللَّهَ يُقَدِّمُ مَا يَشَاءُ وَيُؤَخِّرُ مَا يَشَاءُ».

٤. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ وَحَفْصِ بْنِ الْبِخْتَرِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي هَذِهِ الْآيَةِ: (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ^(١)) قَالَ: فَقَالَ: «وَهَلْ يَمْحُو اللَّهُ إِلَّا مَا كَانَ؟ وَهَلْ يُثَبِّتُ إِلَّا مَا لَمْ يَكُنْ؟».

٥. حَدَّثَنَا حَمْرَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعُلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مُرَازِمِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «مَا تَنَبَّأَ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَقْرَأَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِخَمْسٍ: بِالْبَدَاءِ وَالْمَشِيَّةِ وَالسُّجُودِ وَالْعُبُودِيَّةِ وَالطَّاعَةِ».

٦. حَدَّثَنَا حَمْرَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعُلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ الرِّثَّانِ بْنِ الصَّلْتِ قَالَ: سَمِعْتُ الرِّضَا عليه السلام يَقُولُ: «مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا قَطُّ إِلَّا بِتَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَأَنْ يَقْرَأَ لَهُ بِالْبَدَاءِ».

٧. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

بخش پنجاه و چهارم

در بیان بداء^(۱)

۱- زراره از یکی از آن دو بزرگوار- یعنی امام محمد باقر، یا امام جعفر صادق علیه السلام نقل می‌کند که فرمود: خداوند به چیزی مانند بداء (و تصدیق به جواز وقوع آن) پرستیده نشده است.

۲- هشام بن سالم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: خداوند به چیزی مثل بداء تعظیم نشد.

۳- محمد بن مسلم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: خداوند هیچ پیامبری را مبعوث نگردانید مگر آن که در مورد سه خصلت از او عهد و پیمان می‌گرفت: اقرار به بندگی، خلع انداد (که به یگانگی خدا قائل باشد و برای او همتا و شریکی قرار ندهد و از آنها دست بردارد به گونه‌ای که هرگز به طرف آنان نرود) و اعتراف به این که خدا هر چه را که بخواهد، پیش می‌اندازد و هر چه را که بخواهد، به تأخیر می‌اندازد.

۴- هشام بن سالم و حفص بن بختری و غیر آن دوازده امام صادق علیه السلام در تفسیر این آیه: «خداوند آنچه را بخواهد محو و اثبات می‌کند» از حضرت نقل می‌کند: آیا خداوند جز آنچه را که بوده، محو می‌کند؟ و آیا جز آنچه را که نبوده، اثبات فرموده است؟

۵- مرازم بن حکیم گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: هیچ پیامبری به نبوت نرسید مگر آنکه برای خدا به پنج خصلت اقرار نمود: بداء، مشیت، سجود، عبودیت و اطاعت.

۶- ریان بن صلت گوید: از امام رضا علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: هرگز خداوند پیامبری را مبعوث نفرمود، مگر به تحریم شراب و این که برای خدا به بداء اقرار نماید.

۷- مالک جهنی گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: اگر مردم بدانند که در قول به بداء

۱- یعنی ظاهر شدن چیزی که پیش از آن پوشیده و پنهان بود.

يَعْقُوبُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِثْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مَالِكِ الْجُهَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْقَوْلِ بِالْبَدْءِ مِنْ الْأَجْرِ مَا قَتَرُوا عَنِ الْكَلَامِ فِيهِ».

٨. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ يُونُسَ عَنْ مَنصُورِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: هَلْ يَكُونُ الْيَوْمُ شَيْءٌ لَمْ يَكُنْ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْأَمْسِ؟ قَالَ: «لَا مَنْ قَالَ هَذَا فَأَخْرَاهُ اللَّهُ» قُلْتُ: أَرَأَيْتَ مَا كَانَ وَ مَا هُوَ كَأَنَّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَلَيْسَ فِي عِلْمِ اللَّهِ؟ قَالَ: «بَلَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ».

٩. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ غَامِرٍ عَنْ مُعَلَّى بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ: سُئِلَ الْعَالِمُ: كَيْفَ عِلْمُ اللَّهِ؟ قَالَ: «عِلْمٌ وَ شَاءَ وَ أَرَادَ وَ قَدَّرَ وَ قَضَى وَ أَبْدَى فَأَمَضَى مَا قَضَى وَ قَضَى مَا قَدَّرَ وَ قَدَّرَ مَا أَرَادَ فَبِعِلْمِهِ كَانَتِ الْمَشِيئَةُ وَ بِمَشِيئِهِ كَانَتِ الْإِرَادَةُ وَ بِإِرَادَتِهِ كَانَ التَّقْدِيرُ وَ بِتَقْدِيرِهِ كَانَ الْقَضَاءُ وَ بِقَضَائِهِ كَانَ الْأَمْضَاءُ فَالْعِلْمُ مُتَقَدِّمُ الْمَشِيئَةِ وَ الْمَشِيئَةُ ثَابِتَةٌ وَ الْإِرَادَةُ ثَالِثَةٌ وَ التَّقْدِيرُ رَاقِعٌ عَلَى الْقَضَاءِ بِالْأَمْضَاءِ فَلِلَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى الْبَدْءُ فِيمَا عِلِمَ مَتَى شَاءَ وَ فِيمَا أَرَادَ لِتَقْدِيرِ الْأَشْيَاءِ فَإِذَا وَقَعَ الْقَضَاءُ بِالْأَمْضَاءِ فَلَا بَدْءَ فَالْعِلْمُ بِالْمَعْلُومِ قَبْلَ كَوْنِهِ وَ الْمَشِيئَةُ فِي الْمُشَاءِ قَبْلَ غَيْبِهِ وَ الْإِرَادَةُ فِي الْمُرَادِ قَبْلَ قِيَامِهِ وَ التَّقْدِيرُ لِهَذِهِ الْمَعْلُومَاتِ قَبْلَ تَفْصِيلِهَا وَ تَوْصِيلِهَا عَيْنَانِ وَ قِيَاماً وَ الْقَضَاءُ بِالْأَمْضَاءِ هُوَ الْمُبْرَمُ مِنَ الْمَفْعُولَاتِ ذَوَاتِ الْأَجْسَامِ الْمُدْرَكَاتِ بِالْحَوَاسِّ مِنْ ذِي لَوْنٍ وَ رِيحٍ وَ وَزْنٍ وَ كَيْلٍ وَ مَا دَبَّ وَ دَرَجَ مِنْ أَنْسٍ وَ جِنٍّ وَ طَيْرٍ وَ سَبَاعٍ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يُدْرَكُ بِالْحَوَاسِّ فَلِلَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فِيهِ الْبَدْءُ مِمَّا لَا عَيْنَ لَهُ فَإِذَا وَقَعَ الْعَيْنُ الْمَفْهُومُ الْمُدْرَكَ فَلَا بَدْءَ وَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَ بِالْعِلْمِ عِلِمَ الْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا وَ بِالْمَشِيئَةِ عَرَفَ صِفَاتِهَا وَ حُدُودَهَا وَ أَنْشَأَهَا قَبْلَ إِظْهَارِهَا وَ بِالْإِرَادَةِ مَيَّزَ أَنْفُسَهَا فِي أَوَانِهَا وَ صِفَاتِهَا وَ حُدُودَهَا وَ بِالتَّقْدِيرِ قَدَّرَ أَوْقَاتَهَا وَ عَرَفَ أَوَّلَهَا وَ آخِرَهَا وَ بِالْقَضَاءِ أَبَانَ لِلنَّاسِ أَمَّا كَيْتَهَا وَ دَلَّهْمُ عَلَيْهَا وَ بِالْأَمْضَاءِ شَرَحَ عِلَلَهَا وَ أَبَانَ أَمْرَهَا وَ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ».

قال محمد بن علي مؤلف هذا الكتاب أعانه الله على طاعته: ليس البدء كما يظنه جهال الناس بأنه بدء ندامة تعالى الله عن ذلك ولكن يجب علينا أن نفر له عز وجل

(و اعتقاد به جواز آن) چه قدر ثواب است. از سخن گفتن در آن سستی نمی‌ورزند.

۸. منصور بن حازم گوید: از امام صادق علیه السلام پرسیدم: آیا می‌شود که امروز چیزی به وجود آید که دیروز در علم خدا نبوده است؟ حضرت فرمود: نه، هر کس این سخن را بگوید خدا او را خوار و رسوا کند. عرض کردم: آیا آنچه بوده و آنچه تا روز قیامت خواهد بود، همه در علم خدا است؟ فرمود: آری، پیش از آن که خلاق را بیافریند، چنین بود.

۹. معلی بن محمد گوید: امام علی علیه السلام پرسیده شد: علم خدا چگونه است؟ فرمود: دانست، خواست، اراده نمود، تقدیر کرد (و اندازه فرمود که طول، عرض، عمق و باقی مشخصات آن مقدر را معین کرد)، حکم فرمود، به وجود آورد و اظهار نمود (که آن را نافذ و جاری ساخت)، پس آنچه را که حکم کرده بود، امضاء فرمود و به آنچه تقدیر کرده بود حکم کرد و آنچه اراده نموده بود، تقدیر نمود. پس به علم او مشیت و خواست تحقق یافت و به مشیتش اراده به هم رسید و به اراده‌اش تقدیر موجود شد و به تقدیر وی قضا حادث گردید و به قضایی که فرمود امضا انجام شد. پس علم بر مشیت پیشی دارد و مشیت دوم آن، و اراده سوم آن است، و تقدیر بر آن قضایی که با امضاء باشد، برای خداوند متعال در آنچه که (صلاح) دانسته واقع می‌شود؛ هر وقت که خواسته باشد، و در آنچه به جهت تقدیر فرمودن چیزها اراده فرموده، بدهاء است. از این رو، هنگامی که قضایی که با امضاء است، واقع شود، بدانی بعد از آن نیست. پس علم پیش از بودنش متعلق به معلوم می‌گردد و مشیت به آنچه ایجاد آن را خواسته پیش از وجود آن، در خارج تعلق دارد و اراده پیش از آن که برپا شود متعلق به مراد است، و تقدیر پیش از آن که برخی از آنها از برخی دیگر جدا شود به این معلومات تعلق دارد، و بخشی از آنها به بخش دیگر در خارج به صورت عیان بیبیند و قضایی که با امضاء باشد محکم و در هم بافته است از مفعولات و معمولات محکمه که تغییر و تبدیل در آن واقع می‌شود. و صاحبان اجسام به حواس درک می‌شوند. از قبیل رنگ‌دارها، بوی‌دارها، وزن‌دارها، کبل‌پذیرها و آنچه که در روی زمین بجنبند و در حرکت است از آدمیان، جتیان، پرندگان، درندگان و غیر آن از آنچه به حواس دریافت می‌شود. پس برای خداوند متعال، در هر یک از اینها از آنچه در خارج وجود ندارد، بدهاء جایز است. پس هرگاه عین مفهومی که دریافت می‌شود در خارج واقع شود، بدلی نیست و خداوند آنچه را که خواسته (از بدهاء و امضاء) انجام می‌دهد. و خداوند به وسیله علم چیزها را پیش از بودن آنها دانسته و به مشیت، صفات و حدود (و کیفیت آنها را شناخته و آنها را پیش از آشکار کردن آنها ایجاد کرد که به آن وضعی که خواسته قرار داده) و به اراده، آنها را در رنگها، صفات و حدودی (که دارند) تمیز داده (و بعضی را از بعضی دیگر جدا ساخته) و به تقدیر، روزی آنها را معین و مقدر فرموده و اول و آخر آنها را (به حسب زمان) شناخته و به قضاء، مکان آنها را برای مردم ظاهر کرده و آنها را بر آن دلالت فرموده و به امضاء، علت‌های آنها را (از علت مادی، فاعلی و صوری) شرح و بیان نموده است و امر آنها را ظاهر و آشکار ساخته و این ایجاد، (به ترتیب امور ششگانه) تقدیر و اندازه‌های است که خداوند غالب و دانا به همه آنها مقدر فرموده است.

نویسنده این کتاب محمد بن علی - که خداوند او را بر طاعتش موفق بدارد - می‌گوید: بدهاء آن گونه که مردم نادان گمان می‌کنند - که آن پشیمانی است - نیست. خداوند از این به برتری بزرگی، برتری دارد.

بأن له البداء معناه أن له أن يبدأ بشيء من خلقه فيخلقه قبل شيء ثم يعدم ذلك الشيء و يبدأ بخلق غيره أو يأمر بأمر ثم ينهى عن مثله أو ينهى عن شيء ثم يأمر بمثل ما نهى عنه وذلك مثل نسخ الشرائع و تحويل القبلة و عدة المتوفى عنها زوجها؛ ولا يأمر الله عباده بأمر في وقت ما إلا وهو يعلم أن الصلاح لهم في ذلك الوقت في أن يأمرهم بذلك و يعلم أن في وقت آخر الصلاح لهم في أن ينهاهم عن مثل ما أمرهم به فإذا كان ذلك الوقت أمرهم بما يصلحهم فمن أقر لله عز و جل بأن له أن يفعل ما يشاء و يعدم ما يشاء و يخلق مكانه ما يشاء و يقدم ما يشاء و يؤخر ما يشاء و يأمر بما شاء كيف شاء فقد أقر بالبداء و ما عظم الله عز و جل بشيء أفضل من الإقرار بأن له الخلق و الأمر و التقديم و التأخير و إثبات ما لم يكن و محو ما قد كان و البداء هو رد على اليهود؛ لأنهم قالوا: إن الله قد فرغ من الأمر فقلنا: إن الله كل يوم في شأن يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ و يرزق و يَقَعْلُ مَا يَشَاءُ و البداء ليس من ندامة وإنما هو ظهور أمر يقول العرب: بدالي شخص في طريقى؛ أي ظهر قال الله عز و جل: (وَبَدَأْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ)؛ أي ظهر لهم و متى ظهر لله تعالى ذكره من عبد صلة لرحمه زاد في عمره و متى ظهر له منه قطعة لرحمه نقص من عمره و متى ظهر له من عبد إتيان الزنا نقص من رزقه و عمره و متى ظهر له منه التعفف عن الزنا زاد في رزقه و عمره.

١٠. وَ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الصَّادِقِ (عليه السلام): مَا بَدَأَ اللَّهُ بَدَاءً كَمَا بَدَأَ فِي إِسْمَاعِيلَ ابْنِي. يَقُولُ مَا ظَهَرَ لِلَّهِ أَمْرٌ كَمَا ظَهَرَ لَهُ فِي إِسْمَاعِيلَ ابْنِي إِذَا اخْتَرَمَهُ قَبْلِي لِيُعْلَمَ بِذَلِكَ أَنَّهُ لَيْسَ بِأَمَامَ بَعْدِي.

١١. وَقَدْ رَوَى لِي مِنْ طَرِيقِ أَبِي الْحُسَيْنِ الْأَسَدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ شَيْءٌ غَرِيبٌ وَ هُوَ أَنَّهُ رَوَى أَنَّ الصَّادِقَ (عليه السلام) قَالَ: مَا بَدَأَ اللَّهُ بَدَاءً كَمَا بَدَأَ لَهُ فِي إِسْمَاعِيلَ أَبِي إِذَا أَمَرَ أَبَاهُ إِبْرَاهِيمَ بِذَبْحِهِ ثُمَّ قَدَّاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ.

و في الحديث على الوجهين جميعا عندي نظر إلا أنني أوردته لمعنى لفظ البداء و الله الموفق للصواب.

ولی بر ما واجب است که اقرار و اعتراف کنیم که بداء برای خدا جایز است، به این معنا که بر او است که چیزی از افریدگانش را آغاز کند و آن را پیش از چیزی بیافریند و آن گاه آن چیز را معنوم و ناپود سازد و آفرینش غیر آن را آغاز کند، یا به امری دستور دهد، آن گاه از مثل آن، نهی فرماید، یا از چیزی نهی فرماید سپس به مثل آنچه از آن نهی فرموده، امر فرماید و این همانند نسخ شریعتها، تحویل و برگرداندن قبله و عده زنی که شوهرش پیش از او مرده، می باشد و خداوند بندگان خود را در وقتی از اوقات به امری دستور نمی دهد، مگر آنکه او می داند که صلاح برای آنان در آن وقت این است که آنها را به آن امر فرماید و می داند که در وقت دیگر صلاح برای آنان در این است که آنها را از آنچه آنها را به آن امر فرموده بود، نهی نماید و چون آن وقت موجود شود، آنها را به آنچه ایشان را به اصلاح آورد، امر می فرماید. پس هر کس برای خداوند اقرار کند که او می تواند آنچه خواهد انجام دهد و آنچه نخواهد معدوم سازد و به جای آن، چیزی را که می خواهد بیافریند و آنچه خواهد پیش اندازد و آنچه خواهد به تأخیر اندازد و به جای آن، آنچه می خواهد بیافریند و به آنچه خواهد به هر وضع که خواهد، فرمان دهد؛ در واقع به بداء اقرار کرده است و خداوند به چیزی تعظیم نشده که از این بهتر باشد که اقرار کند، به این که خلق و امر، تقدیم و تأخیر و اثبات و آنچه نبوده و محو آنچه بوده، برای اوست. و بداء رد بر یهود است، زیرا که آنان گفتند: خدا از کار فارغ شده و ما گفتیم: خداوند هر روزی در کاری است؛ زنده می کند، می میراند، روزی می دهد و آنچه خواهد انجام می دهد. و بداء ناشی از پشیمانی نیست و فقط آن ظهور و آشکار شدن امری است. عرب می گوید: در این راه شخصی برای من ظاهر و هویدا شد. و خداوند فرموده که: برای آنان از جانب خدا آنچه نمی پنداشتند و گمان نمی کردند، ظاهر شد، یعنی: برای آنان آشکار شد و هرگاه برای خدای تعالی از بندهای صله رحمی ظاهر شود، در عمرش زیاد کند و هرگاه از بندهای قطع رحمی ظاهر شود، از عمرش کم کند و هرگاه برایش از بندهای زنا ظاهر شود، از روزی و عمرش کم کند و هرگاه برایش از همان بنده، عفت و ورزیدن از زنا ظاهر شود، در روزی و عمرش بیفزاید.

۱۰- و از این قبیل است گفتار امام صادق علیه السلام که فرمود: «برای خداوند هیچ بدائی، آن گونه که در فرزندان اسماعیل آشکار شد، بداء نشد چرا که او را پیش از وفات من از دنیا برد، تا بدین وسیله معلوم کند که او امام بعد از من نیست.

۱۱- و در این مورد از طریق ابوالحسن اسدی چیز عجیب و غریبی برای من روایت شده که او روایت کرده: امام صادق علیه السلام فرمود: برای خداوند هیچ بدائی نشد، چنان که برای او در مورد اسماعیل علیه السلام به پدرش ابراهیم علیه السلام بداء شد، در هنگامی که به پدرش دستور داد که او را سر ببرد، آن گاه او را به ذبح عظیمی (که مراد از آن در ظاهر گوسفند بهشتی است) باز خرید و فدا فرستاد.

(نویسنده گوید: در این حدیث، بنا بر هر دو شکل نقل (شکل ۱۰ و ۱۱) آن نظر داریم، و آن را فقط به خاطر وجود واژه بداء در اینجا آوردیم، والله الموفق للصواب.

٥٥. باب المشيئة والإرادة

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدٍ
بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَدْنَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «الْمَشِيئَةُ
مُحَدَّثَةٌ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ
الضُّفَّارُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ الْقَدَّاحِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ أَبِيهِ عليه السلام قَالَ: قِيلَ لِعَلِيِّ عليه السلام: إِنْ رَجُلًا يَتَكَلَّمُ فِي الْمَشِيئَةِ فَقَالَ: «ادْعُهُ لِي» قَالَ: فَدَعَيْتُهُ
فَقَالَ: «يَا عَبْدَ اللَّهِ خَلَقَكَ اللَّهُ لِمَا شَاءَ أَوْ لِمَا شِئْتُ؟» قَالَ: لِمَا شَاءَ قَالَ: «فَيُفَرِّصُكَ إِذَا
شَاءَ أَوْ إِذَا شِئْتُ؟» قَالَ: إِذَا شَاءَ قَالَ: «فَيُشْفِيكَ إِذَا شَاءَ أَوْ إِذَا شِئْتُ؟» قَالَ: إِذَا شَاءَ قَالَ:
«فَيُدْخِلُكَ حَيْثُ شَاءَ أَوْ حَيْثُ شِئْتُ؟» قَالَ: حَيْثُ شَاءَ قَالَ: فَقَالَ عَلِيُّ عليه السلام لَهُ: «لَوْ قُلْتُ
غَيْرَ هَذَا لَصَرَبْتُ الَّذِي فِيهِ عَيْنَاكَ».

٣. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ: دَخَلَ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَوْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام رَجُلٌ مِنْ أَتْبَاعِ
بَنِي أُمَيَّةٍ فَخَفَا عَلَيْهِ فَقُلْنَا لَهُ: لَوْ تَوَارَيْتَ وَقُلْنَا لَيْسَ هُوَ هَاهُنَا؟ قَالَ: «بَلِ ائْذَنُوا لَهُ فَإِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَ لِسَانِ كُلِّ قَائِلٍ وَيدُ كُلِّ بَاسِطٍ فَهَذَا الْقَائِلُ لَا
يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَهَذَا الْبَاسِطُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَبْسُطَ يَدَهُ إِلَّا بِمَا شَاءَ اللَّهُ
فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْ أَشْيَاءَ وَآمَنَ بِهَا وَذَهَبَ».

٤. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ هَمْدَانَ قَالَ:
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ فَصَّالٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي صَفِيَّةَ
عَنْ سَعْدِ الشَّافِيِّ عَنْ الْأَصْبَغِيِّ بْنِ ثَبَاتَةَ قَالَ قَالَ: أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
إِلَى دَاوُدَ عليه السلام يَا دَاوُدُ: تُرِيدُ وَارِيدُ وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَا أَرِيدُ فَإِنْ أَسْلَمْتُ لِمَا أَرِيدُ أَغْطِيكَ مَا
تُرِيدُ وَإِنْ لَمْ تُسَلِّمْ لِمَا أَرِيدُ أَتَعْبُثُكَ فِيمَا تُرِيدُ ثُمَّ لَا يَكُونُ إِلَّا مَا أَرِيدُ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

بخش پنجاه و پنجم

مشیت و اراده خداوند

۱- محمد بن مسلم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «مشیت خدا محدث (تازه پدید آمده) است.»

۲- عبدالله بن میمون قذاح از حضرت جعفر بن محمد از پدرش علیه السلام نقل می‌کند که حضرت فرمود: به علی علیه السلام گفته شد، مردی در مورد مشیت خدا سخن می‌گوید. فرمود: «او را نزد من بیاورید، آن مرد را نزد حضرت آوردند. علی علیه السلام فرمود: «ای بنده خدا! آیا خداوند تو را برای آنچه خود خواسته آفریده است، یا برای آنچه تو می‌خواهی؟» آن مرد عرض کرد: «برای آنچه خود خواسته است.» حضرت فرمود: «آیا او تو را هر وقت بخواهد بیمار می‌کند یا هر وقت که تو خواسته باشی؟» عرض کرد: «هرگاه که او خواسته باشد.» فرمود: «آیا هرگاه بخواهد تو را شفا می‌دهد، یا هر وقت که تو بخواهی؟» عرض کرد: «هر وقت که خود می‌خواهد.» فرمود: «تو را در هر جایی که خود بخواهد داخل می‌کند، یا در هر جایی که تو بخواهی؟» عرض کرد: «هر جایی که او بخواهد.» آنگاه علی علیه السلام (به این شخص که از معتزله، یا بر اعتقاد یهود بود) فرمود: «اگر غیر از این را می‌گفتی آنچه را که چشم‌هایت در آن است (یعنی سرت را) می‌زدم.»

۳- و به همین اسناد گوید: مردی از پیروان بنی امیه خدمت امام صادق، یا امام باقر علیه السلام رسید و ما بر جان حضرت بیمناک شدیم و به حضرت عرض کردیم: «کاش پنهان می‌شدی و ما می‌گفتیم، او در اینجا نیست.» فرمود: «بلکه به او رخصت دهید، زیرا رسول خدا صلی الله علیه و آله فرموده: خداوند در نزد زبان هر گوینده و در نزد دست هر گشاینده‌ای است. پس این گوینده نمی‌تواند چیزی بگوید مگر آنچه خدا خواهد و این گشاینده نمی‌تواند دستش را بگشاید مگر به آنچه خدا خواهد.» پس آن مرد خدمت حضرت شرفیاب شد و از او در مورد چیزهایی پرسید و به آنها تصدیق کرد و ایمان آورد و رفت.

۴- اصبع بن نباته گوید: امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: خداوند به داود علیه السلام وحی نمود: «ای داود! تو چیزی را می‌خواهی و من چیزی را می‌خواهم و جز آنچه من می‌خواهم نمی‌شود. پس اگر برای آنچه من می‌خواهم تسلیم شوی آنچه را بخواهی به تو عطا می‌کنم و اگر تسلیم آنچه من می‌خواهم نشوی، تو را در آنچه می‌خواهی به رنج می‌افکنم، بعد از آن، جز آنچه من می‌خواهم، نخواهد شد.»

۵- سلیمان بن جعفر جعفری گوید: امام رضا علیه السلام فرمود: «مشیت و اراده از صفات افعال است. پس

الْحَسَنِ الصَّقَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى بْنِ عُثَيْدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ جَعْفَرِ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: قَالَ الرُّصَا: «الْمَشِيئَةُ وَالْإِرَادَةُ مِنْ صِفَاتِ الْأَفْعَالِ؛ فَمَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَزَلْ مُرِيدًا شَائِنًا فَلَيْسَ بِمَوْحِدٍ».

ع حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عُثَيْدٍ اللَّهُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي نَصْرِ الْبَزْزَنْطِيِّ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرُّصَا عليه السلام قَالَ: قُلْتُ لَهُ: إِنَّ أَصْحَابَنَا بَعْضُهُمْ يَقُولُونَ بِالْجَبْرِ وَبَعْضُهُمْ بِالْإِسْطِطَاعَةِ؟ فَقَالَ لِي: «اكْتُبْ» قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: يَا ابْنَ آدَمَ بِمَشِيئَتِي كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي تَشَاءُ لِنَفْسِكَ مَا تَشَاءُ وَبِقُوَّتِي أَذِيتُ إِلَى فَرَائِضِي وَبِنِعْمَتِي قَوِيتُ عَلَى مَعْصِيَتِي؛ جَعَلْتُكَ سَمِيعًا بَصِيرًا قَوِيًّا مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَذَلِكَ أَنَا أَوْلَى بِحَسَنَاتِكَ مِنْكَ وَأَنْتَ أَوْلَى بِسَيِّئَاتِكَ مِنِّي وَذَلِكَ أَنِّي لَا أَسْأَلُ عَمَّا أَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ قَدْ نَظَّمْتُ لَكَ كُلَّ شَيْءٍ تُرِيدُ».

٧. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عُثَيْدٍ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ الْعُزْزَمِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «كَانَ لِعَلِيِّ عليه السلام غُلَامٌ اسْمُهُ قَنْبَرٌ وَكَانَ يُحِبُّ عَلِيًّا عليه السلام حُبًّا شَدِيدًا؛ فَإِذَا خَرَجَ عَلِيٌّ عليه السلام خَرَجَ عَلَى أَثَرِهِ بِالسَّيْفِ فَرَأَاهُ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَقَالَ: يَا قَنْبَرُ مَا لَكَ؟ قَالَ: جِئْتُ لَامِشِي خَلْفَكَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ كَمَا تَرَاهُمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَخَفْتُ عَلَيْكَ قَالَ: وَيْحَكَ أَمِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ تَحْرُسُنِي أَمْ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ؟ قَالَ: لَا بَلْ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ قَالَ: إِنْ أَهْلَ الْأَرْضِ لَا يَسْتَطِيعُونَ لِي شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ السَّمَاءِ فَارْجِعْ فَارْجِعْ».

٨. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَاجِيلُونِيهِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ مُوسَى بْنِ عُمَرَ عَنِ ابْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْقَمَاطِيِّ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «خَلَقَ اللَّهُ الْمَشِيئَةَ قَبْلَ الْأَشْيَاءِ ثُمَّ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ بِالْمَشِيئَةِ».

٩. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ دُرُوشْتِ بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ عَنْ فَضِيلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «شَاءَ وَأَرَادَ وَلَمْ يُحِبَّ وَلَمْ يَرْضَ شَاءَ أَنْ لَا يَكُونَ شَيْءٌ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَأَرَادَ مِثْلَ ذَلِكَ وَلَمْ يُحِبَّ أَنْ يُقَالَ

هر کس گمان کند که خداوند متعال همواره مرید و شائی (یعنی خواهنده) بوده است، موحد نیست (و به یگانگی خدا معتقد نمی باشد) .

۶- احمد بن محمد بن ابی نصر بزنی گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «اصحاب ما اختلاف کرده اند، برخی به جبر معتقدند و برخی دیگر به استطاعت (که مراد تفویض است)» حضرت فرمود: «بنویس که خداوند فرمود: ای فرزند آدم! به خواست و مشیت من چنین شدی که می خواهی برای خود آنچه را که می خواهی و به قوت من واجبات مرا، به سوی من اداء کردی و آنها را به جا آوردی، و به نعمت من بر نافرمانی توانا شدی، من تو را شنوا و بینا قرار دادم آنچه از نیکی به تو می رسد از جانب خدا است، و آنچه از بدی به تو می رسد از نفس توست، و این به سبب آن است که من به نیکیهای تو، از تو سزاوارترم و تو به بدیها و گناهانت از من سزاوارتری و به این که من از آنچه انجام می دهم مورد بازخواست قرار نمی گیرم (یعنی بندگان نمی توانند که از من بپرسند که چرا چنین کردی، چرا که هر چه کنم، عین حکمت و مصلحت است)» ولی آنان از آنچه انجام می دهند مورد بازخواست قرار می گیرند. در واقع هر (چیز) خوبی را که خواسته باشی برای تو در رشته و نظم کشیده ام.»

۷- عزمی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: علی علیه السلام غلامی به نام قنبر داشت که حضرت را بسیار دوست می داشت. هنگامی که علی علیه السلام بیرون می رفت، قنبر شمشیر برمی داشت و از پی آن حضرت بیرون می آمد. شبی از شبها حضرت او را دید و فرمود: «ای قنبر! برای چه کار بیرون آمده ای؟» عرض کرد: «آمده ام که پشت سر شما راه روم، چرا که مردم همان گونه اند که تو آنها را می بینی.» ای امیرمؤمنان! پس بر تو بیمناک شدم (که مبادا به تو آسیبی برسانند)» فرمود: «رحمت بر تو باد! آیا مرا از اهل آسمان حراست و نگاهبانی می کنی، یا از اهل زمین؟» قنبر عرض کرد: «نه، بلکه می خواهم تو را از اهل زمین حفظ کنم.» فرمود: اهل زمین نمی توانند به من ضرری برسانند، مگر به اذن خداوند که از آسمان آمده باشد، پس برگرد؛ و قنبر برگشت.

۸- ابو سعید قماط گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خداوند، مشیت (خواست خود) را پیش از همه چیز آفرید، آن گاه، چیزها را به واسطه مشیت آفرید.»

۹- فضیل بن یسار گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود: «خداوند خواست و اراده فرمود ولی دوست نداشت و نپسندید. خواست که با او در ملکش چیزی جز به علم او نباشد و همانند این را (نیز) اراده فرمود، و دوست نداشت که در مورد او گفته شود: خداوند یکی از سه خدا است - چنانکه طایفه

لَهُ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَلَمْ يَرْضَ لِعِبَادِهِ الْكَفَرُ.

١٠. حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ الْأَصْبَهَانِيُّ الْأَسْوَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مَكِّيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَعْدَوَيْهِ الْبُرْدَعِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مَنْصُورٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَتِكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَشْرَسَ قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْحَكَمِ وَابْنُ أَبِي نَصْرِ السُّورِيَانِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ هَارُونَ بْنِ عَثْرَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا غِيَاثُ بْنُ الْمُجِيبِ عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «سَبَقَ الْعِلْمُ وَجَفَّ الْقَلَمُ وَتَمَّ الْقَضَاءُ بِتَحْقِيقِ الْكِتَابِ وَتَصْدِيقِ الرِّسَالَةِ وَالسَّعَادَةُ مِنَ اللَّهِ وَالشَّقَاوَةُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَرَوِي حَدِيثَهُ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا ابْنَ آدَمَ بِمِثِّي كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي تَشَاءُ لِنَفْسِكَ مَا تَشَاءُ وَبِإِزَادَتِي كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي تُرِيدُ لِنَفْسِكَ مَا تُرِيدُ وَبِفَضْلِ نِعْمَتِي عَلَيْكَ قَوِيْتُ عَلَى مَغْصِبَتِي وَبِعِظَمَتِي وَغَفْوِي وَعَافِيَتِي أَدَيْتُ إِلَيَّ فَرَائِضِي فَأَنَا أَوْلَى بِإِحْسَانِكَ مِنْكَ وَأَنْتَ أَوْلَى بِذَنْبِكَ مِنِّي فَالْخَيْرُ مِنِّي إِلَيْكَ بِمَا أَوْلَيْتَ بَدَاءَ وَالشَّرُّ مِنِّي إِلَيْكَ بِمَا جِئْتَ جَزَاءً وَبِسُوءِ ظَنِّكَ بِي قَطَعْتَ مِنْ رَحْمَتِي فَبِإِي الْحَمْدُ وَالْحُجَّةُ عَلَيْكَ بِالْبَيَانِ وَلِي السَّبِيلُ عَلَيْكَ بِالْعِصْيَانِ وَلَكَ الْجَزَاءُ وَالْحُسْنَى عِنْدِي بِالْإِحْسَانِ لَمْ أَدْعُ تَحْذِيرَكَ وَلَمْ أَخْذُكَ عِنْدَ عِزَّتِكَ وَلَمْ أَكْلُفْكَ فَوْقَ طَاقَتِكَ وَلَمْ أَحْمِلْكَ مِنَ الْأَمَانَةِ إِلَّا مَا قَدَرْتُ عَلَيْهِ رَضِيتُ مِنْكَ لِنَفْسِي مَا رَضِيتُ بِهِ لِنَفْسِكَ مِنِّي». قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ: لَنْ أَعْدَبَكَ إِلَّا بِمَا عَمِلْتَ.

١١. حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ الْقُرَشِيُّ رَه قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي الصَّلْتِ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ صَالِحِ الْهَرَوِيِّ قَالَ: سَأَلَ الْقَامُورُ يَوْمًا عَلِيَّ بْنَ مُوسَى الرِّضَا ﷺ فَقَالَ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَا مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) * وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ^(١) فَقَالَ الرِّضَا ﷺ: حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ: أَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: لَوْ أَكْرَهْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ قَدَرْتَ عَلَيْهِ مِنَ النَّاسِ عَلَى الْإِسْلَامِ لَكُنَّا عَدُوًّا وَقَوِينَا عَلَى عَدُوِّنَا فَقَالَ رَسُولُ

نستوریه از نصارا عیسی و مریم مادرش را، نیز خدا می دانند. و برای بندگانیش به کفر راضی نشد.

۱۰- عبدالله بن عمر گوید: پیامبر ﷺ فرمود: «علم، سبقت و پیشی گرفت، قلم خشک شد و قضاء به تحقیق کتاب و تصدیق رسالت و این که سعادت و شقاوت از خدا است، تمام شد.»

عبدالله پسر عمر گفت: رسول خدا ﷺ حدیث و سخنش را از خداوند روایت می کرد که خداوند فرمود: «ای پسر آدم! تو به خواست من چنان شده ای که آنچه را می خواهی برای خود می خواهی و به اراده من چنان شده ای که آنچه را اراده می کنی برای خود اراده می کنی و به فضل نعمت من بر تو، بر نافرمانی من توانا شدی و به نگاه داری، عفو و عافیت من، و اجابت را به من رساندی، پس من به خوبیهای تو، از تو سزاوارترم و تو به گناهات از من سزاوارتری؛ پس خیر و خوبی از جانب من به سوی تو، به آنچه عطا کرده ام بدها و آغاز گونه (و بدون استحقاق تو) است و شر و بدی از من به سوی تو به سبب جنایتی که کرده ای، کیفر است و به بدگمانیت به من، از رحمت من ناامید شدی. پس برای من نسبت به تو حمد و حجت با بیان است و مرا به واسطه نافرمانی بر تو راه و تسلط است و برای تو در نزد من به نیکی کردن، جزاء و خصلت نیکوتر است. من ترسانیدن تو را وانگذاشتم و تو را در فریفتگی و غفلت نگرفتم و به توفیق طاقت و توانائیت تکلیف نکرده ام و به تو از امانت حمل نکرده ام جز آنچه را که توانایی داری. من از تو برای خویش راضی شدم آنچه را که تو به آن برای خود، از من راضی شدی.»

عبدالملک (یکی از راویان این حدیث) گفت: «(در ادامه فرمود:) هرگز تو را مگر به آنچه کرده ای، عذاب نکنم.»

۱۱- ابوالصلت هروی گوید: روزی مأمون از امام رضا ﷺ پرسید: «ای فرزند رسول خدا! معنای فرموده خداوند عزوجل: «و اگر پروردگار تو می خواست، البته هر که در زمین است همگی ایمان می آوردند. آیا تو مردم را مجبور می سازی تا مؤمن باشند؟ هیچ کسی نمی تواند ایمان آورد، مگر به اذن خداوند چیست؟»

امام رضا ﷺ فرمود: «پدرم موسی بن جعفر ﷺ به من از پدرش جعفر بن محمد، از پدرش محمد بن علی، از پدرش علی بن الحسین، از پدرش حسین بن علی، از پدرش علی بن ابی طالب ﷺ نقل فرمود، که مسلمانان به پیامبر خدا ﷺ عرض کردند: «ای پیامبر خدا اکسانی از مردم که بر آنها قدرت داری، اگر بر دین اسلام اکراه و اجبار می نمودی، توانا و نیرومند می شدیم.» پیامبر خدا ﷺ فرمود: «من این گونه

اللَّهُ ﷻ مَا كُنْتُ لَأَتَقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِبِدْعَةٍ لَمْ يُحْدِثْ إِلَيَّ فِيهَا شَيْئًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: يَا مُحَمَّدُ (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا) عَلَى سَبِيلِ الْأَلْبَاءِ وَالْأَصْطِرَارِ فِي الدُّنْيَا كَمَا يُؤْمِنُونَ عِنْدَ الْمُعَاتَاةِ وَرُؤْيَةِ النَّاسِ فِي الْآخِرَةِ؛ وَلَوْ فَعَلْتُ ذَلِكَ بِهِمْ لَمْ يَسْتَحِقُّوا مِنِّي ثَوَابًا وَلَا مَذْحًا لِكُنِّي أَرِيدُ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا مُخْتَارِينَ غَيْرَ مُضْطَرِّينَ؛ لَيْسَتْ حَقُوقًا مِنِّي الزَّلْفَى وَالْكَرَامَةُ وَدَوَامُ الْخُلُودِ فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ؛ (أَفَأَنْتَ تَكْفُرُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) وَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ)؛ فَلَيْسَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ تَحْرِيمِ الْإِيمَانِ عَلَيْهَا وَلَكِنْ عَلَى مَعْنَى أَنَّهَا مَا كَانَتْ لِتُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَإِذْنُهُ أَمْرُهُ لَهَا بِالْإِيمَانِ مَا كَانَتْ مُكَلَّفَةً مُتَعَبَّدَةً وَالْجَاوِزُ إِثَابًا إِلَى الْإِيمَانِ عِنْدَ زَوَالِ التَّكْلِيفِ وَالتَّعَبُّدِ عَنْهُ. فَقَالَ الْمَأْمُونُ: فَرَجَّتْ عَنِّي يَا أَبَا الْحَسَنِ فَارْحَ اللَّهُ عَنْكَ.

١٢. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ وَأَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ دُرُسْتٍ عَنْ فَضِيلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَكُونَ مُسْتَطِيعًا لِمَا لَمْ يَشَأْ أَنْ أَكُونَ فَاعِلُهُ» قَالَ: وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «شَاءَ وَأَرَادَ وَلَمْ يُحِبَّ وَلَمْ يَرْضَ شَاءَ أَنْ لَا يَكُونَ فِي مُلْكِهِ شَيْءٌ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَأَرَادَ مِثْلَ ذَلِكَ وَلَمْ يُحِبَّ أَنْ يُقَالَ لَهُ: ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ؛ وَلَمْ يَرْضَ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ».

١٣. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ وَأَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَغُوثُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَسَّانَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي زَيْدٍ الشَّعْبِيِّ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعْدَانَ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَبَقَ الْعِلْمُ وَجَفَّ الْقَلَمُ وَمَضَى الْقَدَرُ بِتَحْقِيقِ الْكِتَابِ وَتَصْدِيقِ الرُّسُلِ وَبِالسَّعَادَةِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِمَنْ آمَنَ وَاتَّقَى وَبِالشَّقَاءِ لِمَنْ كَذَبَ وَكَفَرَ وَبِوَلَايَةِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ وَبِرَأْيِهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عَنِ اللَّهِ أَرْوَى حَدِيثِي: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ: يَا ابْنَ آدَمَ بِمَشِيئِي كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي تَشَاءُ لِنَفْسِكَ مَا تَشَاءُ وَبِإِزَادَتِي كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي تُرِيدُ لِنَفْسِكَ مَا تُرِيدُ وَبِفَضْلِ نِعْمَتِي عَلَيْكَ قَوِيَتْ عَلَى مَعْصِيَتِي وَبِعِصْمَتِي وَ

نیستیم که خدا را با بدعت و تازهای که در آن چیزی را به من احداث نفرموده ملاقات کنم، و من از جمله تکلف کنندگان نیستم. پس خداوند این آیه را فرو فرستاد که: «ای محمد! اگر پروردگار تو می خواست هر که در زمین است همگی از راه بیچارگی و اضطرار در دنیا ایمان می آوردند؛ همان گونه که به هنگام ناچاری و دیدن عذاب در آخرت ایمان می آورند و اگر با آنان این گونه رفتار می کردم، آنان مستحق ثواب و مدحی نمی شدند، ولی من از آنان می خواهم که در حال اختیار و بدون اضطرار ایمان بیاورند و از جانب من به مقام تقرب و نزدیکی، و دوام خلود در بهشت جاویدان مستحق شوند آیا مردم را مجبور می سازی تا مؤمن شوند.»

و این که می فرماید: «و هیچ کس نمی تواند جز به اذن خدا ایمان آورد» بر وجه تحریم ایمان بر او نیست، و به این معنا است که هیچ کسی نمی تواند ایمان آورد مگر به اذن خدا و اذن او که همان امر و دستور به ایمان است، مادامی که مکلف عبادت کننده باشد و ناگزیر ساختنش به ایمان به هنگام زوال تکلیف و تعبد از آن است. «مأمون گفت: «اندوه راز من بردی، خدا اندوه راز تو ببرد.»

۱۲- فضیل بن یسار گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود: «خداوند خواسته که من به آنچه را که نخواسته، کننده آن باشم.» راوی گوید: من از آن حضرت شنیدم که می فرمود: «خداوند خواسته و اراده فرموده و دوست نداشته و نپسندیده، خواسته که در ملکش چیزی جز به علمش نباشد و همانند این را اراده فرموده و دوست نداشته که به او گفته شود: «یکی از سه تا است» و برای بندگانش به کفر خشنود نشد.

۱۳- معاذ بن جبل گوید: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «علم، سبقت و پیشی گرفت، قلم خشک شد و قدر الهی، مقدر شد، به تحقیق کتاب و تصدیق پیامبری و به سعادت از جانب خدا برای کسی است که ایمان آورده و پرهیز کار باشد و به شقاوت برای کسی است که دروغ گفته و کافر شده و به ولایت خدا برای مؤمنان (که آنها را دوست می دارد) و بیزاری اواز مشرکان مقدر گشت.»

آن گاه رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «من حدیثم را از خدا روایت می کنم، به راستی که خداوند متعال می فرماید: «ای پسر آدم! به خواست و مشیت من، چنان شده ای که آنچه را می خواهی برای خود می خواهی و با اراده من چنان شده ای که برای خود آنچه را اراده می کنی اراده می کنی و با فضل نعمت من به تو بر نافرمانیم توانا شدی و با نگاه داری، یاری و عافیت من و اجابتام را به من رساندی. پس من به

عَوْنِي وَعَافِيَّتِي أَدَيْتَ إِلَيَّ فَرَائِضِي فَأَنَا أَوْلَى بِحَسَنَاتِكَ مِنْكَ وَأَنْتَ أَوْلَى بِسَيِّئَاتِكَ مِنِّي
فَالْخَيْرُ مِنِّي إِلَيْكَ بِمَا أَوْلَيْتَ بَدَاءَ وَالشَّرُّ مِنِّي إِلَيْكَ بِمَا جَنَيْتَ جَزَاءً وَبِإِحْسَانِي إِلَيْكَ
قَوَيْتَ عَلَيَّ طَاعَتِي وَبِسُوءِ ظَنِّكَ بِي قَنَطْتُ مِنْ رَحْمَتِي فَلِي الْحَمْدُ وَالْحُجَّةُ عَلَيْكَ بِالْبَيِّنَاتِ
وَلِي السَّبِيلُ عَلَيْكَ بِالْعَصِيَّانِ وَلَكَ جَزَاءُ الْخَيْرِ عِنْدِي بِالْإِحْسَانِ لَمْ أَدْعُ تَحْذِيرَكَ وَلَمْ
أَخْذُكَ عِنْدَ عِزَّتِكَ وَلَمْ أَكْلُفْكَ فَوْقَ طَاقَتِكَ وَلَمْ أَحْمِلْكَ مِنَ الْأَمَانَةِ إِلَّا مَا أَقْرَزْتَ بِهِ عَلَيَّ
نَفْسِكَ رَضِيتُ لِنَفْسِي مِنْكَ مَا رَضِيتَ لِنَفْسِكَ مِنِّي».

وَمِنْ

خوبی‌های تو از تو سزاوارترم و تو به گناهت از من سزاوارتری. پس خیر و خوبی از جانب من به سوی تو می‌آید، به آنچه عطا کرده‌ام بداء (و آغاز) است و شرّ و بدی، از من به سوی تو، به آنچه جنایت کرده‌ای جزا و کیفر است و بانیکی کردن من به تو، به فرمان برداریم توانا شدی، و با بدگمانیت به من، از رحمت من ناامید شدی. پس برای من بر تو، به بیان حمد و حجت است و به من به نافرمانی، بر تو راه و تسلط است و برای تو نزد من، به نیکی کردن، جزای خیر و سزای خوب است. من بیم و ترسانیدن تو را وانگذاشتم و تو را بخاطر فریفتگی و غفلت مؤاخذه نکردم و بالاتر از طاعت و توانت به تو تکلیف نکردم و از امانت بر تو بار نکرده‌ام، مگر آنچه را که بر خود اقرار کردی و برای خود از تو، آنچه را که تو برای خود از من پسندیدی پسندیدم.



٥٦. باب الاستطاعة

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو شُعَيْبٍ صَالِحُ بْنُ خَالِدٍ الْمَحَامِلِيُّ عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ الْجَمَالِيِّ عَنْ أَبِي نَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الْإِسْطِطَاعَةِ فَقَالَ: «لَيْسَتْ الْإِسْطِطَاعَةُ مِنْ كَلَامِي وَلَا كَلَامِ آبَائِي».

قال مصنف هذا الكتاب: يعني بذلك أنه ليس من كلامي ولا كلام آبائي أن نقول لله عز وجل إنه مستطيع كما قال الذين كانوا على عهد عيسى عليه السلام: (هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ) ^(١).

٢. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ بَنِيْسَابُور قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْقُضْلَابِ بْنِ لُمُغِيرَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نَصْرِ مَنُصُورُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْرَاهِيمَ الْأَصْهَغَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي الْحُسَيْنِ الْقُرَيْظِيِّ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي مُحَمَّدٍ الْمُصْبِغِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام قَالَ: «لَا يَكُونُ الْعَبْدُ فَاعِلًا وَلَا مُتَحَرِّكَ إِلَّا وَالْإِسْطِطَاعَةَ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنَّمَا وَقَعَ التَّكْلِيفُ مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَعْدَ الْإِسْطِطَاعَةِ وَلَا يَكُونُ مُكَلَّفًا لِلْفِعْلِ إِلَّا مُسْتَطِيعًا».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ زُرَّارَةَ قَالَ حَدَّثَنِي حَمْرَةُ بْنُ حُمْرَانَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنِ الْإِسْطِطَاعَةِ فَلَمْ يُجِبْنِي فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ دَخْلَةً أُخْرَى فَقُلْتُ: أَصْلَحَكَ اللَّهُ إِنَّهُ قَدْ وَقَعَ فِي قَلْبِي مِنْهَا شَيْءٌ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا شَيْءٌ أَسْمَعُهُ مِنْكَ قَالَ: «فَأَنَّهُ لَا يَصْرُكَ مَا كَانَ فِي قَلْبِكَ» قُلْتُ: أَصْلَحَكَ اللَّهُ فَإِنِّي أَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَكْلَفِ الْعِبَادَ إِلَّا مَا يَسْتَطِيعُونَ وَإِلَّا مَا يُطِيقُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَصْنَعُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ إِلَّا بِإِزَاةِ اللَّهِ وَمَشِيئَتِهِ وَقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ قَالَ: «هَذَا دِينُ اللَّهِ الَّذِي أَنَا عَلَيْهِ وَأَبَائِي أَوْ كَمَا قَالَ».

بخش پنجاه و ششم

استطاعت (توانایی)

۱- ابوبصیر گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد چیزی از استطاعت پرسیدم. فرمود: «استطاعت نه کلام من، و نه کلام پدران من است.»

نویسنده این کتاب می گوید: منظور حضرت از جمله: «نه کلام من و نه کلام پدران من است» این است که در مورد خدا سخن بگوییم که مستطیع و توانا است، همان گونه که اشخاصی در زمان عیسی علیه السلام می گفتند: «آیا پروردگارت می تواند مائدهای از آسمان برای ما فرود آورد؟»

۲- سهل بن ابی محمد مصبمی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هیچ بنده ای کننده و یا متحرک نمی تواند باشد، مگر آن که استطاعت با او از جانب خداوند است و فقط تکلیف از جانب خداوند متعال بعد از استطاعت واقع شده است. و (هیچ بنده ای) به انجام و فعل مکلف نمی شود، مگر در حالی که توانا باشد.»

۳- حمزه بن حرمان گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد استطاعت پرسیدم. آن حضرت به من پاسخ نداد. بار دیگر خدمتش شرفیاب شدم و عرض کردم: «خدا به شما خبر و صلاح دهد! به راستی که چیزی از استطاعت در دلم است که آن را جز سخنی که از تو بشنوم، بیرون نمی کند.» حضرت فرمود: «آنچه در دل توست، ضرری نمی رساند.» عرض کردم: «خداوند به شما خبر و صلاح دهد! من می گویم: خداوند متعال به بندگان جز آنچه را که استطاعت دارند و جز آنچه توانایی دارند مکلف نفرموده است، چرا که آنان، چیزی از آن را انجام نمی دهند مگر به اراده، خواست، قضاء و قدر خدا.» حضرت فرمود: «این دین خداست که من و پدرانم بر آنیم. یا نزدیک به این کلام را فرموده بود.»

قال مصنف هذا الكتاب: مشية الله وإرادته في الطاعات الأمر بها والرضا وفي المعاصي النهي عنها والمنع منها بالزجر والتحذير.

٤. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدِ الْبَرْقِيِّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى الصَّرِيحِيِّ عَنْ صَبَّاحِ الْحَدَّاءِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: سَأَلَهُ زُرَّازَةُ وَأَنَا حَاضِرٌ فَقَالَ: أَفَرَأَيْتَ مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْنَا فِي كِتَابِهِ وَمَا نَهَانَا عَنْهُ جَعَلَنَا مُسْتَطِيعِينَ لِمَا افْتَرَضَ عَلَيْنَا مُسْتَطِيعِينَ لِتَرْكِ مَا نَهَانَا عَنْهُ فَقَالَ: «نَعَمْ».

٥. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَكَّيْرٍ عَنْ حَمْرَةَ بْنِ حُمْرَانَ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: إِنْ لَنَا كَلَامًا نَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ: «هَاتِيهِ» قُلْتُ: نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَرَ وَنَهَى وَكُتِبَ الْأَجَالَ وَالْآثَارُ لِكُلِّ نَفْسٍ بِمَا قَدَّرَ لَهَا وَأَرَادَ وَجَعَلَ فِيهِمْ مِنَ الْأَسْطِطَاعَةِ لِبَطَاعَتِهِ مَا يَعْمَلُونَ بِهِ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ وَمَا نَهَاَهُمْ عَنْهُ فَإِذَا تَرَكُوا ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ كَانُوا مَحْجُوجِينَ بِمَا صَيَّرَ فِيهِمْ مِنَ الْأَسْطِطَاعَةِ وَالْقُوَّةِ لِبَطَاعَتِهِ فَقَالَ: «هَذَا هُوَ الْحَقُّ إِذَا لَمْ تَعُدَّهُ إِلَى غَيْرِهِ».

٦. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْحَمِيرِيُّ جَمِيعًا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَضَّالٍ عَنْ أَبِي جَمِيلَةَ الْمُفَضَّلِيِّ بْنِ صَالِحٍ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيٍّ الْخَلِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: مَا أَمَرَ الْعِبَادَ إِلَّا بِدُونِ سَعَتِهِمْ فَكُلُّ شَيْءٍ أَمَرَ النَّاسَ بِأَخْذِهِ فَهُمْ مُتَسِعُونَ لَهُ وَمَا لَا يَتَسِعُونَ لَهُ فَهُوَ مُوَضَّوعٌ عَنْهُمْ وَلَكِنَّ النَّاسَ لَا خَيْرَ فِيهِمْ.

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَشْبَاطٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام عَنِ الْأَسْطِطَاعَةِ فَقَالَ: «يَسْتَطِيعُ الْعَبْدُ بَعْدَ أَرْبَعِ خِصَالٍ أَنْ يَكُونَ مُحَلًى السَّرْبِ صَحِيحَ الْجِسْمِ سَلِيمَ الْجَوَارِحِ لَهُ سَنَبٌ وَارِدٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» قَالَ: قُلْتُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ فَسَرَّهَا لِي قَالَ: «أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ مُحَلًى السَّرْبِ صَحِيحَ الْجِسْمِ سَلِيمَ الْجَوَارِحِ يُرِيدُ أَنْ يَزْنِيَ فَلَا يَجِدُ امْرَأَةً ثُمَّ يَجِدُهَا فَأَمَّا أَنْ يُعْصَمَ فَيَمْتَنِعَ كَمَا امْتَنَعَ يَوْسُفُ أَوْ يُحْلَى بَيْنَهُ وَ

نویسنده این کتاب می‌گوید: خواست و مشیت خدا و اراده او در طاعات، همان امر و دستور دادن به آنها و رضا است و در معاصی، همان نهی و منع از آنها به زجر و ترسانیدن است.

۴- صباح حذاء گوید: من در حضور امام باقر علیه السلام بودم که زراره از آن حضرت پرسید: آیا به نظر شما، خدا در آنچه در کتاب خود بر ما واجب کرده و ما را از آن نهی فرموده و ما را در آنچه بر ما واجب کرده و در ترک آنچه ما را از آن نهی فرموده است، توانا قرار داده است؟ حضرت فرمود: آری.

۵- حمزة بن حمران گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: ما دیدگاه کلامی داریم که آن را بیان می‌کنیم. فرمود: «آن را بیان کن». عرض کردم: «می‌گوییم خداوند امر فرموده، نهی نموده؛ اجلها، مدت‌ها و اثرها را برای هر نفسی به آنچه برایش تقدیر فرموده و اراده نموده، نوشته است و در آنها از استطاعت برای طاعتش چیزی قرار داده که به وسیله آن، دستورات او را به جا آورند و از منهیاتش اجتناب کنند. پس هرگاه این را ترک کنند و به غیر این روند به سبب استطاعت و قوتی که برای طاعتش قرار داده مغلوب خواهند شد». حضرت فرمود: «این همان حق و درست است، هرگاه از این مطلب به غیرش (شنیدید) به آن روی نیاورید».

۶- محمد بن علی حلبی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «بندگان جز به چیزی که کمتر از توانایی خودشان است مأمور نشده‌اند و هر چیزی که مردم به فرا گرفتن آن مأمور شده‌اند، توانایی آن را دارند و آنچه توانایی آن را ندارند از ایشان برداشته شده، که خدا آن را از آنان برداشته، ولی در مردم هیچ خوبی نیست».

۷- علی بن اسباط گوید: از امام رضا علیه السلام در مورد استطاعت پرسیدم. فرمود: «بنده بعد از چهار خصلت استطاعت دارد: اول آن که راه باز باشد و چیزی مانع او نشود. (دوم آن که) تندرست باشد (که بیمار نباشد)، (سوم آن که) جوارح و اعضایش سالم باشند (و معیوب نباشند)، (چهارم آن که) او را سببی که از جانب خدا وارد شده باشد (که استطاعت موقوف بر آن باشد). راوی می‌گوید: عرض کردم: هدایت شوم! این خصلت‌ها را برایم تفسیر و بیان فرما! فرمود: «این که برای بنده‌ای راه باز باشد و تندرست و سلیم الاعضا باشد که می‌خواهد زنا کند ولی زنی را نمی‌یابد که با او زنا کند، بعد از آن زن را بیاید که بتواند با او زنا کند. پس خداوند او را نگاه می‌دارد و او از زنا امتناع می‌کند، همان گونه که یوسف علیه السلام امتناع کرد، یا او را بین او و اراده‌اش رها می‌کند و وامی‌گذارد. پس زنا می‌کند و زناکننده ناامیده می‌شود».



بَيْنَ إِزَادَتِهِ قَبْرِي فَيَسْمَى زَانِيًا وَلَمْ يُطْعِ اللَّهَ بِأَكْرَاهٍ وَلَمْ يُغْصَ بَعْلَانِيَّةً».

٨. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْمُخْتَارِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ الْجَابِرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْخَلْقَ فَعَلِمَ مَا هُمْ صَائِرُونَ إِلَيْهِ وَأَمَرَهُمْ وَنَهَاَهُمْ فَمَا أَمَرَهُمْ بِهِ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ جَعَلَ لَهُمُ السَّبِيلَ إِلَى الْاِخْتِارِ بِهِ وَمَا نَهَاَهُمْ عَنْهُ فَقَدْ جَعَلَ لَهُمُ السَّبِيلَ إِلَى تَرْكِهِ وَلَا يَكُونُوا آخِذِينَ وَلَا تَارِكِينَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَغْنِي بَعْلَانِيَّةً».



٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبَانٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ أَيُّوبَ عَنْ أَبَانِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّيَّارِ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ) ^(١) قَالَ: «مُسْتَطِيعُونَ يَسْتَطِيعُونَ الْاِخْتِارَ بِمَا أَمَرُوا بِهِ وَالتَّارِكَ لِمَا نَهَوْا عَنْهُ وَبِذَلِكَ ابْتَلَاوْا» ثُمَّ قَالَ: «لَيْسَ شَيْءٌ مِمَّا أَمَرُوا بِهِ وَنَهَوْا عَنْهُ إِلَّا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ ابْتِلَاءٌ وَقَضَاءٌ».



١٠. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَفَفَرٍ الْجَمْعِيُّ جَمِيعًا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ رَزِينَ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا) ^(٢) قَالَ: «يَكُونُ لَهُ مَا يُحِجُّ بِهِ» قُلْتُ: فَمَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ الْحُجُّ فَاسْتَحْيَا؟ قَالَ: «هُوَ مِمَّنْ يَسْتَطِيعُ».



١١. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدِ الْبَرْقِيِّ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ الْحُجُّ وَلَوْ عَلَى حِمَارٍ أَجْدَعَ مَقْطُوعَ الذَّنْبِ فَأَبَى فَهُوَ مِمَّنْ يَسْتَطِيعُ الْحُجَّ».



١٢. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَنَاحٍ عَنْ عَوْفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَزْدِيِّ

و خداوند به اکراه و جبر اطاعت نشده و به غلبه، نافرمانی نشده است.

۸- اسماعیل بن جابر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خداوند خلق را آفرید و دانست آنچه را که آنان به سوی آن باز می‌گردند به آنها امر و نهی فرمود. پس آنچه به آنان - از هر چیزی - امر فرموده، به حقیقت، راه گرفتن و عمل کردن به آن را برای آنان قرار داده و آنچه آنها را از آن نهی فرموده، در واقع راه ترک آن را برای آنان قرار داده و آنان عمل کنندگان به آن و ترک کنندگان از آن نیستند، مگر به اذن خداوند یعنی مگر به علم او.»

۹- حمزه بن محمد طیار گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خداوند عزوجل که می‌فرماید: «و به حقیقت آنان به سجود فراخوانده می‌شوند، در حالی که سالم هستند» (پرسیدم) فرمود: «سالمون یعنی مستطیعون که به عمل کردن به آنچه که به آن امر شده‌اند و ترک آنچه که از آن نهی شده‌اند، توانایی دارند و به این امتحان شده‌اند.» آن گاه فرمود: «از آنچه به آن امر شده‌اند و از آن نهی شده‌اند، چیزی وجود ندارد جز از جانب خداوند که در آن آزمایش و قضایی است.»

۱۰- محمد بن مسلم گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خداوند عزوجل که می‌فرماید: «و برای خدا بر عهده مردم حج خانه» (کعبه) است هر کس که توانایی راهی به سوی آن دارد، پرسیدم: حضرت فرمود: «برای او چیزی باشد که به وسیله آن حج کند.» عرض کردم: «پس کسی که حج به او عرضه شود و شرم کند (چه؟)» فرمود: «او از جمله کسانی است که استطاعت و توانایی دارند.»

۱۱- ابو بصیر گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «هر کس حج بر او عرضه شود، اگر چه بر الاغ گوش بریده دم بریده باشد و از حج امتناع ورزد، چنین کسی از جمله کسانی است که استطاعت حج را دارند.»

۱۲- عموی عوف بن عبدالله از دی گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد استطاعت پرسیدم. فرمود: «به حقیقت (که در این مورد به گمراهی‌هایی) مرتکب شده‌اند.» عرض کردم: «آری، گمان کرده‌اند که استطاعت جز به هنگام فعل و اراده در حال فعل - نه پیش از آن - صورت نمی‌پذیرد.»

عَنْ عَمِّهِ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنِ اسْتَطَاعَةِ فَقَالَ: «وَقَدْ فَعَلُوا!» فَقُلْتُ: نَعَمْ رَزَعُوا أَهْلَهَا لَا تَكُونُ إِلَّا عِنْدَ الْفِعْلِ وَإِزَادَةٍ فِي حَالِ الْفِعْلِ لَا قَبْلَهُ فَقَالَ: «أَشْرَكَ الْقَوْمُ».

١٣. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَحْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ زَوْاهٍ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «لَا يَكُونُ الْعَبْدُ فَاعِلًا إِلَّا وَهُوَ مُسْتَطِيعٌ وَقَدْ يَكُونُ مُسْتَطِيعًا غَيْرَ فَاعِلٍ وَلَا يَكُونُ فَاعِلًا أَبَدًا حَتَّى يَكُونَ مَعَهُ اسْتَطَاعَةٌ».

١٤. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا): مَا يَعْنِي بِذَلِكَ؟ قَالَ: «مَنْ كَانَ صَحِيحًا فِي بَدَنِهِ مُخْلِئًا سُرْبَهُ لَهُ زَادٌ وَرَاحِلَةٌ».

١٥. حَدَّثَنَا أَبِي: وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْحَجَّالِ الْأَسَدِيِّ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ أَغَيْنٍ: عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي هَذِهِ الْآيَةِ: (لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَنْهُمْ الشُّعْبَةُ وَسَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) ^(١): «أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ وَقَدْ كَانَ فِي الْعِلْمِ أَنَّهُ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَفَعَلُوا».

١٦. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَسَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) قَالَ: «أَكْذَبَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي قَوْلِهِمْ: (لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ) وَقَدْ كَانُوا مُسْتَطِيعِينَ لِلْخُرُوجِ».

١٧. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الْحَذَّاءِ عَنِ الْمُعَلَّى بْنِ حُنَيْسٍ قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: مَا يَعْنِي بِقَوْلِهِ عَزَّ وَ

فرمود : « این گروه شرک ورزیده اند . »

۱۳ - محمد بن ابی عمیر از اصحاب ما روایت کرده که گوید : از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود : « بنده ، فاعل و کننده نیست ، مگر آنکه او استطاعت دارد و گاهی استطاعت دارد که فاعل نیست و هرگز فاعل نمی شود تا آن که استطاعت با او باشد . »

۱۴ - هشام بن حکم گوید : از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خداوند عزوجل که می فرماید : « و برای خدا بر عهده مردم حج خانه (کعبه) است هر کس که توانایی به سوی آن دارد ، پرسیدم که مراد آن چیست ؟ فرمود : « هر کس از نظر جسمی تندرست ، مانعی در کار نداشته باشد و زاد و توشه و حیوانی داشته باشد (مستطیع است) . »

۱۵ - عبدالاعلی بن اعین از امام صادق علیه السلام در مورد این آیه که می فرماید : « اگر در مورد آنچه آنها را به آن فرا می خوانی غنیمتی در دسترس و سفری بدون مشقت بود البته از تو پیروی می کردند ، ولیکن بر آنان مسافتی که به مشقت و زحمت باید طی کرد دور شد و به زودی ، به خدا سوگند یاد خواهند کرد که اگر می توانستیم البته با شما بیرون می آمدیم (و در مراقبت و موافقت جهد و کوشش می نمودیم) ، آنان (با این سوگند دروغ) خودشان را هلاک می کنند و خدا می داند که آنان دروغ گویند . » پرسیدم ، فرمود : « آنان استطاعت داشتند و می توانستند و در علم خدا این گونه بود که اگر در فراخوانی پیامبر (به منافقان) متاع بی ثبات نزدیک و سفری بی مشقت بود ، حتماً انجام می دادند . »

۱۶ - احمد بن محمد برقی گوید : از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا : « و به زودی ، به خدا سوگند یاد خواهند کرد که اگر می توانستیم البته با شما بیرون می آمدیم (و در مراقبت و موافقت جهد و کوشش می نمودیم) ، آنان (با این سوگند دروغ) خودشان را هلاک می کنند و خدا می داند که آنان دروغ گویند . » پرسیدم ، فرمود : « خداوند آنها را در گفتارشان : اگر می توانستیم البته با شما بیرون می آمدیم دروغ گو قرار داده ، در حالی آنان استطاعت و توانایی خروج را داشتند . »

۱۷ - معلی بن خنیس گوید : به امام صادق علیه السلام عرض کردم : « منظور خداوند از گفتار خود : و آنان به



بَابُ
الْإِسْتِطَاعَةِ



جَلَّ: (وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ قَالَ وَهُمْ مُسْتَطِيعُونَ).

١٨. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى وَ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ وَ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي نَصْرٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «لَا يَكُونُ الْعَبْدُ فَاعِلاً وَلَا مُتَحَرِّكاً إِلَّا وَالْإِسْطِطَاعَةُ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنَّمَا وَقَعَ التَّكْلِيفُ مِنَ اللَّهِ بَعْدَ الْإِسْطِطَاعَةِ فَلَا يَكُونُ مُكَلِّفًا لِلْفِعْلِ إِلَّا مُسْتَطِيعاً».

١٩. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَا كَلَّفَ اللَّهُ الْعِبَادَ كَلْفَةً فِعْلاً وَلَا نَهَاهُمْ عَنْ شَيْءٍ حَتَّى جَعَلَ لَهُمُ الْإِسْطِطَاعَةَ ثُمَّ أَمَرَهُمْ وَنَهَاهُمْ؛ فَلَا يَكُونُ الْعَبْدُ آخِذاً وَلَا تَارِكاً إِلَّا بِإِسْطِطَاعَةِ مُتَقَدِّمَةِ قَبْلِ الْأَمْرِ وَ النَّهْيِ وَ قَبْلَ الْاِخْذِ وَ التَّرْكِ وَ قَبْلَ الْقَبْضِ وَ الْبَسْطِ».

٢٠. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ لَا يَكُونُ مِنَ الْعَبْدِ قَبْضٌ وَلَا بَسْطٌ إِلَّا بِإِسْطِطَاعَةِ مُتَقَدِّمَةِ لِلْقَبْضِ وَ الْبَسْطِ».

٢١. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي شُعَيْبٍ الْمَحَامِلِيِّ وَ صفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْكَانَ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ وَ عِنْدَهُ قَوْمٌ يَتَنَاطَرُونَ فِي الْأَفَاعِيلِ وَ الْحَرَكَاتِ فَقَالَ: «الْإِسْطِطَاعَةُ قَبْلَ الْفِعْلِ لَمْ يَأْمُرِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِقَبْضٍ وَلَا بَسْطٍ إِلَّا وَ الْعَبْدُ لِذَلِكَ مُسْتَطِيعٌ».

٢٢. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ مَرْوَكِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ سَالِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فَقَالَ لَهُ: إِنَّ لِي أَهْلَ بَيْتٍ قَدْرِيَّةٌ يَقُولُونَ: نَسْتَطِيعُ أَنْ نَعْمَلَ كَذَا وَ كَذَا وَ نَسْتَطِيعُ أَنْ لَا نَعْمَلَ؟ قَالَ: فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «قُلْ لَهُ: هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ لَا تَذْكُرَ مَا تَكْرَهُ وَ أَنْ لَا تَنْسَى مَا تُحِبُّ؟ فَإِنْ قَالَ: لَا فَقَدْ تَرَكَ قَوْلَهُ وَ إِنْ قَالَ: نَعَمْ فَلَا تَكَلِّمُهُ أَبَداً فَقَدْ ادَّعَى الرُّبُوبِيَّةَ».

٢٣. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْخَيْرِ صَالِحُ

سجود فراخوانده شده‌اند در حالی که سالم بودند چیست؟ فرمود: «یعنی ایشان توانایی داشتند.»

۱۸- احمد بن محمد بن ابی نصر از یکی از اصحاب ما نقل می‌کند که گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «بنده، فاعل و متحرک نمی‌باشد مگر آنکه استطاعت از جانب خدا با اوست، و تکلیف از خدای عز و جل بعد از استطاعت واقع شده‌است. پس بنده، مکلف به انجام فعل نیست مگر در حالی که توانایی انجام آن را داشته باشد.»

۱۹- هشام بن سالم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خداوند بندگان را به انجام کاری موظف نفرموده و آنها را از چیزی نهی نفرموده است تا آن که استطاعت را برایشان قرار داده، آنگاه به آنان امر فرموده و آنها را نهی نموده است. پس بنده فراگیرنده و واگذارنده نیست مگر به استطاعتی که پیش از امر و نهی و پیش از فراگرفتن و وا گذاشتن و پیش از گرفتن و گستردن وجود دارد.»

۲۰- سلیمان بن خالد گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «از هیچ بنده‌ای انجام و ترکی وجود ندارد مگر به استطاعتی که بر آن دو پیشی گرفته است.»

۲۱- ابوبصیر گوید: در خدمت امام صادق علیه السلام بودم که گروهی در مورد کارها و حرکتها مباحثه و گفت و گو می‌کردند، شنیدم که حضرت فرمود: «استطاعت پیش از فعل است. خداوند به هیچ گرفتن و گستردن امر نفرموده جز آنکه بنده، توانایی و استطاعت آن را دارد.»

۲۲- عمرو گوید: شخصی به امام صادق علیه السلام عرض کرد: «من خاندانی دارم که به قدری معتقدند می‌گویند می‌توانیم فلان کار را انجام دهیم و می‌توانیم انجام ندهیم.» راوی می‌گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «به او بگو: آیا می‌توانی آنچه را دوست نداری، بیاد نیاوری و آنچه را که دوست می‌داری، فراموش نکنی؟ اگر بگوید: نه، گفتار خود را ترک کرده است و اگر بگوید: آری، هرگز با او سخن مگو، چرا که به حقیقت ادعای پروردگاری و خدایی نموده است.»

۲۳- علی بن یقطين گوید: ابوالبراهیم (امام کاظم) علیه السلام فرمود: «امیرالمؤمنین علیه السلام در کوفه از کنار

بْنِ أَبِي حَمَادٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو خَالِدٍ السُّجِسْتَانِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَقْطِينٍ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ عليه السلام قَالَ: «مَرَّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام بِجَمَاعَةٍ بِالْكُوفَةِ وَهُمْ يَخْتَصِمُونَ فِي الْقَدَرِ فَقَالَ لِمُتَكَلِّمِهِمْ: أَلِلَّهِ تَسْتَطِيعُ أَمْ مَعَ اللَّهِ أَمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ تَسْتَطِيعُ؟ قُلْتُ قَلْبِي لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ وَإِنْ زَعَمْتَ أَنَّكَ مَعَ اللَّهِ تَسْتَطِيعُ فَقَدْ زَعَمْتَ أَنَّكَ شَرِيكَ مَعَهُ فِي مَلِكِهِ وَإِنْ زَعَمْتَ أَنَّكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ تَسْتَطِيعُ فَقَدْ ادَّعَيْتَ الرُّبُوبِيَّةَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا بَلَّ بِاللَّهِ اسْتَطِيعَ فَقَالَ عليه السلام: أَمَّا إِنَّكَ لَوْ قُلْتَ غَيْرَ هَذَا لَضَرَبْتُ عَنْقَكَ».

٢٤. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى الْغَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى عَنْ حَرِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي تِسْعَةُ الْخَطَا وَالنَّسِيَانُ وَمَا أَكْرَهُوا عَلَيْهِ وَمَا لَا يُطِيقُونَ وَمَا لَا يَعْلَمُونَ وَمَا اضْطَرُّوا إِلَيْهِ وَالْحَسَدُ وَالطَّيْرَةُ وَالتَّفَكُّرُ فِي الْوَسْوَاسَةِ فِي الْخَلْقِ مَا لَمْ يَنْطَلِقْ بِشَفَةِ».

٢٥. حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ الْقُرَشِيُّ رَهْ بِفَرَاغَانَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ صَالِحِ النَّهْرَوِيِّ قَالَ: سَأَلَ الْأَمَامُ الرُّضَا عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (الَّذِينَ كَانَتْ أَغْنِيَهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا) ^(١) فَقَالَ: «إِنَّ غِطَاءَ الْعَيْنِ لَا يَمْنَعُ مِنَ الذِّكْرِ وَالذِّكْرُ لَا يُرَى بِالْعُيُونِ وَلَكِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَبَّهَ الْكَافِرِينَ بِوَلَايَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام بِالْعُمَيَّانِ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَقْبِلُونَ قَوْلَ النَّبِيِّ فِيهِ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا» فَقَالَ الْأَمَامُ: فَرَجَحْتَ عَنِّي فَرَجَحَ اللَّهُ عَنْكَ.

گروهی که در مورد قَدَر گفت و گو می کردند ، عبور می کرد . حضرت به سخن گوی آنان فرمود : « آیا به وسیله خدا می توانی ، یا با خدا ، یا بدون خدا می توانی ؟ » آن مرد ندانست که به آن حضرت چه پاسخ دهد . امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود : « اگر گمان می کنی که به وسیله خدا توانایی داری ، از آن کار چیزی به تو نیست (و اختیار آن را نداری) ، و اگر گمان می کنی به همراه خدا توانایی داری ، در واقع پنداشته ای که تو با او در ملکش شرکت داری و اگر گمان می کنی که تو بدون خدا می توانی ، در واقع تو - به جز خدا - ادعای ربوبیت کرده ای . گفت : « ای امیرمؤمنان ! نه ، بلکه به خدا می توانم . » فرمود : « اگر جز این را می گفتی ، گردنت را می زدم . »

۲۴ - حریر بن عبدالله می گوید : امام صادق علیه السلام فرمود : رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود : « از اَمْت من نه چیز برداشته شده : خطا (که بی اختیار و به غفلت از کسی صادر شود) ، فراموشی چیزی که بر آن اکراه و جبر شده باشند ، آنچه طاقت و توانایی آن را ندارند ، آنچه را که نمی دانند ، آنچه به آن مضطر و ناگزیر شده باشند ، حسد ، طیره (یعنی تأثر نفس به فال بد) و تفکر در وسوسه در خلق مادامی که به زبان نیامده باشد (که مراد وسوسه های شیطانی است) . »

۲۵ - عبدالسلام بن صالح هروی گوید : مأمون از امام رضا علیه السلام در مورد گفتار خدا که می فرماید : « کسانی بودند که چشمهایشان در پوششی از یاد من بود ، که توانایی شنیدن نداشتند . » پرسید . حضرت فرمود : « پوشش چشم ، از ذکر و یاد منع نمی کند و ذکر به چشمها دیده نمی شود ، ولیکن خداوند متعال کفو روزان به ولایت علی بن ابی طالب علیه السلام را به نابینایان تشبیه فرموده است ، زیرا که آنان گفتار پیامبر صلی الله علیه و آله را در شأن او گران می شمردند و توانایی شنیدن آن را نداشتند . » مأمون گفت : « داند و راز من بر دی ، خداوند اندوه راز تو ببرد . »

٥٧. باب الابتلاء والاختبار

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عُمَرَ
الْأَشْعَرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ السُّنْدِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام
قَالَ: «مَا مِنْ قَبْضٍ وَلَا بَسْطٍ إِلَّا وَلِلَّهِ فِيهِ الْمَنْ وَالْإِتْلَاءُ».

٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى بْنِ عُثَيْدٍ
عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّيَّارِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَا مِنْ
قَبْضٍ وَلَا بَسْطٍ إِلَّا وَلِلَّهِ فِيهِ مَشِيئَةٌ وَقَضَاءٌ وَإِتْلَاءٌ».

٣. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ فَضَالَةَ بْنِ أَيُّوبَ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّيَّارِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «لَيْسَ شَيْءٌ فِيهِ
قَبْضٌ أَوْ بَسْطٌ مِمَّا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَوْ نَهَى عَنْهُ إِلَّا وَفِيهِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِتْلَاءٌ وَقَضَاءٌ».

بخش پنجاه و هفتم

ابتلاء و اختبار (آزمودن)

۱- هشام بن سالم می‌گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هیچ گرفتن و گستردنی نیست، جز آن که خداوند در آن منت و آزمایش برای بندگان قرار داده است.»

۲- حمزه بن محمد طیار می‌گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هیچ گرفتن و گستردنی نیست، مگر آن که خدا (برای بندگان) در آن مشیت، قضا و آزمایش قرار داده است.»

۳- حمزه بن محمد طیار می‌گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «در چیزی از آنچه خدا به آن امر فرموده، یا از آن نهی نموده است، گرفتن یا گستردنی نیست مگر آن که از جانب خداوند در آن آزمایش و قضایی است.»

٥٨. باب السعادة والشقاوة

١. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ رَفَعَهُ عَنْ شُعَيْبِ الْعَمَرِيِّ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: كُنْتُ بَيْنَ يَدَيِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام جَالِسًا وَقَدْ سَأَلَهُ سَائِلٌ فَقَالَ: جُعِلْتُ فِدَاكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ أَيْنَ لِحَقِّ الشَّقَاءِ أَهْلُ الْمَعْصِيَةِ حَتَّى حَكَمَ لَهُمْ فِي عِلْمِهِ بِالْعَذَابِ عَلَى عَمَلِهِمْ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «أَيُّهَا السَّائِلُ عِلْمُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَلَا يَقُومُ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ بِحَقِّهِ فَلَمَّا عَلِمَ بِذَلِكَ وَهَبَ لَاهِلِ مَحَبَّتِهِ الْقُوَّةَ عَلَى مَعْرِفَتِهِ وَوَضَعَ عَنْهُمْ ثِقَلَ الْعَمَلِ بِحَقِيقَةِ مَا هُمْ أَهْلُهُ وَهَبَ لَاهِلِ الْمَعْصِيَةِ الْقُوَّةَ عَلَى مَعْصِيَتِهِمْ لِسَبْقِ عِلْمِهِ فِيهِمْ وَلَمْ يَمْنَعْنَاهُمْ إِطَاقَةَ الْقَبُولِ مِنْهُ؛ لِأَنَّهُ لَعَلَّهُ أَوْلَى بِحَقِيقَةِ التَّصَدِيقِ فَوَافَقُوا مَا سَبَقَ لَهُمْ فِي عِلْمِهِ وَإِنْ قَدَرُوا أَنْ يَأْتُوا حَالًا تُنَجِّهِهِمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِ وَهُوَ مَغْنَى شَاءَ مَا شَاءَ وَهُوَ سِرٌّ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصَّفَّارُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَشْنَاطٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا) ^(١) قَالَ: «بِأَعْمَالِهِمْ شَقُّوا».

٣. حَدَّثَنَا الشَّرِيفُ أَبُو عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ قُتَيْبَةَ النَّيْسَابُورِيَّ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ شاذَانَ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عَمِيرٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ مَعْنَى قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَالسَّعِيدُ مَنْ سَعِدَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ» فَقَالَ: «الشَّقِيُّ مَنْ عِلِمَ اللَّهُ وَهُوَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَنَّهُ سَيَعْمَلُ أَعْمَالَ الْإِسْقَاتِ وَالسَّعِيدُ مَنْ عِلِمَ اللَّهُ وَهُوَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَنَّهُ سَيَعْمَلُ أَعْمَالَ السُّعْدَاءِ قُلْتُ لَهُ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ صلى الله عليه وآله: «اعْمَلُوا فَكُلٌّ مُيسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ؟» فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْجَنِّ وَالْإِنْسَ

بخش پنجاه و هشتم

خوش بختی و بدبختی

۱- ابو بصیر گوید: در خدمت امام صادق علیه السلام نشسته بودم که شخصی به حضرت عرض کرد: «ای فرزند رسول خدا! فدایت تو شوم! از کجا بدبختی به اهل معصیت ملحق شد، تا آن که خداوند در علم خویش حکم فرمود که آنها را به جهت کارهایشان عذاب فرماید؟» امام صادق علیه السلام فرمود: «ای پرسشگر! خداوند دانست کسی از آفریدگانش نمی تواند به حَقّش قیام کند، وقتی به این دانا شد (در تکلیف اوّل، در روز میثاق) توانایی بر معرفت خود را به اهل محبت و دوستان خود بخشید و سنگینی عمل را از آنان، به حقیقت آنچه آنان اهل و سزاوار آن بودند برداشت، و به اهل معصیت توانایی بر معصیت و نافرمانیشان بخشید، به جهت این که علمش در مورد آنان پیشی گرفته بود و توانستن و سهولت قبول از او، مانع آنان شد؛ زیرا که علم او به حقیقت تصدیق (که تغییر در آن راه ندارد) سزاوارتر است. پس آنان با آنچه برایشان در علم خدا پیشی گرفته بود، موافقت نمودند، گرچه در خلال این قدرت داشتند که خصلتهایی انجام دهند که آنها را از معصیت خدا برهاند و همین (بخشش به هر دو گروه)، معنای آن است که: خدا خواست آنچه خواست و این راز (خدا) است.»

۲- ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا که می فرماید: «دوزخیان (گویند: ای پروردگار ما! بدبختی ما (یعنی گناهان بر ما) غالب شد». فرمود: «آنان به سبب اعمالشان بدبخت شدند.»

۳- محمد بن ابی عمیر گوید: از امام کاظم علیه السلام در مورد معنای گفتار رسول خدا صلی الله علیه و آله که می فرماید: «بدبخت کسی است که در شکم مادرش بدبخت شده، و نیک بخت کسی است که در شکم مادرش نیک بخت شده است» پرسیدم. حضرت علیه السلام فرمود: «بدبخت کسی است که خدا دانسته - و حال آن که او در شکم مادرش می باشد - که او به زودی اعمال بدبختان را انجام خواهد داد و نیک بخت کسی است که خدا دانسته - و حال آن که او در شکم مادرش می باشد - که او به زودی اعمال نیک بختان را انجام خواهد داد.» به حضرت عرض کردم، پس معنای سخن پیامبر که می فرماید: «کار کنید چرا که هر کدام، امکان و توفیق داده شده، برای کاری هستید که به جهت آن آفریده شده اید» چیست؟ فرمود: «خدا جن و انس را آفرید

لِيَعْبُدُوهُ وَلَمْ يَخْلُقْهُمْ لِيَعْبُدُوهُ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) ^(١) فَيَسَّرَ كَلَامًا خَلَقَ لَهُ فَالْوَيْلُ لِمَنِ اسْتَحَبَّ الْعَمَى عَلَى الْهُدَى.

٤. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّضْرِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الْحَلْبِيِّ عَنْ مُعَلَّى أَبِي عُثْمَانَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَنْظَلَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: «يُسْلَكُ بِالسَّعِيدِ طَرِيقُ الْإِسْقِيَاءِ حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ: مَا أَشْبَهَهُ بِهِمْ بَلْ هُوَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَتَذَرُ كُهُ السَّعَادَةِ؛ وَقَدْ يُسْلَكُ بِالشَّقِيِّ طَرِيقُ السُّعْدَاءِ حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ: مَا أَشْبَهَهُ بِهِمْ بَلْ هُوَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَتَذَرُ كُهُ الشَّقَاءِ؛ إِنْ مَنْ عَلِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى سَعِيداً وَإِنْ لَمْ يَتَّقِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا فَوَاقَ نَاقَةٍ حَتَمَ لَهُ بِالسَّعَادَةِ».

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ صفوان بن يحيى عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَارِثٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ السَّعَادَةَ وَالشَّقَاةَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقَهُ فَمَنْ عَلِمَهُ اللَّهُ سَعِيداً لَمْ يُبْعِضْهُ أَبَداً وَإِنْ عَمِلَ شَرّاً أَبْغَضَ عَمَلَهُ وَلَمْ يُبْعِضْهُ وَإِنْ كَانَ عَلِمَهُ شَقِيحاً لَمْ يُجِبْهُ أَبَداً وَإِنْ عَمِلَ صَالِحاً أَحَبَّ عَمَلَهُ وَأَبْغَضَهُ لِمَا يَصِيرُ إِلَيْهِ؛ فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ شَيْئاً لَمْ يُبْعِضْهُ أَبَداً وَإِذَا أَبْغَضَ شَيْئاً لَمْ يُجِبْهُ أَبَداً».

٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ وَ سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعاً قَالَا حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ نُوحٍ عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ) ^(٢) قَالَ: «يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ الْبَاطِلَ حَقٌّ». وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ بِالْمَوْتِ؛ وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَنْقُلُ الْعَبْدَ مِنَ الشَّقَاءِ إِلَى السَّعَادَةِ وَلَا يَنْقُلُهُ مِنَ السَّعَادَةِ إِلَى الشَّقَاءِ».

تا او را بپرستند، آنها را نیافرید تا از او نافرمانی کنند و این است معنای گفتار خدا که می فرماید: و ما پریان و آدمیان را جز به جهت آنکه مرا (بر وجه اختیار، نه اجبار) بپرستند، نیافریدم. پس برای هرچه که او را به جهت آن آفریده، امکان و توفیق داده است. پس وای بر کسی که کوری ضلالت و گمراهی را بر (راه راست) هدایت برگزیند (۱).

۴. علی بن حنظله گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: گاهی نیک بخت در راه بدبختان قرار داده می شود تا آنکه مردم می گویند چه بسیار به بدبختان شباهت دارد، بلکه اواز آنان است و بعد از آن نیک بختی او را درمی یابد. و گاهی بدبخت در راه نیک بختان در آورده می شود، تا آن که مردم می گویند، چه بسیار به نیک بختان شباهت دارد، بلکه اواز آنان است و بعد از آن، بدبختی او را در یابد. به راستی خدا هر کس را نیک بخت دانسته، سرانجامش به نیک بختی ختم خواهد شد و آخر کارش به سعادت منتهی می شود گرچه از دنیا مگر زمانی اندک باقی نمانده باشد، که فاصله ما بین دوبار دوشیدن شتر در یک ساعت باشد، (البته در طرف بدبختی نیز چنین است و حضرت علیه السلام به جهت وضوح به قرینه مقابله آن را بیان فرموده است).

۵. منصور بن حازم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: به راستی که خداوند نیک بختی و بدبختی را آفرید پیش از آن که خلق خود را بیافریند. پس هر کسی را که خدا نیک بخت دانست، هرگز او را دشمن ندارد و اگر عمل بدی را انجام دهد، عملش را دشمن می دارد، ولی او را دشمن نمی دارد و اگر او را بدبخت دانسته باشد، هرگز او را دوست نمی دارد و اگر کردار شایسته ای انجام دهد آن کار را دوست می دارد و او را به جهت آنچه به سوی آن باز می گردد، دشمن می دارد. پس هرگاه خداوند چیزی را دوست بنارد، هرگز آن را دشمن نمی دارد و هرگاه چیزی را دشمن بنارد هرگز آن را دوست نمی دارد.

۶. هشام بن سالم گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا که می فرماید: «و بدانید که خداوند در میان شخص و دل او حایل و مانع می شود»، پرسیدم. فرمود: «حایل می شود میان او و میان آن که بداند که باطل، حق است»، برخی گفته اند: «خداوند در میان شخص و دلش به مرگ حایل می شود»، امام صادق علیه السلام فرمود: «خداوند بنده را از بدبختی به نیک بختی منتقل می کند، ولی او را از نیک بختی به بدبختی نقل نمی هد».

۱. در نسخه ای آمده: نویسنده این کتاب می گوید: این حدیث معنای دیگری نیز دارد که: مادر بدبختی دوزخ است. خداوند فرموده: «و اما هر که ترازوهای (اعمال) از سبک باشد پس مأوا و جایگاه او هاویه (که از همه درکات دوزخ زیر تر است) می باشد، و بدبخت کسی است که در هاویه قرار داده شود و نیک بخت کسی است که او را در بهشت ساکن کنند.

٥٩. باب نفي الجبر والتفويض

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَغْفُوبِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَمْرٍو التِّمَّانِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْخَلْقَ فَقَلِمَ مَا هُمْ صَائِرُونَ إِلَيْهِ وَأَمَرَهُمْ وَنَهَاَهُمْ فَمَا أَمَرَهُمْ بِهِ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ جَعَلَ لَهُمُ السَّبِيلَ إِلَى الْإِخْذِ بِهِ وَمَا نَهَاَهُمْ عَنْهُ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ جَعَلَ لَهُمُ السَّبِيلَ إِلَى تَرْكِهِ وَلَا يَكُونُوا آخِذِينَ وَلَا تَارِكِينَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ».

٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ قُرْطُوبٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَأْمُرُ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ فَقَدْ كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ بغير مَشِيئةِ اللَّهِ فَقَدْ أَخْرَجَ اللَّهَ مِنْ سُلْطَانِهِ وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَعَاصِيَ بِغَيْرِ قُوَّةِ اللَّهِ فَقَدْ كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ».

يعني: بالخير والشر: الصحة والمرض وذلك قوله عز وجل: (وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً) ^(١).

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّعْدِ أَبَادِي عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليهما السلام قَالَا: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَرْحَمُ بِخَلْقِهِ مِنْ أَنْ يُجْزِرَ خَلْقَهُ عَلَى الذُّنُوبِ ثُمَّ يُعَذِّبَهُمْ عَلَيْهَا وَاللَّهُ أَعَزُّ مِنْ أَنْ يُرِيدَ أَمْرًا فَلَا يَكُونُ قَالَ: فَسَيَلًا عليه السلام: هَلْ بَيْنَ الْجَبْرِ وَالْقَدَرِ مَنْزِلَةٌ ثَالِثَةٌ؟ قَالَا: «نَعَمْ أَوْسَعُ مِمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ».

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مَيْلٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «اللَّهُ

بخش پنجاه و نهم

نفی جبر و تفویض

۱- ابراهیم بن عمر یمانی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «همانا خداوند خلق را آفرید و آنچه را که آنان به سوی آن باز می‌گردند و به آنها امر و نهی نمود. دانست پس آنچه به آنان امر فرموده، در واقع راه گرفتن و عمل کردن به آن را برای آنان قرار داده و آنچه که آنها را از آن نهی نموده راه ترک آن را برای آنان قرار داده و آنان عمل کنندگان به آن و ترک کنندگان از آن نخواهند بود، مگر به اذن خداوند عزوجل».

۲- حفص بن قرط گوید: امام صادق علیه السلام به نقل از رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: هر کس گمان کند که خداوند به بدی و زشتی امر می‌فرماید در واقع به خدا دروغ بسته؛ هر کس گمان کند که خیر و خوبی و شر و بدی بی‌خواست و مشیت خدا است، در واقع خدا را از خداوندیش بیرون برده؛ هر کس گمان کند که گناهان بدون قوت و نیروی خدا است، در واقع بر خدا دروغ بسته، و هر کس بر خدا دروغ بدهد، خدا او را وارد آتش دوزخ می‌کند. مقصود از خیر و خوبی و شر و بدی، تندرستی و بیماری است و معنای گفتار خداوند عزوجل همین است که می‌فرماید: «و ما شما را به جهت امتحان با خیر و شر می‌آزماییم».

۳- یونس بن عبدالرحمان از چندین نفر، از امام باقر و امام صادق علیه السلام نقل می‌کند که آن دو بزرگوار فرمودند: «به راستی که خدا، مهربانتر از آن است که خلق خود را بر گناهان مجبور سازد، آنگاه به خاطر گناهان آنها را عذاب کند و خداوند عزیزتر و غالب‌تر از آن است که امر کاری را بخواهد و آن انجام نپذیرد».

راوی می‌گوید: از آن دو بزرگوار علیه السلام پرسیده شد: «آیا در بین جبر و قدر (که به معنای تفویض است) منزلت سومی است؟» فرمود: «آری» (منزلی که) وسیع‌تر از مسافت میان آسمان و زمین است.

۴- هشام بن سالم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «خداوند کریم‌تر از آن است که مردم را به چیزی که

تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَكْرَمُ مَنْ أَنْ يَكْلَفَ النَّاسَ مَا لَا يُطِيقُونَهُ وَاللَّهُ أَعَزُّ مِنْ أَنْ يَكُونَ فِي سُلْطَانِهِ مَا لَا يُرِيدُ.

٥. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَرَّاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بَطْنُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّمَّارُ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مَحْبُوبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عِيسَى عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى الْجُهَنِيِّ عَنْ حَرِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ النَّاسَ فِي الْقَدَرِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ: رَجُلٌ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَجْبَرُ النَّاسَ عَلَى الْمَعَاصِي فَهَذَا قَدْ ظَلَمَ اللَّهَ فِي حُكْمِهِ فَهُوَ كَافِرٌ وَ رَجُلٌ يَزْعُمُ أَنَّ الْأَمْرَ مَقْضُؤٌ إِلَيْهِمْ فَهَذَا قَدْ أَوْهَنَ اللَّهَ فِي سُلْطَانِهِ فَهُوَ كَافِرٌ وَ رَجُلٌ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ كَلَّفَ الْعِبَادَ مَا يُطِيقُونَ وَ لَمْ يَكْلُفْهُمْ مَا لَا يُطِيقُونَ وَإِذَا أَحْسَنَ حِمْدَ اللَّهِ وَإِذَا أَسَاءَ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ فَهَذَا مُسْلِمٌ بِالْعَمَلِ».

٦. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَرَّاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَهْلٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عِيسَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَوْضُ اللَّهِ الْأَمْرَ إِلَى الْعِبَادِ؟ فَقَالَ: «اللَّهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَقُوضَ إِلَيْهِمْ» قُلْتُ: فَأَجْبِرُ اللَّهَ الْعِبَادَةَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ؟ فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْدَلُ مِنْ أَنْ يُجْبَرَ عَبْدًا عَلَى فِعْلٍ ثُمَّ يُعَذِّبُهُ عَلَيْهِ».

٧. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ خَالِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ جَعْفَرٍ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام قَالَ: ذَكَرَ عِنْدَهُ الْجَبَرُ وَ التَّفْوِيزُ فَقَالَ: «أَلَا أُعْطِيكُمْ فِي هَذَا أَصْلًا لَا تَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَ لَا تُخَاصِمُونَ عَلَيْهِ أَحَدًا إِلَّا كَسَرْتُمُوهُ؟» قُلْنَا: إِنْ رَأَيْتَ ذَلِكَ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَطْعُ بِإِكْرَاهٍ وَ لَمْ يُعْصِ بِعِقَابَةٍ وَ لَمْ يَهْمِلِ الْعِبَادَ فِي مَلِكِهِ؛ هُوَ الْمَالِكُ لِمَا مَلَكَهُمْ وَ الْقَادِرُ عَلَى مَا أَقْدَرَهُمْ عَلَيْهِ فَإِنْ ائْتَمَرَ الْعِبَادُ بِطَاعَتِهِ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ عَنْهَا صَادًا وَ لَا مِنْهَا مَانِعًا وَ إِنْ ائْتَمَرُوا بِمَعْصِيَتِهِ فَسَاءَ أَنْ يَحُولَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوْلٌ وَ إِنْ لَمْ يَحُلْ وَ فَعَلُوهُ فَلَيْسَ هُوَ الَّذِي أَدْخَلَهُمْ فِيهِ» ثُمَّ قَالَ عليه السلام: «مَنْ يَضْبُطْ حُدُودَ هَذَا الْكَلَامِ فَقَدْ خَصَمَ مَنْ خَالَفَهُ».

٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عِمْرَانَ الدَّقَّاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ عَنْ خُنَيْسِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْخَزَّازِ عَنْ الْمُفَضَّلِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «لَا جَبَرَ وَ لَا تَفْوِيزَ وَ لَكِنْ أَمْرٌ بَيْنَ أَمْرَيْنِ» قَالَ: قُلْتُ: وَ مَا أَمْرُ

طاقت و توانایی آن را ندارند. مکلف سازد و خداوند عزیزتر از آن است که در سلطنتش چیزی را که نمی‌خواهد، تحقق یابد و به وجود آید.

۵- حریز بن عبدالله گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «مردم در مورد قَدَر بر سه وجه ماند: شخصی که گمان می‌کند، خداوند مردم را به انجام گناهان مجبور کرده است، چنین فردی خدا را، در حکمش ظالم دانسته است و به این جهت او کافر است. شخصی که گمان می‌کند، امر به ایشان تفویض شده است، چنین فردی خدا را در سلطنتش سست دانسته و به این سبب کافر است. و شخصی که می‌پندارد، خدا بندگان را به آنچه که طاقت و توانایی دارند مکلف ساخته و آنها را به آنچه طاقت و توانایی آن را ندارند مکلف ناساخته و چون نیکی کند، خدا را ستایش نماید و چون بدی کند از خدا آمرزش طلبد. چنین فردی مسلمانی رسا و بالغ است.»

۶- محمد بن عجلان گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «آیا خداوند امر را به بندگان تفویض کرده است؟» فرمود: «خدا کریم‌تر از آن است که (امر را) به آنان تفویض کند.» عرض کردم: «پس آیا خداوند بندگان را بر کارهایشان مجبور ساخته است؟» فرمود: «خداوند عادل‌تر از آن است که بنده‌ای را بر کاری مجبور سازد، آنگاه او را نسبت به آن عذاب کند.»

۷- سلیمان بن جعفر جعفری گوید: در حضور امام رضا علیه السلام بودم که سخن از جبر و تفویض به میان آمد. حضرت فرمود: «آیا نمی‌خواهید که در این مورد، اصلی را به شما بیان کنم که دیگر در آن اختلاف نکنید و با کسی گفت و گو ننمایید مگر آن که او را شکست دهید؟» عرض کردیم: «اگر صلاح می‌دانید (بفرمایید).» فرمود: «خداوند با اکراه و جبر اطاعت نشده، و با غلبه، کسی او را نافرمانی نکرده، و بندگان را در ملک خویش مهمل نگذاشته (و روا نکرده) است. او مالک است آنچه را که آنها را مالک کرده و قادر است بر آنچه آنان را بر آن قدرت داده است. پس اگر بندگان به طاعتش فرمان برند، خداوند آنها را از آن باز نمی‌دارد و مانع نمی‌گردد و اگر به معصیتش فرمان برند و عمل کنند پس بخواهد که در بین آنها و ان حایل شود، انجام می‌دهد و اگر حایل نشود و آن را به جا آورند، پس او آنها را در آن داخل نکرده است.» آنگاه حضرت فرمود: «هر کس حدود این کلام را ضبط کند به حقیقت بر هر کس در خصومت با او مخالفت کند، غالب و پیروز شده است.»

۸- مفضل بن عمر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «نه جبر است (که بندگان هیچ اختیار نداشته

بَيْنَ أَمْرَيْنِ؟ قَالَ: مَثَلُ ذَلِكَ مَثَلُ رَجُلٍ رَأَيْتُهُ عَلَى مَعْصِيَةٍ فَتَهَيَّئَتْهُ فَلَمْ يَنْتَهَ فَنَزَعَتْهُ فَفَعَلَ
بِذَلِكَ الْمَعْصِيَةِ فَلَيْسَ حَيْثُ لَمْ يَقْبَلْ مِنْكَ فَتَرَكَتُهُ أَنْتَ الَّذِي أَمَرْتَهُ بِالْمَعْصِيَةِ.

٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْمُؤَدَّبِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ
الْأَنْصَارِيُّ عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ صَالِحِ الْهَرَوِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ
مُوسَى جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ: مَنْ قَالَ بِالْجَبْرِ فَلَا تَغْطُوهُ مِنَ الزُّكَاةِ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُ شَهَادَةً؛ إِنَّ اللَّهَ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَكْلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَا يُحْمَلُهَا فَوْقَ طَاقَتِهَا وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ
إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى.

١٠. حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ مَسْرُورٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ
غَامِرٍ عَنْ مُعَلَّى بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَصْرِيِّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْوُشَاءِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عليه السلام قَالَ:
سَأَلْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ: اللَّهُ فَوْضَ الْأَمْرِ إِلَى الْعِبَادِ؟ قَالَ: «اللَّهُ أَعَزُّ مِنْ ذَلِكَ» قُلْتُ: فَأَجْبِرْهُمْ عَلَى
الْمَعَاصِي؟ قَالَ: «اللَّهُ أَعْدَلُ وَأَحْكَمُ مِنْ ذَلِكَ» ثُمَّ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا ابْنَ آدَمَ أَنَا
أُولَى بِحَسَنَاتِكَ مِنْكَ وَأَنْتَ أُولَى بِسَيِّئَاتِكَ مِنِّي عَمِلْتَ الْمَعَاصِيَ بِشَوْتِي الَّتِي جَعَلْتُهَا
فِيكَ».

١١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدٍ أَحْمَدَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو
عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيُّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ اللَّوْلُؤِيِّ عَنِ ابْنِ سِنَانٍ عَنْ مِهْرَمٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ
اللَّهِ عليه السلام: «أَخْبَرَنِي عَمَّا اخْتَلَفَ فِيهِ مَنْ خَلَفْتُ مِنْ مَوَالِينَا» قَالَ: قُلْتُ: فِي الْجَبْرِ وَ
التَّفْوِيزِ قَالَ: «فَسَلْنِي» قُلْتُ: أَجْبِرُ اللَّهُ الْعِبَادَ عَلَى الْمَعَاصِي؟ قَالَ: «اللَّهُ أَقْهَرُ لَهُمْ مِنْ
ذَلِكَ» قَالَ: قُلْتُ: فَفَوْضَ إِلَيْهِمْ؟ قَالَ: «اللَّهُ أَقْدَرُ عَلَيْهِمْ مِنْ ذَلِكَ» قَالَ: قُلْتُ: فَأَيُّ شَيْءٍ هَذَا
أَصْلَحَكَ اللَّهُ؟ قَالَ: فَقَلَبَ يَدَهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ: «لَوْ أَجَبْتُكَ فِيهِ لَكَفَرْتُ».

١٢. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ هَارُونَ الْقَاسِمِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ
اللَّهِ جَعْفَرُ بْنُ حَمِيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ
خَالِدٍ عَنْ أَبِيهِ الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام قَالَ: قُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ إِنَّ النَّاسَ
يَنْسُبُونَنَا إِلَى الْقَوْلِ بِالشَّيْبَةِ وَالْجَبْرِ؛ لِمَا رَوَى مِنَ الْأَخْبَارِ فِي ذَلِكَ عَنْ آبَائِكَ الْأَيْمَةِ؟
فَقَالَ: «يَا ابْنَ خَالِدٍ أَخْبَرَنِي عَنِ الْأَخْبَارِ الَّتِي رُوِيَتْ عَنْ آبَائِي الْأَيْمَةِ عليهم السلام فِي الشَّيْبَةِ وَ
الْجَبْرِ أَكْثَرُ أَمْ الْأَخْبَارُ الَّتِي رُوِيَتْ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله فِي ذَلِكَ؟» قُلْتُ: بَلْ مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ

باشند) و نه تفویض، (که امر را به آنان واگذاشته باشد) ولیکن امری میان دو امر است، راوی می‌گوید: عرض کردم: «امری میان دو امر است، یعنی چه؟» فرمود: «مَثَل این، مَثَل مردی است که او را موقع انجام گناهی دیدی، آنگاه او را نهی نمودی (و گفتی که این را انجام نده) پس او باز نایستاد و تو او را واگذاشتی و او آن گناه را انجام داد. پس این گونه نیست که وقتی از تو نپذیرفت و او را رها کردی، تو او را به گناه امر کرده باشی.»

۹- عبدالسلام بن صالح هروی گوید: از امام رضا علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «هر کس معتقد به جبر باشد چیزی از زکات به او مدهید و شهادتی را برای او نپذیرید. به راستی که خدا هیچ نفسی را جز به اندازه طاقت و توانایی او تکلیف نمی‌کند و بالاتر از طاقتش را، بر او بار نمی‌نماید و هیچ نفسی (از بديها) کسب نمی‌کند مگر آن که و بالش بر اوست، و هیچ نفسی بار دیگری را بر نمی‌دارد»^(۱).

۱۰- حسن بن علی و شاء گوید: از امام رضا علیه السلام پرسیدم: آیا خداوند امر را به بندگان تفویض فرمود؟ فرمود: «خداوند عزیزتر از آن است (که امرش را به آنان تفویض فرماید)، عرض کردم: «پس آیا آنها را بر گناهان مجبور ساخت؟» فرمود: «خداوند از آن عادل‌تر و محکم‌کارتر است که آنها را بر گناهان مجبور سازد (و به سبب گناهان آنها را عقاب نماید)، آن‌گاه فرمود: «خداوند فرمود: «ای فرزند آدم! من به خویبه‌ای تواز تو سزاوارترم و تواز من به بديهايت سزاوارتری. تو گناهان را به قوت و نیرویی که من آن را در تو قرار دادم، انجام دادی.»

۱۱- مهزم گوید: امام صادق علیه السلام به من فرمود: در مورد آنچه که دوستان ما، در گذشته پیش آنها بودی اختلاف کرده‌اند، خبر بده، راوی می‌گوید: عرض کردم: «در مورد جبر و تفویض؟» فرمود: «آری از من بپرس! عرض کردم: «آیا خدا بندگان را بر گناهان مجبور ساخت؟» فرمود: «خداوند برای آنان از این قاهر‌تر است، راوی می‌گوید: «عرض کردم: پس به آنان تفویض نموده؟» فرمود: «خداوند برای آنان از این قادر‌تر است، راوی می‌گوید: عرض کردم: «این چه چیز است؟ خداوند به تو خیر و صلاح دهد! راوی می‌گوید: حضرت دوبار - یا سه بار - دستش را گردانید، آنگاه فرمود: «اگر به تو در مورد آن پاسخ دهم، کافر می‌شوی.»

۱۲- حسین بن خالد می‌گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «ای فرزند رسول خدا! مردم (اهل تسنن) ما را به تشبیه و جبر نسبت می‌دهند، به جهت روایاتی که در این مورد از پدرانت، ائمه هدی علیهم السلام نقل شده است.» حضرت فرمود: «ای پسر خالد! به من بگو آیا روایاتی که در مورد تشبیه و جبر از پدرانم،

۱- هشام بن حکم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: مردی به خدمت پیامبر صلی الله علیه و آله آمد و عرض کرد: «ای رسول خدا!

شترم را رها کنم و توکل کنم، یا زانوی او را ببندم و توکل کنم؟» پیامبر فرمود: «نه، بلکه زانوی او را ببند و توکل کن.»

ص في ذلك أكثر قال: «فليقولوا إن رسول الله ﷺ كان يقول بالتشبيه والجبر إذا»
 فقلت له: إنهم يقولون: إن رسول الله ﷺ لم يقل من ذلك شيئا وإنما روي عليه قال:
 «فليقولوا في آياتي ﷺ: إنهم لم يقولوا من ذلك شيئا وإنما روي عنهم» ثم قال ﷺ: من
 قال بالتشبيه والجبر فهو كافر مشرك ونحن منه براء في الدنيا والآخرة؛ يا ابن خالد
 إنما وضع الاخبار عنا في التشبيه والجبر الغلاة الذين صغروا عظمة الله فمن أحبهم
 فقد أبغضنا ومن أبغضهم فقد أحبنا ومن آلاهم فقد عادانا ومن عاداهم فقد وآلنا
 ومن صلهم فقد قطعنا ومن قطعهم فقد وصلنا ومن جفاهم فقد برنا ومن برهم فقد
 جفانا ومن أكرمهم فقد أهاننا ومن أهانهم فقد أكرمنا ومن قبلهم فقد ردنا ومن ردهم
 فقد قبلنا ومن أحسن إليهم فقد أساء إلينا ومن أساء إلينا فقد أحسن إلينا ومن صدقهم
 فقد كذبتنا ومن كذبتهم فقد صدقنا ومن أعطاهم فقد حرمتنا ومن حرمتهم فقد أعطانا يا
 ابن خالد من كان من شيعتنا فلا يتخذن منهم وليا ولا نصيرا».

اثمه هدی علیه السلام، روایت شده بیشتر است یا روایاتی که در این زمینه از پیامبر ﷺ روایت شده؟ عرض کردم: «بلکه آنچه از پیامبر ﷺ در این مورد روایت شده بیشتر است.» فرمود: «پس در این هنگام باید بگویند: پیامبر خدا ﷺ معتقد به تشبیه و جبر بود.» عرض کردم: می‌گویند: «پیامبر خدا ﷺ در این مورد چیزی نفرموده و فقط از او روایت شده (و بر آن حضرت دروغ گفته‌اند).» فرمود: «پس در حق پدران من نیز باید بگویند که آنان در این مورد چیزی نگفته‌اند و فقط از آنان روایت شده (و بر آنان دروغ بسته‌اند).»

آنگاه فرمود: «هر کس به تشبیه و جبر قایل باشد، کافر مشرکی است و ما در دنیا و آخرت از او بیزاریم.»

ای پسر خالد! تنها غالیانی که عظمت و بزرگی خدا را کوچک شمرده‌اند این روایات - تشبیه و جبر - را بر ما وضع کرده‌اند (و به دروغ از ما روایت نموده‌اند). پس هر کس آنها را دوست بدارد، ما را دشمن داشته و هر کس آنها را دشمن بدارد، ما را دوست داشته و هر کس به آنان دوستی نماید، به ما دشمنی کرده و هر کس به آنان دشمنی نماید، به ما دوستی نموده و هر که به آنها بیپوندد، از ما بریده و هر کس از آنان ببرد، به ما پیوسته است و هر کس به آنان جفا کند، به ما نیکی کرده و هر کس به آنان نیکی کند، به ما جفا کرده و هر کس آنها را گرامی بدارد، ما را خوار کرده و هر کس آنها را خوار کند، ما را گرامی داشته و هر کس آنها را قبول کند، ما را رد کرده و هر کس آنها را رد کند ما را قبول کرده و هر کس به آنان احسان کند، به ما بدی کرده و هر کس به آنان بدی کند، به ما احسان کرده و هر کس آنها را تصدیق کند، ما را تکذیب نموده و هر کس آنها را تکذیب کند ما را تصدیق کرده و هر کس به آنان عطا کند، ما را محروم ساخته و هر کس آنها را محروم سازد به ما عطاء کرده است. ای پسر خالد! هر کس از شیعیان ما باشد بایستی از آنان دوست و یآوری برای خود انتخاب نکند.

٦٠ باب القضاء والقدر والفتنة والأرزاق والأسعار والآجال

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ جَمِيلِ بْنِ دَرَّاجٍ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «إِنَّ الْقَضَاءَ وَالْقَدَرَ خَلَقَانِ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ أَحْمَدُ بْنُ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ دُرُسْتٍ عَنْ ابْنِ أَذْيَنَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قُلْتُ لَهُ: جُعِلَتْ فِدَاكَ مَا تَقُولُ فِي الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ قَالَ: «أَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا جَمَعَ الْعِبَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَأَلَهُمْ عَمَّا عَاهَدَ إِلَيْهِمْ وَلَمْ يَسْأَلَهُمْ عَمَّا قَضَى عَلَيْهِمْ».

٣. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عِيسَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدِ الْبَرْقِيِّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَثَرَةَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنِ الْقَدَرِ قَالَ عليه السلام: «بَحْرٌ عَمِيقٌ فَلَا تَلْجُهُ» قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنِ الْقَدَرِ قَالَ عليه السلام: «طَرِيقٌ مُظْلِمٌ فَلَا تَسْلُكُهُ» قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنِ الْقَدَرِ قَالَ عليه السلام: «سِرُّ اللَّهِ فَلَا تَكْلِفُهُ» قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَنِ الْقَدَرِ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «أَمَّا إِذَا أُنْبِئْتُ فَأَنْتَ سَائِلُكَ أَخْبِرْنِي أَكَانَتْ رَحْمَةُ اللَّهِ لِلْعِبَادِ قَبْلَ أَعْمَالِ الْعِبَادِ أَمْ كَانَتْ أَعْمَالُ الْعِبَادِ قَبْلَ رَحْمَةِ اللَّهِ؟» قَالَ: فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: بَلْ كَانَتْ رَحْمَةُ اللَّهِ لِلْعِبَادِ قَبْلَ أَعْمَالِ الْعِبَادِ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «فُؤُومُوا فَسَلُّوْا عَلَى أَحْبَبِكُمْ فَقَدْ أَسْلَمَ وَقَدْ كَانَ كَافِرًا» قَالَ: وَانْطَلَقَ الرَّجُلُ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أِبَالْمَشِيَّةِ الْاُولَى نَقُومُ وَنَقْعُدُ وَنَقْضُ وَنَبْسُطُ؟ فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «وَإِنَّكَ لَبَعْدُ فِي الْمَشِيَّةِ أَمَّا إِنِّي سَائِلُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَجْعَلُ اللَّهُ لَكَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا مَخْرَجًا: أَخْبِرْنِي أَخْلَقَ اللَّهُ الْعِبَادَ كَمَا شَاءَ أَوْ كَمَا شَاءَ؟» فَقَالَ: كَمَا شَاءَ قَالَ عليه السلام: «فَخَلَقَ اللَّهُ الْعِبَادَ لِمَا شَاءَ أَوْ؟» لِمَا شَاءَ؟» فَقَالَ: لِمَا شَاءَ قَالَ عليه السلام: «يَأْتُونَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا شَاءَ أَوْ؟ كَمَا شَاءَ؟» قَالَ: يَأْتُونَهُ كَمَا شَاءَ قَالَ عليه السلام:

بخش ششم

در بیان قضا، قدر، آزمایش، روزی‌ها، نرخها و مدت عمر

- ۱- عبدالله بن سلیمان گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «قضا و قدر، دو آفریده از آفریدگان خدا هستند و خداوند آنچه را که خواهد در آفریده خود می‌افزاید».
- ۲- ابن اذینه (از زواره نقل می‌کند و می‌گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «فدایت شوم! نظر شما در مورد قضا و قدر چیست؟» فرمود: «هنگامی که خدا، در روز رستاخیز بندگان را جمع کند، از آنها در مورد آنچه به آنها عهد کرده، می‌پرسد و از آنچه بر آنان قضا و حکم فرموده، نمی‌پرسد».
- ۳- عبدالملک بن عنتره شیبانی از پدرش از جدش نقل می‌کند: مردی خدمت امیرمؤمنان علیه السلام آمد و عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! در مورد قدر برای من سخن بفرمایید!» فرمود: «در یای گودی است، پس در آن داخل مشو!» عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! به من از قدر خبر ده!» فرمود: «راه تاریکی است، پس در آن مرو!» عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! به من از قدر خبر ده!» فرمود: «سر خدا است. پس در مورد آن سخت نگیر.» عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! مرا از قدر آگاه کن!» امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «چون نمی‌پذیری، من از تو می‌پرسم. بگو به من، آیا رحمت خدا برای بندگان پیش از اعمال بندگان بوده یا اعمال بندگان پیش از رحمت خدا بوده است؟» راوی می‌گوید: «آن مرد عرض کرد: «بلکه رحمت خدا برای بندگان پیش از اعمال بندگان بود.» امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «برخیزید و بر برادر خود سلام کنید که او اسلام آورد و پیش از این کافر بود».
- راوی می‌گوید: «آن مرد اندکی راه رفت، هنوز دور نشده بود که خدمت حضرت برگشت و عرض کرد: «ای امیرمؤمنان! آیا ما به مشیت و خواست نخستین برمی‌خیزیم، می‌نشینیم و قبض و بسط به عمل می‌آوریم؟» امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «تو در مشیت و نسبت به آن دوری. بدان و آگاه باش که من در مورد سه مسأله از تو می‌پرسم که خداوند برای تو در چیزی از آنها خروجی قرار نداده است. به من بگو: آیا خداوند بندگان را آفریده است آن گونه که خود خواسته، یا آن گونه که ایشان خواسته‌اند؟» عرض کرد: «آن گونه که خود خواسته است.» حضرت فرمود: «خدا بندگان را آفریده به جهت آنچه خود خواسته، یا به جهت آنچه ایشان خواسته‌اند؟» عرض کرد: «به جهت آنچه خود خواسته است.» حضرت فرمود: «در روز

«فَمُ فَلَيْسَ إِلَيْكَ مِنَ الْمَشِيئَةِ شَيْءٌ».

٤. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ الْمَنْقَرِيِّ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِعَلِيِّ الْحُسَيْنِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَعَلَنِي اللَّهُ فِذَاكَ أَقْدَرُ يُصِيبُ النَّاسَ مَا أَصَابَهُمْ أَمْ يَعْمَلُ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ الْقَدْرَ وَالْعَمَلَ بِمَنْزِلَةِ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ فَالرُّوحُ بِغَيْرِ جَسَدٍ لَا تَحْسُ وَالْجَسَدُ بِغَيْرِ رُوحٍ صُورَةٌ لَا خَرَكَ بِهَا فَإِذَا اجْتَمَعَا قَوِيَا وَصَلَحَا؛ كَذَلِكَ الْعَمَلُ وَالْقَدَرُ فَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْقَدَرُ وَأَقْعَا عَلَى الْعَمَلِ لَمْ يُعْرِفِ الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوقِ وَكَانَ الْقَدَرُ شَيْئًا لَا يَحْسُ وَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْعَمَلُ بِمُوَافَقَةٍ مِنَ الْقَدَرِ لَمْ يَنْصَحْ وَلَمْ يَتِمَّ وَلِكِنَّهُمَا بِاجْتِمَاعِهِمَا قَوِيَا وَلِلَّهِ فِيهِ الْعَوْنُ لِعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ» ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَلَا إِنَّ مِنْ أَجْوَرِ النَّاسِ مَنْ رَأَى جَوْرَهُ عَدْلًا وَعَدْلَ الْمُهْتَدِي جَوْرًا أَلَا إِنَّ لِلْعَبْدِ أَرْبَعَةً أَغْنِي: عَيْنَانِ يُبْصِرُ بِهِمَا أَمْرَ آخِرَتِهِ وَعَيْنَانِ يُبْصِرُ بِهِمَا أَمْرَ دُنْيَاهُ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِعَبْدٍ خَيْرًا فَتَحَ لَهُ الْعَيْنَتَيْنِ اللَّتَيْنِ فِي قَلْبِهِ فَأَبْصَرَ بِهِمَا الْعَيْبَ وَإِذَا أَرَادَ غَيْرَ ذَلِكَ تَرَكَ الْقَلْبَ بِمَا فِيهِ» ثُمَّ انْفَتَحَ إِلَى السَّائِلِ عَنِ الْقَدَرِ فَقَالَ: «هَذَا مِنْهُ هَذَا مِنْهُ».

٥. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ زِيَادٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَيَّانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَكَانَ مَعَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ صَفِّينَ وَفِيمَا بَعْدَ ذَلِكَ قَالَ: بَيْنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَبِّئُ الْكُتَّابَ يَوْمَ صَفِّينَ وَمُعَاوِيَةُ مُسْتَقْبِلُهُ عَلَى فَرَسٍ لَهُ يَتَأَكَّلُ تَحْتَهُ تَأْكُلًا وَعَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى فَرَسٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُرْتَجِزُ وَبِيَدِهِ حَرْبَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُتَقَلِّدٌ سَيْفَهُ ذُو الْفَقَارِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ: اخْتَرَسَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّا نَحْشَى أَنْ يَفْتَالِكَ هَذَا الْمَلْعُونُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَيْتَ قُلْتُ ذَلِكَ إِنَّهُ غَيْرُ مَأْمُونٍ عَلَى دِينِهِ وَ إِنَّهُ لَا شُعَى الْقَاسِطِينَ وَالْعَنُ الْخَارِجِينَ عَلَى الْإِثْمَةِ الْمُهْتَدِينَ وَلَكِنْ كَفَى بِالْأَجَلِ حَارِسًا لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ إِلَّا وَمَعَهُ مَلَائِكَةٌ حَفَظَةٌ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَنْ يَتَرَدَّى فِي بُئْرٍ أَوْ يَقَعَ عَلَيْهِ خَائِطٌ أَوْ يُصِيبَهُ سُوءٌ فَإِذَا حَانَ أَجَلُهُ خَلَوْا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يُصِيبُهُ وَكَذَلِكَ أَنَا إِذَا حَانَ أَجَلِي انْبَعَثَ أَشْقَاهَا فَخَضَبَ هَذِهِ مِنْ هَذَا وَأَشَارَ إِلَى لِحْيَتِهِ وَرَأْسِهِ عَهْدًا مَعَهُودًا وَوَعْدًا غَيْرَ مَكْذُوبٍ».

والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة وقد أخرجته بتمامه في كتاب الدلائل و

قیامت به نزد او می‌آیند آن گونه که خود خواسته، یا آن گونه که ایشان خواست‌اند؟ عرض کرد: «به نزد او می‌آیند آن گونه که او خواسته است.» حضرت فرمود: «برخیز که چیزی از مشیت الهی نصیب تو نشده است.»

۴- زهری گوید: مردی به علی بن الحسین علیه السلام عرض کرد: «خداوند مرا فدای تو کند! آیا آنچه به مردم می‌رسد به قدر است، یا به عمل؟» فرمود: «قدر و عمل به منزله روح و جسمند. پس روح بی جسم محسوس نمی‌شود و جسم بی روح صورتی است که حرکتی با آن نیست. هنگامی که این دو اجتماع کنند توانا می‌شوند و صلاحیت و شایستگی پیدا می‌کنند. عمل و قدر این گونه‌اند. پس اگر قدر، بر عمل واقع نباشد، آفریدگار از آفریده شناخته نمی‌شود و قدر چیزی است که محسوس نشود و اگر عمل با قدر موافق نباشد، امضای نمی‌شود و به اتمام نمی‌رسد ولی این دو با اجتماعشان توانا می‌شوند و خداوند در آن بندگان شایسته‌اش را یاری می‌نماید. سپس فرمود: «آگاه باش که ستمکارترین مردم کسی است که ستمش را عدل و عدل راه یافته راستم می‌بیند. آگاه باش اینده چهار چشم دارد: که با دو چشم امر آخرت را می‌بیند و با دو چشم دیگرش امر دنیا را می‌بیند. هنگامی که خدا به بندهای خیر و خوبی اراده کند، دو چشمی را که در دل اوست برایش می‌گشاید. او به وسیله آنها عیب و زشتی را می‌بیند و چون جز این را اراده کند، دلش را به آنچه در آن است واگذارد. آنگاه حضرت نوحی به پرسشگر از قدر نمود. و فرمود: «این از همان است، این از همان است.»

۵- ابو حنیان تیمی از پدرش - که در جنگ صفین و بعد از آن همراه علی علیه السلام بود - نقل می‌کند که گوید: در اثنایی که علی بن ابی طالب علیه السلام لشکرها را صف آرایی می‌کرد و معاویه در حالی که براسی سوار بود که زیر ران آن به غایت می‌درخشید، رو به آن حضرت می‌آمد و علی علیه السلام بر اسب رسول خدا صلی الله علیه و آله - که مرتجز نام داشت - سوار بود و حربه آن حضرت را در دستش داشت و شمشیر ذوالفقار را حمایت کرده بود یکی از اصحابش عرض کرد: «ای امیر مؤمنان! مواظب خود باش! که می‌ترسیم این ملعون به غفلت و ناگهانی تو را بکشد.» علی علیه السلام فرمود: «اگر این را گفتم، به راستی که او بر دینش مأمون نیست و او از همه ستمکاران بدبخت‌تر و از آنها که بر امامان راه یافتگان، خروج کرده‌اند، ملعون‌تر است. ولی اجل - که مدت معینی است - کافی است که نگهبان باشد و هیچ فردی از مردم نیست، مگر آن که با او فرشتگان نگهبانی هستند که او را نگاه می‌دارند تا در چاهی درافتد، یا دیواری بر او فرود آید، یا بدی به او برسد. پس هرگاه اجلس فرارسد، بین او و آنچه به او می‌رسد، رها می‌کنند و مانع نمی‌شوند. همچنین من، هرگاه اجلم فرارسد و هنگام آن بیاید، بدبخت‌ترین این امت برانگیخته شود و این را از این، رنگین کند - که حضرت به محاسن و سر خویش اشاره فرمود - این عهده است معهود و وعده‌ای که دروغی در آن نیست.» (نویسنده گوید: این حدیث طولانی است و ما موارد مورد نیاز آن را آوردیم و تمام آن را در کتاب

المعجزات.

٦. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ وَأَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ جَمِيعاً عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الشَّاعِرِيِّ عَنْ إِثْرَاهِمِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَذْيَنَةَ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «كَمَا أَنَّ بَادِيَ النِّعَمِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَدْ نَحَلَكُمْوهُ فَكَذَلِكَ الشَّرُّ مِنْ أَنْفُسِكُمْ وَإِنْ جَرَى بِهِ قَدَرُهُ».

٧. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ يُونُسَ بْنِ الْخَارِثِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَزْزَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِإِسْنَادِهِ رَفَعَهُ إِلَى مَنْ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «قَدَّرَ اللَّهُ الْمَقَادِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ».

٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَرَّاقُ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ الْمَعْرُوفُ بِإِسْنَادِهِ مَقْبَرَةَ الْقَزْوِينِيِّ قَالَا: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ أَبِي مَسْرُوقٍ الشَّهْدِيُّ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ غُلْوَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ ثَابِتٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ طَرِيفٍ عَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ قَالَ: إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام عَدَلَ مِنْ عِنْدِ حَائِطٍ مَائِلٍ إِلَى حَائِطٍ آخَرَ قَفِيلَ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَتَفَرُّ مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ؟ فَقَالَ: «أَفَرُّ مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

٩. حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ الْبَصْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ الْمُنْتَنِي قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مَهْرُوبٍ الْقَزْوِينِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الْغَازِي قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ: «سَمِعْتُ أَبِي عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام يَقُولُ: الْأَعْمَالُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ: فَرَائِضُ وَقَضَائِلُ وَمَعَاصِي؛ وَأَمَّا الْفَرَائِضُ فَبِأَمْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبِرِضَى اللَّهِ وَ قَضَاءِ اللَّهِ وَ تَقْدِيرِهِ وَ مَشِيَّتِهِ وَ عِلْمِهِ؛ وَأَمَّا الْقَضَائِلُ فَلَيْسَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ وَلَكِنْ بِرِضَى اللَّهِ وَ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَ بِقَدَرِ اللَّهِ وَ بِمَشِيَّتِهِ وَ بِعِلْمِهِ؛ وَأَمَّا الْمَعَاصِي فَلَيْسَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ وَلَكِنْ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَ بِقَدَرِ اللَّهِ وَ بِمَشِيَّتِهِ وَ بِعِلْمِهِ ثُمَّ يُعَاقَبُ عَلَيْهَا».

قال مصنف هذا الكتاب: قضاء الله عز وجل في المعاصي حكمه فيها ومشيتها في

«دلایل و معجزات» نقل کرده‌ایم.

۶- زراره گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «همان‌گونه که آغاز نعمتها از خدای عزوجل است و آن را به شما عطا فرموده، همان‌گونه شروبدی از شماست گرچه قدر خدا با آن جاری است.»

۷- عبدالرحمان در حدیث مرفوعه‌ای می‌گوید: از رسول خدا صلی الله علیه و آله شنیدم که می‌فرمود: «خداوند پنجاه هزار سال، پیش از آن که آسمانها را بیافریند، تقدیرات را اندازه فرمود.»

۸- اصبع بن نبانه گوید: امیرالمؤمنین علیه السلام از کنار دیواری که کج شده بود به کنار دیوار دیگری رفت. به حضرت عرض شد: «ای امیرمؤمنان! آیا از قضای خدا می‌گریزی؟» فرمود: «از قضای خدا به قدر خدای عزوجل می‌گریزم.»

۹- ابواحمد غازی گوید: امام رضا، از پدر بزرگوارش امام کاظم، از امام صادق، از امام باقر، از امام سجاد، از امام حسین علیهم السلام نقل می‌کند که فرمود: از پدرم علی بن ابی طالب علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: اعمال بر سه حال است: واجبات، فضیلت‌ها و گناهان. اما واجبات به امر خدا، به رضای خدا، به قضای خدا، به تقدیر، مشیت و علم اوست. و اما فضیلت‌ها به امر خدا نیست، ولی به رضای خدا، به قضای خدا، به قدر خدا، به مشیت و به علم اوست. و اما گناهان به امر خدا نیست، ولی به قضای خدا، به قدر خدا، به مشیت و به علم اوست. آن‌گاه طبق آنها عقاب می‌فرماید.

نویسنده این کتاب می‌گوید: قضای خداوند در گناهان، همان حکم او در مورد آنهاست و مشیتش

المعاصي نهيها عنها وقدره فيها علمه بمقاديرها ومبالغها.

١٠. وَبِهَذَا الاسْتِثْنَاءُ قَالَ: «قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام الدُّنْيَا كُلُّهَا جَهْلٌ إِلَّا مَوَاضِعُ الْعِلْمِ وَالْعِلْمُ كُلُّهُ حُجَّةٌ إِلَّا مَا عَمِلَ بِهِ وَالْعَمَلُ كُلُّهُ رِيَاءٌ إِلَّا مَا كَانَ مُخْلِصاً وَالْإِخْلَاصُ عَلَى خَطَرٍ حَتَّى يَنْظُرَ الْعَبْدُ بِمَا يَخْتُمُ لَهُ».

١١. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ الْمُؤَدَّبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَعْبُدٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرُّضَا عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: قَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي وَلَمْ يُؤْمِنْ بِقُدْرِي فَلَيْتُمْسِكُوا إِلَهًا غَيْرِي؛ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي كُلِّ قَضَاءٍ اللَّهُ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِ».

١٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ بَرِيعٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَدَّافٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: «نَبِئْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ إِذْ لَقِيَهُ رَكْبٌ فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا أَنْتُمْ؟ فَقَالُوا: مُؤْمِنُونَ فَقَالَ: مَا حَقِيقَةُ إِيمَانِكُمْ؟ قَالُوا: الرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ وَالتَّسْلِيمُ لِأَمْرِ اللَّهِ وَالتَّقْوِيَةُ إِلَى اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُلَمَاءُ حُكَمَاءُ كَادُوا أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْحِكْمَةِ أَنْبِيَاءُ فَإِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَلَا تَبْنُوا مَا لَا تَسْكُنُونَ وَلَا تَجْمَعُوا مَا لَا تَأْكُلُونَ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ».

١٣. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَضَالٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هَارُونَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ نَائِبِ بْنِ أَبِي صَفِيَّةٍ عَنْ سَعْدِ الْخَفَّافِ عَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «لِرَجُلٍ إِنْ كُنْتَ لَا تَطِيعُ خَالِقَكَ فَلَا تَأْكُلْ رِزْقَهُ وَإِنْ كُنْتَ وَالَيْتَ عَدُوَّهُ فَاخْرُجْ عَنْ مِلْكِهِ وَإِنْ كُنْتَ غَيْرَ قَانِعٍ بِقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ فَاطْلُبْ رَبًّا سِوَاهُ».

١٤. وَبِهَذَا الاسْتِثْنَاءُ قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِمُوسَى عليه السلام يَا مُوسَى احْفَظْ وَصِيَّتِي لَكَ بِأَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ: أَوَّلُهُنَّ مَا دُمْتَ لَا تَرَى ذُنُوبَكَ تُغْفَرُ فَلَا تَشْغَلْ

در گناهان، همان نهی او از آنها است و قدرش در آنها، همان علم او به مقدار و اندازه آنها است.

۱۰- به همین اسناد، امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «همه دنیا نادانی است، مگر مواضع علم و همه علم حجت است، مگر آنچه به آن عمل شود. و همه عمل ریا است مگر آنچه با اخلاص باشد و اخلاص در خطر است تا آنکه بنده به آنچه برای او ختم می شود، بنگرد.»

۱۱- حسین بن خالد، از امام رضا، از پدرش امام کاظم، از پدرش امام صادق، از پدرش امام سجاد، از پدرش امام حسین، از پدرش علی بن ابی طالب علیه السلام نقل می کند که از رسول خدا صلی الله علیه و آله شنیدم می فرمود: خداوند متعال فرموده: «هر کس به قضای من راضی، و خشنود نباشد و به قدر من ایمان نیاورد، بایستی خدایی غیر از من بطلبد.» و رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «در هر قضای خداوند خوبی و برگزیدگی برای مؤمن است.»

۱۲- عذافر گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: روزی پیامبر خدا صلی الله علیه و آله در یکی از سفرهای خود بود، که اثنای سفر، ناگاه چند سوار آن حضرت را ملاقات کردند و گفتند: «درود بر تو ای فرستاده خدا!» حضرت متوجه آنان شد و فرمود: «شما کیستید؟» عرض کردند: «ما مؤمن هستیم.» فرمود: «حقیقت ایمان شما چیست؟» عرض کردند: «رضا به قضای خدا، تسلیم و گردن نهادن به فرمان خدا و واگذاشتن امر به خدا.» رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «اینان دانایان و حکیمانی هستند که نزدیک است که از حکمت پیامبر شوند. پس اگر راست می گوئید پس آنچه را که در آن ساکن نمی شوید، نسازید و آنچه را که نمی خورید، جمع نکنید و از خدایی که به سوی او برگردانیده می شوید، بترسید.»

۱۳- اصیغ بن نباته گوید: امیرالمؤمنین علیه السلام به مردی فرمود: «اگر آن گونه ای که از پروردگارت فرمان نمی ببری، پس روزی او را مخور و اگر آن گونه ای که دشمنش را دوست می داری، پس از مملکت او بیرون رو و اگر به قضاء و قدرش قانع نیستی، پس پروردگاری جز او طلب کن.»

۱۴- و به همین اسناد نقل می کند که امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: خداوند به موسی فرمود: «ای موسی! سخنان مراد در چهار موضع حفظ کن: اول، مادامی

بِعُيُوبٍ غَيْرِكَ وَالثَّانِيَةُ مَا دُمْتُ لَا تَرَى كُنُوزِي قَدْ نَفِذْتُ فَلَا تَعْتَمِدْ بِسَبَبِ رِزْقِكَ وَالثَّلَاثَةُ مَا دُمْتُ لَا تَرَى رِوَالِ مُلْكِي فَلَا تَرْجُ أَحَدًا غَيْرِي وَالرَّابِعَةُ مَا دُمْتُ لَا تَرَى الشَّيْطَانَ مَيِّمًا فَلَا تَأْمَنْ مَكْرَهُ.

١٥. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الْأَهْتِمَامَ بِالدُّنْيَا غَيْرُ زَائِدٍ فِي الْمُؤْظُوفِ وَفِيهِ تَضْيِيعُ الزَّادِ وَالْإِقْبَالُ عَلَى الْآخِرَةِ غَيْرُ نَاقِصٍ مِنَ الْمُقْدُورِ وَفِيهِ إِحْرَازُ الْمَعَادِ وَأَنْشَدَ:

«لَوْ كَانَ فِي صَخْرَةٍ فِي الْبَحْرِ رَاسِيَةٌ صَمَاءٌ مَلْمُومَةٌ مَلَسَ نَوَاحِيهَا
رِزْقٌ يُنْقِصُ بِرَاهَا اللَّهُ لَا تَغْلَقَتْ عَنْهُ فَادَّتْ إِلَيْهِ كُلَّ مَا فِيهَا
أَوْ كَانَ بَيْنَ طَبَاقِ السَّيْعِ مَجْمَعُهُ لَسَهَّلَ اللَّهُ فِي الْمَرْقَى مَرَاقِيهَا
حَتَّى يُوَافِيَ الَّذِي فِي اللَّوْحِ خَطْلُهُ إِنَّ هِيَ أَتَتْهُ وَالْأَفْهَوُ يَأْتِيهَا.

قال مصنف هذا الكتاب: كل ما مكننا الله عز وجل من الانتفاع به ولم يجعل لأحد منعنا منه فقد رزقناه وجعله رزقنا وكل ما لم يمكننا الله عز وجل من الانتفاع به وجعل لغيرنا منعنا منه فلم يرزقناه ولا جعله رزقنا.

١٦. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ أَبَا الْحَسَنِ عليه السلام وَهُوَ فِي الطَّوَابِ فَقَالَ لَهُ: أَخْبِرْنِي عَنِ الْجَوَادِ فَقَالَ لَهُ: «إِنَّ لِكَلَامِكَ وَجْهَيْنِ: فَإِنْ كُنْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْمَخْلُوقِ فَإِنَّ الْجَوَادَ الَّذِي يُؤَدِّي مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ وَالبَّخِيلِ مَنْ يَخِلُ بِمَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ; وَإِنْ كُنْتَ تَغْنِي الْخَالِقَ فَهُوَ الْجَوَادُ إِنْ أُعْطِيَ وَهُوَ الْجَوَادُ إِنْ مَنَعَ لِأَنَّهُ إِنْ أُعْطِيَ عَبْدًا أُعْطَاهُ مَا لَيْسَ لَهُ وَإِنْ مَنَعَ مَنَعَ مَا لَيْسَ لَهُ».

١٧. حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ الْحَسَنِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِيِّ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِيِّ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام قَالَ: حَدَّثَنِي جَدِّي يَحْيَى بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ: حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عُمَيْرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبِيرَةِ عَنْ أَبِي حَفْصٍ الْأَعَشَى عَنْ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام قَالَ: خَرَجْتُ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى هَذَا الْحَائِطِ فَاتَّكَيْتُ عَلَيْهِ فَأَذَارَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَيْضَانِ يُنْظَرُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ لِي: يَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ مَا لِي أَرَاكَ كَثِيرًا حَزِينًا أَعَلَى الدُّنْيَا حَزُنْتُكَ؟ فَرَزَقَ اللَّهُ حَاضِرَ لِبَرْزِ

که نبینی گناهانت آمرزیده می‌شود، به عیبهای دیگران مشغول مشو. دوم، مادامی که تو نبینی که گنجهای من، تمام و نابود شده، پس به سبب روزیت اندوهگین مباش. سوم، مادامی که تو زوال و برطرف شدن ملک و پادشاهی مرا نبینی به کسی غیر از من آمیدوار مباش. چهارم، مادامی که تو شیطان را مرده نبینی، از مکرش ایمن مباش.

۱۵- اصبح بن نباته گوید: امیرالمؤمنین علیه السلام می‌فرماید: پس به راستی که همت داشتن به دنیا و غم خوردن به جهت آن، آنچه را مقرر شده، نمی‌افزاید و در آن، تضییع زاد و توشه است و رو آوردن به جهان آخرت در آنچه تعیین و مقدر شده، کم نمی‌کند و آن را ناقص نمی‌کند و در آن، استوار کردن و در حرز آوردن معاد (روز قیامت) است و حضرت این اشعار را خواند:

اگر در سنگی در دریای ثابت استوار، سخت و گردد که اطراف آن هموار است روزی فردی، باشد، و خدا آن را برای او قرار داده باشد، خداوند آن را بشکافد و آن روزی را از آن سنگ بیرون آورد و همه را به او برساند، یا آن که آن روزی در طبقات آسمان‌های هفتگانه باشد، خدا بالا رفتن به درجات آن را برای بنده آسان سازد، تا آن که روزی را که در لوح محفوظ برای کسی که نوشته شده- و برای او بهرهای است- به طور کامل برسد اگر او بیابد و گر نه روزی او خواهد آمد.

نویسنده این کتاب می‌گوید: هر چه خداوند بهربرداری از آن را در مکنت و دسترس ما قرار دهد، و برای کسی منع از آن را برای ما قرار ندهد، در واقع آن را به ما روزی کرده و آن را برای ما روزی قرار داده و هر چه خداوند بهربرداری را در دسترس ما قرار ندهد و منع آن را از ما برای غیر ما قرار دهد آن را به ما روزی نکرده و برای ما روزی نکرده است.

۱۶- احمد بن سلیمان گوید: مردی از ابوالحسن (امام کاظم) علیه السلام در حالی که آن حضرت در طواف بود، عرض کرد: «مرا از معنای جواد آگاه فرما!» حضرت فرمود: «سخن تو، دورو دارد: پس اگر از مخلوق می‌پرسی، جواد کسی است که آنچه را خداوند بر او واجب کرده، بجا آورد و بخیل کسی است که به آنچه خدا بر او واجب کرده، بخل ورزد و اگر منظور تو خالق است، او چه عطاء کند، یا منع نماید جواد است: زیرا اگر او به بنده‌ای عطا کند در واقع چیزی را به او عطا کرده که برای آن بنده نبود، و اگر چیزی را منع کند در واقع چیزی را که برای او نیست، منع کرده است.»

۱۷- ابو حمزه گوید: امام علی بن الحسین علیه السلام فرمود: بیرون آمدم و کنار این دیوار رسیدم و بر آن تکیه دادم، ناگاه دیدم مردی که دو لباس سفید پوشیده به من نگاه می‌کند. بعد به من گفت: «ای علی بن الحسین! چرا تو را افسرده و غمگین می‌بینم؟ آیا اندوه تو برای دنیا است؟ اگر چنین است اندوه مخور که

الْفَاجِرُ قُلْتُ: مَا عَلَى هَذَا أَحْزَنُ وَإِنَّهُ لَكَمَا تَقُولُ قَالَ: أَفَعَلَى الْآخِرَةِ حُزْنُكَ؟ فَهُوَ وَغَدُ صَادِقٌ يَحْكُمُ فِيهِ مَلِكٌ قَاهِرٌ قُلْتُ: مَا عَلَى هَذَا أَحْزَنُ وَإِنَّهُ لَكَمَا تَقُولُ قَالَ: فَعَلَى مَا حُزْنُكَ؟ قُلْتُ: أَنَا أَتَخَوَّفُ مِنْ فِتْنَةِ ابْنِ الزَّيْتَرِ فَضَحِكَ ثُمَّ قَالَ: يَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ هَلْ رَأَيْتَ أَحَدًا خَافَ اللَّهَ تَعَالَى فَلَمْ يُنْجِهِ؟ قُلْتُ لَا قَالَ: يَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ هَلْ رَأَيْتَ أَحَدًا سَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمْ يُعْطِهِ؟ قُلْتُ لَا قَالَ ﷺ: «ثُمَّ نَظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ قُدَّامِي أَحَدٌ».

١٨. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عِيسَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَجْرَانَ عَنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ يَزِيدَ الْجُفَيْيِّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ الْبَاقِرِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مُوسَى بْنَ عِمْرَانَ ﷺ قَالَ: يَا رَبِّ رَضِيتُ بِمَا قَضَيْتَ نَيْمْتُ الْكَبِيرَ وَتَبَقِيَ الصَّغِيرُ فَقَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: يَا مُوسَى أَمَا تَرْضَانِي لَهُمْ زَارِقًا وَكَيْلًا؟ قَالَ: بَلَى يَا رَبِّ فَنِعِمَّ الْوَكِيلُ أَنْتَ وَنِعِمَّ الْكَيْلُ».

١٩. حَدَّثَنَا حَمْرَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ عَنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنِ أَبِي أَبِي طَالِبٍ ﷺ وَأَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ الْمُعَاذِيِّ قَالُوا: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْجَرِيرِيُّ قِرَاءَةً قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ جُمَيْعٍ عَنْ جَعْفَرٍ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ ﷺ قَالَ: «دَخَلَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ ﷺ عَلَى مُعَاوِيَةَ فَقَالَ لَهُ: مَا حَمَلَ أَبَاكَ عَلَى أَنْ تَقْتُلَ أَهْلَ الْبَصْرَةِ ثُمَّ دَارَ عَشِيًّا فِي طَرَفِهِمْ فِي ثَوْبَيْنِ؟ فَقَالَ ﷺ: حَمَلَهُ عَلَى ذَلِكَ عِلْمُهُ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَهُ وَأَنَّ مَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ قَالَ صَدَقْتَ» قَالَ: «وَقِيلَ لَأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ: لِمَا أَرَادَ قِتَالَ الْخَوَارِجِ: لَوْ اخْتَرَزْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ ﷺ:

أَيُّ يَوْمٍ مِنَ الْمَوْتِ أَفْرُ
أَيُّ يَوْمٍ لَمْ يُقَدَّرْ أَمْ يَوْمٌ قُدِّرَ
وَأِذَا قُدِّرَ لَمْ يُغْنِ الْحَذَرُ
يَوْمٌ مَا قُدِّرَ لَا أَخْشَى الرَّدَى

٢٠. حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ الْأَصْبَهَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مَكِّيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَعْدُويه الْبَرْذَعِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مَنْصُورٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَتَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَشْرَسَ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَصْرِ قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ وَهْبٍ هِشَامُ أَبُو الْبَحْتَرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ عَنْ

روزی خدا برای نیکوکار و نابکار حاضر و آماده است. گفتیم: نه، بر این غم نمی‌خورم، به راستی همان گونه است که تو می‌گویی. گفت: «آیا اندوه تو برای آخرت است؟ اگر به جهت آن است ضرورتی ندارد، چرا که آن وعده‌ای است راست که پادشاه قاهر و صاحب غلبه به آن حکم می‌فرماید.» گفتیم: «بر این غم نمی‌خوردم. به راستی همان است که تو می‌گویی.» گفت: «پس اندوه تو برای چیست؟» گفتیم: «من از فتنهٔ پسر زبیر می‌ترسم.» آن مرد خندید و گفت: «دای علی بن الحسین! آیا کسی را دیده‌ای که از خداوند بترسد و خدا او را نرھاند؟» گفتیم: نه. گفت: «دای علی بن الحسین! آیا کسی را دیده‌ای از خداوند درخواست کند و خدا به او عطا نکند؟» گفتیم: نه. حضرت فرمود: «بعد از آن نگاه کردم دیدم که هیچ کس در پیش روی من نیست.»

۱۸- جابر بن یزید جعفی گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: موسی بن عمران علیه السلام گفت: دای پروردگار من! به آنچه قضا و حکم فرموده‌ای، راضی و خشنودم، بزرگ را می‌میرانی و کوچک را باقی می‌گذاری. خداوند فرمود: «دای موسی! آیا راضی نیستی که من روزی دهنده و کفیل و پاینده آنها باشم؟» موسی علیه السلام عرض کرد: «آری، ای پروردگار من! اراضیم. پس تو خوب وکیل و نیکو کفیلی هستی.»

۱۹- عمرو بن جمیع گوید: امام صادق علیه السلام از پدر بزرگوارش از جدش علیه السلام نقل می‌کند که حضرت فرمود: حسین بن علی علیه السلام ^(۱) نزد معاویه رفت. معاویه به آن حضرت گفت: «چه چیز پدرت را وادار بر کشتار اهل بصره کرد، بعد از آن شبانگاه در راهها و کوچه‌های آنان با دولباس (پیراهن و زیر جامه بی آن که ساح جنگی با او باشد) می‌گشت؟» حضرت علیه السلام فرمود: «علمش به این که، آنچه به او رسید آن گونه نبود که از او درگذرد و به این که آنچه از او درگذشت آن گونه نبود که به او برسد.» معاویه گفت: «راست گفتی.»

و فرمود: به امیرالمؤمنین علیه السلام هنگامی که تصمیم گرفت به قتال خوارج نهروان حرکت کند. گفته شد: دای امیرالمؤمنین! کاش پرهیز می‌کردی؟ آن حضرت فرمود: «در کدام یک از دوروز خویش از مرگ بگریزم؟ آیا روزی که مقدر نشده، یا روزی که مقدر شده است؟ روزی که مقدر نشده، از هلاکت نمی‌ترسم و چون مقدر شده پرهیز فایده ندارد.»

۲۰- ابوالبختری وهب بن وهب بن هشام گوید: امام صادق علیه السلام از پدرش از جدش از علی بن ابی طالب علیه السلام به نقل از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «دای علی! همانا یقین آن است که هیچ کس را بر خشم خدا

النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «يَا عَلِيُّ إِنَّ الْيَقِينَ أَنْ لَا تُرْضِيَ أَحَدًا عَلَى سَخَطِ اللَّهِ وَلَا تَحْمَدَنَّ أَحَدًا عَلَى مَا آتَاكَ اللَّهُ وَلَا تَذُمَّنَّ أَحَدًا عَلَى مَا لَمْ يُؤْتِكَ اللَّهُ فَإِنَّ الرُّزْقَ لَا يَجْرُهُ جِرْصُ حَرِيصٍ وَلَا يَضْرِفُهُ كَرْهُ كَارِهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِحِكْمَتِهِ وَفَضْلِهِ جَعَلَ الرُّوحَ وَالْفَرْحَ فِي الْيَقِينِ وَالرِّضَا وَجَعَلَ الْهَمَّ وَالْحُزْنَ فِي الشَّكِّ وَالسَّخَطُ أَنَّهُ لَا فَقْرَ أَشَدَّ مِنَ الْجَهْلِ وَلَا مَالَ أَغْوَدَ مِنَ الْعَقْلِ وَلَا وَحْدَةً أَوْحَشَ مِنَ الْعُجْبِ وَلَا مَظَاهِرَةً أَوْثَقَ مِنَ الْمُشَاوَرَةِ وَلَا عَقْلَ كَالْتُدْبِيرِ وَلَا وَرَعَ كَالْكَفِّ عَنِ الْمَحَارِمِ وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ وَلَا عِبَادَةَ كَالْتَّفَكُّرِ وَ آفَةُ الْحَدِيثِ الْكَذِبُ وَ آفَةُ الْعِلْمِ الشَّيْثَانُ وَ آفَةُ الْعِبَادَةِ الْفُتْرَةُ وَ آفَةُ الظَّرْفِ الصَّلَفُ وَ آفَةُ الشَّجَاعَةِ الْبَغْيُ وَ آفَةُ السَّمَاخَةِ الْمَنُ وَ آفَةُ الْجَمَالِ الْخِيَلَاءُ وَ آفَةُ الْحَسَبِ الْفُخْرُ».

٢١. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الصُّهْبَانِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ الْأَزْدِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبَانُ الْأَحْمَرُ عَنْ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنَّهُ جَاءَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: يَا بَابِي أَنْتَ وَ أُمِّي عَظُمِي مَوْعِظَةٌ فَقَالَ ﷺ: «إِنْ كَانَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى قَدْ تَكْفَّلَ بِالرُّزْقِ فَاهْتِمَامُكَ لِمَا ذَا وَإِنْ كَانَ الرُّزْقُ مَقْسُومًا فَالْجِرْصُ لِمَا ذَا؟ وَإِنْ كَانَ الْحِسَابُ حَقًّا فَالْجَمْعُ لِمَا ذَا؟ وَإِنْ كَانَ الْخَلْفُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَقًّا فَالْبُخْلُ لِمَا ذَا؟ وَإِنْ كَانَتْ الْعُقُوبَةُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ النَّارَ فَالْمَعْصِيَةُ لِمَا ذَا؟ وَإِنْ كَانَ الْمَوْتُ حَقًّا فَالْفَرْحُ لِمَا ذَا؟ وَإِنْ كَانَ الْعَرَضُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَقًّا فَالْمَكْرُ لِمَا ذَا؟ وَإِنْ كَانَ الشَّيْطَانُ عَدُوًّا فَالْعُقْلَةُ لِمَا ذَا؟ وَإِنْ كَانَ الْمَمَرُ عَلَى الصِّرَاطِ حَقًّا فَالْعُجْبُ لِمَا ذَا؟ وَإِنْ كَانَ كُلُّ شَيْءٍ بِقَضَاءٍ وَ قَدَرٍ فَالْحُزْنُ لِمَا ذَا؟ وَإِنْ كَانَتْ الدُّنْيَا فَانِيَةً فَالطَّمَأْنِينَةُ إِلَيْهَا لِمَا ذَا؟».

٢٢. حَدَّثَنَا أَبُو مَنْصُورٍ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ بَكْرِ الْخُورِيِّ بَنِي سَابُورَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ هَارُونَ الْخُورِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ زِيَادٍ الْقَفِيهِ الْخُورِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَوْنِبَارِيُّ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيٍّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدَّرَ الْمَقَادِيرَ وَ دَبَّرَ التَّدَابِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ بِالْفَيِّ عَامٌ».

٢٣. حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَشْثَانِيُّ الرَّازِيُّ الْعَدْلُ بِنَلَخٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَهْرَوَيْهِ الْقَزْوِينِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ الْحُسَيْنِ

خشنود نکنی و کسی را بر آنچه خدا به تو داده ستایش نکنی، و هیچ فردی را بر آنچه خدا به تو نداده، مذمت نکنی. زیرا که روزی را حرص صاحب حرص نمی‌کشد و کراهت صاحب کراهتی، آن را عوض نمی‌کند. پس به راستی که خداوند به حکمت و فضل خود راحت و فرح را در یقین و رضا قرار داده و غم و اندوه را در شک و خشم قرار داده است. به راستی که هیچ فقری سخت‌تر از نادانی و هیچ مالی نافع‌تر از عقل و هیچ تنهایی وحشتناک‌تر از عجب و هیچ پشتیبانی محکم‌تر و معتمدتر از مشاورت و هیچ عقلی چون تدبیر و عاقبت اندیشی و هیچ پارسایی چون بازایستادن از محارم (خدا) و هیچ حسبی چون خوش خلقی و هیچ عبادتی چون تفکر و اندیشه نیست و آفت سخن دروغ، آفت علم فراموشی، آفت عبادت سستی، آفت ظریفی زیرکی، آفت شجاعت و دلیری ستم کردن (و از حد درگذشتن)، آفت بخشش وسخاوت منت گذاشتن، آفت جمال و زیبایی تکبر کردن و آفت حسب، فخر فروشی است. ۱

۲۱- ابان احمر گوید: شخصی خدمت امام صادق علیه السلام آمد و به حضرت عرض کرد: پدر و مادرم فدای تو باد! مرا با موعظهای پندده! حضرت علیه السلام فرمود: «اگر خداوند روزی را متکفل شده، اهتمام تو برای چیست؟ و اگر روزی قسمت شده حرص برای چیست؟ [و اگر حسابرسی حق است، جمع کردن اموال برای چیست؟ و اگر آنچه اتفاق شود نزد خدا باقی می‌ماند، حق است، پس بخل ورزیدن برای چیست؟ و اگر عقوبت و مجازات از جانب آتش است، معصیت برای چیست؟ و اگر مرگ حق است، پس فرح و شادمانی برای چیست؟] و اگر عرض (اعمال) بر خداوند حق است، پس مکر برای چیست؟ و اگر شیطان دشمن است، پس غفلت و بی‌خبری برای چیست؟ و اگر هر چیزی به قضاء و قدر است، پس اندوه برای چیست؟ و اگر دنیا فانی است، اطمینان و آرامش به آن برای چیست؟»

۲۲- احمد بن عبدالله جویباری شبیانی، از امام رضا علیه السلام از پدرش از پدرانش از علی علیه السلام نقل می‌کند که حضرت فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «خداوند دو هزار سال پیش از آفرینش آدم، تقدیرات را مقدر و اندازه فرمود و تدبیرها را تدبیر کرد.»

۲۳- علی بن مهرویه قزوینی گوید: امام رضا، از پدرش، از پدرانش از امام حسین بن علی بن ابی طالب علیه السلام برای ما نقل نمود که حضرت فرمود: یکی از یهودی‌ها به حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام عرض

بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «إِنَّ يَهُودِيًّا سَأَلَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: أَخْبِرْنِي عَمَّا لَيْسَ لِلَّهِ وَعَمَّا لَيْسَ عِنْدَ اللَّهِ وَعَمَّا لَا يَعْلَمُهُ اللَّهُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَمَّا مَا لَا يَعْلَمُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَذَلِكَ قَوْلُكُمْ يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ إِنَّ عَزِيرَ ابْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَعْلَمُ لَهُ وَلَدًا وَأَمَّا قَوْلُكَ: مَا لَيْسَ لِلَّهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ شَرِيكَ وَقَوْلُكَ مَا لَيْسَ عِنْدَ اللَّهِ فَلَيْسَ عِنْدَ اللَّهِ ظَلَمٌ لِلْعِبَادِ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: أَنَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ».

٢٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يُونُسَ اللَّيْثِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي الْحَارِثُ بْنُ أَبِي أُسَامَةَ قِرَاءَةً عَنِ الْمَدَائِنِيِّ عَنْ غَوَانَةَ بْنِ الْحَكَمِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ بْنِ سَهْلِ السَّاعِدِيِّ وَأَبِي بَكْرٍ الْخُرَاسَانِيِّ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ حَصِيرَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُنْدَبٍ عَنْ أَبِيهِ وَغَيْرِهِ: أَنَّ النَّاسَ اتُّوا الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ بَعْدَ وَفَاةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيُبَايَعُوهُ فَقَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا قَضَى مِنْ أَمْرٍ وَ خَصَّ مِنْ فَضْلٍ وَ عَمَّ مِنْ أَمْرٍ وَ جَلَّلَ مِنْ عَاقِبَةٍ حَمْدًا يَتِمُّ بِهِ عَلَيْنَا نِعْمُهُ وَ نَسْتَوْجِبُ بِهِ رِضْوَانَهُ إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ بَلَاءٍ وَ فِتْنَةٍ وَ كُلُّ مَا فِيهَا إِلَى زَوَالٍ وَ قَدْ ثَبَّأَنَا اللَّهُ عَنْهَا كَيْفَمَا نَعْتَبِرُ فَقَدِّمُوا إِلَيْنَا بِالْوَعْدِ كَيْ لَا يَكُونَ لَنَا حُجَّةٌ بَعْدَ الْإِنذَارِ؛ فَارْهَدُوا إِيْمَا يَفْنَى وَ ارْغَبُوا فِيْمَا يَبْقَى وَ خَافُوا اللَّهَ فِي السِّرِّ وَ الْعَلَانِيَةِ إِنَّ عَلَيْنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْمَحْيَا وَ الْمَمَاتِ وَ الْمَبْعُثِ عَاشَ بِقَدَرٍ وَ مَاتَ بِأَجَلٍ وَ إِنِّي أَبَايَعُكُمْ عَلَى أَنْ تُسَالِمُوا مَنْ سَالَمْتُمْ وَ تُحَارِبُوا مَنْ حَارَبْتُمْ فَبَايَعُوهُ عَلَى ذَلِكَ».

قال محمد بن علي بن الحسين مصنف هذا الكتاب: أجل موت الإنسان هو وقت موته وأجل حياته هو وقت حياته وذلك معنى قول الله عز وجل: (فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَقْدِمُونَ)^(١) وإن مات الإنسان حتف أنفه على فراشه أو قتل فإن أجل موته هو وقت موته وقد يجوز أن يكون المقتول لو لم يقتل لمات من ساعته وقد يجوز أن يكون لو لم يقتل لبقى وعلم ذلك مغيب عنا وقد قال الله عز وجل: (قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ)^(٢) وقال عز وجل: (قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ)^(٣) ولو قتل جماعة في وقت لجاز أن

کرد: «مرا از آنچه برای خدا نیست و از آنچه در نزد خدا نیست و از آنچه خدا آن را نمی داند، آگاه کن.»
 علی علیه السلام فرمود: «اما آنچه خدا آن را نمی داند، همان سخن شما - ای گروه یهود - است که عزیر، پسر خداست. خدا فرزندی برای خود نمی داند (چرا که فرزندی برای او نیست، تا بداند) و اما قول تو که آنچه برای خدا نیست، پس برای خدا شریکی نیست و اما آنچه نزد خدا نیست، پس نزد خدا ستمی بر بندگان نیست.» یهودی گفت: «من شهادت می دهم که هیچ معبودی جز خدا نیست و این که محمد، فرستاده خدا است.»

۲۴ - جندب و غیر او می گویند: مردم بعد از وفات علی علیه السلام به خدمت امام حسن علیه السلام رسیدند تا با آن حضرت بیعت کنند. حضرت فرمود: «حمد و سپاس از آن خدای است بر آنچه از امری قضا فرمود، از فضل، مخصوص ساخت، از امر تعمیم داد و از عافیت (خویش) پوشانید؛ سپاسی که به آن نعمتش را بر ما تمام می کند و به وسیله آن شایسته خشنودیش می شویم. به راستی که دنیا خانه زحمت و آزمایش است و هر چه در آن است به سوی نیستی می رود و خداوند ما را از آن خبر داده است تا ما پندگیریم و وعید و تهدید خود را از پیش برای ما فرستاده است، تا آن که بعد از بیم دادن برای ما حجتی نباشد. پس در آنچه نابود می شود، بی رغبت باشید و در آنچه می ماند راغب شوید و در نهان و آشکار از خدا بترسید. به راستی که علی علیه السلام در دوران زندگی، مرگ و برانگیختن به قدر زیست و به اجل مرد و من با شما بیعت می کنم که با هر که من آشتی کنم آشتی کنید، با هر که من در مقام جنگم، در جنگ باشید. پس با آن حضرت بر این امر بیعت کردند.»

محمد بن علی بن حسین بابویه قمی نویسنده این کتاب می گوید: اجل و زمان مرگ انسان، همان وقت مردن اوست و اجل و زمان زندگی او، همان وقت زندگی، و این است معنای گفتار خداوند: آنگاه که اجل و وقت آنان فرارسد و به سر آید، نه ساعتی از آن اجل به تأخیر می افتند و نه از آن اجل پیشی گیرند. و اگر انسان به مرگ خود بر فراش و در رختخواب بمیرد، یا کشته شود در واقع اجل و مرگش همان وقت مردن اوست و گاهی رواست که کشته اگر کشته نمی شد در همان ساعت می مرد و گاهی می شود که اگر کشته نمی شد باقی می ماند و علم این، از ما پنهان شده و خداوند فرموده است: «بگو (ای محمد!) که اگر (این منافقان) در خانه های خود بودند و به جنگ بر نمی آمدند: کسانی که کشته شدن به آنان (در لوح محفوظ) نوشته شده مرگ به سراغ خوابگاه های آنان (که مراد از آن محل کشته شدن آنهاست) می آمد.»

يقال: إن جميعهم ماتوا بآجالهم وإنهم لو لم يقتلوا ماتوا من ساعتهم كما كان يجوز أن يقع الوفاء في جميعهم فيميتهم في ساعة واحدة وكان لا يجوز أن يقال: إنهم ماتوا بغير آجالهم وفي الجملة إن أجل الإنسان هو الوقت الذي علم الله عز وجل أنه يموت فيه أو يقتل وقول الحسن عليه السلام في أبيه عليه السلام: «إنه عاش بقدر ومات بأجل» تصديق لما قلناه في هذا الباب والله الموفق للصواب بمنه.

٢٥. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ السَّجَزِيُّ بَنِي سَابُورَ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو نَضْرٍ مَنصُورُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِزْرَاهِيمَ الْأَصْبَهَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ الْحَرَّانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الضَّحَّاكِ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ: قِيلَ لَامِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: أَلَا نَحْرُسُكَ قَالَ: «حَرَسُ كُلِّ امْرِئٍ أَجْلَهُ».

٢٦. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَنصُورُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِزْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ وَهْبٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ سَعِيدِ بْنِ قَيْسٍ بِصِفِّينَ لَيْلًا وَ الصَّفَّانَ يَنْظُرُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى صَاحِبِهِ حَتَّى جَاءَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَزَلْنَا عَلَى فَنَائِهِ فَقَالَ لَهُ سَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ: أَيْ هَذِهِ السَّاعَةُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ أَمَا خِفْتُ شَيْئًا قَالَ: «وَأَيُّ شَيْءٍ أَخَافُ؟ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَمَعَهُ مَلَكَانِ مُوَكَّلَانِ بِهِ أَنْ يَقَعَ فِي بَيْتٍ أَوْ تَضُرَّ بِهِ دَابَّةٌ أَوْ يَتَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْقَدَرُ فَإِذَا أَتَى الْقَدَرُ خَلُّوا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ».

٢٧. حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرٍ مَنصُورُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِزْرَاهِيمَ بْنِ تَمِيمٍ السَّرْحَاسِيُّ بِسَرْحُسَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو لَيْبِدٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّامِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا إِزْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدِ الْجَوْهَرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ أَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: «لَا يَوْمَ مِنْ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَوْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ وَحُلُولِهِ وَمُرَّة».

٢٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنُ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الطَّائِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ سَهْلُ بْنُ زِيَادِ الْأَدَمِيُّ الرَّازِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرِ الْكُوفِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ سَيِّدِي عَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ: حَدَّثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ الرِّضَا عَلِيِّ بْنِ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ

و فرموده: «هرگز گریختن از مرگ یا کشته شدن اگر بگریزد به نفع شما نخواهد بود، و اگر گروهی در یک وقت کشته شوند، رواست که گفته شود: همه آنها به اجل های خود مردند و اگر آنان کشته نشده بودند، همان ساعت می مردند. چنان که جایز بود که بیا همه آنها را فراگیرد و آنان را در یک ساعت بمیراند و جایز بود که گفته شود: آنان به غیر اجل های خود مردند».

خلاصه، اجل انسان، همان وقتی است که خداوند دانسته که او در آن وقت می میرد، یا کشته می شود و قول امام حسن علیه السلام در مورد پدرش - صلوات الله علیه - که فرمود: «او به قَدَر زیست و به اجل مرد» تصدیق سخنی است که ما آن را در این بخش گفتیم و خداوند به مَن خویش توفیق دهنده، برای صواب است.

۲۵- یحیی بن ابی کثیر گوید: به امیرالمؤمنین علیه السلام عرض شد: «آیا نمی خواهید که از شما نگهبانی کنیم؟» فرمود: «نگهبان هر شخصی، اجل اوست».

۲۶- سعید بن وهب گوید: شبی در جنگ صفین با سعید بن قیس بودیم صف دو لشکر به گونه ای بودند که هر یک به سوی صف مقابل خویش نظر می کرد، تا آن که امیرالمؤمنین علیه السلام آمد و مادر رکابش فرود آمدیم. سعید بن قیس به حضرت عرض کرد: ای امیرمؤمنان! آیا در چنین ساعتی از چیزی نترسیدی؟ فرمود: «از چه چیز بترسم؟ به راستی که هیچ فردی نیست مگر آنکه همراه او دو فرشته است که بر او گماشته اند که نگذارند او در جاهای فرود آید، یا جنبه ای به او گزند رساند، یا از کوهی بیفتد تا این که قَدَر به سراغ او بیاید و چون قدر آمد بین او و قدر رازها کنند».

۲۷- شعب از پدرش نقل می کند و می گوید: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «ایمان هیچ کدام از شما (کامل) نخواهد بود تا این که به قدر - به خیر و خوب آن و شر و بد آن، شیرین آن و تلخ آن - ایمان بیاورد».

۲۸- علی بن جعفر کوفی گوید: از آقایم حضرت علی بن محمد علیه السلام شنیدم که از پدرش محمد بن علی، از پدرش علی بن موسی الرضا، از پدرش موسی بن جعفر، از پدرش جعفر بن محمد، از پدرش محمد بن علی، از پدرش علی بن الحسین، از پدرش حسین بن علی علیه السلام و اسماعیل بن ابی زیاد

عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الْحَافِظُ
الْبَغْدَادِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ إِسْحَاقُ بْنُ جَعْفَرٍ الْعَلَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي جَعْفَرُ بْنُ
مُحَمَّدٍ عَلِيٍّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْقُرَشِيِّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ زِيَادٍ السَّكُونِيِّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ
مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَدِّهِ عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام وَ اللَّفْظُ لِعَلِيِّ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ
مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرَانَ الدَّقَاقِ قَالَ: دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فَقَالَ:
أَخْبِرْنَا عَنْ خُرُوجِنَا إِلَى أَهْلِ الشَّامِ أَبْقِضْهُ مِنَ اللَّهِ وَ قَدْرُ؟ فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام:
«أَجَلٌ يَا شَيْخُ فَوَ اللَّهُ مَا عَلَوْتُمْ ثَلَاثَةً وَ لَا هَبَطْتُمْ بَطْنَ وَادٍ إِلَّا أَبْقِضَ مِنَ اللَّهِ وَ قَدْرُ» فَقَالَ
الشَّيْخُ: عِنْدَ اللَّهِ أَخْتَسِبُ غَنَائِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ فَقَالَ: «مَهْلًا يَا شَيْخُ لَعَلَّكَ تَنْظُرُ قَضَاءَ
حَتْمًا وَ قَدْرًا لِإِذَا لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَبَطَلَ الثَّوَابُ وَ الْعِقَابُ وَ الْأَمْرُ وَ النَّهْيُ وَ الرَّجْرُ وَ
لَسَقَطَ مَعْنَى الْوَعْدِ وَ الْوَعْدُ وَ لَمْ يَكُنْ عَلَى مُسَيِّءٍ لَائِمَةٌ وَ لَا لِمُحْسِنٍ مَحْمُودَةٌ وَ لَكَانَ
الْمُحْسِنُ أَوَّلَى بِاللَّائِمَةِ مِنَ الْمُذْنِبِ وَ الْمُذْنِبُ أَوَّلَى بِالْإِحْسَانِ مِنَ الْمُحْسِنِ تِلْكَ مَقَالَةُ
عَبْدَةِ الْاَوْتَانِ وَ خَصَمَاءِ الرَّحْمَنِ وَ قَدَرِيَّةَ هَذِهِ الْأَمَّةِ وَ مَجُوسِيهَا! يَا شَيْخُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ
كَلَّفَ تَخْيِيرًا وَ نَهَى تَحْذِيرًا وَ أَعْطَى عَلَى الْقَلِيلِ كَثِيرًا وَ لَمْ يُعْصِ مَغْلُوبًا وَ لَمْ يُطْعِ مَكْرَهًا
وَ لَمْ يَخْلُقِ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا بِاطِلَالٍ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ
كَفَرُوا مِنَ النَّارِ». قَالَ: فَتَهَضَّ الشَّيْخُ وَ هُوَ يَقُولُ:

أَنْتَ الْإِمَامُ الَّذِي نَرْجُو بَطَاعَتَهُ	يَوْمَ النَّجَاةِ مِنَ الرَّحْمَنِ غُفْرَانًا
أَوْضَحْتَ مِنْ دِينِنَا مَا كَانَ مُلْتَبِسًا	جَزَاكَ رُبُّكَ غِنًا فِيهِ إِحْسَانًا
فَلَيْسَ مَعْدُودَةً فِي فِعْلٍ فَاجِشَةٍ	قَدْ كُنْتَ رَاكِبَهَا فِسْقًا وَ عِصْيَانًا
لَا وَ لَا قَائِلًا نَاهِيَهُ أَوْقَعَهُ	فِيهَا عَبَدْتُ إِذَا يَا قَوْمَ شَيْطَانًا
وَ لَا أَحَبَّ وَ لَا شَاءَ الْفُسُوقَ وَ لَا	قَتَلَ الْوَلِيَّ لَهُ ظُلْمًا وَ غَدَوَانًا
أَنْسَى يُحِبُّ وَ قَدْ صَحَّحَ عَزِيمَتَهُ	ذُو الْعَرْشِ أَعْلَنَ ذَلِكَ اللَّهُ إِعْلَانًا

قال مصنف هذا الكتاب: لم يذكر محمد بن عمر الحافظ في آخر هذا الحديث إلا بيتين
من هذا الشعر من أوله.

وَ حَدَّثَنَا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْفَارِسِيُّ الْقَزَائِمِيُّ
قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ رُمَيْحٍ النَّسَوِيُّ بِجُرْجَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ

سکونی از امام صادق علیه السلام از پدرش امام باقر علیه السلام از پدرش، از جد بزرگوارش از علی علیه السلام - که عبارت حدیث به نقل علی بن احمد است - نقل می‌کند: مردی از اهل عراق خدمت امیرالمؤمنین علیه السلام آمد و عرض کرد: «ما را از رفتنمان به سوی اهل شام و جنگ با آنان آگاه فرما، آیا به قضا و قدر خدا بود؟» امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «آری ای شیخ! به خدا سوگند! که شما بر تلی بالا نرفتید و به درون رودخانه‌ای فرو نیاوردید، مگر به قضا و قدری از جانب خدا». آن شیخ عرض کرد: «ای امیرالمؤمنین! مشقت خود را در نزد خدا محاسبه می‌کنم»، حضرت فرمود: «ای شیخ! آرام باش! شاید گمان داری که آن قضا و قدر، قضای حتمی و قدر لازمی است (که خواهی نخواهی باید انجام دهی) اگر این گونه باشد، البته ثواب و عقاب و امر و نهی و زجر باطل خواهد بود، و وعده و وعید ساقط خواهد شد و برای هیچ گناهکار سرزنشی و هیچ نیکوکاری ستایشی نخواهد شد و البته نیکوکار به سرزنش از گناهکار و گناهکار به احسان از نیکوکار سزاوارتر خواهد بود و این گفتار بت پرستان و دشمنان خداوند مهربان و گروه قدریه این ائمت و مجوس آنان است. ای شیخ! به راستی که خداوند از روی تخیر مکلف کرده و از راه تحذیر نهی نموده و بر عمل اندک، ثواب بسیاری عطا فرموده است و کسی که او را نافرمانی کرده مغلوبش نساخته و کسی که از او فرمان برداری نموده او را بر آن مجبور و مکروه نساخته و آسمانها و زمین و آنچه را که در بین اینهاست باطل نیافریده است (که غرضی بر آن مترتب نشود و حکمت و مصلحتی در آن نباشد)، که این پندار کسانی است که کفر ورزیدند پس وای بر کسانی که کفر ورزند از آتش جهنم».

راوی می‌گوید: آن گاه آن شیخ برخاست و در حالی که می‌گفت: «تویی آن پیشوایی که به واسطه فرمان برداری در روز رهایی از خداوند بخشاینده امیدوار آمرزشیم. تو از دین ما، آنچه را که مشتبه و پوشیده بود آشکار ساختی، پروردگارت به تو از جانب مائیکی و پاداش دهد. پس بهانه‌ای در کار زشت و نافرمانی که من بر آن سوار و مرتکب آن بودم، نیست».

نه، نه و نمی‌گویم که نهی کننده‌اش او را در آن کار زشت افکنده که در این صورت - ای قوم! - شیطان را پرستیده‌ام. و او سرکشی را دوست نداشته و فسقها را نخواسته و کشتن دوست را از روی ستم و از سرکشی نخواسته است. از کجا دوست می‌دارد؟ و حال آن که رأیش درست شده که خداوند صاحب عرش این راه به صورت علنی آشکار کرده است.

نویسنده این کتاب گوید: محمد بن عمر حافظ پس از نقل این حدیث، فقط دو بیت از اول این اشعار را نقل کرده است.

و این حدیث از طریق عبدالله بن نجیح از امام صادق علیه السلام از پدر بزرگوارش از جدش علیه السلام نیز نقل شده است.



بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ جَعْفَرٍ بَيْتَعَادَ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَيْسَى الْمَرْزُوقِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَلَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَجِيعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عليه السلام وَحَدَّثَنَا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَيْضاً أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ السُّكْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَكْرِيَّا الْجَوْهَرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ بَكَّارٍ الضَّبِّيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْهَذَلِيُّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَمَّا انْصَرَفَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام مِنْ صَفَيْنَ قَامَ إِلَيْهِ شَيْخٌ مِمَّنْ شَهِدَ مَعَهُ الْوَاقِعَةَ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنَا عَنْ مَسِيرِنَا هَذَا أَبْقَاءَ مِنَ اللَّهِ وَقَدَرٍ؟ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ مِثْلَهُ سِوَاهُ إِلَّا أَنَّهُ زَادَ فِيهِ: فَقَالَ الشَّيْخُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا الْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ اللَّذَانِ سَاقَاَنَا وَمَا هَبَطْنَا وَادِيَا وَلَا عَلَوْنَا ثَلَاثَةً إِلَّا بِهِمَا؟ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «الْأَمْرُ مِنَ اللَّهِ وَالْحُكْمُ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: (وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا)»^(١) أَيْ أَمَرَ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا.

٢٩. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ الشَّخَعِيُّ عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ التُّوفَلِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنِ الرَّقَى أَتَدْفَعُ مِنَ الْقَدَرِ شَيْئاً؟ فَقَالَ: «هِيَ مِنَ الْقَدَرِ» وَقَالَ عليه السلام: «إِنَّ الْقَدَرِيَّةَ مَجْهُوسٌ هَذِهِ الْأَمَّةُ وَهُمْ الَّذِينَ أَرَادُوا أَنْ يَصِفُوا اللَّهَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَخْرَجُوهُ مِنْ سُلْطَانِهِ وَفِيهِمْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: (يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ)» إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ.

٣٠. حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْحَاقَ الْفَارِسِيُّ الْعَرِائِمِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ رُمَيْحِ النَّسَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الشَّيْمِيُّ بِالْبَصْرَةِ وَأَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُعَلَّى بْنِ أَسَدِ الْعَمِّيِّ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَكْرِيَّا الْغَلَابِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَيْسَى بْنِ زَيْدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام: أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) فَقَالَ: «يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ: إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ لَاهِلِ النَّارِ بِقَدَرٍ أَعْمَالِهِمْ».

همچنین از طریق ابن عباس که گوید: هنگامی که امیرالمؤمنین علیه السلام از صفین برمی‌گشت، پیر مردی از آنها که در آن جنگ با حضرت حاضر بودند، برخاست و عرض کرد: «یا امیرالمؤمنین! ما را آگاه کن که آیا این رفتن ما به قضایی از خدا و قدر او بود؟» و حدیث را همانند آن نقل کرده است، مگر آن که افزوده که آن شیخ عرض کرد: «یا امیرالمؤمنین! هرگاه این گونه است پس قضا و قدر همان دو چیزند که ما را راندند و ما در هیچ رودخانه‌ای را فرود نیامدیم و از هیچ تلی بالا نرفتیم مگر به قضا و قدر؟» امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: «امر و فرمان و حکم از خداست، آن گاه این آیه را خواند: و پروردگارت حکم کرد که جز او نپرستید و به پدر و مادر خویش نیکی کنید پروردگارت حکم کرد یعنی فرمان داد.»

۲۹- علی بن سالم گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد رقی (خرمهره) پرسیدم، که از قدر چیزی را دفع می‌کنند؟ فرمود: «آنها از جمله قدرند.» حضرت علیه السلام فرمود: «همانا قدریه، مجوس این اُمت‌اند و آنان، کسانی هستند که خواستند خدا را به عدلش وصف کنند. در نتیجه او را از سلطنتش بیرون بردند و این آیه در شأن آنان نازل شده است: «روزی که گناهکاران بر روی‌های خود به سوی آتش کشیده شوند (و در آن حال به آنان گویند): سودن دوزخ (حرارت آتش و الم آن را) بجشید اکه به راستی هر چیزی را به اندازه آفریده‌ایم.»

۳۰- عبدالله بن موسی بن عبدالله بن حسن از پدرش از پدران‌ش از حضرت حسن بن علی، از علی بن ابی طالب علیه السلام هم نقل می‌کند که: از حضرت در مورد گفتار خدای عزوجل که می‌فرماید: «ما هر چیزی را به اندازه‌ای آفریدیم» سؤال شد. فرمود: «خداوند می‌فرماید: به راستی که ما هر چیزی را برای اهل آتش به اندازه کارهای آنان آفریده‌ایم.»

٣١. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْكُوفِيُّ عَنْ أَبِيهِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيِّ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ أَنَّهُ سَأَلَ الصَّادِقَ عليه السلام عَنِ الصَّلَاةِ خَلْفَ مَنْ يَكْذِبُ بِقَدْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: «فَالْيَعِزُّ كُلَّ صَلَاةٍ صَلَاةً خَلَفَهَا».

٣٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّعْدِ أَبَا دِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ سَعْدِ بْنِ طَرِيفٍ عَنِ الْأَصْبَغِيِّ ثَبَاتَةَ قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي الْقَدْرِ: «أَلَا إِنَّ الْقَدْرَ سِرٌّ مِنْ سِرِّ اللَّهِ وَسِرٌّ مِنْ سِرِّ اللَّهِ وَحِزْرٌ مِنْ حِزْرِ اللَّهِ مَرْفُوعٌ فِي حِجَابِ اللَّهِ مَقْطُوعٌ عَنْ خَلْقِ اللَّهِ مَحْتُومٌ بِخَاتَمِ اللَّهِ سَابِقٌ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَضَعَ اللَّهُ الْعِبَادَ عَنْ عِلْمِهِ وَرَفَعَهُ فَوْقَ شَهَادَاتِهِمْ وَمَبْلَغُ عَقُولِهِمْ لَا تَهْمُ لَا يَنَالُونَهُ بِحَقِيقَةِ الرَّبَّانِيَّةِ وَلَا بِقُدْرَةِ الصَّمَدَانِيَّةِ وَلَا بِعَظَمَةِ الثَّوَرَانِيَّةِ وَلَا بِعِزَّةِ الْوَحْدَانِيَّةِ؛ لِأَنَّهُ بَحْرٌ زَاخِرٌ خَالِصٌ لِلَّهِ تَعَالَى عُمُقُهُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ غُرُضُهُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ أَسْوَدُ كَاللَّيْلِ الدَّامِسِ كَثِيرُ الْحَبَّاتِ وَالْحَبَّاتَانِ يَغْلُو مَرَّةً وَيَسْفُلُ أُخْرَى فِي قَعْرِهِ شَمْسٌ تُضِيُّ لَا تَنْبَغِي أَنْ يَطْلُعَ إِلَيْهَا إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْفَرْدُ فَمَنْ تَطَّلَعَ إِلَيْهَا فَقَدْ ضَادَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي حُكْمِهِ وَنَارَعَهُ فِي سُلْطَانِهِ وَكَشَفَ عَنْ سِرِّهِ وَسِرَّهُ وَبَاءَ بِغَضَبِ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ».

قال مصنف هذا الكتاب: نقول: إن الله تبارك وتعالى قد قضى جميع أعمال العباد و قدرها و جميع ما يكون في العالم من خير و شر و القضاء قد يكون بمعنى الإعلام كما قال الله عز و جل: (وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ) ^(١) يريد أعلمناهم و كما قال الله عز و جل: (وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ) ^(٢) يريد أخبرناه و أعلمناه فلا ينكر أن يكون الله عز و جل يقضي أعمال العباد و سائر ما يكون من خير و شر على هذا المعنى؛ لأن الله عز و جل عالم بها أجمع و يصح أن يعلمها عباده و يخبرهم عنها و قد يكون القدر أيضا في معنى الكتاب و الإخبار كما قال الله عز و

۳۱. اسماعیل بن مسلم گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد نماز در پشت سر کسی که قدر خداوند را تکذیب می کند و آن را باور ندارد سؤال شد. فرمود: «باید هر نمازی را که در پشت سر او انجام داده، دوباره به جا آورد.»

۳۲. اصبح بن نباته گوید: امیرالمؤمنین علیه السلام در مورد قدر فرمود: «آگاه باشید! که قدر سزای اسرار خدا، پرده های از پرده های خدا و حرزی از حرزهای خدا است که در حجاب خدا برداشته شده و از خلق خدا در نور دیده و پیچیده شده و به مهر خدا مهر گشته است. در علم خدا پیشی گرفته و خدا دانش آن را از بندگان برداشته (و منع کرده است) و آن را در بالای شهادتهای آنان و مبلغ عقلهایشان بلند کرده، زیرا که آنان به حقیقت ربّانی و به قدرت صمدانی و به عظمت نورانی و به عزّت وحدانی به آن نخواهند رسید، زیرا آن، دریایی است که آب از ساحلش موج می زند و خالص برای خداوند است. عمق و ژرفای آن بین آسمان و زمین و عرضش بین مشرق و مغرب است. همچون شب بسیار تار سیاه است. مارها و ماهیهای آن بسیار که یک بار بالا می آید و بار دیگر فرو می رود. در ته و قعر آن، آفتابی است که روشنی می دهد که مگر خدای یگانه تنها شایسته نیست از آن مطلع شود. پس هر کس بخواهد از آن مطلع شود به حقیقت با خداوند در حکمش ضدّیت و دشمنی نموده و با او در سلطنتش منازعه کرده و از راز و پرده اش کشف نموده (و آنها را ظاهر ساخته) و با خشمی از خدا برگشته است و جایگاهش دوزخ است و بد بازگشتنگاهی است.»

نویسنده این کتاب می گوید: ما می گوئیم، به راستی که خداوند همه کردارهای بندگان را قضا نموده و آنها را با همه آنچه در جهان می باشد، از خوبی و بدی، مقدّر فرموده و قضاگاهی به معنای اعلام و آگاهی است انسان که خداوند فرموده: «و ما به بنی اسرائیل در کتاب اعلام کردیم.» مرادش این است که مابه آنان اعلام نمودیم و چنان که خداوند فرمود: «و ما به لوط این امر را فرمان دادیم که بامدادان تمام اهل این قوم بنیادشان برکنده خواهد شد.» منظورش این است که به او خبر دادیم و اعلام نمودیم. پس انکار نمی شود که خداوند کارهای بندگان و سایر اعمال آنها را از خوبی و بدی قضا و اعلام کرده باشد، زیرا خداوند به اعمال همه آنها دلنا است و صحیح است آن را، به بندگان خود اعلام فرماید و از آن خبرشان دهد و گاهی قدر نیز در معنای نوشتن و خبر دادن می باشد، انسان که خدا فرموده است: «مگر همسرش که از



جل: (إِلَّا أَمْرُهُ قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنْ الْغَابِرِينَ) ^(١) يعني كتبنا وأخبرنا وقال العجاج:

واعلم بأن ذا الجلال قد قدر في الصحف الأولى التي كان سطر

و «قدر» معناه: كتب. وقد يكون القضاء بمعنى الحكم والإلزام قال الله عز وجل: (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) ^(٢) يريد حكم بذلك وألزمه خلقه فقد يجوز أن يقال: إن الله عز وجل قد قضى من أعمال العباد على هذا المعنى ما قد ألزمه عباده وحكم به عليهم وهي الفرائض دون غيرها وقد يجوز أيضا أن يقدر الله أعمال العباد بأن يبين مقاديرها وأحوالها من حسن وقبح وفرض ونافلة وغير ذلك و يفعل من الأدلة على ذلك ما يعرف به هذه الأحوال لهذه الأفعال فيكون عز وجل مقدر لها في الحقيقة وليس يقدرها ليعرف مقاديرها ولكن ليبين لغيره ممن لا يعرف ذلك حال ما قدره بتقديره إياه وهذا أظهر من أن يخفى وأبين من أن يحتاج إلى الاستشهاد عليه

ألا ترى أننا قد نرجع إلى أهل المعرفة بالصناعات في تقديرها لنا فلا يمنعهم علمهم بمقاديرها من أن يقدروها لنا ليبينوا لنا مقاديرها وإنما أنكرنا أن يكون الله عز وجل حكم بها على عباده ومنهم من الانصراف عنها أو أن يكون فعلها وكونها فأما أن يكون الله عز وجل خلقها خلق تقدير فلا ننكره.

وسمعت بعض أهل العلم يقول: إن القضاء على عشرة أوجه: فأول وجه منها: العلم وهو قول الله عز وجل: (إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَنْفَعُ قَضَائُهَا) ^(٣) يعني: علمها. والثاني: الإعلام وهو قوله عز وجل: (وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ) وقوله عز وجل: (وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ) أي أعلمناه. والثالث: الحكم وهو قوله عز وجل: (وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ) أي يحكم بالحق. والرابع: القول وهو قوله عز وجل: (وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ) ^(٤) أي يقول الحق. والخامس: الحتم وهو قوله عز وجل: (فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ) ^(٥) يعني حتمنا فهو القضاء الحتم. والسادس: الأمر وهو قوله عز وجل: (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) يعني: أمر ربك. والسابع: الخلق وهو قوله عز وجل: (فَقَضَاهُنَّ سِنْعَ

بازماندگان بود عذاب کردیم. یعنی: نوشتیم و خبر از عذاب دادیم.

و عجاج شاعر گوید: بدان که خداوند دارای جلال و بزرگواری است که به حقیقت در نامه‌های نخستین و کتابهای پیشین (لوح محفوظ) نوشته است و «قدر» در این بیت به معنای نوشت می‌باشد.

و گاهی قضا به معنای حکم و الزام است. خداوند می‌فرماید: «و پروردگارت حکم کرد که جز او را نپرستید و به پدر و مادر نیکی نکنید». و مرادش از آن این است که او به آن حکم فرموده و خلش را به آن الزام نموده است و گاهی جایز است گفته شود: همانا خداوند قضا فرموده از اعمال بندگان - بنابر این معنای - آنچه را که بندگان را به آن الزام نموده و به آن حکم کرده است همان واجبات است نه غیر آنها. و نیز جایز است که خدا اعمال بندگان را تقدیر کند به این صورت که مقادیر و احوال آنها را از حسن، قبح، وجوب و استحباب و غیر اینها - بیان فرماید و حجت‌هایی بیاورد تا روشن کند که این حالات به این افعال اختصاص دارد. پس در حقیقت خداوند تقدیر کننده آنهاست و او آن گونه نیست که آنها را تقدیر می‌کند تا مقدار آنها را بشناسد و بداند، بلکه برای آن است که برای دیگران که آن را نمی‌دانند، حالی آنچه را که تقدیر کرده بشناساند، و این ظاهرتر از آن است که پنهان باشد و آشکارتر از آن است که نیازمند شاهد باشد. آیا نمی‌بینی که ما به اهل صنعت که شناخت دارند مراجعه می‌کنیم. پس علم ایشان به مقادیر آنها مانعشان نمی‌شود که برای ما تقدیر کنند، تا مقادیر آنها را برای ما آشکار سازند و ما قبول نداریم که خداوند بندگان را به این کارها ملزم کرده و آنها نمی‌توانند از آن سرپیچی کنند یا خداوند افعال بندگان را خلق کرده و به آن هستی داده است، ولی اینکه بگوییم: خداوند به صورت تقدیری آن افعال را خلق کرده انکار نمی‌کنیم.

و من از برخی از اهل علم شنیدم که می‌گفت: قضا بر ده وجه است: اول: نخستین وجه آن علم است و آن گفتار خدا است که می‌فرماید: مگر حاجتی در نفس یعقوب که قضا کرده، یعنی آن را دانست. دوم: اعلام است، و آن سخن خدا است که می‌فرماید: «و ما به بنی اسرائیل در کتاب اعلام کردیم» و سخن او که می‌فرماید: و ما به او این امر را اعلام کردیم یعنی او را آگاه ساختیم. سوم: حکم است و آن سخن خدا است که می‌فرماید: «خدا به حق حکم می‌کند» یعنی به حق فرمان می‌دهد. چهارم: قول است و آن سخن خدای عز و جل است: «خدا به حق می‌گوید» یعنی سخن خدا حق است. پنجم: حتم و واجب ساختن است و آن سخن خدا است که می‌فرماید: «پس هنگامی که بر سلیمان مردن را قضا کردیم» یعنی واجب ساختیم. پس آن قضا، حتم است (که خدا آن را واجب و محتوم ساخته است). ششم: امر و فرمان دادن است و آن سخن خدا است که می‌فرماید: «و پروردگار فرمان داد که جز او را نپرستید». یعنی پروردگارت امر فرموده است. هفتم: آفریدن است و آن سخن خدا است که می‌فرماید: «پس آفرید آنها و هفت آسمان را

سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ^(١) يعني: خلقهنَّ. والثامن: الفعل وهو قوله عز وجل: (فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ)^(٢) أي افعل ما أنت فاعل والتاسع: الإتمام وهو قوله عز وجل: (فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ) وقوله عز وجل حكاية عن موسى: (أَتَمَّا الْأَجَلِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ)^(٣) أي أتممت. والعاشر: الفراغ من الشيء وهو قوله عز وجل: (قَضَى الْأَمْرَ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِينَ)^(٤) يعني فرغ لكما منه.

وقول القائل: قد قضيت لك حاجتك يعني فرغت لك منها فيجوز أن يقال: إن الأشياء كلها بقضاء الله وقدره تبارك وتعالى بمعنى أن الله عز وجل قد علمها وعلم مقاديرها وله عز وجل في جميعها حكم من خير أو شر فما كان من خير فقد قضاه بمعنى أنه أمر به وحتمه وجعله حقا وعلم مبلغه ومقداره وما كان من شر فلم يأمر به ولم يرضه ولكنه عز وجل قد قضاه وقدره بمعنى أنه علمه بمقداره ومبلغه وحكم فيه بحكمه.

والفتنة على عشرة أوجه فوجه منها الضلال. والثاني: الاختبار وهو قول الله عز وجل: (وَقَتَّلْنَا قُتُونًا)^(٥) يعني: اختبرناك اختبارا؛ وقوله عز وجل: (الْمُ * أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ)^(٦) أي لا يختبرون. والثالث: الحجة وهو قوله عز وجل: (ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ)^(٧). والرابع: الشرك وهو قوله عز وجل: (وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ)^(٨). والخامس: الكفر وهو قوله عز وجل: (إِنَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا)^(٩) يعني في الكفر. والسادس: الإحراق بالنار وهو قوله عز وجل: (إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ)^(١٠) الآية يعني: أحرقوا. والسابع: العذاب وهو قوله عز وجل: (يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ)^(١١) يعني: يعذبون وقوله عز وجل: (ذُوقُوا

در دوروزه یعنی خلق فرمود.

هشتم: فعل و کردار است و آن سخن خدا است که می فرماید: «پس انجام بده آنچه را که به انجام آن امر نمودیم».

نهم: تمام کردن است و آن سخن خداوند است که می فرماید: «پس هنگامی که موسی آن مدت را تمام کرد و سخن دیگر او که حکایت از موسی علیه السلام است» هر یک از این دو مدت (هشت سال، یا ده سال) را تمام کنیم، پس ستمی بر من نیست و خدا بر آنچه ما می گوییم وکیل است.

دهم: فراغ و خلاص شدن از چیزی است و آن سخن خدا است که می فرماید: «در آن کاری که شما افتوا می خواستید، قضا شده یعنی برای شما فراغ از آن حاصل شد و قول آنکه بگوید حاجت تو را برایت قضا کردم یعنی برای تو از آن فارغ و خلاص شدم. پس جایز است گفته شود: همه چیزها به قضای خدا و به قدر اوست. به این معنا که خداوند آنها و مقادیر آنها را دانسته و برای او در همه آنها حکمی، از خوبی یا بدی قرار داده. پس آنچه از خوبی است آن را قضا فرموده، یعنی خدا به آن امر کرده و آن را واجب و حق ساخته و مبلغ و مقدارش را دانسته و آنچه از بدی است به آن امر نفرموده و آن را نپسندیده، ولیکن خدای عزوجل آن را قضا کرده و تقدیر نموده یعنی آن را به مقدار و مبلغی که دارد، دانسته و در آن به حکم خویش حکم فرموده است.

و فتنه پرده وجه است:

اول: یک وجه آن گمراهی است. دوم: آزمودن است و آن سخن خدا است که می فرماید: «او را آزمودیم آزمودنی» و سخن دیگر خدا که می فرماید: «ایا مردم این گونه پنداشتند که وا گذاشته می شوند، به این که بگویند ایمان آوردیم و حال آنکه آنان آزموده نمی شوند؟ یعنی آزمایش نمی شوند. سوم: حجت است و آن سخن خدا است که می فرماید: «آن گاه حجت آنان نبود، مگر آن که گفتند: به خدا که خدا، پروردگار ماست، ما مشرک نیستیم». چهارم: شرک است و آن سخن خدا است که می فرماید: شرک، سخت تر از قتل است. پنجم: کفر است و آن سخن خدا است که می فرماید: «آگاه باش که آنان در فتنه افتادند» یعنی در کفر افتادند. ششم: سوزانیدن به آتش است و آن سخن خدا است که می فرماید: «همانا کسانی که مردان و زنان مؤمن را کشتند» یعنی: سوزانیدند. هفتم: عذاب است و آن سخن خدا است که می فرماید: «روزی که آنان بر آتش معذب می شوند» و در جای دیگر می فرماید: «بخشید عذاب خود را این همان است

فَتَشْتَكُمُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ^(١) يعني: عذابكم وقوله عز وجل: (وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ يُعَذِّبْهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا)^(٢). والثامن: القتل وهو قوله عز وجل: (إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا)^(٣) يعني: إن خفتُمْ أَنْ يقتلوكم وقوله عز وجل: (فَمَا أَمَرْتُ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةً مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ)^(٤) يعني: أَنْ يقتلهم. والتاسع: الصد وهو قوله عز وجل: (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوتِيتَ) الْيَكْ^(٥) يعني: ليصدونك. والعاشر: شدة المحنة وهو قوله عز وجل: (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا)^(٦) وقوله عز وجل: (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ)^(٧) أي محنة فيفتنوا بذلك ويقولوا في أنفسهم: لم يقتلهم إلا دينهم الباطل وديننا الحق فيكون ذلك داعيا لهم إلى النار على ما هم عليه من الكفر والظلم. قد زاد علي بن إبراهيم بن هاشم على هذه الوجوه العشرة وجهاً آخر فقال: من وجوه الفتنة ما هو المحبة وهو قوله عز وجل: - (ثُمَّ أَمْوَالُكُمُ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ)^(٨).

أي محبة والذي عندي في ذلك أن وجوه الفتنة عشرة وأن الفتنة في هذا الموضع أيضاً المحنة بالنون لا المحبة بالباء.

وتصديق ذلك قول النبي ﷺ: «الْوَلَدُ مَجْهَلَةٌ مِحْنَةٌ مَبْخَلَةٌ» وقد أخرجت هذا الحديث مسنداً في كتاب مقتل الحسين بن علي.

٣٣. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ الْهَمْدَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ غِيَاثِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ ﷺ قَالَ: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمُحْتَكَرِينَ فَأَمَرَ بِحُكْرِهِمْ أَنْ يُخْرَجَ إِلَى بَطُونِ الْأَسْوَاقِ وَحَيْثُ تَنْظُرُ الْأَبْصَارُ إِلَيْهَا فَقِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: لَوْ قَوْمَتْ عَلَيْهِمْ فَغَضِبَ ﷺ حَتَّى غَرَفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ وَقَالَ: أَنَا أَقْوَمُ عَلَيْهِمْ! إِنَّمَا السَّعْرُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَرْفَعُهُ إِذَا شَاءَ وَ يَخْفِضُهُ إِذَا شَاءَ وَقِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: لَوْ أَسْعَرْتَ لَنَا سَعْرًا فَإِنَّ الْأَسْعَارَ تَزِيدُ وَ تَنْقُصُ فَقَالَ ﷺ: مَا كُنْتُ لَأُلْقَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يِدْغَةً لَمْ يُخْذِ لِي فِيهَا شَيْئًا فَدَعُوا عِبَادَ اللَّهِ

که شما آن را تکذیب می‌کردید، و در سخن دیگر می‌فرماید: «و خدا عذاب هرکس را خواسته است پس هرگز تو از جانب خدا برای او چیزی را مالک نمی‌شوی».

هشتم: کشتن است و آن سخن خدا است که می‌فرماید: «اگر بترسید که شما را آنان که کافر شدند در فتنه اندازند» یعنی: «اگر بترسید که شما را بکشند».

و در جای دیگر می‌فرماید: «پس به موسی ایمان نیاوردند و او را تصدیق نکردند مگر فرزندان چند از قوم موسی بنابر ترس از فرعون، گروه خود را در فتنه انداختند» یعنی آنها را بکشد.

نهم: باز داشتن است و آن سخن خدا است که می‌فرماید: «و نزدیک بود که تو را در فتنه اندازند» یعنی تو را از آنچه به تو وحی کردیم باز دارند.

دهم: شدت محنت و سختی آزمایش است و آن سخن خدا است که می‌فرماید: ای پروردگار ما! ما را در فتنه و محنتی که برای آنانکه کافر شدند مگردان و سخن دیگر خدا که: پروردگار ما! ما را فتنه (محنت و آزمایش) برای گروه ستمکاران قرار نده که مفتون شوند و در دل‌های خود بگویند: آنها را جز دینشان که باطل بود، نکشت و دین ما حق است. پس این امر داعی و فراخواننده آنان - با آن کفر ورزی و ستمی که داشتند - به سوی آتش دوزخ می‌شود.

علی بن ابراهیم بر این وجوه ده گانه وجه دیگری را افزوده و گفته: از دیگر وجوه فتنه، همان محبت و دوستی است و آن سخن خدا است که می‌فرماید: «جز این نیست که اموال و فرزندان شما فتنه - یعنی محبت - است» (و محبت، دوست داشتن است).

به نظر من وجوه فتنه، ده چیز است و فتنه در این مورد نیز به معنای محنت - بانوی - نه محبت - با بآه - است و تصدیق این مطلب، سخن پیامبر ﷺ است که: «فرزند باعث ندانستن و به زحمت و بخل ورزیدن است» من این حدیث را در کتاب «مقتل حسین بن علی» به طور مسند، نقل کرده‌ام.

۳۳ - غیاث بن ابراهیم، از جعفر بن محمد، از پدرش، از جدش نقل می‌کند که حضرت فرمود: رسول خدا ﷺ از کنار محتکرانی که غله و خوردنی را برای روز گرانی نگاه داشته بودند، عبور کرد. آنگاه امر فرمود که غله و خوردنی آنها را به بازارها منتقل و در دید مردم قرار دهند. به رسول خدا ﷺ عرض شد: «اگر به این اجناس قیمت می‌گذاشتی و نرخ آنها را معین می‌فرمودی، بد نبود (با کاش چنین می‌کردی)» حضرت خشمگین شد به گونه‌ای خشم در روی مبارکش آشکار شد و فرمود: «آیا من بر آنها قیمت‌گذاری نمایم؟ نرخ اینها با خدا است که آن را چون خواهد، بالا می‌برد، چون خواهد فرود می‌آورد».

و به رسول خدا ﷺ عرض شد: «کاش نرخ را برای ما معین می‌کردی، زیرا که نرخها زیاد و کم

يَأْكُلُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ».

٣٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ نُوحٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ الثَّمَالِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَكَّلَ بِالسَّعْرِ مَلَكًا يُدَبِّرُهُ بِأَمْرِهِ». وَقَالَ أَبُو حَمْزَةَ الثَّمَالِيُّ: ذَكَرَ عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام غَلَاءُ السَّعْرِ فَقَالَ: «وَمَا عَلَيَّ مِنْ غَلَاتِهِ إِنْ غَلَا فَهُوَ عَلَيْهِ» وَإِنْ رَخِصَ فَهُوَ عَلَيْهِ.

قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: الغلاء هو الزيادة في أسعار الأشياء حتى يباع الشيء بأكثر مما كان يباع في ذلك الموضع والرخص هو النقصان في ذلك فما كان من الرخص والغلاء عن سعة الأشياء وقتها فإن ذلك من الله عز وجل ويجب الرضا بذلك والتسليم له وما كان من الغلاء والرخص بما يؤخذ الناس به لغير قلة الأشياء وكثرتها من غير رضی منهم به أو كان من جهة شراء واحد من الناس جميع طعام بلد فيغلو الطعام لذلك فذلك من المسعر والمتعدي بشرى طعام المصر كله -.

كَمَا فَعَلَهُ حَكِيمُ بْنُ حِرَامٍ كَانَ إِذَا دَخَلَ الطَّعَامُ الْمَدِينَةَ اشْتَرَاهُ كُلَّهُ فَمَرَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ فَقَالَ: «يَا حَكِيمُ بْنُ حِرَامٍ إِنَّا كَرِهْنَا أَنْ تَحْتَكِرَ».

٣٥. حَدَّثَنَا بِذَلِكَ أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ سَلَمَةَ الْخَنَّاسِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «مَتَى كَانَ فِي الْمِصْرِ طَعَامٌ غَيْرُ مَا يَشْتَرِيهِ الْوَاحِدُ مِنَ النَّاسِ فَجَانِزْ لَهُ أَنْ يَلْتَمِسَ يَسْلَعَتِهِ الْفَضْلَ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ فِي الْمِصْرِ طَعَامٌ غَيْرُهُ يَسَعُ النَّاسَ لَمْ يَغْلُ الطَّعَامُ لِجَلِيلِهِ وَإِنَّمَا يَغْلُو إِذَا اشْتَرَى الْوَاحِدُ مِنَ النَّاسِ جَمِيعَ مَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ».

٣٦. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ وَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَيْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ الْخَلْبِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْحُكْرَةِ فَقَالَ: «إِنَّمَا الْحُكْرَةُ أَنْ تَشْتَرِيَ طَعَامًا وَلَيْسَ فِي الْمِصْرِ غَيْرُهُ فَتَحْتَكِرَهُ فَإِنْ كَانَ فِي الْمِصْرِ طَعَامٌ أَوْ مَتَاعٌ غَيْرُهُ فَلَا بَأْسَ أَنْ تَلْتَمِسَ يَسْلَعَتِكَ الْفَضْلَ».

ولو كان الغلاء في هذا الموضع من الله عز وجل لما استحق المشتري لجميع طعام

می شود. حضرت فرمود: من این گونه نیستم که خدا را با بدعتی که در مورد آن، چیزی به من نفرموده، ملاقات کنم. پس بندگان خدا را واگذارید تا از (اموال) یکدیگر بخورند.

۳۴- ابو حمزه ثمالی گوید: حضرت علی بن الحسین علیه السلام فرمود: «خداوند فرشته‌ای را برای (تعیین) نرخ گماشته که آن را به فرمانش تدبیر می کند.»

ابو حمزه ثمالی گوید: نزد حضرت علی بن الحسین علیه السلام از گرانی سخن به میان آمد، فرمود: «از گرانی بر من چیزی نیست. اگر گران شود گرانی آن بر خدا است و اگر ارزان شود، ارزانی آن بر اوست.»

نویسنده این کتاب - که خداوند از او خشنود شود - می گوید: گرانی، همان زیادتی در نرخهای کالاهاست، تا آنکه چیزی بیشتر از آنچه فروخته می شد، به فروش رسد و ارزانی، همان نقصان در آن است. پس ارزانی و گرانی ناشی از بسیاری چیزها و کمی آنها است که از جانب خداوند است و رضای به آن و تسلیم و گردن نهادن به آن واجب است و گرانی و ارزانی که مردم به آن دچار می شوند، به جهت کمبود چیزها و فراوانی آنها بدون رضای آنان نیست، یا از جهت خرید یک نفر از مردم است که همه خوردنی های شهر را می خرد و برای همین، خوردنی ها گران می شود. پس این نوع گرانی از جانب نرخ گذار و از حد درگذرنده است که همه خوردنی های شهر را می خرد، چنانکه حکیم بن حزام این عمل را انجام داد. عادت او همواره این بود که وقتی خوردنی ها وارد مدینه می شد، همه آن را می خرید. پس پیامبر صلی الله علیه و آله بر او گذشت و به او فرمود: ای حکیم بن حزام! بپرهیز از آنکه احتکار کنی.

۳۵- سلمه حنط گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هرگاه در شهری خوردنی و طعامی جز آنچه یک نفر از مردم آن را می خرد، باشد، برای فروشنده روا است که کالای خود را به قیمت زیاد بفروشد، چراکه اگر در شهر، خوردنی جز آن باشد که به همه مردم برسد، خوردنی به جهت آن گران نمی شود و تنها وقتی گران می شود که یک نفر از مردم، همه آنچه را که وارد شهر می شود، بخرد.»

۳۶- عبدالله بن علی حلبی گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد احتکار سؤال شد. فرمود: «احتکار، فقط هنگامی است که چیز خوردنی را بخری و در شهر جز آن نباشد و تو آن را برای گران فروختن، نگاه داری. پس اگر در آن شهر خوردنی، یا متاعی غیر از آن باشد، باکی نیست که به متاع خود زیادتی بخواهی. و اگر گرانی در اینجا از جانب خدا باشد، البته خریداری که همه خوردنی های شهر را می خرد،

المدينة الذم لأن الله عز وجل لا يذم العبد على ما يفعله وَلِذَلِكَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْجَائِبُ مَرْزُوقٌ وَالْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ.

ولو كان منه عز وجل لوجب الرضا به والتسليم له كما يجب إذا كان عن قلة
الأشياء أو قلة الرعي لأنه من الله عز وجل وما كان من الله عز وجل أو من الناس فهو
سابق في علم الله تعالى ذكره مثل خلق الخلق وهو بقضائه وقدره على ما بينته من
معنى القضاء والقدر».



بسم الله



مستحق مذمت نیست، زیرا که خداوند بنده را بر آنچه خود آن را انجام می دهد، مذمت نمی کند. و برای همین رسول خدا ﷺ فرمود: کسی که خوردنی را از جایی به جایی می برد، روزی داده شده است (که خدا او را روزی می دهد) و انبایردار و محتکر (که خوردنی را حبس می کند، با تحقق شرائط احتکار) ملعون است (که خدا و خلق او را نفرین کرده اند) و اگر گرانی از جانب خدا باشد رضای به آن و تسلیم و گردن نهادن بر آن واجب است. چنانکه واجب است هرگاه گرانی ناشی از کمبود چیزها و کمی در آمد باشد، که آن از جانب خدا است و آنچه از جانب خدا یا از مردم باشد در علم خداوند متعال همانند آفرینش آفریدگان پیشی گرفته و آن به قضا و قدر اوست، بنابراین آنچه من از معنای قضا و قدر بیان کردم.



بخش شصت و یکم

اطفال و عدل خداوند مهربان در مورد آنان

۱- عبدالله بن سلام، غلام رسول خدا ﷺ گوید: از رسول خدا ﷺ پرسیدم: «ایا خداوند بدون حجت و دلیل آفریده‌ای را عذاب می‌کند؟» فرمود: «پناه می‌برم به خدا که چنین امری از او سرزند.» عرض کردم: «ایا فرزندان مشرکان در بهشتند یا در دوزخ می‌باشند؟» فرمود: «خداوند به آنان سزاوارتر است. به راستی که چون روز قیامت برپا شود و خداوند همهٔ خلایق را به جهت فصل قضا و حکم حق جمع کند، فرزندان مشرکان را می‌آورد و به آنان می‌فرماید: ای بندگان و کنیزان من! پروردگار شما کیست؟ دین شما چیست؟ کارهای شما چیست؟» حضرت فرمود: «می‌گویند خداوند! ای پروردگار ما! تو ما را آفریدی و ما چیزی را نیافریدیم تو ما را می‌میرانیدی و ما چیزی را نمیرانیدیم. نه برای ما زبان قرار دادی که به آن گویا شویم و نه گوشی که به آن بشنویم و نه کتابی که آن را بخوانیم و نه پیامبری که از او پیروی کنیم و برای ما دانشی نیست مگر آنچه به ما تعلیم داده‌ای. حضرت فرمود: خداوند به آنان می‌فرماید: ای بندگان و کنیزان من! اگر شما را به امری فرمان دهم آن را انجام می‌دهید؟!» عرض می‌کنند: «ای پروردگار ما! می‌شنویم و از تو اطاعت می‌کنیم.» حضرت فرمود: «پس خداوند در روز قیامت به آنشی که آن را قلع می‌گویند - که آن، سخت‌ترین عذاب در دوزخ است - امر می‌کند از جای خود بیرون آید، آن آتش سیاه و تاریک همراه با زنجیرها و غلها است. خداوند به آن فرمان می‌دهد که در روی خلایق اندکی بدمد. پس از شدت دمی‌دنش آسمان بریده و پاره شود و ستارگان ناپدید شوند، دریاها خشک و کوهها نابود و دیده‌ها تار شوند و زنان آبستن بار خود را بر زمین اندازند و کودکان از ترس آن پیر شوند. آن‌گاه خداوند به اطفال مشرکان امر می‌فرماید که خود را در آن آتش افکنند. پس هر کس در شک نکند و آن را انجام دهد نیکبخت می‌گردد؛ زمانی که خود را در آتش افکند و آتش انسان که بر ابراهیم علیه السلام سرد و سلامت بود بر او سرد و سلامت می‌شود و هر که در علم خدا شک کند باز می‌ایستد و خود را در آن آتش نمی‌افکند و بدبخت می‌شود. پس خدا به آتش فرمان دهد تا به جهت ترک کردن امرش و امتناعش از ورود در آن، او را به ناگاه بگیرد، پس او در دوزخ پیرو پدرانش می‌شود و این معنای گفتار خداست که می‌فرماید: «برخی از

(فَمِنْهُمْ شَقِيْقٌ وَسَعِيْدٌ فَأَمَّا الَّذِيْنَ شَقُوا فَبِى النَّارِ لَهُمْ فِيْهَا زَفِيْرٌ وَشَهِيْقٌ * خَالِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ إِلاَّ مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ * وَأَمَّا الَّذِيْنَ سَعَدُوا فَبِى الْجَنَّةِ خَالِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ إِلاَّ مَا شَاءَ رَبُّكَ غَطَاءٌ غَيْرُ مَجْدُوْدٍ) (١).

٢. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ الَّتَمَذَنِيّ رَحِمَهُ اللهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيْمَ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ صَالِحٍ الْهَرَوِيِّ عَنِ الرَّصَّامِيِّ قَالَ: قُلْتُ لَهُ: لَأَيِّ عِلَّةٍ أَغْرَقَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ الدُّنْيَا كُلَّهَا فِي رَمَنِ نُوحٍ ﷺ وَفِيهِمُ الْاَطْفَالُ وَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ؟ قَالَ: «مَا كَانَ فِيهِمُ الْاَطْفَالُ؛ لَأَنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ أَغْرَقَ أَصْلَابَ قَوْمِ نُوحٍ وَأَرْحَامَ نِسَائِهِمْ أَرْبَعِينَ عَامًا فَأَنْقَطَعَ نَسْلُهُمْ فَفَرَّقُوا وَلَا طِفْلَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ لِيُهْلِكَ بَعْدَآيِهِ مَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ وَأَمَّا الْبَاقُونَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ ﷺ فَأَغْرَقُوا لِتَكْذِيْبِهِمْ لِنَبِيِّ اللهِ نُوحٍ ﷺ وَسَائِرُهُمْ أَغْرَقُوا بِرِضَاهُمْ بِتَكْذِيْبِ الْمُكْذِبِيْنَ؛ وَمَنْ غَابَ عَنْ أَمْرِ فَرَضِي بِهِ كَانَ كَمَنْ شَهِدَهُ وَأَتَاهُ».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصَّفَّارُ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ مَعْرُوفٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَوْلَادَ الْمُسْلِمِيْنَ هُمْ مَوْسُومُونَ عِنْدَ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ شَافِعٌ وَمُسْتَفْعٌ فَإِذَا بَلَغُوا اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً كُتِبَتْ لَهُمُ الْحَسَنَاتُ وَإِذَا بَلَغُوا الْحُلُمَ كُتِبَتْ عَلَيْهِمُ السَّيِّئَاتُ».

٤. حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُمَا اللهُ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى النُّعْمَانِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ جَمِيْعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيْسَى عَنْ حَرِيْزٍ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ قَالَ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ احْتَجَّ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى سَبْعَةٍ: عَلَى الطِّفْلِ وَالَّذِي مَاتَ بَيْنَ النَّبِيِّينَ وَالشَّيْخِ الْكَبِيرِ الَّذِي أَذْرَكَ النَّبِيَّ وَهُوَ لَا يَعْقِلُ وَالْإِبْلَةَ وَالْمَجْنُونِ الَّذِي لَا يَعْقِلُ وَالْأَصَمَّ وَالْأَبْكَمَ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَحْتَجُّ عَلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: فَيَنْعَثُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِمْ رَسُولًا فَيُؤْجِحُ لَهُمْ نَارًا وَيَقُولُ: إِنَّ رَبَّكُمْ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَوَافَوْا فِيهَا فَمَنْ وَثَبَ فِيهَا كَانَتْ عَلَيْهِ بَرْذًا وَسَلَامًا وَمَنْ عَصَى سَبِقَ إِلَى النَّارِ».

آنان صاحب شقاوت و بدبختی و برخی از آنان صاحب سعادت و نیک بختی است. پس آنانکه بدبخت شدند در آتش دوزخ باشند که برای آن‌ها در دوزخ فریاد و ناله زفیر و شهیق است. آنان در آن جاویدانند، مادامی که آسمانها و زمین باشند، مگر آنچه پروردگار تو خواهد، به راستی که پروردگار تو انجام دهنده هر چیزی است که بخواهد. و اما آنان که نیک بخت شدند، پس در بهشتند در حالی که در آن جاویدانند مادامی که آسمانها و زمین باشند، مگر آنچه پروردگار تو خواهد که آنها را بخششی غیر منقطع و بریده است.

۲- عبدالسلام بن صالح هروی گوید: به امام رضا علیه السلام عرض کردم: «به چه علت خداوند در زمان نوح علیه السلام همه دنیا را غرق کرد در حالی که در بین آنان اطفال و کسانی بودند که هیچ گناهی نداشتند؟» حضرت فرمود: «در بین آنان اطفال نبود، زیرا که خداوند چهل سال قبل از عذاب مردان و زنان آنها را عقیق ساخت که کسی فرزندی نداشته باشد و نسل آنان قطع شد. پس آنها در حالی غرق شدند که هیچ طفلی در بین آنان نبود، خدا آن گونه نیست که بی گناهی را به عذاب خویش نابود کند و این که باقی ماندگان از قوم نوح علیه السلام غرق شدند، بدین جهت بود که آنان نوح علیه السلام پیامبر خدا را به دروغ نسبت دادند و دیگران به جهت خشنودیشان به تکذیب مکذبان غرق شدند و هر کس از امری غایب و پنهان باشد و به آن راضی شود همانند کسی است که آنجا حاضر بوده و آن را به جای آورده است.»

۳- طلحه بن زید گوید: امام صادق علیه السلام از پدرش نقل می کند که فرمود: «فرزندان مسلمانان در نزد خدا موسوم به درخواست کننده است و شفاعتشان پذیرفته است (که در خواستشان قبول می شود) و چون به دوازده سالگی برسند کارهای خوب آنان نوشته می شود و چون به سن محتمل شدن برسند (و بالغ شوند) گناهانشان نوشته شود.»

۴- زراره گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «چون روز قیامت شود خداوند بر هفت (گروه) حجت و دلیل آورد (که عبارتند از:) طفل، کسی که در بین فترت دو پیامبر مرده است، پیر مستی که پیامبر را در حالی دریافته که قدرت تعقل ندارد و در نمی یابد، ابله (کسی که در امور دنیا کم عقل است)، دیوانه‌ای که توان تعقل ندارد، کر و گنگ. پس هر یک از اینان برای خدای عز و جل حجت می آورد.» حضرت فرمود: «خداوند فرستاده‌ای به سوی آنان می فرستد و آتشی را برای آنان می افروزد و می گوید: پروردگارتان به شما امر می فرماید که در این آتش بجهد! پس هر کس در آن بجهد بر او سرد و سلامت باشد و هر کس نافرمانی کند به سوی آتش دوزخ رانده شود.»

٥. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّغَارُ عَنْ فَضْلِ بْنِ غَامِرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ الْقَاسِمِ النَّخَعِيِّ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى عَنْ حَرِيزٍ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَعْيَنٍ قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام صَلَّى عَلَى ابْنِ لُحَيْفٍ صَغِيرٍ فَكَثُرَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «يَا زُرَّارَةُ إِنَّ هَذَا وَشِبْهَهُ لَا يُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَوْ لَا أَنْ يَقُولَ النَّاسُ: إِنَّ بَنِي هَاشِمٍ لَا يُصَلُّونَ عَلَى الصَّغَارِ مَا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ» قَالَ زُرَّارَةُ: فَقُلْتُ: فَهَلْ سَبَّلَ عَنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالَ: «نَعَمْ قَدْ سَبَّلَ عَنْهُمْ» فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ» ثُمَّ قَالَ: «يَا زُرَّارَةُ أَتَدْرِي مَا قَوْلُهُ: اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ؟» قَالَ: فَقُلْتُ: لَا وَاللَّهِ فَقَالَ: «لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمُ الْمَشِيئَةُ إِنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ احْتَجَّ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى سَبْعَةٍ: عَلَى الطُّفْلِ وَعَلَى الذِّي مَاتَ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالنَّبِيِّ وَعَلَى الشَّيْخِ الْكَبِيرِ الَّذِي يُدْرِكُ النَّبِيَّ وَهُوَ لَا يَغْقِلُ وَالْإِبْلَةَ وَالْمَجْنُونِ الَّذِي لَا يَغْقِلُ وَالْأَصَمَّ وَالْأَبْكَمُ فَكُلُّ هَؤُلَاءِ يَحْتَجُّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُنْفِثُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ رَسُولًا وَيُخْرِجُ إِلَيْهِمْ نَارًا فَيَقُولُ لَهُمْ: إِنَّ رَبَّكُمْ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ النَّارِ فَمَنْ وَثَبَ فِيهَا كَانَتْ عَلَيْهِ بُرْدًا وَسَلَامًا وَمَنْ عَصَاهُ سَبَقَ إِلَى النَّارِ».

٦. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْهَيْثَمِ بْنِ أَبِي مَسْرُوقٍ الْهَدَيْيِّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبَاطٍ عَنِ الْحَلِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَفَّلَ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام وَسَارَةَ أَطْفَالَ الْمُؤْمِنِينَ يَغْدُوهُمْ مِنْ شَجَرَةٍ فِي الْجَنَّةِ لَهَا أَخْلَافٌ كَأَخْلَافِ الْبَقَرِ فِي قُصُورٍ مِنْ دُرٍّ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ الْبُسُوءُ وَطَيَّبُوا وَاهْدُوا إِلَى آبَائِهِمْ فَهُمْ مَعَ آبَائِهِمْ مُلُوكٌ فِي الْجَنَّةِ».

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِمْرَانَ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ سَنَفِ بْنِ عَمِيرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْخَضْرَمِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) ^(١) قَالَ: «قَصُرَتْ الْإِبْنَاءُ عَنْ عَمَلِ الْآبَاءِ فَالْحَقَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْإِبْنَاءَ بِالْآبَاءِ لِيَقَرَّ بِذَلِكَ أَغْنِيَهُمْ».

٨. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ مُوسَى بْنِ سَعْدَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي

۵- زراره بن اعین گوید: امام باقر علیه السلام را دیدم که بر پسری از امام جعفر (صادق) علیه السلام (که از دنیا رفته بود) نماز گزارد و بر او تکبیر گفت. آن گاه فرمود: ای زراره! به راستی که بر این کودک و امثال این کودک نماز خوانده نمی شود و اگر نه این بود که مردم (اهل تستن) می گویند: بنی هاشم بر کودکان نماز نمی گزارند بر او نماز نمی گزاردم. زراره می گوید: عرض کردم: آیا از رسول خدا صلی الله علیه و آله در مورد آنان سؤال شد؟ فرمود: داری، در مورد آنان سؤال شد. حضرت فرمود: خدا به آنچه عامل بودند دانایتر است. بعد از آن فرمود: ای زراره! آیا می دانی که معنای سخن آن حضرت که خدا به آنچه عامل بودند دانایتر است چیست؟ زراره می گوید: عرض کردم: به خدا سوگند نه! فرمود: برای خداوند در مورد آنان مشیت و خواسته های است. بی تردید هنگامی که قیامت برپا شود خداوند بر هفت گروه حجت و دلیل آورد: طفل، کسی که در دوران فاصله بین دو پیامبر مرده است، پیر مستی که پیامبر را در دورانی که قوه تعقل ندارد درک می کند، ابله، دیوانه ای که نیروی تعقل ندارد، کر و گنگ. پس بر همه این گروه خدا در روز قیامت حجت می آورد و فرستاده های به سوی آنان می فرستد و آتشی را به جانب آنان بیرون می آورد و به آنان می گوید: پروردگارتان به شما امر می فرماید که در این آتش بجهد! پس هر کس در آن بجهد بر او سرد و سلامت باشد و هر کس از او نافرمانی کند به سوی آتش دوزخ رانده می شود.

۶- حلبی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: خداوند ابراهیم علیه السلام و ساره را کفیل اطفال مؤمنان گردانیده، که به آنها از درختی در بهشت - که در قصرهایی از درختان هستند - غذا دهند. آن درخت دارای پستانهایی همچون پستانهای گاو است و چون روز قیامت شود به آنان لباس هایی پوشانده شود و خوشبو و پاکیزه شوند و به عنوان هدیه به سوی پدران خویش فرستاده شوند. پس آنان در بهشت با پدران خویش در شادینند.

۷- ابوبکر حضرمی گوید: امام صادق علیه السلام در مورد تفسیر سخن خدا که می فرماید: «و کسانی که ایمان آوردند و فرزندان شان در ایمان از آنان پیروی کردند فرزندان شان را به آنان ملحق می سازیم» پرسیدم، فرمود: «پسران (فرزندان) از عمل پدران قاصر بودند. پس خداوند پسران را به پدران ملحق گردانید تا چشمهایشان به آن روشن شود».

۸- ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: چون طفلی از اطفال مؤمنان بمیرد، ندا کنندای در

زَكَرِيَّا عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «إِذَا مَاتَ طِفْلٌ مِنْ أَطْفَالِ الْمُؤْمِنِينَ نَادَى مُنَادٌ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ: أَلَا إِنَّ فُلَانِينَ فُلَانٌ قَدْ مَاتَ فَإِنْ كَانَ قَدْ مَاتَ وَالْبَدَاءُ أَوْ أَحَدَهُمَا أَوْ بَعْضُ أَهْلِ بَيْتِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ دَفَعَ إِلَيْهِ بَغْدُوهُ وَإِذَا دَفَعَ إِلَى فَاطِمَةَ عليها السلام تَغْدُوهُ حَتَّى يَقْدَمَ أَبَوَاهُ أَوْ أَحَدَهُمَا أَوْ بَعْضُ أَهْلِ بَيْتِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَدْفَعُهُ إِلَيْهِ».

٩. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ التُّوفَلِيِّ مِنْ وَلَدِ نَوْفَلِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عِيسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعُمَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ عَلِيِّ عليه السلام فِي الْمَرَضِ يُصِيبُ الصَّبِيَّ؟ قَالَ: «كَفَّارَةٌ لَوَالِدَيْهِ».

١٠. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ الْعَبَّاسِ بْنِ مَعْرُوفٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى مَوْلَى آلِ سَامٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: تَزَوَّجُوا الْإِنِّكَارَ؛ فَإِنَّهُنَّ أَطْيَبُ شَيْءٍ أَفْوَاهُ وَأَذْرُ شَيْءٍ أَخْلَافًا وَافْتَحْ شَيْءٍ أَرْحَامًا؛ أَمَا عَلِمْتُمْ أَنِّي أَبَاهِي بِكُمْ الْاِسْمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَنْسَقُطَ يَنْظُرُ مُحْبِطُنًا عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: لَهُ ادْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَقُولُ: لَا حَتَّى يَدْخُلَ أَبَوَايَ قَبْلِي فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمَلِكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ: ابْتِنِي بِأَبَوَيْهِ فَيَأْمُرُ بِهِمَا إِلَى الْجَنَّةِ فَيَقُولُ: هَذَا بِفَضْلِ رَحْمَتِي لَكَ».

١١. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ جَمِيلِ بْنِ دَرَّاجٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ أَطْفَالِ الْأَنْبِيَاءِ عليهم السلام فَقَالَ: «لَيْسُوا كَأَطْفَالِ سَائِرِ النَّاسِ» قَالَ: وَسَأَلْتُهُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: لَوْ بَقِيَ كَانَ صَدِيقًا؟ قَالَ: «لَوْ بَقِيَ كَانَ عَلَى مِنْهَاجِ أَبِيهِ صلى الله عليه وآله».

١٢. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «كَانَ عَلَى قَبْرِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله عِدْقٌ يَطْلُهُ عَنِ الشَّمْسِ فَلَمَّا بَسَسَ الْعِدْقُ ذَهَبَ أَثَرُ الْقَبْرِ فَلَمْ يَعْلَمْ مَكَانَهُ» وَقَالَ عليه السلام: «مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وَكَانَ لَهُ ثَمَانِيَّةٌ عَشَرَ شَهْرًا فَأَتَمَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رِضَاعَهُ فِي الْجَنَّةِ».

ملکوت آسمان‌ها و زمین ندانند: آگاه باشید که فلان کودک فرزند فلانی مرد، اگر پدر و مادرش، یا یکی از آنان، یا بعضی از خاندان مؤمنش مرده باشند آن کودک به او داده می‌شود که به او غذا دهد و گر نه به سوی فاطمه زهرا علیها السلام داده می‌شود که به او غذا دهد، تا پدر و مادرش، یا یکی از آنان یا برخی از خاندان مؤمنش (به آن دنیا) بروند. پس حضرت فاطمه علیها السلام آن کودک را به او می‌دهد.

۹- عبدالله عمری از پدرش نقل می‌کند: علی علیه السلام که در مورد بیمار شدن کودک فرمود: «آن، کفارهای است برای پدر و مادرش (که گناهان آنان پوشیده و آمرزیده می‌شود)».

۱۰- عبدالاعلی، مولای آل سام گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «دختران باکره را شوهر دهید، زیرا که دهانهایشان از هر چیزی خوشبوتر است و پستانهایشان از هر چیزی پر شیرتر و زهدانهایشان از هر چیزی گشوده‌تر است. آیا ندانسته‌اید که من در روز قیامت به شما اقامت مباحات و فخر می‌کنم، حتی به بچه‌ای که سقط شده باشد. (در آن روز) بچه‌ای که سقط شده، خشمناک کنار درب بهشت می‌ایستد به گونه‌ای که از خشم و دل‌تنگی شکمش ورم می‌کند. پس خدای عز و جل به او می‌فرماید: وارد بهشت شو! عرض می‌کند: وارد نمی‌شوم تا پدر و مادرم پیش از من وارد شوند. آن گاه خداوند به فرشته‌ای از فرشتگان می‌فرماید: پدر و مادرش را نزد من بیاورید! بعد از آنکه می‌آیند امر می‌فرماید که آنها را به بهشت ببرند و به آن طفل می‌فرماید: این فضل رحمت و افزونی مهربانی من به خاطر توست.»

۱۱- جمیل بن دراج گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد اطفال پیامبران صلی الله علیه و آله سؤال کردم. فرمود: «آنان همانند اطفال سایر مردمان نیستند.» از آن حضرت درباره ابراهیم، پسر رسول خدا صلی الله علیه و آله پرسیدم که اگر مانده بود، صدیق بود؟ فرمود: «اگر مانده بود بر طریقه پدرش صلی الله علیه و آله می‌بود.»

۱۲- عامر بن عبدالله گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «کنار قبر ابراهیم، پسر رسول خدا صلی الله علیه و آله درخت خرمایی بود که از تابش آفتاب آن را نگاه می‌داشت (و نمی‌گذاشت آفتاب بر آن بتابد) هنگامی که آن شاخه خشک شد نشانه قبر از بین رفت و جای آن را کسی ندانست و حضرت صلی الله علیه و آله فرمود: ابراهیم، پسر رسول خدا صلی الله علیه و آله در هجده ماهگی از دنیا رفت. پس خداوند دوران شیرخوارگی او را در بهشت تمام کرد.»

قال مصنف هذا الكتاب في الأطفال وأحوالهم: إن الوجه في معرفة العدل والجور والطريق إلى تميزهما ليس هو ميل الطباع إلى الشيء ونفورها عنه وإنه استحسان العقل له واستقباحه إياه؛ فليس يجوز لذلك أن نقطع بيقين فعل من الأفعال لجهلنا بعقله ولا أن نعمل في إخراجه عن حد العدل على ظاهر صورته بل الوجه إذا أردنا أن نعرف حقيقة نوع من أنواع الفعل قد خفي علينا وجه الحكمة فيه أن نرجع إلى الدليل الذي يدل على حكمة فاعله ونفرغ إلى البرهان الذي يعرفنا حال محدثه فإذا أوجبنا له في الجملة أنه لا يفعل إلا الحكمة والصواب وما فيه الصنع والرشاد لزمنا أن نعم بهذه القضية أفعالها كلها جهلنا عللها أم عرفناها إذ ليس في العقول قصرها على نوع من الفعل دون نوع ولا خصوصها في جنس دون جنس.

ألا ترى أننا لو رأينا أباً قد ثبتت بالدلائل عندنا حكمته؛ وصح بالبرهان لدينا عدله يقطع جارحة من جوارح ولده أو يكوي عضواً من أعضائه ولم نعرف السبب في ذلك ولا العلة التي لها يفعل ما يفعله به لم يجوز لجهلنا بوجه المصلحة فيه أن ننقض ما قد أثبتته البرهان الصادق في الجملة من حسن نظره له ولإرادته الخير به فكذلك أفعال الله العالم بالعواقب والابتداء تبارك وتعالى لما أوجب الدليل في الجملة أنها لا تكون إلا حكمة ولا تقع إلا صواباً لم يجوز لجهلنا بعقل كل منها على التفصيل أن نقف فيما عرفناه من جملة أحكامها لا سيما وقد عرفنا عجز أنفسنا عن معرفة علل الأشياء وقصورها عن الإحاطة بمعاني الجزئيات.

هذا إذا أردنا أن نعرف الجملة التي لا يسع جهلها من أحكام أفعالها عز وجل فأما إذا أردنا أن نستقصي معانيها ونبحث عن عللها فلن نعدم في العقول بحمد الله ما يعرفنا من وجه الحكمة في تفصيلاتها ما يصدق الدلالة على جملتها والدليل على أن أفعال الله تبارك وتعالى حكمة بعدها من التناقض وسلامتها من التفاوت وتعلق بعضها ببعض وحاجة الشيء إلى مثله وائتلافه بشكله واتصال كل نوع بشبهه حتى لو توهمت على خلاف ما هي عليه من دوران أفلاكها وحركة شمسها وقمرها ومسير كواكبها لانتقضت وفسدت فلما استوفت أفعال الله عز وجل ما ذكرناه من شرائط العدل وسلمت مما قدمناه من علل الجور صح أنها حكمة.

نویسنده این کتاب در مورد اطفال و احوال آنان می‌گوید: وجه در معرفت عدل و جور و راه تشخیص و تمیز دادن آن دو، طبق میل طبیعتها به چیزی و نفرت آنها از آن نیست و به راستی که آن، استحسان عقل است که عقل آن را خوب و نیکو شمرد (عدل است) و زشت شمرد (جور است) و برای همین جهت جایز نیست که ما به قبح فعلی از افعال قطع کنیم به خاطر این که ما به علت‌های آن جاهلیم و نمی‌توانیم آن را از حد عدل، طبق ظاهر صورتش بیرون کنیم. بلکه وجه آن است که هرگاه بخواهیم حقیقت نوعی از انواع فعل را که وجه حکمت آن بر ما پوشیده و پنهان شده است، بشناسیم بایستی به دلیلی که بر حکمت فاعلش دلالت می‌کند رجوع کنیم و به برهانی که حال محدث و موجد آن را به ما می‌شناساند، خود را فارغ نماییم. پس هرگاه، فی الجمله بر او لازم دانستیم که او جز از روی حکمت و صواب کاری انجام نمی‌دهد و در آن صنعت و رشاد و راستی است، به ما لازم می‌آید که این قضیه را به همه افعالش تعمیم دهیم خواه علت‌های آنها را ندانیم و خواه آنها را بشناسیم و بدانیم. زیرا که این گونه نیست که عقل نوعی از فعل - نه نوع دیگر - نیست و در خصوص آنها در جنسی - نه جنس دیگر - کوتاهی دانسته باشد.

ایا نمی‌بینی که اگر برای ما پدري باشد که حکمتش در نزد ما به دلیل‌هایی ثابت شده باشد و عدالتش در پیش ما طبق برهان به صحت پیوندد، ببینیم که اندامی از اندامهای فرزندش را می‌برد، یا عضوی از اعضای او را داغ می‌کند و ما سبب آن را نمی‌دانیم و علتی را که پدر به جهت آن، چنان می‌کند نمی‌شناسیم، جایز نیست که ما به جهت جهل به وجه مصلحت آن، آنچه را که برهان صادق فی الجمله آن را اثبات کرده است، نقض کنیم. برهانی که ثابت کرده او نسبت به فرزندش حسن نظر دارد و برای او اراده خیر نموده است. پس همچنین است افعال خدا که عالم به عواقب و ابتدا و دانا به انجام و آغاز هر چیزی است، به جهت آنچه دلیل فی الجمله اثبات نموده است که آنها جز از روی حکمت نیست و جز بر وجه صواب واقع نمی‌شود، و برای ما جایز نیست که به جهت ندانستن علت‌های هر یک از آنها - بر وجه تفصیل - در مواردی که ما بخشی از احکام آنها را شناختلایم، توقف نماییم. به خصوص که ما ناتوانی خود را از معرفت علت‌های چیزها و قصور آن را از احاطه به معانی جزئیات آنها شناختلایم. این هنگامی است که ما بخواهیم بخشی از احکام افعال خدا را، که ندانستن آنها شایسته نیست بشناسیم و اما هرگاه بخواهیم معانی آنها را استقصا نماییم و از علت‌های آنها بحث و کاوش کنیم - بحمد الله - آن گونه نیستیم که نتوانیم چیزهایی را که اندیشه‌ها، به ما می‌شناساند نیابیم؛ شناسایی وجه حکمت آنها با تفصیل‌هایشان دلالت بر تصدیق بخشی از آنها دارد.

و دلیل بر این که افعال خداوند از روی حکمت است، دوری آنها از تناقض و سلامتی آنها از تفاوت، تعلق و وابستگی برخی آنها به برخی، نیاز هر چیز به همانند خود، آفت گرفتنش به شکل خویش و پیوند هر نوعی به شبه خود است، تا جایی که اگر بر خلاف آنچه که آنها برانند از گردیدن چرخهای آنها، حرکت آفتاب و ماه و سیر ستارگان آنها - توهم کنی، البته منتقض و فاسد شوند. و از آنجایی که افعال خداوند - طبق آنچه ما ذکر کردیم شرایط عدل را استیفا نمود - از آنچه ما مقدم داشتیم از علت‌های ستم، سالم بود، صحیح شد که آنها از روی حکمت است.

والدليل على أنه لا يقع منه عز وجل الظلم ولا يفعله أنه قد ثبت أنه تبارك وتعالى قديم غني عالم لا يجهل والظلم لا يقع إلا من جاهل بقبحه أو محتاج إلى فعله منتفع به فلما كان أنه تبارك وتعالى قديماً غنياً لا تجوز عليه المنافع والمضار عالماً بما كان ويكون من قبيح وحسن صح أنه لا يفعل إلا الحكمة ولا يحدث إلا الصواب؛ ألا ترى أن من صحت حكمته منا لا يتوقع منه مع غناؤه عن فعل القبيح وقدرته على تركه وعلمه بقبحه وما يستحق من الذم على فعله ارتكاب العظام فلا يخاف عليه مواجهة القبايح وهذا بين والحمد لله.

١٣. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ الهمداني رحمه الله قال: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ الْخَزَّازِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شِمْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ يَزِيدَ الْجُعْفِيِّ قَالَ قُلْتُ لَأَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَاقِرِ عليه السلام: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ أَنَا نَرَى مِنَ الْأَطْفَالِ مَنْ يُولَدُ مَيِّتاً وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْقُطُ غَيْرَ تَامٍ وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ أَعْمَى أَوْ أُخْرَسَ أَوْ أَصَمَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُوتُ مِنْ سَاعَتِهِ إِذَا سَقَطَ عَلَى الْأَرْضِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْقَى إِلَى الْإِحْتِلَامِ وَمِنْهُمْ مَنْ يُعَمَّرُ حَتَّى يَصِيرَ شَيْخاً فَكَيْفَ ذَلِكَ وَمَا وَجْهُهُ فَقَالَ عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَوْلَى بِمَا يُدَبِّرُهُ مِنْ أَمْرِ خَلْقِهِ مِنْهُمْ وَهُوَ الْخَالِقُ وَالْمَالِكُ لَهُمْ فَمَنْ مَنَعَهُ التَّعْمِيرَ فَإِنَّمَا مَنَعَهُ مَا لَيْسَ لَهُ وَمَنْ عَمَّرَهُ فَإِنَّمَا أَعْطَاهُ مَا لَيْسَ لَهُ فَهُوَ الْمُتَفَضِّلُ بِمَا أَعْطَاهُ وَعَادِلٌ فِيمَا مَنَعَ وَلَا يُسْتَلُّ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُّونَ» قَالَ جَابِرٌ: فَقُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَيْفَ لَا يُسْتَلُّ عَمَّا يَفْعَلُ؟ قَالَ: «لأنه لا يفعل إلا ما كان حكمةً وصواباً؛ وَهُوَ الْمُتَكَبِّرُ الْجَبَّارُ وَالْوَاحِدُ الْقَهَّارُ فَمَنْ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ حَرْجاً فِي شَيْءٍ مِمَّا قَضَى اللَّهُ فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ أَنْكَرَ شَيْئاً مِنْ أَفْعَالِهِ جَحَدَ».

و دلیل بر آن که ظلمی از خداوند واقع نمی‌شود و آن را انجام نمی‌دهد؛ آن است که ثابت شده، خداوند قدیم، بی‌نیاز و دانایی است که نادانی ندارد و ستم جز از جاهل به قبح آن (که زشتیش را نداند) یا نیاز به آن داشته باشد و به آن سود برده، واقع نمی‌شود و چون خداوند قدیم و بی‌نیاز بود که منافع و مضار بر او جایز نیست، او به آنچه بوده و خواهد بود، از زشتی و خوبی داناست؛ درست شد که غیر از حکمت انجام ندهد و به جز صواب احداث نفرماید.

ایا نمی‌بینی هر کس از ما حکمتش درست باشد، توقع ارتکاب امور عظیمه از او نیست، با وجود بی‌نیازیش از فعل قبیح و قدرتش بر ترک آن و علمش به قبح آن و کارهای بزرگی که انجام آنها مستحق مذمت است. پس واقع ساختن قبیاح و افتادن در زشتیها بر او بیم نمی‌رود و این ظاهر است، والحمدلله.

۱۳- جابر بن یزید جعفی گوید: به امام باقر علیه السلام عرض کردم: «یا بن رسول الله! ما می‌بینیم که برخی از اطفال، مرده متولد می‌شود. برخی از آنها ناتمام ساقط می‌شود. برخی دیگر کور، یا گنگ، یا کر متولد می‌شود. برخی به هنگام تولد همان ساعت می‌میرد. برخی تا دوران احتلام و حد بلوغ می‌ماند و برخی عمر و زندگانی می‌کنند تا آن که پیر می‌شود. پس این چگونه است و وجهش چیست؟» حضرت فرمود: «خداوند به آنچه از امر آفریدگانش تدبیر می‌فرماید، از آنها اولی است و او خالق و مالک آنهاست. پس هر کس را از عمر دادن منع کرده در واقع او را از چیزی که برای او نیست، منع کرده و به هر کس عمر داده در واقع به او چیزی عطا فرموده است که برای او نیست. پس او به آنچه عطا فرموده صاحب تفضل است، و در آنچه منع نموده، عادل است و او از آنچه انجام می‌دهد مورد سؤال واقع نمی‌شود (بندگان) از آنچه انجام می‌دهند پرسیده می‌شوند. جابر می‌گوید: عرض کردم: «یا بن رسول الله! چگونه از آنچه انجام می‌دهد، پرسیده نمی‌شود؟» فرمود: «دیزا جزء حکمت و صواب است، انجام نمی‌دهد و او صاحب تکبر، جبار و یگانه قهار است. پس هر کس در نفس خود، در چیزی از آنچه قضا فرموده، احساس حرجی کند، در واقع کافر است و هر کس چیزی از افعال او را انکار کند، جاحد است (که از روی دانش انکار کرده است).

٥٦٨ باب أن الله تعالى لا يفعل عباده إلا الأصلاح لهم

١. أَخْبَرَنِي أَبُو الْحُسَيْنِ طَاهِرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ بْنِ حَيَّوَةَ الْفَقِيهَ بِبَلِّغٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الْهَرَوِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ مُهَاجِرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى الْحَنِينِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ الشَّيْخِ عليه السلام عَنْ جَبْرِئِيلَ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ أَهَانَ وَلِيًّا لِي فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْمُحَارَبَةِ وَمَا تَرَدَّدْتُ فِي شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ مِثْلَ مَا تَرَدَّدْتُ فِي قَبْضِ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ وَلَا بَدْلَ لَهُ مِنْهُ وَمَا تَقَرَّبْتُ إِلَيَّ عَبْدِي بِمِثْلِ أَدَامٍ مَا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ حَتَّى أَجِبُهُ وَمَتَى أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا وَيَدًا وَمُؤَيَّدًا إِنْ دَعَانِي أَحْبَبْتُهُ وَإِنْ سَأَلَنِي أَعْطَيْتُهُ وَإِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لَمَنْ يُرِيدُ الْبَابَ مِنَ الْعِبَادَةِ فَأَكْفُهُ عَنْهُ لَيْلًا نَذْخُلُهُ عَجَبٌ فَيُفْسِدُهُ ذَلِكَ وَإِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لَمَنْ لَا يَصْلُحُ إِيْمَانُهُ إِلَّا بِالْفَقْرِ وَلَوْ أَغْنَيْتُهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ وَإِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لَمَنْ لَا يَصْلُحُ إِيْمَانُهُ إِلَّا بِالْعَنَاءِ وَلَوْ أَفْقَرْتُهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ وَإِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لَمَنْ لَا يَصْلُحُ إِيْمَانُهُ إِلَّا بِالسُّقْمِ وَلَوْ صَحَّحْتُ جِسْمَهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ وَإِنْ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لَمَنْ لَا يَصْلُحُ إِيْمَانُهُ إِلَّا بِالصَّحَةِ وَلَوْ أَشَقَمْتُهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ إِنْ أَدْبَرُ عِبَادِي لِعَلِمِي بِقُلُوبِهِمْ فَأَنْبِئِي عَلَيْهِمْ خَيْرٌ».

٢. حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ الْعَسْكَرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْبَرْقِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى أَبِي عَمَرَ الصَّنْعَانِيِّ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «رُبَّ أَشْعَثَ أَعْتَرِ ذِي طَمَرٍ مَدْفَعٍ بِالْأَنْوَاعِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا بَرَّةَ».

٣. حَدَّثَنَا أَبِي رَجَمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَيَّانٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُتَكِدِرِ قَالَ: مَرِضَ عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

بخش شصت و دوم

خداوند در مورد بندگان خود

جز آنچه که برای آنها نیکو باشد، انجام نمی‌دهد

۱- انس گوید: پیامبر ﷺ از جبرئیل علیه السلام نقل می‌کند: خداوند متعال فرمود: «هر کس دوستی از دوستان مرا خوار سازد در حقیقت نسبت به من به مبارزه برخاسته است. من در چیزی آنقدر تردید ندارم، مانند تردیدی که در مورد گرفتن جان مؤمن دارم، زیرا او مرگ را ناخوش دارد و من اندوهگینی او را خوش ندارم و او را از آن گریزی نیست. و بنده من نسبت به من به چیزی مثل به جا آوردن آنچه بر او واجب کرده‌ام، تقرب نجسته، و بنده من پیوسته مستحباتی را که بر او واجب نیست، به جا می‌آورد، تا آنکه او را دوست می‌دارم و هرگاه او را دوست ندارم نسبت به او گوش، چشم، دست و قوت دهنده می‌شوم. اگر مرا بخواند او را اجابت می‌کنم، و اگر از من درخواست کند به او عطا کنم و به راستی که از جمله بندگان مؤمن من، کسی است که بایی از عبادت را می‌خواهد، من او را از آن باز می‌دارم، تا عجبی در او داخل نشود، و او را به فساد نکشاند و همانا از جمله بندگان مؤمن من، کسی است که ایمانش به صلاح نمی‌آید مگر به فقر و ناداری و اگر او را بی‌نیاز نمایم همان او را فاسد کند و به راستی که از جمله بندگان مؤمن من، کسی است که ایمانش به صلاح نمی‌آید مگر به ثروتمندی و اگر او را فقیر نمایم همان او را فاسد کند و همانا از جمله بندگان مؤمن من، کسی است که ایمانش به صلاح نمی‌آید، مگر به بیماری و اگر جسم او را تندرست کنم، همان او را فاسد می‌کند و به راستی که از جمله بندگان مؤمن من، کسی است که ایمانش به صلاح نمی‌آید مگر به تندرستی و اگر او را بیمار کنم همان او را فاسد می‌کند. به راستی که من بندگانم را با دانش خویش تدبیر می‌کنم، زیرا که از دل‌های آنها آگاهم، پس به راستی که من دانا و آگاهم.

۲- ابو هریره گوید: رسول خدا ﷺ فرمود: «بسا زولیده موی غبار آلوده صاحب دو جامه کهنه‌ای که جز از زیر جامه و پیراهن کهنه، چیزی نداشته باشد و از درها رانده شود؛ اگر خدا را قسم دهد، قسمش را بپذیرد و حاجتش را روا سازد».

۳- محمد بن منکدر گوید: عون، پسر عبدالله بن مسعود بیمار شد، من برای عیادت نزد او رفتم.

مَسْمُودٌ فَأَتَيْتُهُ أَعُوذُهُ فَقَالَ: أَلَا أَحَدُثُكَ بِحَدِيثٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قُلْتُ: بَلَى قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ تَبَسَّمَ فَقُلْتُ لَهُ: مَا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «عَجِبْتُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَجَزَعِهِ مِنَ السُّقْمِ وَلَوْ يَعْلَمُ مَا لَهُ فِي السُّقْمِ مِنَ الثَّوَابِ لَأَحَبَّ أَنْ لَا يَزَالَ سَقِيمًا حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ».

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الصَّفَّارُ عَنْ يَغُوبُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ قَوْمًا اتَّوَأْنَبِيًّا فَقَالُوا: ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَرْفَعُ عَنْنَا الْمَوْتَ فَدَعَالَهُمْ: فَرَفَعَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَنْهُمْ الْمَوْتَ وَكَثُرُوا حَتَّى صَافَتْ بِهِمُ الْمَنَازِلُ وَكَثُرَ النَّسْلُ وَكَانَ الرَّجُلُ يُصْبِحُ فَيَحْتَاجُ أَنْ يَطْعِمَ أَبَاهُ وَأُمَّهُ وَجَدَّهُ وَجَدَّةَ وَيُرْضِيَهُمْ وَيَتَعَاهدَهُمْ فَشَغِلُوا عَنْ طَلَبِ الْمَعَاشِ فَأَتَوْهُ فَقَالُوا: سَلْ رَبَّكَ أَنْ يَرُدَّنَا إِلَى آجَالِنَا الَّتِي كُنَّا عَلَيْهَا فَسَأَلَ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَرَدَّهُمْ إِلَى آجَالِهِمْ».

٥. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ النَّزَقِيُّ رَهْ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّهِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَصَّالٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَقْبَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ ﷺ قَالَ: «صَحِّحَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ثُمَّ قَالَ: «أَلَا تَسْأَلُونِي مِمَّ صَحِّحْتُ» قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «عَجِبْتُ لِلْمَرْءِ الْمُسْلِمِ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ قَضَاءٍ يَقْضِيهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا كَانَ خَيْرًا لَهُ فِي عَاقِبَةِ أَمْرِهِ».

٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الشَّعْدَانَابَادِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْقُمِّيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَنبَانَ الْأَحْمَرِ عَنِ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ﷺ قَالَ: «وَالَّذِي بَعَثَ جَدِّي ﷺ بِالْحَقِّ نَبِيًّا إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَيَرْزُقُ الْعَبْدَ عَلَى قَدْرِ الْمُرُوءَةِ وَإِنَّ الْمَعُونَةَ لَتَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى قَدْرِ الْمُؤْنَةِ وَإِنَّ الصَّبْرَ لَيَنْزِلُ عَلَى قَدْرِ شِدَّةِ الْبَلَاءِ».

٧. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَجْرَانَ عَنِ الْمُفَضَّلِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ يَزِيدَ الْجُفَيْعِيِّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَاقِرِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مُوسَى بْنَ عِمْرَانَ قَالَ: يَا

گفت: «آیا نمی‌خواهی برای تو حدیثی از عبدالله بن مسعود نقل کنم؟» گفتم: «آری، می‌خواهم.»
گفت: «هنگامی که مادر خدمت رسول خدا ﷺ بودیم، ناگهان حضرت تبسم فرمود. من به آن حضرت عرض کردم: ای رسول خدا! چه شد که (بی سبب) خندیدی؟» فرمود: «داز بی‌تابی مؤمن در بیماریش تعجب کردم و اگر بدانم که در بیماری چه قدر از پاداش برای اوست، البته دوست می‌دارم که همواره بیمار باشد تا پروردگار خود را ملاقات کند.»

۴. هشام بن سالم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «قومی نزد پیامبرشان آمده عرض کردند: «پروردگارت را به خاطر ما بخوان تا مرگ را از ما بردارد.» آن پیامبر برای آنان دعا کرد و خدا مرگ را از آنان برداشت و جمعیت مردم بسیار شد، تا آنکه خانه‌ها تنگ شد و نسل زیاد شد و شخصی وقتی روز خود را آغاز می‌کرد مجبور بود هر که از پدر، مادر، جد و جداهش پذیرایی کند برای این که آنها را خوشنود کند، از آنها سرپرستی و دل‌جویی می‌کرد به این جهت از طلب معاش و اسباب زندگی باز می‌ماندند. پس خدمت آن پیامبر آمدند و عرض کردند: «داز پروردگارت بخواه، ما را به مرگها و اجلهایی که بر آن بودیم، برگرداند. آن پیامبر از پروردگارش درخواست کرد و خدا آنها را به سوی اجلهایشان بازگردانید.»

۵. سلیمان بن خالد از امام صادق، از پدرش، از جدش علیه السلام نقل می‌کند که فرمود: «روزی رسول خدا ﷺ خندید به گونه‌ای که دندانهای نواجذ (عقل) حضرت ظاهر شد. آن‌گاه حضرت فرمود: «آیا از من نمی‌پرسید که برای چه خندیدم؟» عرض کردند: «بلی، ای رسول خدا! می‌پرسیم.» فرمود: «تعجب کردم که هیچ قضایی برای مرد مسلمان نیست که خدا آن را برایش قضا فرماید، مگر آنکه در عاقبت کارش برایش خیر و خوبی باشد.»

۶. ابان احمر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «به حق آن خدایی که جدم علیه السلام را به حق، به پیامبری مبعوث گردانید، خداوند متعال به بنده به اندازهٔ مروت، روزی می‌دهد و یاری به اندازهٔ هزینه از آسمان فرود می‌آید و صبر به اندازهٔ سختی بلا نازل می‌شود.»

۷. جابر بن یزید جعفی گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «موسی بن عمران علیه السلام گفت: دای پروردگار من! به آنچه قضا و حکم فرمودهای، راضی و خشنودم. بزرگ و پیر را می‌میرانی و کوچک و صغیر را باقی

رَبِّ رَضِيتُ بِمَا قَضَيْتَ تُمِيتُ الْكَبِيرَ وَتُبْقِي الصَّغِيرَ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا مُوسَى أَمَا تَرْضَانِي لَهُمْ زَارِقًا وَكَفِيلًا؟ قَالَ: بَلَى يَا رَبِّ فَنِعْمَ الْوَكِيلُ أَنْتَ وَنِعْمَ الْكَفِيلُ.

٨ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ السَّعْدُ أَبَادِي عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي الْهَزْهَارِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ أَرْزَاقَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا لَمْ يَعْرِفْ وَجْهَ رِزْقِهِ كَثُرَ دَعَاؤُهُ».

٩ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبَرْمَكِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ أَيُّوبَ الْخَزَّازُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ الْهَاشِمِيُّ قَالَ: قُلْتُ لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: لَئِي عَلَيَّ جَعَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْأَرْوَاحَ فِي الْأَبْدَانِ بَعْدَ كَوْنِهَا فِي مَلَكُوتِهِ الْأَعْلَى فِي أَرْفَعِ مَحَلٍّ؟ فَقَالَ عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلِمَ أَنَّ الْأَرْوَاحَ فِي شَرَفِهَا وَعُلُوِّهَا مَتَى تَرَكَّتْ عَلَى خَالِهَا نَزَعَ أَكْثَرُهَا إِلَى دَعْوَى الرُّبُوبِيَّةِ دُونَهُ عَزَّ وَجَلَّ فَجَعَلَهَا بِقُدْرَتِهِ فِي الْأَبْدَانِ الَّتِي قَدَّرَهَا لَهَا فِي الْبِتْدَاءِ التَّقْدِيرِ نَظَرًا لَهَا وَرَحْمَةً بِهَا وَأُخَوِّجَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَعَلَّقَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَرَفَعَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ وَكَفَى بَعْضُهَا بِبَعْضٍ وَبَعَثَ إِلَيْهِمْ رُسُلَهُ وَاتَّخَذَ عَلَيْهِمْ حُجَجَهُ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ يَأْمُرُونَهُمْ بِتَعَاطِي الْعِبَادِيَّةِ وَالتَّوَاضُعِ لِمَعْبُودِهِمْ بِالْأَنْوَاعِ الَّتِي تَعْبُدُهُمْ بِهَا وَنَصَبَ لَهُمْ عُقُوبَاتٍ فِي الْعَاجِلِ وَعُقُوبَاتٍ فِي الْآجِلِ وَثَوَابَاتٍ فِي الْعَاجِلِ وَثَوَابَاتٍ فِي الْآجِلِ لِئُرْغَبَهُمْ بِذَلِكَ فِي الْخَيْرِ وَيُرْهَدَهُمْ فِي الشَّرِّ وَلِيُذِلَّهُمْ بِطَلَبِ الْمَعَاشِ وَالْمَكَاسِبِ فَيَعْتَمِلُوا بِذَلِكَ أَنَّهُمْ مَرْبُوبُونَ وَعِبَادُ مَخْلُوقُونَ وَيُقْبِلُوا عَلَى عِبَادَتِهِ فَيَسْتَحِقُّوا بِذَلِكَ نَعِيمَ الْآبِدِ وَجَنَّةَ الْخُلْدِ وَيَأْمَنُوا مِنَ الشُّرُوعِ إِلَى مَا لَيْسَ لَهُمْ بِحَقٍّ» ثُمَّ قَالَ عليه السلام: «يَا ابْنَ الْفَضْلِ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَحْسَنُ نَظَرًا لِعِبَادِهِ مِنْهُمْ لَأَنْفُسِهِمْ: أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَا تَرَى فِيهِمْ إِلَّا مُجَبِّيًا لِلْعُلُوِّ عَلَى غَيْرِهِ حَتَّى إِنْ مِنْهُمْ لَمَنْ قَدْ نَزَعَ إِلَى دَعْوَى الرُّبُوبِيَّةِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَدْ نَزَعَ إِلَى دَعْوَى السُّبُوتِ بِغَيْرِ حَقِّهَا وَمِنْهُمْ مَنْ قَدْ نَزَعَ إِلَى دَعْوَى الْإِمَامَةِ بِغَيْرِ حَقِّهَا مَعَ مَا يَزُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنَ النُّفُصِ وَالْعُجْزِ وَالضَّعْفِ وَالْمَهَانَةِ وَالْحَاجَةِ وَالْفَقْرِ وَالْآلَامِ الْمُتَنَانِيَةِ عَلَيْهِمْ وَالْمَوْتِ الْغَالِبِ

می‌گذاری. خداوند فرمود: ای موسی! آیا از من راضی نیستی که آنها را روزی دهنده و کفیل باشم؟ موسی عرض کرد: «آری، ای پروردگار من! راضیم. پس تو خوب وکیل و نیکو کفیل هستی.»
 ۸. علی بن حسن گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «خدا روزی‌های مؤمنان را از جایی قرار داده که نمی‌پندارند و این به جهت آن است هنگامی که بنده، راه روزی خود را نشناسد، دعایش بسیار شود.»

۹. عبدالله بن فضل هاشمی گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «چرا خداوند ارواح را بعد از آن که آنها در ملکوت اعلیٰ او، در بلندترین جایی بودند در بدن‌ها قرار داد؟» حضرت علیه السلام فرمود: «خداوند متعال دانست که ارواح با توجه به علو و شرف آنها، هر زمان که بر حال خود واگذاشته شوند، بیشتر آن‌ها به ادعای پروردگاری - جز خدا - مشتاق و آرزومند خواهند شد. پس خداوند با توجه و رحمت به قدرت خویش آنها را در ابتدائی که در ابتدای تقدیر برای آنها تقدیر و اندازه کرده بود قرار داد و برخی از آنها را به برخی دیگر محتاج کرد و برخی را به برخی دیگر وابسته نمود و برخی دیگر را با درجاتی نسبت به برخی دیگر برتری داد و بعضی از آنها را به بعضی کفایت فرمود و پیامبرانش را به سوی آنان فرستاد و به آنان حجت‌هایی که مژده دهنده و بیم دهنده بودند برگزید، تا آنها را به فرا گرفتن بندگی و فروتنی در برابر معبودشان به انواعی که آنها را به بندگی گرفته، فرا خوانند و برای آنان عقوبت‌هایی در این دنیا و عقوبت‌هایی در جهان آخرت و ثوابی چند در این دنیا و ثوابی چند در جهان آخرت قرار داد تا به این وسیله آنها را در خوبی راغب سازند و از بدی بی‌رغبت نمایند، تا آنها را بر طلب معیشت زندگی و مکاسب خوار سازد و به این واسطه بدانند که آنان پرورش یافتگان و بندگان آفریده شده‌اند و به بندگیش روآورند و به این سبب شایسته نعمت همیشگی و بهشت جاوید شوند و از آرزومندی و اشتیاق به چیزی که حقی در آن ندارند ایمن شوند.»

آن‌گاه حضرت علیه السلام فرمود: «ای پسر فضل! به راستی که نظر خداوند به بندگانش بهتر از نظر آنها نسبت به خودشان است. آیا به آنان نمی‌نگری؟ تو در میان آنان کسی را نمی‌بینی مگر آن که دوست دارد بر دیگران برتری یابد، تا جایی که در آرزوی ادعای پروردگاری است و برخی از آنان ادعای پیامبری می‌کنند، بی‌آن که حقی در این مورد داشته باشند و برخی از آنان ادعای امامت می‌کنند، بی‌آن که حقی در آن داشته باشند، با آن که در خودشان کاستی و درماندگی، ناتوانی، خواری، پیریشانی، نیازمندی ناداری، دردهای متناوب و مرگی که بر همه آنها غالب و بر همه آنها قاهر است، احساس می‌کنند. ای پسر

لَهُمْ وَالْقَاهِرُ لَجْمِهِمْ؟ يَا ابْنَ الْفَضْلِ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَفْعَلُ لِعِبَادِهِ إِلَّا الْأَصْلَحَ لَهُمْ وَلَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ».

١٠. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الشَّيْبَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ النَّخْعِيُّ عَنْ عَمِّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ النَّوْفَلِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ عليه السلام قَالَ: سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ * إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ) ^(١) قَالَ: «خَلَقَهُمْ لِيَفْعَلُوا مَا يَسْتَوْجِبُوا بِهِ رَحْمَتَهُ فَيَرْحَمَهُمْ».

١١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الْأَسَدِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ زِيَادٌ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ سَيَّارٌ عَنْ آبَائِهِمَا عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرُّضَا عَنْ أَبِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشاً) ^(٢) قَالَ: «جَعَلَهَا مَلَأْتَةً لَطِيئَةً لَكُمْ مُوَافِقَةً لِجَسَادِكُمْ لَمْ يَجْعَلَهَا شَدِيدَةً الْحَرِّ وَالْحَرَارَةِ فَتُحْرِقْكُمْ وَلَا شَدِيدَةً الْبَرْدِ فَتُجَمِّدْكُمْ وَلَا شَدِيدَةً طَيْبِ الرِّيحِ فَتُضْدَعَ هَامَاتِكُمْ وَلَا شَدِيدَةً الثَّغْنِ فَتُغَطِّبْكُمْ وَلَا شَدِيدَةً اللَّيْلِ كَالْمَاءِ فَتُغْرِقْكُمْ وَلَا شَدِيدَةً الصَّلَابَةِ فَتُضْمَنَ عَلَيْكُمْ فِي دُورِكُمْ وَأَبْيَتِكُمْ وَقُبُورِكُمْ وَلَكِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ فِيهَا مِنَ الْمَنَانَةِ مَا تَنْتَفِعُونَ بِهِ وَتَسْمَسُكُونَ وَتَسْمَسُكُ عَلَيْهَا أَبْدَانُكُمْ وَبُيُوتُكُمْ وَجَعَلَ فِيهَا مَا تَتَقَادُّ بِهِ لِدُورِكُمْ وَقُبُورِكُمْ وَكَثِيرٌ مِنْ مَنَافِعِكُمْ فَلِذَلِكَ جَعَلَ الْأَرْضَ فِرَاشاً لَكُمْ ثُمَّ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (وَالسَّمَاءَ بَنَاءً) أَيَّ سَقْفًا مِنْ فَوْقِكُمْ مَحْفُوظًا يُدِيرُ فِيهَا شَمْسَهَا وَقَمَرَهَا وَنُجُومَهَا لِمَنَافِعِكُمْ ثُمَّ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) يُغْيِي الْمَطَرَ نَزْلَهُ مِنَ الْعُلَى لِيَبْلُغَ قُلُلَ جِبَالِكُمْ وَتَلَالِكُمْ وَهَضَابِكُمْ وَأَوْهَادِكُمْ ثُمَّ فَرَقَهُ رِذَاذًا وَابِلًا وَهَطْلًا وَطَلًا لِيَتَشَفَّهَ أَرْضُكُمْ وَلَمْ يَجْعَلْ ذَلِكَ الْمَطَرَ نَازِلًا عَلَيْكُمْ قِطْعَةً وَاحِدَةً فَيُفْسِدَ أَرْضَكُمْ وَأَشْجَارَكُمْ وَزُرُوعَكُمْ وَثِمَارَكُمْ ثُمَّ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَحْجِلُوا إِلَهَ أَنْتَادًا) أَيَّ أَشْبَاهَا وَأَمْثَالًا مِنَ الْأَصْنَامِ الَّتِي لَا تَعْقِلُ وَلَا تَسْمَعُ وَلَا تَبْصُرُ وَلَا تَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أَنَّهَا لَا تَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ النُّعَمِ الْجَلِيلَةِ الَّتِي أَنْعَمَهَا

فضل ا به راستی که خداوند در مورد بندگان خود چه برای آنهاست، انجام نمی‌دهد و نسبت به مردم هیچ گونه ستم نمی‌کند ولیکن مردم بر نفس‌های خود ستم می‌کنند.

۱۰- ابو بصیر گوید: از امام صادق علیه السلام درباره تفسیر گفتار خداوند عزوجل که می‌فرماید: «مردم همواره با هم اختلاف دارند، مگر آن کسانی که پروردگار تو به آنان رحم فرموده و برای همین آنها را آفریده، پرسیدم. فرمود: «آنها را آفریده، تا آنچه را که با آن سزاوار رحمتش شوند، به جا آورند. پس او نیز به آنان رحم کند.»

۱۱- یوسف بن محمد بن علی بن محمد بن سید از پدران خود از امام حسن عسکری، از امام هادی، از امام جواد، از امام کاظم، از امام صادق، از امام باقر، از امام سجاد علیهم السلام نقل می‌کنند که حضرت در مورد معنای گفتار خداوند عزوجل که می‌فرماید: «خدایی که به قدرت کامله زمین را برای شما فرشی گسترده قرار داد تا آرام گیرید و بر آن حرکت نمایید» پرسیدم، فرمود: «آن را ملایم برای سرشتهای شما و موافق تن‌های شما قرار داد. آن را دارای گرمی و حرارت سخت نکرد که شما را بسوزاند و دارای سردی سخت قرار نداد که شما را منجمد کند و دارای خوشبویی سخت قرار نداد که سرها و پیشانی‌های شما را به درد آورد و دارای گندیدگی سخت قرار نداد که شما را هلاک کند و دارای نرمی سخت همچون آب قرار نداد که شما را غرق کند و در خود فرو برد و صاحب سختی سخت قرار نداد که نتوانید بر روی آن خانه بسازید و مردگانتان را در آن دفن کنید. ولیکن خداوند را به اندازه‌ای از استواری در آن قرار داد تا از آن بهره ببرید و خود را نگاهدارید و بدن‌ها و بنیادهای شما بر روی آن قرار گیرد و آن را به گونه‌ای قرار داد که در برابر خانه‌ها، قبرها و بسیاری از منفعت‌های شما فروتنی نماید و سرباز نزنند و برای همین زمین را فرشی گسترده برای شما گردانید. آن گاه خداوند فرمود: و آسمان را سقفی برافراشته قرار داد. یعنی سقفی از بالای شما که محفوظ و نگاهداشته شده است، که در آن آفتاب، ماه و ستارگان را به جهت منفعت‌های شما می‌گرداند. آن گاه خداوند عزوجل فرمود: «و آبی را از آسمان فرو فرستاد. یعنی: باران که آن را از جانب بالا فرود می‌آورد، تا به قله‌های کوه‌ها، نل‌ها، توده‌ها و فراز و نشیب‌های شما برسد. آن گاه آن باران را جدا جدا پراکنده کرده در حالی که دارای قطره‌های بزرگ و کوچک و باریک و نرم و ضعیف است تا زمین‌های شما باران درخود گیرد و این باران را یکباره بر شما فرود نیاورد که زمین‌ها و درخت‌ها، کشت‌ها و میوه‌های شما را تباہ سازد. آن گاه خداوند عزوجل فرمود: «پس به وسیله آن، برای شما از میوه‌ها روزی بیرون آورد. از این رو برای خدا، همتایان و انبازان قرار ندهید. یعنی اشباه و امثال بت‌هایی که نمی‌فهمند، نمی‌شنوند، نمی‌بینند و بر چیزی قدرت ندارند و درحالی که شما می‌دانید که این بت‌ها بر

عَلَيْكُمْ رَبُّكُمْ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

١٢. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ كَثِيرٍ الرَّقِّيِّ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ الْحَدَّاءِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: إِنَّ مِنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ لَمَنْ يَجْتَهِدُ فِي عِبَادَتِي فَيَقُومُ مِنْ رُقَادِهِ وَلَذِيذِ وِسَادِهِ فَيَتَجَهَّدُ فِي اللَّيَالِي وَيَتَعَبُ نَفْسَهُ فِي عِبَادَتِي فَأَضْرِبُهُ بِالْعَاسِ اللَّيْلَةِ وَاللَّيْلَتَيْنِ نَظْرًا مَنِي لَهْ وَإِقَاءً عَلَيْهِ قِيَامًا حَتَّى يُصْبِحَ وَيَقُومَ وَهُوَ مَاقَتْ لِنَفْسِهِ زَارٍ عَلَيْهَا وَلَوْ أَخْلَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يُرِيدُ مِنْ عِبَادَتِي لَدَخَلَهُ مِنْ ذَلِكَ الْعُجْبُ فَيُصَيِّرُهُ الْعُجْبُ إِلَى الْفِتْنَةِ بِأَعْمَالِهِ وَرِضَاهُ عَنْ نَفْسِهِ حَتَّى يَظُنُّ أَنَّهُ قَدْ فَاقَ الْعَابِدِينَ وَجَازَ فِي عِبَادَتِهِ حَدَّ الثَّقَفِيرِ فَيَتَبَاعَدُ مِنِّي عِنْدَ ذَلِكَ وَهُوَ يَظُنُّ أَنَّهُ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ».

١٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ إِسْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ عَطِيَّةَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ فَرْقَدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كَانَ فِيمَا أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى ﷺ أَنْ: يَا مُوسَى مَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ وَإِنَّمَا أُبْتَلِيهِ لِمَا هُوَ خَيْرُ لَهُ وَأَعَافِيهِ لِمَا هُوَ خَيْرُ لَهُ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا يَصْلُحُ عَلَيْهِ أَمْرُ عَبْدِي فَلْيَصْبِرْ عَلَى بَلَائِي وَلْيَشْكُرْ نِعْمَائِي وَلْيَرْضَ بِقَضَائِي أَكْتُبُهُ فِي الصَّدِيقِينَ عِنْدِي إِذَا عَمِلَ بِرِضَائِي فَأَطَاعَ أَمْرِي».

چیزی از این نعمت‌های جلیلی که پروردگاران آنها را به شما انعام فرموده، توانایی ندارند،

۱۲- ابو عبیده حذّاء از امام باقر علیه السلام از رسول خدا صلی الله علیه و آله از خداوند چنین نقل فرمود: «به راستی که از جمله بندگان مؤمن من، کسی است که در عبادت و پرستش من، سعی و کوشش می‌کند و از خواب و رختخواب لذت خود بر می‌خیزد و در شبها بیداری می‌کشد و خود را در پرستش من، در رنج می‌افکند. من یک شب و دو شب به او حُرت می‌دهم و خواب را بر او مسلط می‌کنم به جهت نظر و التفاتی که من به او و رعایت و مرحمت او دارم، پس او به خواب می‌رود تا صبح می‌دمد آن گاه بر می‌خیزد در حالی که خودش را دشمن می‌دارد (و بر نفسش عتاب می‌کند و از آن ناخشنود است) و اگر او را در پرستشی که می‌کند، رها کنم و به خودش واگذارم البته عجب و خود بینی بر او وارد می‌شود و همان عجب او را به فریفته شدن به اعمال خویش و راضی شدن از خودش منجر می‌شود، تا آن که گمان می‌کند که به فضل و مرتبه همه عبادت‌کنندگان برتری جسته و در عبادتش از اندازه تقصیر و کوتاهی کردن تجاوز کرده. پس در این صورت از من دور می‌شود و او گمان دارد که به من تقرب و نزدیکی می‌جوید.»

۱۳- داود بن فرقد از امام صادق علیه السلام نقل کردند که آنچه خداوند به سوی موسی علیه السلام وحی فرمود این بود که: «ای موسی! من هیچ آفریده‌ای را نیافریده‌ام که نزد من، از بنده مؤمنم دوست داشتنی‌تر باشد و من او را به آنچه برایش خیر و خوب است می‌آزمایم و در بلا و زحمت می‌اندازم و به چیزی که برایش بهتر است، به او عافیت می‌دهم و من به آنچه که به صلاح بنده‌ام می‌باشد، دانایم. پس باید به بلای من صبر کند و به نعمتهای من شکرگزاری نماید و به قضای من راضی و خشنود باشد. او را نزد خود در زمره صدیقان بنویسم، هرگاه به خشنودی من عمل کند و از امر من فرمان برد.»



٦٣ باب الأمر والنهي والوعد والوعيد

١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «النَّاسُ مَأْمُورُونَ مِنْهُمْ يَوْمَ مَنْ كَانَ لَهُ عَذْرُ عَذَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ».

٢. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عِيْسَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَجْرَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ حَبِيبِ السَّجِسْتَانِيِّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «إِنَّ فِي التَّوْرَةِ مَكْتُوبًا يَا مُوسَى إِنِّي خَلَقْتُكَ وَاصْطَفَيْتُكَ وَقَوَّيْتُكَ وَأَمَرْتُكَ بِطَاعَتِي وَنَهَيْتُكَ عَنْ مَعْصِيَتِي فَإِنْ أَطَعْتَنِي أَغْنَيْتُكَ عَلَى طَاعَتِي وَإِنْ عَصَيْتَنِي لَمْ أَغْنِكَ عَلَى مَعْصِيَتِي يَا مُوسَى وَلِي الْمِنَّةُ عَلَيْكَ فِي طَاعَتِكَ لِي وَلِي الْحُجَّةُ عَلَيْكَ فِي مَعْصِيَتِكَ لِي».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ وَأَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ الْقَاسِمِيِّ عَنْ ذَكَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَاسِمِ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ وَعَدَهُ اللَّهُ عَلَى عَمَلٍ ثَوَابًا فَهُوَ مُنْجَزُهُ لَهُ وَمَنْ أَوْعَدَهُ عَلَى عَمَلٍ عِقَابًا فَهُوَ بِالْخِيَارِ».

٤. حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحُسَيْنِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَخَمْسِينَ وَثَلَاثِينَ قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الصُّوْلِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ دُرَّوَانَ قَالَ: سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ الْعُمَاسِيَّ يَقُولُ: كُنَّا فِي مَجْلِسِ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ كَرُّوا الْكِبَائِرَ وَقَوْلُ الْمُعْتَزِّلَةِ فِيهَا: إِنَّهَا لَا تَغْفِرُ فَقَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: قَدْ نَزَلَ الْقُرْآنُ بِخِلَافِ قَوْلِ الْمُعْتَزِّلَةِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَإِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ)»^(١).

بخش شصت و سوم

امر، نهی، وعد و وعید

۱- منصور بن حازم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «مردم به (اموری) امر شده و (از اموری) نهی و باز داشته شده‌اند که خداوند آنها را امر و نهی فرموده است. پس هر کس عذر و بهانه‌ای داشته باشد، خداوند او را معذور داشته و بهانه‌اش را می‌پذیرد.»

۲- حبیب سجستانی گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «در تورات نوشته شده: ای موسی! به راستی که من تو را آفریدم، برگزیدم و نیرومندت کردم و تو را به طاعتم امر نمودم و از معصیتم نهی کردم. پس اگر از من اطاعت کنی تو را بر طاعتم یاری کنم و اگر از من نافرمانی کنی تو را بر نافرمانیم یاری نکنم. ای موسی! تو در مورد این که از من فرمان برده‌ای، نسبت به من منت داری و من در مورد این که از من نافرمانی کرده‌ای، بر تو حجت دارم.»

۳- عبدالله بن قاسم جعفری، از امام صادق علیه السلام از پدرانش علیهم السلام از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل می‌کند: «خداوند به هر کس که، برای انجام کاری ثواب و پاداشی وعده داده، به وعده‌اش وفا خواهد کرد و هر که را برای انجام کاری با عقابی تهدید کرده، اختیار دارد (که اگر بخواهد به آن وفا می‌کند و اگر نخواهد، انجام نمی‌دهد).»

۴- ابراهیم بن عباس می‌گوید: در مجلس امام رضا علیه السلام بودیم که از گناهان کبیره سخن به میان آوردند و عقیده معتزله را - که می‌گویند: گناهان کبیره آمرزیده نمی‌شود - ذکر کردند. امام رضا علیه السلام به نقل از حضرت صادق علیه السلام فرمود: «قرآن به خلاف قول معتزله نازل شده است. خداوند فرمود: «دو به راستی که پروردگار تو البته برای مردم با ظلم و ستمی که دارند، دارای آمرزش است». ما بخش مورد نیاز این حدیث

والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة.

٥. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْهَيْثَمِ الْعَجَلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ الْقَطَّانُ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ السَّنَائِي وَالْحُسَيْنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ هِشَامِ الْمُكْتَبِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّائِغِ وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَرَّاقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالُوا: حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى زَكْرِيَّا الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ بَهْلُولٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عليه السلام قَالَ فِيمَا وَصَفَ لَهُ مِنْ شَرَائِعِ الدِّينِ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَا يَكُلِّفُهَا فَوْقَ طَاقَتِهَا وَأَفْعَالُ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ خَلَقَ تَقْدِيرَ لَا خَلْقَ تَكْوِينٍ وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا نَقُولُ بِالْجَبْرِ وَلَا بِالتَّقْوِيضِ وَلَا يَأْخُذُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْبَرِيءَ بِالسَّقِيمِ وَلَا يُعَذِّبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْأَطْفَالَ بِذُنُوبِ الْآبَاءِ فَإِنَّهُ قَالَ فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ: (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) ^(١) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) ^(٢) وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَغْفِرَ وَيَتَّقُصِّلَ وَلَيْسَ لَهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَظْلِمَ وَلَا يَقْرُضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى عِبَادِهِ طَاعَةً مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يُغْوِيهِمْ وَيُضِلُّهُمْ، وَلَا يَخْتَارُ لِرِسَالَتِهِ وَلَا يَضْطَلِّي مِنْ عِبَادِهِ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَكْفُرُ بِهِ، وَيَعْبُدُ الشَّيْطَانَ دُونَهُ وَلَا يَسْتَجِدُّ عَلَى خَلْقِهِ حُجَّةً إِلَّا مَفْضُومًا».

والحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة وقد أخرجه بتمامه في كتاب الخصال.

٦. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زِيَادٍ جَعْفَرُ بْنُ الْهَمْدَانِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ: «لَا يَحِلُّ لِلَّهِ فِي النَّارِ إِلَّا أَهْلُ الْكُفْرِ وَالْجُحُودِ وَأَهْلُ الضَّلَالِ وَالشُّرْكِ وَمَنِ اجْتَنَّبَ الْكِبَائِرَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يُسْأَلْ عَنِ الصَّغَائِرِ، قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَرْتُ عَنْكُمْ سِنِينَ تَكُنَّ وَنُدْخِلُكُمْ مَذَلًّا كَرِيمًا) ^(٣) قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ فَالْشَّفَاعَةُ لِمَنْ تَحِبُّ مِنَ الْمُذْنِبِينَ؟ قَالَ: «حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّمَا شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي فَأَمَّا الْمُحْسِنُونَ مِنْهُمْ فَمَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ». قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَيْرٍ: فَقُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ فَكَيْفَ تَكُونُ الشَّفَاعَةُ

طولانی را آوردیم.

۵- امام صادق علیه السلام برای اعمش در مورد شریعت‌های دین فرمود: «خداوند هیچ کس را تکلیف نمی‌کند و در رنج نمی‌افکند مگر مقداری که طاقت و گنجایش قدرتش باشد و آن را به بیشتر از طاقتش تکلیف نمی‌کند و کارهای بندگان به آفرینش تقدیر و اندازه کردن آفریده شده است، نه به آفرینش تکوین و هستی. و خداوند آفریننده هر چیزی است و ما به جبر و تفویض معتقد نیستیم و خداوند شخص سالم را به جای بیمار بازخواست نمی‌کند و اطفال را به گناهان پدران‌شان عذاب نمی‌کند، زیرا در کتاب محکم خویش فرمود: «و هیچ کس بار گناه دیگری را بردوش نگیرد» و نیز فرمود: «و همانا برای آدمی نیست مگر آنچه سعی و کوشش کرده و بر خدا است که عفو کند و تفضل فرماید و بر او ستم روا نیست و خدا بر بندگان‌ش، اطاعت کسی را که می‌داند آنها را گمراه می‌کند و در ضلالت می‌اندازد، واجب نمی‌کند و برای رسالت خود از بین بندگان‌ش کسی را که می‌داند به او کفر ورزیده و به جای او شیطان را می‌پرستد بر نگزیده و برای خلقش حجتی جز معصوم را انتخاب نمی‌کند». این حدیث طولانی است و ما بخش مورد نیاز خود را آوردیم، تمام این حدیث را در کتاب خصال آورده‌ام.

۶- محمد بن ابی عمیر گوید: از امام کاظم علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «خداوند - جز اهل کفر، جحود و اهل ضلالت و شرک - کسی را برای همیشه و جاویدان در آتش دوزخ نگه نمی‌دارد و هر مؤمنی که از گناهان کبیره دوری کند از گناهان صغیره مورد سؤال قرار نمی‌گیرد. خداوند می‌فرماید: اگر از گناهان بزرگی که نهی شده‌اید اجتناب و دوری کنید ما از گناهان (کوچک) شما می‌گذریم و شما را در جایگاه خوب و گرانمایه (یعنی بهشت) وارد می‌نماییم.

راوی می‌گوید: به حضرت عرض کردم: ایابن رسول الله! پس شفاعت به چه کسی از گناهکاران واجب

لاهل الكبائر والله تعالى ذكره يقول: (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ) ^(١) وَمَنْ يَزْكِبْ الْكِبَائِرَ لَا يَكُونُ مُرْتَضًى فَقَالَ: «يَا أَبَا أَحْمَدَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ يَزْكِبْ ذَنْبًا إِلَّا سَاءَ ذَلِكَ وَنَدِمَ عَلَيْهِ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: (كَفَىٰ بِالنَّدَمِ تَوْبَةً) وَقَالَ ﷺ: «وَمَنْ سَرَتْهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ؛ فَمَنْ لَمْ يَنْدَمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ يَزْكِبْهُ فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ وَلَمْ تَجِبْ لَهُ الشَّفَاعَةُ وَكَانَ ظَالِمًا وَاللَّهُ تَعَالَىٰ ذِكْرُهُ يَقُولُ: (مَا لِيْظَالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ) ^(٢)». فَقُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَيْفَ لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا مَنْ لَمْ يَنْدَمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ يَزْكِبْهُ فَقَالَ يَا أَبَا أَحْمَدَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَزْكِبْ كَبِيرَةً مِنَ الْمَعَاصِي وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ سَيُعَاقَبُ عَلَيْهَا إِلَّا نَدِمَ عَلَىٰ مَا ارْتَكَبَ وَمَتَىٰ نَدِمَ كَانَ تَائِبًا مُسْتَحِقًّا لِلشَّفَاعَةِ وَ مَتَىٰ لَمْ يَنْدَمْ عَلَيْهَا كَانَ مُصِرًّا وَ الْمُصِرُّ لَا يُغْفَرُ لَهُ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُؤْمِنٍ بِمُغْفَرَةِ مَا ارْتَكَبَ وَلَوْ كَانَ مُؤْمِنًا بِالْعُقُوبَةِ لَنَدِمَ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا كَبِيرَةَ مَعَ الْاِسْتِغْفَارِ وَلَا صَغِيرَةَ مَعَ الْاِضْرَارِ وَأَمَّا قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ) فَإِنَّهُمْ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ اللَّهُ دِينَهُ وَالدِّينَ الْأَفْرَارُ بِالْجَزَاءِ عَلَى الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ فَمَنِ ارْتَضَى اللَّهُ دِينَهُ نَدِمَ عَلَىٰ مَا ارْتَكَبَهُ مِنَ الذُّنُوبِ لِمَعْرِفَتِهِ بِعَاقِبَتِهِ فِي الْقِيَامَةِ».

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الشَّعْدَا بَادِيٌّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ حُمْرَةَ بْنِ حُمْرَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ عَشْرُ امْتَالِهَا» وَيُضَاعَفُ اللَّهُ لِمَنْ نَشَأَ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ: وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَعْمَلَهَا فَإِنْ لَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ بِتَرْكِهَ لِعَمَلِهَا وَإِنْ عَمِلَهَا أَجَلَ تِسْعِ سَاعَاتٍ فَإِنْ تَابَ وَنَدِمَ عَلَيْهَا لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَتُبْ وَلَمْ يَنْدَمْ عَلَيْهَا كُتِبَتْ عَلَيْهِ سَيِّئَةٌ».

٨. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ النَّغَالِبِ الشَّافِعِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ مُجَاهِدُ بْنُ أَعْيَنَ بْنِ دَاوُدَ قَالَ: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ أَحْمَدَ الْعَسْكَلَانِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا النُّصْرِيُّ شَمِيلٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْرَافِيلُ قَالَ: أَخْبَرَنَا ثَوْبَرُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيًّا ﷺ قَالَ: «مَا فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ قَوْلِهِ

است؟! فرمود: «پدرم، از پدرانم، از علی علیه السلام، از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل فرمود: «شفاعت من تنها برای کسانی از امت من است که مرتکب گناهان کبیره شده‌اند، ولی برای نیکوکاران از آنها، هیچ راه و تسلطی نیست» این ابی عمیر می‌گوید: به حضرت عرض کردم: «یابن رسول الله! چگونه برای کسانی که مرتکب گناهان کبیره شده‌اند، شفاعت است در حالی که خداوند می‌فرماید: بندگان گرامی خدا جز برای کسی که (خدا) از او راضی و خشنود است، درخواست شفاعت نمی‌کنند و آنان همواره از خوف خدا هراسانند و هر کس مرتکب گناهان کبیره شود، پسندیده و مورد رضایت نیست.» حضرت فرمود: «ای ابو احمد! هیچ مؤمنی نیست که گناهی را مرتکب شود مگر آنکه از این امر بدش آید و بر آن پشیمان شود و پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: پشیمانی برای توبه کافی است و آن حضرت صلی الله علیه و آله فرمود: هر کس را کار خوبی شاد کند و از کار بد، بدش آید، مؤمن است و هر کس بر گناهی که مرتکب می‌شود، پشیمان نشود، مؤمن نیست و شفاعت برای او واجب نمی‌شود و ستمکار خواهد بود، و خداوند می‌فرماید: برای ستمکاران هیچ خویشی و هیچ درخواست‌کننده‌ای که فرمان‌برداری شود، نیست. به حضرت عرض کردم: «ای فرزند رسول الله! چگونه کسی که گناهی مرتکب می‌شود و بر آن پشیمان نمی‌شود، مؤمن نیست؟! فرمود: «ای ابو احمد! هر مؤمنی که گناه کبیره‌ای مرتکب می‌شود در حالی که بداند به زودی بر آن بازخواست می‌شود، پشیمان می‌شود و هرگاه پشیمان شود، توبه می‌کند و استحقاق شفاعت دارد و هرگاه بر آن پشیمان نشود بر آن اصرار می‌ورزد و کسی که اصرار می‌ورزد برای او آمرزشی نیست، زیرا که او به عقوبت آنچه مرتکب شده، ایمان ندارد و اگر به عقوبت آن ایمان داشت، پشیمان می‌شد. پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: با طلب آمرزش گناه کبیره‌ای نیست و با اصرار و پافشاری گناه صغیره‌ای نیست.

و اما قول خداوند: بندگان گرامی خدا جز برای کسی که (خدا) از او راضی و خشنود است، درخواست شفاعت نمی‌کنند. به راستی که آنان جز کسی را که خدا دینش را پسندیده، شفاعت نمی‌کنند و دین همان اقرار و اعتراف به جزای بر خوبیها و بدیها است. پس کسی که خدا دینش را پسندیده باشد، بر گناهانی که مرتکب می‌شود، پشیمان شود چرا که به عاقبت خویش در روز قیامت شناخت دارد.»

۷- حمزة بن حمران گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هر کس تصمیم گیرد (نیت کند) که حسنه‌ای را انجام دهد ولی آن را انجام ندهد، یک حسنه برایش نوشته می‌شود. پس اگر آن را انجام دهد، ده حسنه برایش نوشته می‌شود و خداوند برای هر که بخواهد، آن را چندین برابر تا هفتصد حسنه افزایش می‌دهد و هر کس نیت بدی کند و آن را انجام ندهد، بر او نوشته نمی‌شود تا آنکه آن را انجام دهد. پس اگر آن را انجام ندهد یک حسنه برایش نوشته می‌شود و اگر آن را انجام دهد، نه ساعت به او مهلت داده می‌شود. پس اگر توبه کرد و بر آن پشیمان شد، بر او نوشته نشود و اگر توبه نکرد و بر آن پشیمان نشد، یک گناه بر او نوشته شود.»

۸- ثویر از پدرش نقل می‌کند که گوید: علی علیه السلام فرمود: «در قرآن برای من آیهای دوست داشتنی‌تر از

عَزَّ وَجَلَّ: (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) ^(١).

٩ حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ تَمِيمٍ السَّرْحَسِيُّ بِسَرْحَسٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو لَبِيدٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّامِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَائِيلَ قَالَ: حَدَّثَنَا حَبْرِي عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ أَبِي دَرٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي وَحْدَهُ وَلَيْسَ مَعَهُ إِنْسَانٌ فَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَكْزُرُهُ أَنْ يَمْشِيَ مَعَهُ أَخَذَ قَالَ: فَجَعَلْتُ أَمْشِي فِي ظِلِّ الْقَمَرِ فَالْتَفَتَ فَرَأَنِي فَقَالَ: «مَنْ هَذَا؟» قُلْتُ: أَبُو ذَرٍّ، جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ، قَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ تَعَال» قَالَ: فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً فَقَالَ: «إِنَّ الْمُكْثِرِينَ هُمْ الْأَقْلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ خَيْرًا فَتَفَحَّ مِنْهُ يَمِينُهُ وَشِمَالُهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ وَوَرَاءَهُ وَعَمِلَ فِيهِ خَيْرًا» قَالَ: فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً فَقَالَ لِي: «اجْلِسْ هَاهُنَا» وَأَجْلَسَنِي فِي قَاعٍ حَوْلَهُ حِجَارَةً فَقَالَ لِي: «اجْلِسْ حَتَّى أُرْجِعَ إِلَيْكَ» قَالَ: فَأَنْطَلَقَ فِي الْحَرَّةِ حَتَّى لَمْ أَرَهُ وَتَوَارَى عَنِّي فَأَطَالَ اللَّيْلُ ثُمَّ إِنِّي سَمِعْتُهُ ﷺ وَهُوَ مُقْبِلٌ وَهُوَ يَقُولُ: «وَإِنْ رَأَى وَإِنْ سَرَقَ» قَالَ: فَلَمَّا جَاءَ لَمْ أَصْبِرْ حَتَّى قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ مَنْ تَكَلَّمْتُ فِي جَانِبِ الْحَرَّةِ؟ فَأَنِّي مَا سَمِعْتُ أَحَدًا يَرُدُّ عَلَيْكَ مِنَ الْجَوَابِ شَيْئًا قَالَ: «ذَاكَ جَبْرِئِيلُ عَرَضَ لِي فِي جَانِبِ الْحَرَّةِ فَقَالَ: بَشِّرْ أُمَّتَكَ أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ» قَالَ: «قُلْتُ: يَا جَبْرِئِيلُ وَإِنْ رَأَى وَإِنْ سَرَقَ؟ قَالَ: نَعَمْ وَإِنْ شَرِبَ الْخَمْرَ».

قال مصنف هذا الكتاب رحمه الله: يعني بذلك أنه يوفق للتوبة حتى يدخل الجنة.

١٠. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مُعَاذِ الْجَوْهَرِيِّ عَنِ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ آبَائِهِ ﷺ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ص عَنْ جَبْرِئِيلَ ﷺ قَالَ: قَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: مَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا وَهُوَ لَا يَعْلَمُ أَنَّ لِي أَنْ أَعَذِّبَهُ بِهِ أَوْ أَغْفُو عَنْهُ لَا غَفْرَتُ لَهُ ذَلِكَ الذَّنْبُ أَبَدًا وَمَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ لِي أَنْ أَعَذِّبَهُ وَأَنْ أَغْفُو عَنْهُ غَفَوْتُ عَنْهُ.

این آیه نیست که می فرماید: «به راستی که خداوند شرک ورزیدن به خود را نمی آموزد و کمتر از این را برای کسی که بخواهد می آموزد».

۹. ابوذر رضی الله عنه می گوید: یکی از شیها از خانه بیرون آمدم، ناگاه پیامبر خدا صلی الله علیه و آله را دیدم که تنها می رود و هیچ کسی همراه آن حضرت نیست من چنان پنداشتم که آن حضرت دوست ندارد کسی با او همراه شود. از این رو در نور مهتاب حرکت کردم. ناگاه آن حضرت متوجه شد و مرا دید و فرمود: «تو کیستی؟» عرض کردم: «ابوذر، خدا مرا فدای تو کند». فرمود: «ای ابوذر! بیا». من ساعتی با آن حضرت رفتم. ناگاه فرمود: «به راستی کسانی که مال و ثروت زیادی دارند در روز رستاخیز از نظر مقام از کمترین ها هستند مگر کسی که خداوند به او خیر و خوبی عطا فرماید که در دنیا به او مالی روزی کند، او نیز دست بخشش گشوده و از راست و چپ، پیش رو و پشت سر از آن ببخشد و به وسیله آن کارهای خیر و خوبی را انجام دهد». ابوذر گوید: ساعتی دیگر با آن حضرت حرکت کردم، فرمود: «همین جا بنشین». حضرت مرا در آن سنگستان نشاند و فرمود: «همینجا باش تا برگردم». پیامبر خدا صلی الله علیه و آله در آن سنگستان حرکت کرد و رفت تا آن که او را ندیدیم و از دیدن پنهان شد، مدت زیادی درنگ کرد. ناگاه می آمد در حالی که می فرمود: «گرچه زنا کند؛ گرچه دزدی نماید».

ابوذر گوید: چون حضرت آمد، بی صبرانه عرض نمودم: «ای پیامبر خدا! خداوند مرا فدایت کند. در کنار این سنگستان با چه کسی سخن می گفتی! به راستی که من نشنیدم، کسی پاسخ تو را بدهد؟» فرمود: «جبرئیل بود که در کنار این سنگستان بر سر راه من آمد و گفت: به! اَمْتُ خود مژده بده که هر کس بمیرد در حالی که چیزی را با خداوند شریک نسازد وارد بهشت می شود. گفتم: «ای جبرئیل! گرچه زنا کند و دزدی نماید؟» گفت: «آری»، گرچه شراب بیاشامد».

نویسنده این کتاب می گوید: منظور این است که چنین فردی به توبه موفق می شود تا آنکه وارد بهشت می شود.

۱۰. معاذ جوهری از امام صادق علیه السلام از پدرانش علیهم السلام نقل می کند که رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: جبرئیل علیه السلام گفت: خداوند متعال فرمود: «هر کس گناهی انجام دهد - خواه گناه کوچک باشد و خواه بزرگ - در حالی که نداند که بر من است که به جهت آن او را معذب سازم، یا از او عفو کنم و درگذرم، هرگز آن گناه را برایش نیامرزم و هر کس گناهی را انجام دهد - خواه آن گناه کوچک باشد و خواه بزرگ - در حالی که بداند که بر من است که او را معذب سازم یا از او عفو کنم و درگذرم، از او در می گذرم».

٤٢٠ باب التعريف والبيان والحجة والهداية

١. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي عِيْسَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ: الْمَعْرِفَةُ صُنْعٌ مِنْ هِيَ؟ قَالَ: «مِنْ صُنْعِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ لِلْعِبَادِ فِيهَا صُنْعٌ».

٢. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَنَانَ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ جَبَلِ بْنِ دَرَّاجٍ عَنْ ابْنِ الطَّيَّارِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اخْتَجَّ عَلَى النَّاسِ بِمَا آتَاهُمْ وَمَا عَرَفَهُمْ».

٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَا جِيلَوْنِيهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ الطَّيَّارِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اخْتَجَّ عَلَى النَّاسِ بِمَا آتَاهُمْ وَمَا عَرَفَهُمْ».

٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ مَا جِيلَوْنِيهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ الطَّيَّارِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ) (١) قَالَ: «حَتَّى يُعَرِّفَهُمْ مَا يُرْضِيهِ وَمَا يُسْخِطُهُ وَقَالَ: (فَالْتَمِهَذَا فُجُورُهَا وَتَقْوَاهَا) (٢) قَالَ: «بَيَّنَّ لَهَا مَا تَأْتِي وَمَا تَتْرُكُ وَقَالَ: (إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا) (٣) قَالَ: «عَرَفْنَاهُ إِمَّا آخِذًا وَإِمَّا تَارِكًا» وَفِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَأَمَّا تَتْمُدُّ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى) (٤) قَالَ: «عَرَفْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى وَهُمْ يَعْرِفُونَ».

٥. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ بَكْكِيرٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ:

بخش شصت و چهارم

تعریف، بیان، حجت و هدایت

۱- محمد بن حکیم گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «معرفت و شناخت از ساختار کیست؟»
فرمود: «از ساختار خدای عزوجل است که بندگان را در آن هیچ نقشی نیست.»

۲- ابن طیار گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «به راستی که خداوند نسبت به مردم، به آنچه به آنان عطا کرده و چیزی را که به آنان شناسانده، حجت اقامه کرده است.»

۳- حمزه بن طیار گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «به راستی که خداوند نسبت به مردم، به آنچه به آنان عطا کرده و چیزی را که به آنان شناسانده، حجت اقامه کرده است.»

۴- حمزه بن طیار گوید: امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خدا که می فرماید: «و خداوند هیچ گروهی را همراه نمی سازد، بعد از آن که آنها را به راه راست هدایت کند تا به آنان، آنچه را که از آن پرهیز کنند، آشکار سازد.» فرمود: «تا این که به آنان، آنچه او را خشنود کند و آنچه او را به خشم می آورد، بشناساند.»
(و خداوند) فرمود: «پس خدا به نفس نابکاری و بی باکی، پرهیزکاری و نیکوکاری را الهام داد.»
حضرت فرمود: «برای نفس آنچه را که به جا می آورد و آنچه را که وامی گذارد، بیان کرد و (خداوند) فرمود: به راستی که ما انسان را به راه راست هدایت نمودیم در حالی که این انسان یا شکر گزار و یا کافر است. حضرت فرمود: ما به انسان (خیر و شر را) شناسانیدیم، او یا فراگیرنده و یا واگذارنده است و آن حضرت در مورد گفتار خداوند عزوجل که می فرماید: «و اما قوم ثمود (که قوم صالح اند) پس آنان را به راه راست هدایت نمودیم. پس آنان ضلالت کفر را بر هدایت برگزیدند.» فرمود: به آنان شناسانیدیم پس آنان ضلالت کفر را بر هدایت (و راه راست ایمان) برگزیدند و حال آنکه می شناختند و می دانستند.»

۵- حمزه بن محمد گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خداوند عزوجل که می فرماید: «آدمی را

سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَهَذَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ) ^(١) قَالَ: «نَجْدُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ».

٦. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى عَنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ الْبَغْدَادِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الدُّهْقَانِ عَنْ دُرُسْتِ عَنْ عَمْرِو حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «سِتَّةُ أَشْيَاءَ لَيْسَ لِلْعِبَادِ فِيهَا صُنْعُ الْمَغْرِفَةِ وَالْجَهْلِ وَالرَّضَا وَالْغَضَبُ وَالنُّوْمُ وَالْيَقَظَةُ».

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي شُعَيْبٍ الْمَحَامِلِيِّ عَنْ دُرُسْتِ بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْعِجْلِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «لَيْسَ لِلَّهِ عَلَى خَلْقِهِ أَنْ يَعْرِفُوا، قَبْلَ أَنْ يَعْرِفَهُمْ وَلِلْخَلْقِ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَعْرِفَهُمْ وَلِلَّهِ عَلَى الْخَلْقِ إِذَا عَرَفَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوهُ».

٨. حَدَّثَنَا أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ الْحَمِيرِيِّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنِ الْحَجَّالِ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ أَعْيَنَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ شَيْئًا هَلْ عَلَيْهِ شَيْءٌ؟ قَالَ: «لا».

٩. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى الْعَطَّارُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنِ ابْنِ فَضَالٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ فَرْقَدٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ زَكْرِيَّا بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «مَا حَبَّبَ اللَّهُ عِلْمَهُ عَنِ الْعِبَادِ فَهُوَ مَوْضُوعٌ عَنْهُمْ».

١٠. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْقِيُّ رَهْ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبَانَ الْأَحْمَرِ عَنْ حَمْرَةَ بْنِ الطَّيَّارِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ لِي: «اكْتُبْ» فَأَمَلَيْتُ عَلَيْهِ: «إِنْ مِنْ قَوْلِنَا: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَخْتَجُّ عَلَى الْعِبَادِ بِمَا آتَاهُمْ وَمَا عَرَفَهُمْ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ فَأَمَرَ فِيهِ وَنَهَى أَمَرَ فِيهِ بِالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ فَأَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ: أَنَا أَيْمُنُكَ وَأَنَا أَوْقَظُكَ فَأَذْهَبَ فَصَلِّ لِيَعْلَمُوا إِذَا أَصَابَهُمْ ذَلِكَ كَيْفَ يَصْنَعُونَ لَيْسَ كَمَا يَقُولُونَ: إِذَا نَامَ عَنْهَا هَلَكَ وَكَذَلِكَ الصَّيَامُ أَنَا أَمْرُصُكَ وَأَنَا أَصْحَحُكَ فَإِذَا شَفَيْتُكَ فَأَقْصِيهِ» ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: وَكَذَلِكَ إِذَا نَظَرْتَ إِلَى جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ لَمْ تَجِدْ أَحَدًا فِي ضَيْقٍ وَلَمْ تَجِدْ أَحَدًا إِلَّا وَلِلَّهِ عَلَيْهِ الْحُجَّةُ وَلَهُ فِيهِ الْمَشِيئَةُ وَلَا أَقُولُ: «إِنَّهُمْ مَا شَاءُوا صَنَعُوا» ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي وَيُضِلُّ»

به دوراه هدایت کردیم . پرسیدم . حضرت فرمود : «راه خیر و راه شر .»

۶- درست از کسی که از او حدیث نقل کرده ، گوید : امام صادق علیه السلام فرمود : «شش چیز است که بندگان در آفرینش آنها هیچ نقشی ندارند : معرفت ، جهل و نادانی ، رضا ، غضب ، خواب و بیداری .»

۷- برید بن معاویه عجلای گوید : امام صادق علیه السلام فرمود : «برای خدا نسبت به آفریدگانش بیش از آن که آنها را شناسایی دهد حق شناختن نیست (که خود معرفت داشته باشند) و برای خلق ، نسبت به خدا حق شناسانیدن است که آنها را شناسایی دهد و برای خدا نسبت به خلق است که چون آنها را شناسایی دهد از او قبول کنند .»

۸- عبدالاعلی بن اعین گوید : از امام صادق علیه السلام پرسیدم . «آیا بر کسی که چیزی را نمی داند ، تکلیفی هست ؟» فرمود : «نه .»

۹- ابو الحسن ، زکریا بن یحیی گوید : امام صادق علیه السلام فرمود : «خداوند دانش هر چیزی را که از بندگان پوشیده ، آن چیز را از آنان برداشته شده است (و در آن تکلیفی ندارند) .»

۱۰- حمزة بن طیار گوید : امام صادق علیه السلام به من فرمود : «بنویس .» آنگاه به من املاء فرمود که : «به راستی از قول و اعتقاد ما آن است که خداوند بر بندگان به آنچه که به آنان آورده و عطا فرموده و به آنان شناسانیده ، حجت می آورد . آنگاه رسولی را به سوی آنان فرستاد و کتاب خود را بر او فرود آورد و در آن امر و نهی فرمود ، به نماز و روزه فرمان داد . پس رسول خدا صلی الله علیه و آله برای نماز خواب ماند ، خداوند فرمود : «من تو را به خواب می برم و من تو را بیدار می کنم . پس برو ، نماز گزار تا مردم بدانند هرگاه چنین امری به آنان برسد ، چه کار کنند . این گونه نیست که آنان می گویند : هرگاه کسی از نماز بخواهد (و نمازش قضا شود) هلاک شده است و همچنین است روزه . من تو را بیمار می کنم و من تو را تندرست می کنم و چون تو را از بیماری شفا دادم ، آن را قضا کن .»

آن گاه امام صادق علیه السلام فرمود : «و همچنین هرگاه به همه چیزها بنگری کسی را در تنگنایی و هیچ

وَقَالَ: «وَمَا أُمِرُوا إِلَّا بِذُنُوبِهِمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أُمِرَ النَّاسُ بِهِ فَهُمْ يَسْعُونَ لَهُ وَكُلُّ شَيْءٍ لَا يَسْعُونَ لَهُ فَهُوَ مَوْضِعُ غَنَمِهِمْ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا خَيْرَ فِيهِمْ» ثُمَّ قَالَ: (لَيْسَ عَلَى الضَّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ فَوَضَعَ عَنْهُمْ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ)* وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا لَتُحْمِلَهُمْ^(١) الْآيَةُ فَوَضَعَ عَنْهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَجِدُونَ.

قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي وَيُضِلُّ» معناه: أنه عز وجل يهدي المؤمنين في القيامة إلى الجنة ويضل الظالمين في القيامة عن الجنة إنما قال عز وجل: (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ)^(٢) وقال عز وجل: (وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ)^(٣).

١١. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مَرَّازٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ: ثَلَاثُ لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: أَصْلَحَكَ اللَّهُ هَلْ جُعِلَ فِي النَّاسِ أَذَاةٌ يَتَأَلَوْنَ بِهَا الْمَعْرِفَةَ؟ قَالَ: فَقَالَ: «لَا» قُلْتُ: فَهَلْ كَلَّفُوا الْمَعْرِفَةَ؟ قَالَ: «لَا عَلَى اللَّهِ الْبَيَانُ» (لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا)، (لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا) قَالَ: وَسَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ)^(٤) قَالَ: (حَتَّى يُعَرِّفَهُمْ مَا يُرْضِيهِ وَمَا يُسْخِطُهُ).

١٢. وَبِهَذَا الْإِسْنَادُ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعْدَانَ يَرْفَعُهُ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يُنْعِمْ عَلَى عَبْدٍ بِنِعْمَةٍ إِلَّا وَقَدْ أَلْزَمَهُ فِيهَا الْحُجَّةَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَنْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَجَعَلَهُ قَوِيًّا فَحُجَّتُهُ عَلَيْهِ الْقِيَامُ بِمَا كَلَّفَهُ وَاحْتِمَالُ مَنْ هُوَ دُونَهُ مِمَّنْ هُوَ أَوْضَعُ مِنْهُ وَمَنْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَجَعَلَهُ مُوسِعًا عَلَيْهِ فَحُجَّتُهُ مَالُهُ يَجِبُ عَلَيْهِ فِيهِ تَعَاهُدُ الْفُقَرَاءِ بِوَفَائِهِ؛ وَمَنْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَجَعَلَهُ شَرِيفًا فِي نَسَبِهِ جَمِيلًا فِي صُورَتِهِ فَحُجَّتُهُ عَلَيْهِ أَنْ يَحْمَدَ اللَّهَ عَلَى ذَلِكَ وَلَا يَتَطَاوَلَ عَلَى غَيْرِهِ فَيَمْنَعَ حُقُوقَ الضَّعْفَاءِ لِحَالِ شَرَفِهِ وَجَمَالِهِ».

کسی را نمی‌یابی مگر آنکه خداوند بر او حجت دارد و برای خدا در مورد او مشیت است، ولی نمی‌گویم که آنان، آنچه را خواستند انجام دادند. به راستی که خداوند هدایت می‌نماید و گمراه می‌گرداند (یعنی به خودش وامی‌گذارد): مردم به چیزی که کمتر از طاقت آنهاست، مأمور نشده‌اند و هر چیزی که مردم به آن مأمور شده‌اند آنان در وسعتند (می‌توانند آن را به جا آورند) و هر چیزی که توانایی آن را ندارند از آنان برداشته شده است، ولیکن در بیشتر مردم هیچ خیر و خوبی نیست. سپس حضرت این آیه را خواند: «بر ناتوانان و عاجزان، بیماران و کسانی که چیزی را نمی‌یابند اتفاق کنند، حرج و گناهی نیست، هرگاه برای خدا و فرستاده‌اش خیر خواهی کنند». (خداوند تکلیف را از آنان برداشت)؛ بر نیکوکاران که خیر خواهند، هیچ راه حرج و عتابی نیست و خدا آمرزنده مهربان است و نیز بر کسانی که از درماندگی هنگامی که نزد تو آیند تا آنها را بر مرکب سوار کنی مهیا سازی حرج و گناهی نیست.... پس از آنان حکم برداشته شد، چرا که آنان توانایی ندارند، یا نمی‌یابند تا اتفاق کنند.

نویسنده این کتاب می‌گوید: این که حضرت می‌فرماید: «خداوند هدایت می‌نماید و گمراه می‌گرداند»، به این معناست که خداوند در قیامت مؤمنان را به سوی بهشت هدایت می‌نماید و ستمکاران را از بهشت گمراه می‌سازد. جز این نیست که خداوند فرمود: «به راستی کسانی که ایمان آورده و عمل شایسته انجام دادند پروردگارشان آنها را به سبب ایمانشان (به بهشتی) هدایت می‌کند که از زیر درختان آن، آبهای روان جاری است، در بهشت‌های نعيم؛ و خداوند فرمود: «و خدا ستمکاران را گمراه می‌سازد».

۱۱- عبدالاعلی گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «خداوند امور شما را درست کند! آیا در مردم وسایطی قرار داده شده که به وسیله آن به معرفت و شناخت خدا نایل آیند؟» فرمود: «نه». عرض کردم: «پس آیا مکلف شده‌اند که تمام اسباب معرفت را تحصیل کنند، تا معرفت پیدا کنند؟» حضرت فرمود: «نه»، بر خدا لازم است که بیان کند. خداوند هیچ کسی را جز به اندازه و گنجایش او و جز آنچه به او عطا نموده، مکلف نمی‌کند. راوی می‌گوید: از آن حضرت در مورد گفتار خداوند عزوجل که می‌فرماید: «و خداوند هیچ گروهی را گمراه نمی‌سازد بعد از آن که آنها راه را به راست هدایت کند تا به آنان، آنچه را که از آن پرهیز کنند، آشکار سازد». پرسیدم: فرمود: «تا به آنان آنچه که او را خشنود می‌سازد و آنچه که او را به خشم می‌آورد، بشناساند».

۱۲- سعدیان در روایتی مرفوعه گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: خداوند هیچ نعمتی را بر بنده‌ای از بندگان انعام نفرموده، مگر آنکه در مورد آن از جانب خود حجت لازم را بر او آورده است (و از او سؤال خواهد فرمود). پس خداوند به هر کس منت گذاشت او را توانا ساخت؛ حجتش بر او این است که به آنچه او را مکلف ساخته و به تحمل و مشقت آنکه از او به حسب پایین تر است از کسانی که از او ضعیف‌ترند، قیام کند و به هر کس خدا منت گذاشت و او را توانگر ساخت، حجتش بر او مال اوست که با آن از احوال فقرا با زیادی اموالش تمهید و بازجویی کند و به هر کس خدا منت گذاشت و او را بزرگوار گردانید در نسب (خانه) خویش (که مراد قبیله و عشیره اوست) و او را در صورتش صاحب جمال و زیبا ساخت، حجت خدا بر او آن است که خدا را بر این نعمت سپاس گوید و بر غیر خود گردنکشی نکند که حقوق ضعفا و ناتوانان را به جهت حال شرف و جمال و شهرتش منع کند.

١٣. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْجُمَيْرِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ ابْنِ فَضَالٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «اجْعَلُوا أَمْرَكُمْ لِلَّهِ وَلَا تَجْعَلُوهُ لِلنَّاسِ؛ فَإِنَّهُ مَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ لِلَّهِ وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ فَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ وَلَا تُخَاصِمُوا النَّاسَ لِدِينِكُمْ؛ فَإِنَّ الْمُخَاصِمَةَ مَمْرُضَةٌ لِلْقَلْبِ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لِنَبِيِّهِ عليه السلام: (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) ^(١) وَقَالَ: (أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) ^(٢) ذَرُوا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ أَخَذُوا عَنِ النَّاسِ وَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام إِنِّي سَمِعْتُ أَبِي عليه السلام يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا كَتَبَ عَلَى عَبْدٍ أَنْ يَدْخُلَ فِي هَذَا الْأَمْرِ كَانَ أَسْرَعَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّيْرِ إِلَى وَكْرِهِ».

١٤. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُفَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حُمْرَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا أَرَادَ بِعَبْدٍ خَيْرًا نَكَتَ فِي قَلْبِهِ نَكْثَةً مِنْ نُورٍ وَفَتَحَ مَسَامِعَ قَلْبِهِ وَوَكَّلَ بِهِ مَلَكًا يَسُدُّهُ؛ وَإِذَا أَرَادَ بِعَبْدٍ سُوءًا نَكَتَ فِي قَلْبِهِ نَكْثَةً سُدَّاءَ وَسَدَّ مَسَامِعَ قَلْبِهِ وَوَكَّلَ بِهِ شَيْطَانًا يُضِلُّهُ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ) ^(٣).

قال مصنف هذا الكتاب: إن الله عز وجل إنما يريد بعبد سوءاً لئلا يتركه فيستوجب به أن يطع على قلبه ويوكل به شيطاناً يضلّه ولا يفعل ذلك به إلا باستحقاق وقد يوكل عز وجل بعبد ملكاً يسدّه باستحقاق أو تفضل ويختص برحمته مَنْ يَشَاءُ وقال الله عز وجل: (وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ) ^(٤).

١٥. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ الْمُؤَيَّرَةِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو شَعَيْبٍ الْمَحْمَلِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْكَانٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْمَعْرِفَةِ أَهِيَ مُكْتَسَبَةٌ؟ فَقَالَ: «لَا» فَقِيلَ لَهُ: فَمِنْ صُنْعِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنْ عَطَائِهِ هِيَ؟ قَالَ: «نَعَمْ وَلَيْسَ لِلْعِبَادِ فِيهَا صُنْعٌ وَلَهُمْ كِتَابُ الْأَعْمَالِ» وَقَالَ عليه السلام: «إِنَّ أَفْعَالَ

۱۳. عقبه گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود: «کار خود را برای خدا (و رضای او) قرار دهد و آن را برای مردم (و نشان دادن به آنها) قرار ندهید، زیرا آنچه برای خدا است، همان برای خدا است (یعنی خدا آن را قبول می فرماید) و آنچه برای مردم باشد به سوی خدا بالا نمی رود با مردم به جهت دین خود مخاصمه و گفت و گو نکنید، زیرا که مخاصمه قلب را بیمار می گرداند. به راستی که خداوند به پیامبرش فرمود: «به راستی که تو هر که را دوست می داری هدایت نمی کنی، ولیکن خدا هر که را می خواهد، هدایت می کند» و فرمود: «آیا تو مردم را مجبور می کنی ایمان بیاورند؟ مردم را واگذارید، زیرا که مردم از مردم فراگرفتند و شما از رسول خدا صلی الله علیه و آله فراگرفته اید. به راستی که من از پدرم علیه السلام شنیدم همانا هرگاه خداوند بر بنده ای واجب کند که در این امر (تشیع) داخل شود شتابان تر از داخل شدن پرنده به آشیانه خود داخل می شود.»

۱۴. سلیمان بن خالد گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «همانا هنگامی که خداوند برای بنده ای خیر و خوبی بخواهد در دلش نشانه ای از نور را پدید می آورد و گوشه های دلش را می گشاید و فرشته ای را بر او می گمارد که او را به راستی و صواب استوار بدارد و هرگاه برای بنده ای شر و بدی بخواهد، نشانه سیاهی را در دلش پدید می آورد و گوشه های دلش را می بندد و شیطانی را بر او بگمارد که او را گمراه سازد. آنگاه حضرت این آیه را خواند که می فرماید: «پس هر کس را خداوند بخواهد هدایت کند، سینه اش را به اسلام می گشاید و هر کس را بخواهد گمراه سازد، سینه اش را تنگ و در حرج قرار می دهد، گویی که می خواهد به آسمان صعود کند.»

نویسنده این کتاب گوید: همانا خداوند بدی را برای بنده اش نمی خواهد مگر به جهت گناهی که مرتکب می شود و با آن، مستوجب می شود بر دلش مهر زده می شود، شیطانی را بر او بگمارد که او را گمراه سازد و با او چنین نمی کند، مگر به استحقاق و شایستگی او و گاهی خداوند فرشته ای را بر بنده اش می گمارد که او را به استحقاق و شایستگی او به تفضل، به راستی و صواب استوار بدارد و هر کس را بخواهد، به رحمت خود مخصوص می سازد و خداوند فرمود: «و هر کس از یاد خداوند چشم ببوشد، برای او شیطانی که همنشین اوست، قرار می دهیم.»

۱۵. ابو بصیر گوید: از امام صادق علیه السلام در مورد معرفت و شناخت پرسیدند که: «آیا معرفت، قابل کسب است؟» فرمود: «نه. عرض شد: «در این صورت، آیا آن از کارهای خداوند و از عطای اوست؟» فرمود:

العباد مخلوقة خلق تقدير لا خلق تكوين.

ومعنى ذلك أن الله تبارك وتعالى لم يزل عالما بمقاديرها قبل كونها.

١٦. حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّسَائِبِيِّ الْعَطَّارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ:

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ قَتِيبَةَ النَّسَائِبِيِّ عَنْ حَمْدَانَ بْنِ سُلَيْمَانَ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى الرَّضَاءِ عليه السلام أَسْأَلُهُ عَنْ أَفْعَالِ الْعِبَادِ: أَمْخَلُوقَةٌ هِيَ أَمْ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ؟ فَكَتَبَ عليه السلام: «أَفْعَالُ الْعِبَادِ مُقَدَّرَةٌ فِي عِلْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ خَلْقِ الْعِبَادِ بِالْفَرَسِ غَامٍ».

١٧. حَدَّثَنَا أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ الْمِنْقَرِيِّ عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ النَّخَعِيِّ الْقَاضِي قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ كَفِيَ مَا لَمْ يَعْلَمْ».

«آری، و بندگان را در آن هیچ نقشی نیست و برای آنان است که اعمال خود را کسب کنند»، آن حضرت فرمود: «همانا افعال بندگان مخلوق به خلق تقدیر است، نه خلق تکوین. به این معنا که خداوند همواره پیش از بودن آنها به مقادیر آنها عالم بوده است».

۱۶- حمدان بن سلیمان گوید: طی نامه‌ای از امام رضا علیه السلام پرسیدم: «یا افعال بندگان مخلوقند یا نه؟

حضرت نوشت: «افعال بندگان در علم خدا دو هزار سال پیش از آفرینش بندگان، مقدر بود».

۱۷- حفص بن غیاث نخعی قاضی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «هر کس آنچه را که می‌داند عمل

نماید، از آنچه که نمی‌داند، او را بسته است».



**٦٥. باب ذكر مجلس الرضا علي بن موسى (ع) مع أهل الأديان
وأصحاب المقالات مثل الجائليق ورأس الجالوت ورؤساء الصابنين
والهريذ الأكبر وما كلم به عمران الصابي في التوحيد عند المأمون**

١. حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ جَعْفَرُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ أَحْمَدَ الْفَقِيهِ الْقُمِّيُّ ثُمَّ الْإِيلَاقِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ صَدَقَةَ الْقُمِّيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرٍو مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَبْدُ الْعَزِيزِ الْأَنْصَارِيُّ الْكُجَبِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ الْحَسَنَ بْنَ مُحَمَّدٍ النَّوْفَلِيَّ ثُمَّ الْهَاشِمِيَّ يَقُولُ: لَمَّا قَدِمَ عَلِيُّ بْنُ مُوسَى الرِّضَاءُ (ع) إِلَى الْمَأْمُونِ أَمَرَ الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ أَنْ يَجْمَعَ لَهُ أَصْحَابَ الْمَقَالَاتِ مِثْلَ الْجَائِلِيْقِ وَرَأْسِ الْجَالُوتِ وَرُؤَسَاءِ الصَّابِئِينَ وَالهَرِيزِ الْأَكْبَرِ وَأَصْحَابِ زُرْدَهَشْتِ وَقِسْطَاسِ الرُّومِيِّ وَالْمُتَكَلِّمِينَ لِيَسْمَعَ كَلَامَهُمْ وَكَلَامَهُمْ فَجَمَعَهُمُ الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ ثُمَّ أَعْلَمَ الْمَأْمُونُ بِاجْتِمَاعِهِمْ فَقَالَ: أَدْخِلْهُمْ عَلَيَّ فَقَعَلَ فَرَحَّبَ بِهِمُ الْمَأْمُونُ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ: «إِنِّي إِنَّمَا جَمَعْتُكُمْ لَخَيْرٍ وَأَخْبَيْتُ أَنْ تَنَازِلُوا ابْنَ عَمِّي هَذَا الْمَذْنِي الْقَادِمَ عَلَيَّ فَإِذَا كَانَ بَكْرَةً فَاغْدُوا عَلَيَّ وَلَا يَتَخَلَّفَ مِنْكُمْ أَحَدٌ فَقَالُوا السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ نَحْنُ مُبَكِّرُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ».

قَالَ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّوْفَلِيُّ: فَبَيْنَا نَحْنُ فِي حَدِيثٍ لَنَا عِنْدَ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَاءِ (ع) إِذْ دَخَلَ عَلَيْنَا يَاسِرُ الْخَادِمِ وَكَانَ يَقُولُ أَمْرُ أَبِي الْحَسَنِ (ع) فَقَالَ: يَا سَيِّدِي إِنْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يُفَرِّقُكَ السَّلَامُ يَقُولُ: فِذَاكَ أَخُوكَ إِنَّهُ اجْتَمَعَ إِلَيَّ أَصْحَابُ الْمَقَالَاتِ وَأَهْلُ الْأَدْيَانِ وَالْمُتَكَلِّمُونَ مِنْ جَمِيعِ الْمِلَلِ فَرَأَيْكَ فِي الْبُكُورِ عَلَيْنَا إِنْ أَخْبَيْتُ كَلَامَهُمْ وَإِنْ كَرِهْتَ كَلَامَهُمْ فَلَا تَنْجَسْهُمْ وَإِنْ أَخْبَيْتُ أَنْ نَصِيرَ إِلَيْكَ خَفَ ذَلِكَ عَلَيْنَا.

فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ (ع): «أَبْلَغُهُ السَّلَامُ وَقُلْ لَهُ قَدْ عَلِمْتُ مَا أَرَدْتُ وَأَنَا صَائِرُ إِلَيْكَ بِكْرَةً إِنْ شَاءَ اللَّهُ». قَالَ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّوْفَلِيُّ: فَلَمَّا مَضَى يَاسِرُ الثَّفْتُ إِلَيْنَا ثُمَّ قَالَ لِي: «يَا نَوْفَلِي أَنْتَ عِرَاقِي وَرَقَّةُ الْعِرَاقِي غَيْرُ غَلِيظَةٍ فَمَا عِنْدَكَ فِي جَمْعِ ابْنِ عَمِّكَ عَلَيْنَا أَهْلَ الشُّرْكِ وَأَصْحَابَ الْمَقَالَاتِ؟» فَقُلْتُ: جَعَلْتُ فِذَاكَ يُرِيدُ الْامْتِحَانَ وَيُحِبُّ أَنْ يَعْرِفَ مَا

بخشی شصت و پنجم

مناظره امام رضا علیه السلام در حضور مأمون با اهل ادیان و اصحاب مقالات
همانند جاثلیق، رأس الجالوت، رؤسای صابئین هرید بزرگ،
و آنچه عمران صابئی در مورد توحید بیان کرد.

۱- حسن بن محمد نوفلی هاشمی گوید: هنگامی که امام رضا علیه السلام بر مأمون وارد شدند، مأمون به فضل بن سهل دستور داد دانشمندان ادیان و اصحاب مقالات مثل جاثلیق، رأس الجالوت، رؤسای صابئین (منکرین دین و شریعت و خدا و پیامبر)، هرید بزرگ (عالم بزرگ زردشتیان) و زردشنی ها، دانشمند رومیان و علمای علم کلام را گرد هم بیاورد تا گفتار و عقاید امام رضا علیه السلام و نیز اقوال آنان را بشنوند. فضل بن سهل آنان را فراخواند و مأمون را از حضور و اجتماع آنان مطلع نمود. مأمون دستور داد ایشان را نزد او ببرند، همه در حضور مأمون جمع شدند، او پس از خوش آمدگویی به آنان گفت: «شما را برای امر خبری فرا خوانده ام، مایلم با پسر عموم که از مدینه به اینجا آمده است - مناظره کنید. فردا اول وقت به اینجا بیایید و کسی از این دستور سرپیچی نکند.» آنها همگی پذیرفته و گفتند: «ای امیرالمؤمنین! این شاء الله فردا اول وقت در اینجا حاضر خواهیم شد.»

حسن بن محمد نوفلی گوید: ما در حضور امام رضا علیه السلام مشغول صحبت بودیم که ناگاه یاسر، خادم امام رضا علیه السلام وارد شد و گفت: مولای من! امیرالمؤمنین به شما سلام رساند و گفت: برادرت فدایت باد اصحاب مقالات و علمای ادیان مختلف و علمای علم کلام، از همه ملل نزد من حضور دارند. آیا تمایل دارید فردا نزد ما بیایید و با آنان بحث و گفتگو کنید؟ و اگر میل ندارید خود را به زحمت نیندازید و اگر دوست دارید ما به خدمت شما بیاییم، برای ما مشکل نیست.»

حضرت فرمود: «به او سلام برسان و بگو: متوجه منظور شما شدم، این شاء الله خودم فردا صبح خواهم آمد.» حسن بن محمد نوفلی گوید: وقتی یاسر رفت، حضرت رو به ما کرد، و آنگاه به من فرمود: «ای نوفلی! تو عراقی هستی و عراقی ها سرعت فهم و صفای ذهن دارند (یعنی مطلب را خوب می فهمند)، نظرت درباره این گردهمایی از دانشمندان ادیان و اهل شرک توسط پسر عمویت چیست؟»

عِنْدَكَ وَلَقَدْ بَنَى عَلَى أَسَاسٍ غَيْرِ وَثِيقِ الْبُنْيَانِ وَبَشَنَ وَاللَّهِ مَا بَنَى فَقَالَ لِي وَمَا بَنَاؤُهُ فِي هَذَا الْبَابِ؟ قُلْتُ: إِنَّ أَصْحَابَ الْبِدْعِ وَالْكَلَامِ خِلَافَ الْعُلَمَاءِ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَالِمَ لَا يُنْكِرُ غَيْرَ الْمُتَنَكَّرِ وَأَصْحَابَ الْمَقَالَاتِ وَالْمُتَكَلِّمُونَ وَأَهْلُ الشُّرْكِ أَصْحَابُ انْكَارٍ وَمُبَاهَاةٍ وَإِنْ اخْتَجَحْتَ عَلَيْهِمْ أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ قَالُوا: صَحِّحْ وَخَذَانِيَّتُهُ وَإِنْ قُلْتَ: إِنَّ مُحَمَّدًا ﷺ رَسُولُ اللَّهِ قَالُوا: أَثْبِتْ رِسَالَتَهُ ثُمَّ يَبَاهَتُونَ الرَّجُلَ وَهُوَ يُعْطِلُ عَلَيْهِمْ بِحُجَّتِهِ وَيُعَايِطُونَهُ حَتَّى يَتْرَكَ قَوْلَهُ فَأَحْذَرُهُمْ جُعِلْتُ فِدَاكَ.

قَالَ: فَتَبَسَّمُ ﷺ ثُمَّ قَالَ: «يَا نَوْفَلِي أَتَخَافُ أَنْ يَقْطَعُوا عَلَيَّ حُجَّتِي؟» قُلْتُ: لَا وَاللَّهِ مَا خِفْتُ عَلَيْكَ قَطُّ وَابْنِي لَا رَجُوءَ أَنْ يُظْفِرَكَ اللَّهُ بِهِمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ لِي: «يَا نَوْفَلِي أَتُحِبُّ أَنْ تَعْلَمَ مَتَى يَنْدُمُ الْمَأْمُونُ؟» قُلْتُ: نَعَمْ قَالَ «إِذَا سَمِعَ احْتِجَاجِي عَلَى أَهْلِ الثُّورَةِ بِتَوَرَاتِهِمْ وَعَلَى أَهْلِ الْأَنْجِيلِ بِإِنْجِيلِهِمْ وَعَلَى أَهْلِ الزُّبُورِ بِزُبُورِهِمْ وَعَلَى الصَّابِئِينَ بِعِبْرَانِيَّتِهِمْ وَعَلَى الْهَرَابِذَةِ بِفَارِسِيَّتِهِمْ وَعَلَى أَهْلِ الرُّومِ بِرُومِيَّتِهِمْ وَعَلَى أَصْحَابِ الْمَقَالَاتِ بِلُغَاتِهِمْ فَأَذَا قَطَعْتُ كُلَّ صِنْفٍ وَدَحَضْتُ حُجَّتَهُ وَتَرَكْتُ مَقَالَتَهُ وَرَجَعْتُ إِلَى قَوْلِي غَلِمَ الْمَأْمُونُ أَنَّ الْمَوْضِعَ الَّذِي هُوَ بِسَبِيلِهِ لَيْسَ هُوَ بِمُسْتَحَقٍّ لَهُ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَكُونُ النَّدَامَةُ مِنْهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ».

فَلَمَّا أَصْبَحْنَا أَنَا وَالْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ فَقَالَ لَهُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ ابْنُ عَمِّكَ يَنْتَظِرُكَ وَقَدْ اجْتَمَعَ الْقَوْمُ فَمَا رَأَيْتَ فِي إِيْتَانِيهِ فَقَالَ لَهُ الرُّضَا ﷺ: «تَقَدَّمْنِي فَإِنِّي صَائِرٌ إِلَى نَاحِيَّتِكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ» ثُمَّ تَوَضَّأَ ﷺ وَضُوءَ الصَّلَاةِ، وَشَرِبَ شَرْبَةَ سَوِيقٍ وَسَقَانَا مِنْهُ ثُمَّ خَرَجَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى الْمَأْمُونِ فَإِذَا الْمَجْلِسُ غَاصَّ بِأَهْلِهِ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ فِي جَمَاعَةِ الطَّالِبِينَ وَالْهَاشِمِيِّينَ وَالْقَوَادِ حُضُورًا.

فَلَمَّا دَخَلَ الرُّضَا ﷺ قَامَ الْمَأْمُونُ وَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَقَامَ جَمِيعُ بَنِي هَاشِمٍ فَمَا زَالُوا وَتَوَفَّاءُ وَالرُّضَا ﷺ جَالِسٌ مَعَ الْمَأْمُونِ حَتَّى أَمَرَهُمْ بِالْجُلُوسِ فَجَلَسُوا فَلَمْ يَزَلِ الْمَأْمُونُ مُقْبِلًا عَلَيْهِ يُحَدِّثُهُ سَاعَةً ثُمَّ انْتَفَتَ إِلَى جَائِلِيٍّ فَقَالَ: يَا جَائِلِيُّ، هَذَا ابْنُ عَمِّي عَلِيُّ بْنُ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ وَهُوَ مِنْ وَلَدِ فَاطِمَةَ بِنْتِ نَبِيِّنَا وَابْنُ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ فَأَحْبَبُ أَنْ تَكَلِّمَهُ وَتُحَاجَّهُ وَتَنْصِفَهُ فَقَالَ الْجَائِلِيُّ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ كَيْفَ أَحَاجُّ رَجُلًا يَحْتَجُّ عَلَيَّ بِكِتَابِ أَنَا مُنْكَرُهُ وَنَبِيٍّ لَا أُوْمِنُ بِهِ.

عرض کردم: «قربانت گردم! می‌خواهد شما رایباز مایند، و دوست دارد از معلومات تو آگاه شود و کار نامطمئن و خطرناکی کرده، به خدا سوگند به کار خطرناکی دست زده است.»

حضرت فرمودند: «نظر تو در این مورد چگونه است؟» عرض کردم: «متکلمان و اهل بدعت، مثل علما نیستند، چون عالم مطالب درست را انکار نمی‌کند. ولی اصحاب مقالات، متکلمان و اهل شرک، همه اهل انکار و حیران و سرگردان کننده‌اند، اگر بر اساس وحدانیت خدا با آنان بحث کنید، خواهند گفت: وحدانیت خدا را ثابت کن، و اگر بگویید: محمد ﷺ رسول خداست، می‌گویند: رسالتش را ثابت کن. سپس مغالطه می‌کنند و باعث می‌شوند خود شخص دلیل خود را باطل کند و دست از حرف خویش بردارد، قربانت شوم! از آنان حذر کن! مواظب خودت باش.»

حضرت تبسمی کرد و فرمود: «ای نوفلی! آیا می‌ترسی آنان ادلهٔ مرا باطل نمایند و نگذارند دلیل را تمام کنم؟» عرض کردم: «نه، به خدا سوگند! هرگز دربارهٔ شما چنین ترسی ندارم و امیدوارم که - ان شاء الله - خداوند شما را بر آنان پیروز کند.» حضرت فرمود: «ای نوفلی! می‌خواهی بدانی چه زمانی مأمون پشیمان می‌شود؟» گفتم: «آری.» فرمود: «هنگامی که بشنود، من با اهل تورات با توراتشان، با اهل انجیل با انجیلشان، با اهل زبور با زبورشان، با صابین به (زبان) عبری، با زردشتیان به (زبان) فارسی، با رومیان به (زبان) رومی و با صاحب مقالات به زبان خودشان بحث می‌کنم، و آنگاه که هر گروه را مجاب کردم و در بحث بر همگی پیروز شدم و دلیل آنها را از بین بردم و همه از سخن خود دست برداشتند و سخنان مرا پذیرفتند، مأمون خواهد دانست آنچه که در صددش می‌باشد، شایستهٔ او نیست. در این موقع است که مأمون پشیمان خواهد شد. و هیچ نیرو و قدرتی نیست مگر از جانب خداوند علی عظیم.

پس بامدادان، فضل بن سهل نزد ما آمد و گفت: قربانت گردم! پسر عمویت منتظر شماست. همهٔ دعوت شدگان آمده‌اند، کی تشریف می‌آورید؟ امام رضا ﷺ فرمود: شما زودتر بروید، من هم آن شاه الله به جانب شما می‌آیم. آنگاه حضرت وضو گرفته، شربت خرما آشامید و قدری به ماداد. آنگاه همگی خارج شده نزد مأمون رفتیم، مجلس مملو از جمعیت بود، محمد پسر امام جعفر صادق ﷺ به همراه گروهی از فرزندان ابوطالب و هاشمیین و فرماندهان لشکری در آن مجلس حضور داشتند.

هنگامی که امام رضا ﷺ وارد شد، مأمون، محمد بن جعفر و همهٔ بنی هاشم به احترام آن حضرت برخاستند. حضرت و مأمون نشستند ولی بقیه همان طور ایستاده بودند، تا این که مأمون دستور داد، بنشینند، و آنان نشستند، مأمون مدتی با حضرت صحبت می‌کرد.

سپس رو به جاثلیق کرده و گفت: «ای جاثلیق! این علی بن موسی بن جعفر، پسر عموی من است، او از فرزندان فاطمه - دختر پیامبر ما - و پسر علی بن ابی طالب ﷺ است، دوست دارم با او صحبت و بحث کنی و حجت آوری و انصاف بدهی و بی‌انصافی نکنی.» جاثلیق گفت: «ای امیرالمؤمنین! چگونه با

فَقَالَ لَهُ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا نَصْرَانِي فَإِنْ اخْتَجَجْتُ عَلَيْكَ بِانْجِيلِكَ أَنْ يَقْرُبَهُ؟» قَالَ الْجَائِلِيُّ: وَهَلْ أَقْدِرُ عَلَى دَفْعِ مَا نَطَقَ بِهِ الْانْجِيلُ؟ نَعَمْ وَاللَّهِ أَقْرُبُهُ عَلَى رَغْمِ أَنْفِي فَقَالَ لَهُ الرُّضَا: «سَلْ عَمَّا بَدَا لَكَ وَافْهَمِ الْجَوَابَ» قَالَ الْجَائِلِيُّ: «مَا تَقُولُ فِي بُنْيَةِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكِتَابِهِ هَلْ تُنْكِرُ مِنْهُمَا شَيْئاً؟» قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَنَا مُقَرُّ بُنْيَةِ عِيسَى وَكِتَابِهِ وَمَا يُبَشِّرُ بِهِ أُمَّتُهُ» وَأَقْرَبُهُ الْخَوَارِيزُونَ وَكَافَرُ بُنْيَةِ كُلِّ عِيسَى لَمْ يَقَرُّ بِبُنْيَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَبِكِتَابِهِ وَلَمْ يُبَشِّرْ بِهِ أُمَّتُهُ» قَالَ الْجَائِلِيُّ: أَلَيْسَ إِنَّمَا تَقْطَعُ الْأَحْكَامَ بِشَاهِدِي عَدْلٍ؟ قَالَ: «بَلَى» قَالَ: فَأَقِمْ شَاهِدَيْنِ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ مِلَّتِكَ عَلَى بُنْيَةِ مُحَمَّدٍ مِمَّنْ لَا تُنْكِرُهُ النَّصْرَانِيَّةُ وَسَلْنَا مِثْلَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ مِلَّتِنَا.

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الآن جِئْتُ بِالنِّصْفَةِ يَا نَصْرَانِي أَلَا تَقْبَلُ مِنِّي الْعَدْلَ الْمُقَدَّمُ عِنْدَ الْمَسِيحِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ؟» قَالَ الْجَائِلِيُّ: وَمَنْ هَذَا الْعَدْلُ؟ سَمِّهِ لِي قَالَ: «مَا تَقُولُ فِي يُوَحْنَا الَّذِي لَمْ يَلِدْ؟» قَالَ: نَحْ نَحْ ذَكَرْتُ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى الْمَسِيحِ قَالَ: «فَأَقْسَمْتُ عَلَيْكَ هَلْ نَطَقَ الْانْجِيلُ أَنَّ يُوَحْنَا قَالَ: إِنَّ الْمَسِيحَ أَخْبَرَنِي بِدِينِ مُحَمَّدٍ الْعَرَبِيِّ وَبَشَّرَنِي بِهِ أَنَّهُ يَكُونُ مِنْ بَعْدِهِ فَبَشَّرْتُ بِهِ الْخَوَارِيزِيِّينَ فَآمَنُوا بِهِ؟» قَالَ الْجَائِلِيُّ: قَدْ ذَكَرْتُ ذَلِكَ يُوَحْنَا عَنْ الْمَسِيحِ وَبَشَّرَ بِبُنْيَةِ رَجُلٍ وَبِأَهْلِ بَيْتِهِ وَوَصِيهِ وَلَمْ يُلْخِصْ مَتَى يَكُونُ ذَلِكَ وَلَمْ يُسَمِّ لَنَا الْقَوْمَ فَتَعْرِفُهُمْ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَإِنْ جِئْنَاكَ بِمَنْ يَقْرَأُ الْانْجِيلَ فَلَا عَلَيْكَ ذِكْرُ مُحَمَّدٍ وَأَهْلِ بَيْتِهِ وَأُمَّتِهِ أَنْتُمْ بِهِ؟» قَالَ: سَدِيداً.

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقِسْطَاسِ الرُّومِيِّ: «كَيْفَ حِفْظُكَ لِلسَّفَرِ الثَّالِثِ مِنَ الْانْجِيلِ؟» قَالَ: مَا أَحْفَظُنِي لَهُ، ثُمَّ التَفَتَ إِلَى رَأْسِ الْجَالُوتِ فَقَالَ لَهُ: «أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْانْجِيلَ؟» قَالَ: بَلَى لَعَنَرِي قَالَ: «فَحَذَّ عَلَى السَّفَرِ الثَّالِثِ فَإِنْ كَانَ فِيهِ ذِكْرُ مُحَمَّدٍ وَأَهْلِ بَيْتِهِ وَأُمَّتِهِ سَلَامٌ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَاشْهَدُوا لِي وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ ذِكْرُهُ فَلَا تَشْهَدُوا لِي» ثُمَّ قَرَأَ السَّفَرِ الثَّالِثَ حَتَّى إِذَا بَلَغَ ذِكْرَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَفَ ثُمَّ قَالَ: يَا نَصْرَانِي إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ الْمَسِيحِ وَأُمِّهِ أَنْ تَعْلَمَ أَنِّي عَالِمٌ بِالْانْجِيلِ؟ قَالَ: نَعَمْ، ثُمَّ تَلَا عَلَيْنَا ذِكْرَ مُحَمَّدٍ وَأَهْلِ بَيْتِهِ وَأُمَّتِهِ ثُمَّ قَالَ: «مَا تَقُولُ يَا نَصْرَانِي هَذَا قَوْلُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ؟» فَإِنْ كَذَبْتَ مَا يَنْطَلِقُ بِهِ الْانْجِيلُ فَقَدْ كَذَبْتَ عِيسَى وَمُوسَى ﷺ وَمَتَّى أَنْكَرْتَ هَذَا الذِّكْرَ وَجَبَ عَلَيْكَ الْقَتْلُ لِأَنَّكَ تَكُونُ قَدْ كَفَرْتَ بِرَبِّكَ وَنَبِيِّكَ وَبِكِتَابِكَ» قَالَ الْجَائِلِيُّ: لَا أَنْكِرُ مَا قَدْ بَانَ لِي فِي الْانْجِيلِ وَإِنِّي لَمُقَرُّ بِهِ.

کسی بحث کنم که به کتابی استدلال می‌کند که من آن را قبول ندارم، و به گفتار پیامبری احتیاج می‌کند که من به او ایمان ندارم؟ امام رضا علیه السلام فرمود: ای نصرانی! اگر از انجیل برای تو دلیل بیاورم می‌پذیری و به آنان اقرار می‌کنی؟ جاثلیق گفت: «آیا می‌توانم آنچه را انجیل فرموده، رد کنم؟ به خدا سوگند اعلیٰ رغم میل باطنی‌ام، خواهم پذیرفت و اقرار خواهم کرد.» امام رضا علیه السلام فرمود: «اینک هرچه می‌خواهی بپرس و پاسخت را دریافت کن.» جاثلیق پرسید: «دربارهٔ نبوت عیسی و کتاب او چه عقیده‌ای داری؟ آیا منکر آن دو هستی؟» حضرت فرمود: «من به نبوت عیسی و کتاب او و به آنچه آتش را بر بدن بشارت داده و حواریان نیز آن را پذیرفته‌اند، ایمان دارم و به پیامبری عیسی که به پیامبری محمد صلی الله علیه و آله و کتاب او ایمان نداشته و اُمت خود را به او بشارت نداده، کافر.» جاثلیق گفت: «مگر هر حکمی نیاز به دو شاهد عادل ندارد؟» حضرت فرمود: «آری، چنین است.» جاثلیق گفت: «پس دو شاهد عادل از غیر همکیشان خود که نصرانیت نیز آنان را می‌پذیرد، معرفی کن و از ما نیز از غیر همکیشانمان دو شاهد عادل بخواه.»

امام رضا علیه السلام فرمود: «اکنون به انصاف سخن گفتی ای نصرانی، آیا شخص عادل را که نزد حضرت مسیح، عیسی بن مریم مقام و منزلتی داشت، می‌پذیری؟» جاثلیق گفت: «این شخص عادل کیست؟ اسم او را بگو.» حضرت فرمود: «در مورد یوحنا ی دلمی چه می‌گویی؟» گفت: «به! محبوب‌ترین شخص نزد مسیح و نام بردی.» حضرت فرمود: «تو را سوگند می‌دهم! آیا در انجیل چنین نیامده که یوحنا گفت: همانا مسیح مرا به دین محمد عربی آگاه کرد و بشارت داد که پس از او خواهد آمد. پس من نیز به حواریان بشارت دادم و آنها به آن حضرت ایمان آوردند.» جاثلیق گفت: «در واقع یوحنا از قول حضرت مسیح چنین مطلبی را نقل کرده است و پیامبری مردی را و نیز به اهل بیت و وصی او مرده داده، ولی معین نکرده که این موضوع چه زمانی اتفاق خواهد افتاد و آنها را نیز برای ما معرفی نکرده است، تا آنها را بشناسیم.» امام رضا علیه السلام فرمود: «اگر کسی که بتواند انجیل را بخواند در اینجا حاضر کنیم و مطلب مربوط به محمد و اهل بیت و امتش را برای تو بخواند، آیا به او ایمان می‌آوری؟» جاثلیق گفت: «ایمان استوار و راست (می‌آورم).» امام رضا علیه السلام به نسطاس رومی فرمود: «سفر سوّم انجیل را ناچه حد از حفظ هستی؟» گفت: «به تمام و کمال آن را حفظ هستم (و خوب آن را می‌دانم).» سپس حضرت روبرو به رأس الجالوت نمود و فرمود: «آیا انجیل خوانده‌ای؟» گفت: «آری، به جانم سوگند که می‌توانم آن را بخوانم.» حضرت فرمود: «پس یسفر ثالث را بگیر تا من بخوانم و تو نگاه کن، اگر در آنجا مطلبی دربارهٔ محمد و اهل بیت او - سلام الله علیهم - و نیز آتش بود، برای من گواهی بده و اگر مطلبی در این باره نبود، گواهی نده. آنگاه حضرت شروع به خواندن سفر ثالث کرد و وقتی به مطلب مربوط به پیامبر صلی الله علیه و آله رسید، توقف کرد و فرمود: ای نصرانی! تو را به حق مسیح و مادرش سوگند می‌دهم! آیا دانستی که من عالم به انجیل هستم؟» گفت: «آری.» سپس مطلب مربوط به محمد و اهل بیت و امتش را تلاوت کرد. آنگاه فرمود: «حال چه می‌گویی؟ ای نصرانی! این عین گفتار عیسی بن مریم است، اگر مطالب انجیل را تکذیب کنی در واقع موسی و عیسی علیهم السلام را تکذیب کرده‌ای و اگر این مطلب را منکر شوی، قتل تو واجب است، چرا که پروردگار، پیامبر و کتاب خویش کافر شده‌ای.» جاثلیق گفت: «مطلبی را که از انجیل برایم روشن شد، انکار نمی‌کنم، بلکه

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «الشَّهَدُوا عَلَى إِقْرَارِهِ» ثُمَّ قَالَ: «يَا جَاثَلِيْقُ سَلْ عَمَّا بَدَأَكَ» قَالَ الْجَاثَلِيْقُ: أَخْبِرْنِي عَنْ حَوَارِي عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ كَمْ كَانَ عِدَّتُهُمْ؟ وَعَنْ عُلَمَاءِ الْأَنْجِيلِ كَمْ كَانُوا؟ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «عَلَى الْخَيْرِ سَقَطَتْ أَمَّا الْحَوَارِيُّونَ فَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا وَكَانَ أَفْضَلُهُمْ وَأَعْلَمُهُمُ الْوَقَّا؛ وَأَمَّا عُلَمَاءُ النَّصَارَى فَكَانُوا ثَلَاثَةَ رِجَالٍ: يُوحَنَّا الْأَكْبَرُ بِأَجٍ وَ يُوحَنَّا بَقَرْقِيسِيَا وَ يُوحَنَّا الدِّيْلَمِيُّ بِزَجَانٍ وَعِنْدَهُ كَانَ ذِكْرُ النَّبِيِّ ﷺ وَ ذِكْرُ أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أُمَّتِهِ وَ هُوَ الَّذِي بَشَّرَ أُمَّةَ عِيسَى وَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِهِ».

ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا نَضْرَانِي وَ اللَّهُ إِنَّا لَنُؤْمِنُ بِعِيسَى الَّذِي آمَنَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وَ مَا نَنْفَعُ عَلَى عِيسَى كُمْ شَيْئًا إِلَّا ضَعْفَهُ وَ قِلَّةَ صِيَامِهِ وَ صَلَاتِهِ» قَالَ الْجَاثَلِيْقُ: أَفَسَدْتَ وَ اللَّهُ عِلْمَكَ وَ ضَعُفْتَ أَمْرَكَ وَ مَا كُنْتُ ظَنَنْتُ إِلَّا أَنَّكَ أَعْلَمُ أَهْلَ الْإِسْلَامِ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَ كَيْفَ ذَلِكَ» قَالَ الْجَاثَلِيْقُ: مِنْ قَوْلِكَ: إِنَّ عِيسَى كَمْ كَانَ ضَعِيفًا قَلِيلَ الصِّيَامِ قَلِيلَ الصَّلَاةِ وَ مَا أَفْطَرَ عِيسَى يَوْمًا قَطُّ وَ لَا نَامَ لَيْلٍ قَطُّ وَ مَا زَالَ صَائِمَ الدَّهْرِ قَائِمَ اللَّيْلِ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَلِمَنْ كَانَ يَصُومُ وَ يَصَلِّي؟» قَالَ: فَخَرَسَ الْجَاثَلِيْقُ وَ انْقَطَعَ. قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا نَضْرَانِي إِنِّي أَسْأَلُكَ عَنْ مَسْأَلَةٍ» قَالَ: سَلْ فَإِنْ كَانَ عِنْدِي عِلْمُهَا أَخْبَيْتُكَ. قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَا أَنْكَرْتُ أَنْ عِيسَى كَانَ يُخْبِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ» قَالَ الْجَاثَلِيْقُ: أَنْكَرْتُ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ مِنْ أَخِيَا الْمَوْتَى وَ أُتْرَأَ الْأَكْمَةُ وَ الْإِبْرَصُ فَهُوَ رَبُّ مُسْتَحِقٌّ لَنْ يُعْبَدَ.

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَإِنَّ الْيَسَعَ قَدْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعَ عِيسَى مَشَى عَلَى الْمَاءِ وَ أَخِيَا الْمَوْتَى وَ أُتْرَأَ الْأَكْمَةُ وَ الْإِبْرَصُ فَلَمْ يَنْجِذْهُ أُمَّتُهُ رَبًّا وَ لَمْ يُعْبِدْهُ أَحَدٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ لَقَدْ صَنَعَ حَزَقِيلُ النَّبِيُّ ﷺ مِثْلَ مَا صَنَعَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَأَخِيَا حَمْسَةَ وَ ثَلَاثِينَ أَلْفَ رَجُلٍ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ بِسِتِينَ سَنَةً؟» ثُمَّ تَنَفَّسَ إِلَى رَأْسِ الْجَالُوتِ فَقَالَ لَهُ: «يَا رَأْسَ الْجَالُوتِ أَتَجِدُ هَؤُلَاءِ فِي شَبَابِ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي التَّوْرَةِ؟» اخْتَارَهُمْ يُحْتَضَرُونَ مِنْ سَبِي بَنِي إِسْرَائِيلَ حِينَ غَزَا بَيْتَ الْمُقَدِّسِ ثُمَّ انْصَرَفَ بِهِمْ إِلَى بَابِلَ فَأَرْسَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ إِلَيْهِمْ فَأَخْبَاهُمْ هَذَا فِي التَّوْرَةِ لَا يَذْفَعُهُ إِلَّا كَافِرٌ مِنْكُمْ؟» قَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ: قَدْ سَمِعْنَا بِهِ وَ عَرَفْنَاهُ قَالَ: «صَدَقْتَ».

ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا يَهُودِي خُذْ عَلَى هَذَا الشُّفْرِ مِنَ التَّوْرَةِ» فَتَلَّا ﷺ عَلَيْنَا مِنَ التَّوْرَةِ آيَاتٍ فَأَقْبَلَ الْيَهُودِي يَتَرَجِّعُ لِقِرَاءَتِهِ وَ يَتَعَجَّبُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّضْرَانِيِّ فَقَالَ: يَا نَضْرَانِي أ

بدان اذعان و اقرار دارم، امام رضا علیه السلام (به حاضران) فرمود: «بر اقرار لو گواه باشید.»

آنگاه فرمود: «ای جاثلیق! آنچه می خواهی بپرس، جاثلیق پرسید: «به من بگو حواریان عیسی بن مریم و نیز علمای انجیل چند نفر بودند؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «از فرد آگاهی پرسیدی. حواریان دوازده نفر بودند که دانشمندترین و برترین آنها الوفا بود، ولی علمای نصارا سه نفر بودند: یوحنا یزرگ که در شهر «اج» بود، «یوحنا» که در شهر «قرقیسیا» بود و یوحنا ی دیلمی در «زجان» و مطالب مربوط به پیامبر صلی الله علیه و آله و اهل بیت و امتش نزد او بوده است و همان بود که امت عیسی و بنی اسرائیل را به نبوت آن حضرت بشارت داد.»

آنگاه فرمود: «ای نصرانی! به خدا سوگند! ما به عیسیایی که به محمد صلی الله علیه و آله ایمان داشت، ایمان داریم، و نسبت به عیسی ایرادی نداریم، جز ضعف و ناتوانی و کمی نماز و روزه اش.» جاثلیق گفت: «به خدا سوگند! دانش خود را فاسد و تباه نمودی و خود را تضعیف کردی، گمان می کردم تو دانشمندترین مسلمانان هستی.» امام رضا علیه السلام فرمود: «مگر چطور شده است؟» جاثلیق گفت: «می گویی: عیسی شما ضعیف بود و کم روزه می گرفت، کم نماز می خواند، در حالی که عیسی حتی یک روز را بدون روزه نگذراند و حتی یک شب نخوابید، همیشه روزها، روزه بود و شبها شب زنده دار!» امام رضا علیه السلام فرمود: «برای چه کسی روزه می گرفت و نماز می خواند؟» او راوی گوید: «جاثلیق نتوانست پاسخی دهد و ساکت شد.» امام رضا علیه السلام فرمود: «ای نصرانی! می خواهم مطلبی از تو بپرسم.» جاثلیق گفت: «بپرس، اگر جوابش را بدانم پاسخ می دهم.» امام رضا علیه السلام پرسید: «چرا منکر هستی که عیسی، با اجازه خدا مرده ها را زنده می کرد؟» جاثلیق گفت: «بزرگ کسی که مرده ها را زنده کند، کور مادر زاد و شخص مبتلا به پیسی را شفا دهد، پروردگار و شایسته پرستش است.»

امام رضا علیه السلام فرمود: «پس همانا یسع (پیامبر صلی الله علیه و آله) نیز کارهایی نظیر کارهای عیسی صلی الله علیه و آله انجام می داد، بر روی آب راه می رفت، مردگان را زنده می کرد، نابینا و مبتلا به پیسی را شفا می داد، ولی امتش او را پروردگار ندانستند و کسی او را نپرستید، و حزقیل پیامبر صلی الله علیه و آله نیز مثل عیسی بن مریم صلی الله علیه و آله مرده زنده کرد، چرا که سی و پنج هزار نفر را پس از گذشت شصت سال از مرگشان، زنده کرد.»

آنگاه امام رضا علیه السلام رو به رأس الجالوت نمود و فرمود: «ای رأس الجالوت! آیا مطالب مربوط به این گروه از جوانان بنی اسرائیل را در تورات دیدهای؟ که بخت النصر آنها را از بین اسرای بنی اسرائیل که در هنگام حمله به بیت المقدس اسیر شده بودند، برگزید سپس به بابل برد، پس خداوند نیز حزقیل صلی الله علیه و آله را به سوی آنها فرستاد و او آنها را زنده نمود، اینک، این مطلب در تورات مذکور است و هر کس از شما آن را انکار نماید، کافر است.» رأس الجالوت گفت: «این مطلب را شنیده ایم، و از آن آگاه هستیم.» حضرت فرمود: «درست گفتی.»

آنگاه فرمود: «ای یهودی! حال در این سفر از تورات، دقت کن.» سپس آیاتی از تورات را بر ما تلاوت

فَهَؤُلَاءِ كَانُوا قَبْلَ عِيسَى أَمْ عِيسَى كَانَ قَبْلَهُمْ؟ قَالَ: بَلْ كَانُوا قَبْلَهُ قَالَ الرُّسُلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَقَدْ اجْتَمَعَتْ قُرَيْشٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَسَأَلُوهُ أَنْ يُخَيِّرَ لَهُمْ مَوْتَاهُمْ فَوَجَّهَ مَعَهُمْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ: أَذْهَبَ إِلَى الْجَنَّةِ فَنَادَى بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ الرُّهْطِ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ عَنْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِكَ: يَا فَلَانُ وَ يَا فَلَانُ وَ يَا فَلَانُ يَقُولُ لَكُمْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: قَوْمُوا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَامُوا يَنْفُضُونَ التُّرَابَ عَنْ رُءُوسِهِمْ فَأَقْبَلْتُ قُرَيْشٌ تَسْأَلُهُمْ عَنْ أُمُورِهِمْ ثُمَّ أَخْبَرُوهُمْ أَنَّ مُحَمَّدًا قَدْ بَعَثَ نَبِيًّا وَقَالُوا: وَدِدْنَا أَنَا أَدْرَ كُنَاهُ فَنُؤْمِنُ بِهِ وَ لَقَدْ أَتَرَأَ الْأَكْمَهَ وَ الْإِبْرَصَ وَ الْمَجَانِينَ وَ كَلَّمَهُ الْبَهَائِمَ وَ الطَّيْرَ وَ الْجَنْ وَ الشَّيَاطِينَ وَ لَمْ تَنْخِذْهُ رَبًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ لَمْ تَنْكِرْ لِأَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ فَضْلَهُمْ فَمَتَى اتَّخَذْتُمْ عِيسَى رَبًّا؛ جَازَ لَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا النَّسِيعَ وَ حَزَقِيلَ رَبًّا لَأَنَّهُمَا قَدْ صَنَعَا مِثْلَ مَا صَنَعَ عِيسَى مِنْ إِحْيَاءِ الْمَوْتَى وَ غَيْرِهِ. إِنْ قَوْمًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ هَزَبُوا مِنْ بِلَادِهِمْ مِنَ الطَّاغُوتِ وَ هُمْ الْوُفَّاءُ حَذَرَ الْمَوْتِ فَأَمَّا تَهُمُ اللَّهُ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ فَعَمَدَ أَهْلُ بَلَدِكَ الْقُرَيْيَةَ فَحَظَرُوا عَلَيْهِمْ حَظِيرَةً فَلَمْ يَزَالُوا فِيهَا حَتَّى نَجَرَتْ عِظَامُهُمْ وَ صَارُوا رَمِيمًا فَمَرَّ بِهِمْ نَبِيٌّ مِنْ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَتَعَجَّبَ مِنْهُمْ وَ مِنْ كَثَرَةِ الْعِظَامِ الْبَالِيَةِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ تَحِبَّ أَنْ أَحْيِيَهُمْ لَكَ فَتُنْذِرَهُمْ؟ قَالَ: نَعَمْ يَا رَبِّ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ أَنْ نَادِيَهُمْ فَقَالَ: أَيُّهَا الْعِظَامُ الْبَالِيَةُ قَوْمِي بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَامُوا أَحْيَاءً أَجْمَعُونَ يَنْفُضُونَ التُّرَابَ عَنْ رُءُوسِهِمْ؛ ثُمَّ إِسْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ حِينَ أَخَذَ الطَّيْرَ وَ قَطَعَهُنَّ قِطْعًا ثُمَّ وَضَعَ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ نَادَاهُنَّ فَأَقْبَلْنَ سَعْيًا إِلَيْهِ؛ ثُمَّ مُوسَى عِمْرَانُ وَ أَصْحَابُهُ وَ السَّبْعُونَ الَّذِينَ اخْتَارَهُمْ صَارُوا مَعَهُ إِلَى الْجَبَلِ فَقَالُوا لَهُ: إِنَّكَ قَدْ رَأَيْتَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَأَرِنَاهُ كَمَا رَأَيْتَهُ فَقَالَ لَهُمْ: إِنِّي لَمْ أَرَهُ فَقَالُوا: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمْ الصَّاعِقَةُ فَاحْتَرَقُوا عَنْ آخِرِهِمْ وَ بَقِيَ مُوسَى وَ حَبِيدًا فَقَالَ: يَا رَبِّ اخْتَرْتُ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَحِشْتُ بِهِمْ وَ أَرْجَعُ وَ خَدِي، فَكَيْفَ يَصْدُقُنِي قَوْمِي بِمَا أَخْبَرَهُمْ بِهِ فَنُوشِتْ أَهْلَكُنْهُمْ مِنْ قَبْلِ وَ إِنِّي أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ مِنَّا فَأَخْيَاهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ.

وَ كُلُّ شَيْءٍ ذَكَرْتُهُ لَكَ مِنْ هَذَا لَا تَقْدِرْ عَلَى دَفْعِهِ لِأَنَّ التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ الزُّبُورَ الْفُرْقَانَ قَدْ تَطَقَّتْ بِهِ فَإِنْ كَانَ كُلُّ مَنْ أَحْيَا الْمَوْتَى وَ أَتَرَأَ الْأَكْمَهَ وَ الْإِبْرَصَ وَ الْمَجَانِينَ يَتَّخِذُ رَبًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاتَّخِذْ هَؤُلَاءِ كُلَّهُمْ أَرْبَابًا مَا تَقُولُ يَا نَصْرَانِي؟! قَالَ الْجَائِلِيُّ:

فرمود: یهودی با شنیدن تلاوت و صوت آن حضرت، در شگفت شد و بدن خود را به راست و چپ حرکت می داد و خود را می جنبانید. سپس حضرت روبه جاثلیق کرد و فرمود: «ای نصرانی! آیا این گروه پیش از عیسی علیه السلام بوده اند یا عیسی علیه السلام پیش از آنها بود؟ گفت: «آنها پس از عیسی بوده اند.» امام رضا علیه السلام فرمود: «قریش همگی نزد رسول خدا صلی الله علیه و آله آمدند و درخواست کردند که حضرت مرده هایشان را زنده کند، آن حضرت، علی بن ابی طالب رضی الله عنه را همراه آنان به صحرا فرستاد و فرمود به صحرا برو و با صدای بلند آن گروهی را که اینجا درخواست زنده شدن آنان را دارند صدا بزن کهای فلاتی! وای فلاتی! وای فلاتی! محمد صلی الله علیه و آله، رسول خدا، می گوید: به اذن خدا برخیزید!» (علی رضی الله عنه نیز آنان را ندا داد) و همگی برخاستند، خاک های سر خود را می تکاندند. «قریشیان نیز از آنان دربارهٔ أمورشان می پرسیدند و در ضمن گفتند: «آیا محمد به عنوان پیامبر برانگیخته شده است؟» آنان گفتند: «ما دوست داشتیم ای کاش! او را درک می کردیم و به او ایمان می آوردیم، البته پیامبر نیز افراد کور مادر زاد، و مبتلا به بیماری پسی و نیز دیوانگان را شفا داده است و با حیوانات، پرندگان، جن و شیطانها صحبت کرده است، ولی ما آن حضرت را از غیر خدا، پروردگار نمی دانیم، در عین حال منکر فضایل این گروه از پیامبران نیستیم. شما هر زمان که عیسی علیه السلام را پروردگار بدانید، باید یسع و حزقیل را نیز خدا بدانید، چون آنان نیز مثل عیسی مردگان را زنده می کردند و معجزات دیگر حضرت عیسی را انجام می دادند.

همچنین گروهی از بنی اسرائیل که تعددشان به هزاران نفر می رسید، از ترس طاعون از شهر خود گریختند. ولی خداوند جان آنان را در یک لحظه گرفت. اهل آن شهر، اطراف آنان حصار کشیدند و آن مردگان را به همان حال رها کردند، تا استخوانهایشان پوسیدند و کهنه شدند. بعد از آن پیامبری از پیامبران بنی اسرائیل از آنجا می گذشت، از کثرت استخوانهای پوسیده در شگفت شد. خداوند به او وحی نمود: آیا دوست داری آنان را برایت زنده کنم تا آنان را بیم دهی (و دین خود را تبلیغ کنی)؟ عرض کرد: «آری، ای پروردگار من! خلود به او وحی فرمود که آنان را صدا بزن آن پیامبر ندا داد: ای استخوانهای پوسیده! به اذن خدا برخیزید! پس همگی زنده شده، در حالی که خاک ها را از سر خود می زدودند، برخاستند. همچنین ابراهیم خلیل الرحمن علیه السلام هنگامی که پرندگان را گرفت و تکه تکه نمود، و هر تکه را بر کوهی نهاد، سپس آنها را فراخواند و آنها زنده شدند و به سوی او حرکت کرده و می شتافتند. همچنین موسی بن عمران علیه السلام و هفتاد نفر همراهش که از بین بنی اسرائیل برگزیده بود، همراه او به کوه رفتند و گفتند: تو خدای سبحان را دیدی، او را به ما نیز نشان بده آن گونه که تو دیدی؟ موسی علیه السلام به آنان فرمود: من او را ندیده ام، ولی آنان گفتند: ما سخنان تو را تصدیق نمی کنیم مگر این که آشکار خدا را ببینیم در نتیجه صاعقه ای آنها را فرا گرفت و همه را سوزاند و نابود ساخت که حتی یک نفر از آنها باقی نماند. موسی تنها ماند و به خدا عرض داشت: ای پروردگار من! من هفتاد نفر از بنی اسرائیل را برگزیدم و به همراه خود آوردم، و حال تنها برمی گردم، چگونه قوم سخنان مرا در مورد این واقعه بپذیرند؟ اگر می خواستی، هم من و هم آنان را پیش از این، از بین می بردی. آیا ما به خاطر آنچه نابود کردیم و بی عقلان انجام داده اند هلاک می سازی؟ پس خداوند نیز آنان را پس از مرگشان زنده کرد.

پس هیچ یک از مواردی را که برای تو بیان نمودم نمی توانی رد کنی، زیرا همگی، مضمون آیاتی از تورات، انجیل، زبور و قرآن است، اگر هر کس، مردگان را زنده می کند و نابینایان و مبتلایان به پسی و دیوانگان را شفا می دهد، غیر از خدا.

الْقَوْلُ قَوْلَكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

ثُمَّ التَفَتَ ﷺ إِلَى رَأْسِ الْجَالُوتِ فَقَالَ: «يَا يَهُودِيُّ أَقْبِلْ عَلَيَّ أَسْأَلُكَ بِالْعَشْرِ الْآيَاتِ الَّتِي أَنْزَلْتُ عَلَى مُوسَى عَمْرَأَنَ ﷺ هَلْ تَجِدُ فِي الشُّورَةِ مَكْتُوبًا نَبَأَ مُحَمَّدٍ وَأُمَّتِهِ إِذَا جَاءَتِ الْأُمَّةُ الْآخِرَةُ أَتْبَاعَ رَاكِبٍ النِّعِيرِ يُسَبِّحُونَ الرَّبَّ جَدًّا جَدًّا تَسْبِيحًا جَدِيدًا فِي الْكُنَائِسِ الْجُدُدِ فَلْيَفْرَحْ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَيْهِمْ وَإِلَى مَلِكِهِمْ لِيَتَطَمِّنَ قُلُوبُهُمْ فَإِنَّ يَأْتِيهِمْ سُيُوفًا يَنْتَقِمُونَ بِهَا مِنَ الْأَمَمِ الْكَافِرَةِ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ هَكَذَا هُوَ فِي الشُّورَةِ مَكْتُوبٌ؟» قَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ: نَعَمْ إِنَّا لَنَجِدُهُ كَذَلِكَ ثُمَّ قَالَ لِلْجَائِلِيْقِ: «يَا نَصْرَانِي كَيْفَ عِلْمُكَ بِكِتَابِ شَعْنِي؟» قَالَ: أَغْرَفُهُ حَرْفًا حَرْفًا قَالَ الرِّضَا ﷺ لَهُمَا: «أَتَعْرِفَانِ هَذَا مِنْ كَلَامِهِ يَا قَوْمَ إِنِّي رَأَيْتُ صُورَةَ رَاكِبٍ الْجِمَارِ لَابِسًا جَلَابِيبَ النُّورِ وَرَأَيْتُ رَاكِبَ النِّعِيرِ ضَوْوُهُ مِثْلُ ضَوْءِ الْقَمَرِ؟ فَقَالَا: قَدْ قَالَ ذَلِكَ شَعْنِي.

قَالَ الرِّضَا ﷺ: يَا نَصْرَانِي هَلْ تَعْرِفُ فِي الْأَنْجِيلِ قَوْلَ عِيسَى: إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي وَرَبِّكُمْ وَالْفَارِ قَلِيظًا جَاءَ هُوَ الَّذِي يَشْهَدُ لِي بِالْحَقِّ كَمَا شَهِدْتُ لَهُ وَهُوَ الَّذِي يُفَسِّرُ لَكُمْ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الَّذِي يُبْدِي فَضَائِحَ الْأَمَمِ وَهُوَ الَّذِي يَكْسِرُ عُمُودَ الْكُفْرِ؟ فَقَالَ الْجَائِلِيْقِ: مَا ذَكَرْتَ شَيْئًا مِمَّا فِي الْأَنْجِيلِ إِلَّا وَنَحْنُ مُقَرَّرُونَ بِهِ فَقَالَ: أَتَجِدُ هَذَا فِي الْأَنْجِيلِ ثَابِتًا يَا جَائِلِيْقِ؟ قَالَ: «نَعَمْ».

قَالَ الرِّضَا ﷺ: «يَا جَائِلِيْقِ أَلَا تُخْبِرُنِي عَنِ الْأَنْجِيلِ الْأَوَّلِ حِينَ افْتَقَدْتُمُوهُ عِنْدَ مَنْ وَجَدْتُمُوهُ وَمَنْ وَضَعَ لَكُمْ هَذَا الْأَنْجِيلَ؟» قَالَ لَهُ: مَا افْتَقَدْنَا الْأَنْجِيلَ إِلَّا يَوْمًا وَاحِدًا حَتَّى وَجَدْنَا غَضًّا طَرِيًّا فَأَخْرَجَهُ إِلَيْنَا يَوْحَنَّا وَمَتَّى فَقَالَ لَهُ الرِّضَا ﷺ: «مَا أَثَلْ مَعْرِفَتِكَ بِسِرِّ الْأَنْجِيلِ وَغُلَمَائِهِ فَإِنْ كَانَ كَمَا تَزْعُمُ فَلِمَ اخْتَلَفْتُمْ فِي الْأَنْجِيلِ إِنَّمَا وَقَعَ الْاِخْتِلَافُ فِي هَذَا الْأَنْجِيلِ الَّذِي فِي أَيْدِيكُمْ الْيَوْمَ فَلَوْ كَانَ عَلَى الْعَهْدِ الْأَوَّلِ لَمْ تَخْتَلَفُوا فِيهِ وَلَكِنِّي مُفِيدُكَ عِلْمَ ذَلِكَ، اِغْلَمْ أَنَّهُ لَمَّا افْتَقَدَ الْأَنْجِيلَ الْأَوَّلَ اجْتَمَعَتِ النَّصَارَى إِلَى غُلَمَائِهِمْ فَقَالُوا لَهُمْ: قِيلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﷺ وَافْتَقَدْنَا الْأَنْجِيلَ وَأَنْتُمْ الْعُلَمَاءُ فَمَا عِنْدَكُمْ؟ فَقَالَ لَهُمُ الْوَقَا وَمَرْقَابُوسُ: إِنَّ الْأَنْجِيلَ فِي صُدُورِنَا وَنَحْنُ نُخْرِجُهُ إِلَيْكُمْ سِفْرًا سِفْرًا فِي كُلِّ أَحَدٍ فَلَا تَخْزَنُوا عَلَيْهِ وَلَا تَخْلُوا الْكُنَائِسَ؛ فَإِنَّا سَتَلُوهُ عَلَيْكُمْ فِي كُلِّ أَحَدٍ سِفْرًا سِفْرًا حَتَّى نَجْمَعَهُ لَكُمْ كُلَّهُ فَقَعَدَ الْوَقَا وَمَرْقَابُوسُ وَيُوحَنَّا وَمَتَّى وَوَضَعُوا لَهُمْ هَذَا الْأَنْجِيلَ بَعْدَ مَا

پروردگار باشد، پس همه این گروه را پروردگاران بدان، حال ای نصرانی! چه می‌گویی؟ جاثلیق گفت: «آری حرف، حرف شماسست و معبودی جز خدا نیست (و عیسی خدا نیست)».

سپس حضرت روبه رأس الجالوت نمود و فرمود: ای یهودی! روبه من آور! تو را به ده آیه‌ای که بر موسی بن عمران علیه السلام نازل شد سوگند می‌دهم! آیا خبر محمد صلی الله علیه و آله و امتش در تورات، موجود هست که می‌گویی: هنگامی که دوران امت آخر، پیروان آن شتر سوار ببینند، و خداوند را زیاد تسبیح گویند، تسبیحی جدید در معبد‌هایی نو، بایستی بنی اسرائیل به سوی آنان و به سوی پادشاهشان روان شوند تا دل‌هایشان آرامش یابد، زیرا آنان شمشیرهایی به دست دارند که به وسیله آن شمشیرها از کفار در گوشه و کنار زمین انتقام می‌گیرند. آیا این مطلب، همین‌گونه در تورات نوشته شده است؟ رأس الجالوت گفت: «آری، ما نیز آن را همین‌گونه در تورات یافته‌ایم».

سپس به جاثلیق فرمود: «ای نصرانی! با کتاب شعبا در چه حدی آشنا هستی؟» گفت: «آن را حرف به حرف می‌دانم». سپس به آن دو فرمود: «آیا قبول دارید که این مطلب از گفته‌های اوست که می‌گوید: ای مردم! من تصویر آن شخص سوار بر درازگوش را دیدم، در حالی که لباسهایی از نور بر تن داشت و آن شتر سوار را دیدم که نورش همچون نور ماه بود؟» آن دو پاسخ دادند: «شعبا چنین چیزی گفته است». امام رضا علیه السلام فرمود: «ای نصرانی! آیا با این گفته عیسی صلی الله علیه و آله در انجیل آشنا هستی که (فرمود): من به سوی پروردگار شما و پروردگار خودم خواهم رفت، و فارقلیطا (که بین حق و باطل فرق می‌گذارد) خواهد آمد. هموست که به سود من به حق گواهی خواهد داد همان‌گونه که من برای او گواهی دادم، و اوست که همه چیز را برای شما تفسیر خواهد کرد، و اوست که رسوایی‌های امت‌ها را آشکار خواهد ساخت، و اوست که ستون خیمه کفر را خواهد شکست». جاثلیق گفت: «در چه از انجیل بخوانی ما به آن اقرار داریم». حضرت فرمود: «ای جاثلیق! آیا می‌پذیری که این مطلب در انجیل موجود است؟» گفت: «آری». امام رضا علیه السلام فرمود: «ای جاثلیق! آیا به من نمی‌گویی هنگامی که انجیل اول را گم کردید، آن را نزد چه کسی یافتید؟ و چه کسی این انجیل را برای شما وضع نمود؟» گفت: «ما فقط یک روز انجیل را گم کردیم تا این که آن را راتر و تازه پیدا کردیم، یوحنا ومتی آن را برای ما پیدا کردند». امام رضا علیه السلام به او فرمود: «چقدر شناخت تو نسبت به قصه این انجیل و علمای آن کم است؟! اگر این مطلب همان‌طور باشد که تو می‌گویی، پس چرا در مورد انجیل دچار اختلاف شدید؟ فقط این اختلاف در همین انجیلی است که امروزه در دست شماسست، اگر مثل روز اول بود، در آن اختلاف نمی‌کردید، ولی من مطلب را برای تو روشن می‌کنم: بدان! هنگامی که انجیل اول ناپدید شد، نصارا نزد علمای خود گرد آمدند و گفتند: عیسی بن مریم کشته شده و انجیل را گم کرده‌ایم، شما علما نزد خود چه دارید؟

الوقا و مراقبوس گفتند: ما انجیل را از حفظ هستیم و هر روز یک شب به سفر به سفر از آن را برای شما خواهیم آورد، محزون نباشید و کنیسه‌ها را خالی نگذارید، که ما هر یک شب، سفر به سفر از آن را برای شما خواهیم خواند تا تمام انجیل جمع‌آوری شود. سپس الوقا، مراقبوس، یوحنا و متی نشستند و این انجیل را پس از گم



اِفْتَقَدْتُمْ الْاَنْجِيلَ الْاَوَّلَ وَ اِنَّمَا كَانَ هَؤُلَاءِ الْارْبَعَةُ تَلَامِيذُ التَّلَامِيذِ الْاَوَّلِينَ اَعْلِمْتُمْ ذَلِكَ؟
 قَالَ الْجَائِلِيُّ: اَمَّا هَذَا فَلَمْ اَعْلَمْهُ وَ قَدْ عَلِمْتُهُ الْاَنّ وَ قَدْ بَانَ لِي مِنْ فَضْلِ عِلْمِكَ
 بِالْاَنْجِيلِ وَ سَمِعْتُ اشْيَاءَ مِمَّا عَلِمْتُهُ شَهِدَ قَلْبِي اَنَّهَا حَقٌّ فَاسْتَرَدْتُ كَثِيرًا مِنْ الْفَهْمِ فَقَالَ لَهُ
 الرُّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَكَيْفَ شَهَادَةُ هَؤُلَاءِ عِنْدَكَ؟» قَالَ: جَائِزَةٌ، هَؤُلَاءِ عُلَمَاءُ الْاَنْجِيلِ وَ كُلُّ مَا
 شَهِدُوا بِهِ فَهُوَ حَقٌّ فَقَالَ الرُّضَاءُ لِلْمَأْمُونِ وَ مَنْ حَضَرَهُ مِنْ اَهْلِ بَيْتِهِ وَ مِنْ غَيْرِهِمْ: «اشْهَدُوا
 عَلَيْهِ» قَالُوا: قَدْ شَهِدْنَا.

ثُمَّ قَالَ لِلْجَائِلِيِّ: «يَحَقُّ الْاَبْنِ وَ اُمِّهِ هَلْ تَعْلَمُ اَنْ مَتَى قَالَ: اِنَّ الْمَسِيحَ هُوَ ابْنُ دَاوُدَ بْنِ
 اِبْرَاهِيمَ بْنِ اِسْحَاقَ بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ يَهُوذَا بْنِ حُضْرُونَ؟» وَ قَالَ مَرْقَابُوسُ فِي نَسَبَةِ عِيسَى ابْنِ
 مَرْيَمَ: اِنَّهُ كَلِمَةُ اللَّهِ اَحْلَاهَا فِي جَسَدِ الْاَدَمِيِّ فَصَارَتْ اِنْسَانًا وَ قَالَ الْوَقَا اِنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
 وَ اُمُّهُ كَانَا اِنْسَانَيْنِ مِنْ لَحْمٍ وَ دَمٍ فَدَخَلَ فِيهِمَا رُوحُ الْقُدُسِ؟ ثُمَّ اِنَّكَ تَقُولُ مِنْ شَهَادَةِ
 عِيسَى عَلَى نَفْسِهِ: حَقًّا اَقُولُ لَكُمْ يَا مَعْشَرَ الْخَوَارِيسِ: اِنَّهُ لَا يَصْعَدُ اِلَى السَّمَاءِ اِلَّا مَا نَزَلَ
 مِنْهَا اِلَّا رَاكِبَ الْبَعِيرِ خَاتَمَ الْاَنْبِيَاءِ فَاِنَّهُ يَصْعَدُ اِلَى السَّمَاءِ وَ يَنْزِلُ فَمَا تَقُولُ فِي هَذَا
 الْقَوْلِ؟» قَالَ الْجَائِلِيُّ: هَذَا قَوْلُ عِيسَى لَا نُنْكِرُهُ.

قَالَ الرُّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَمَا تَقُولُ فِي شَهَادَةِ الْوَقَا وَ مَرْقَابُوسَ وَ مَتَى عَلَى عِيسَى وَ مَا نَسَبُوهُ
 اِلَيْهِ؟» قَالَ الْجَائِلِيُّ: «كَذَّبُوا عَلَى عِيسَى» قَالَ الرُّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا قَوْمُ اَلَيْسَ قَدْ رَأَيْتُمْ وَ شَهِدْتُمْ
 اَنَّهُمْ عُلَمَاءُ الْاَنْجِيلِ وَ قَوْلُهُمْ حَقٌّ؟» فَقَالَ الْجَائِلِيُّ: يَا عَالِمُ الْمُسْلِمِينَ اُحِبُّ اَنْ تُعْفِيَنِي
 مِنْ اَمْرِ هَؤُلَاءِ قَالَ الرُّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَاِنَّا قَدْ فَعَلْنَا سَلْ يَا نَضْرَانِي عَمَّا بَدَأَ لَكَ قَالَ الْجَائِلِيُّ
 لِيَسْأَلَكَ غَيْرِي فَلَا وَ حَقَّ الْمَسِيحِ مَا ظَنَنْتُ اَنْ فِي عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ مِثْلَكَ.

فَاتَلَقَتْ الرُّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اِلَى رَأْسِ الْجَالُوتِ فَقَالَ لَهُ: تَسْأَلُنِي اَوْ اَسْأَلُكَ؟ قَالَ: بَلْ اَسْأَلُكَ وَ
 لَسْتُ اَقْبَلُ مِنْكَ حُجَّةً اِلَّا مِنَ الثَّوْرَةِ اَوْ مِنَ الْاَنْجِيلِ اَوْ مِنْ زُبُورِ دَاوُدَ اَوْ مِمَّا فِي صُحُفِ
 اِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى فَقَالَ الرُّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا تَقْبَلْ مِنِّي حُجَّةً اِلَّا يَمَّا تَنْطَلِقُ بِهِ الثَّوْرَةُ عَلَى لِسَانِ
 مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ وَ الْاَنْجِيلُ عَلَى لِسَانِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ الزُّبُورُ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ» فَقَالَ
 رَأْسُ الْجَالُوتِ: مِنْ اَيْنَ تَبَيَّنَتْ بُرْهَانُ مُحَمَّدٍ؟ قَالَ الرُّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «شَهِدَ بِبُيُوتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُوسَى بْنُ
 عِمْرَانَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ دَاوُدَ خَلِيفَةَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فِي الْاَرْضِ» فَقَالَ لَهُ: اُبَيِّنْتُ قَوْلَ
 مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ قَالَ الرُّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَلْ تَعْلَمُ يَا يَهُودِي اَنْ مُوسَى اَوْصَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَقَالَ

شدن انجيل اول برای شما نگاشتند، و این چهار نفر شاگرد، شاگردان نخستین بودند، آیا این موضوع را می‌دانستی؟

جائلیق گفت: «من تا به حال این موضوع را نمی‌دانستم، و اکنون از برکت آگاهی شما نسبت به انجيل، بر ابرام روشن شد، و مطالب دیگری را که تو می‌دانستی از شما شنیدم، دلم گواهی می‌دهد که آنها حق است، از سخنان شما بسیار استفاده کردم، امام رضا علیه السلام فرمود: «به عقیدهٔ تو، شهادت این گروه چگونه است؟» گفت: «شهادت اینها کاملاً قابل قبول است، چرا که این گروه علمای انجيل هستند و هر چه را تأیید کنند و بدان گواهی دهند، حق است.» امام رضا علیه السلام به مأمون و حاضران از اهل بیئت و سایرین فرمود: «شما بر او گواه باشید. گفتند: ما گواه هستیم.»

سپس حضرت به جائلیق فرمود: تو را به حق پسر (عیسی علیه السلام) و مادرش (مریم علیها السلام) سوگند می‌دهم! آیا می‌دانی که متی گفت: مسیح، فرزند داود پسر ابراهیم پسر اسحاق پسر یعقوب پسر یهودا پسر خضران است. و مرقابوس دربارهٔ اصل و نسب عیسی بن مریم علیها السلام گفت: او کلمه و سخن خداست که خداوند او را در جسد انسانی قرار داد و به صورت انسان درآمد.

و الوفا گفت: عیسی بن مریم علیها السلام و مادرش انسانهایی بودند از گوشت و خون که روح القدس در آنان حلول کرد، آنکه تو گوی عیسی را نسبت به خودش که فرمود: به حق به شما می‌گویم ای گروه حواریان! به راستی که به سوی آسمان صعود نمی‌کند مگر آن که چیزی از آن فرود می‌آید، مگر آن شتر سوار که خانم پیامبران است، زیرا او به آسمان صعود می‌کند و نزول می‌نماید. در این مورد چه می‌گویی؟ جائلیق گفت: «این سخن عیسی علیه السلام است و ما آن را منکر نیستیم.» امام رضا علیه السلام به او فرمود: «مورد شهادت الوفا، مرقابوس، و متی بر علیه عیسی و آنچه نسبت داده‌اند، چه می‌گویی؟» جائلیق گفت: «اینها بر عیسی دروغ بسته‌اند.» امام رضا علیه السلام فرمود: «ای گروه! مگر خودتان آنها را تزکیه نکردید و گواهی ندادید که آنان دانشمندان از انجيل هستند و سخنان حق است؟» جائلیق گفت: «ای دانشمندان مسلمانان! من دوست دارم که مرا در مورد این گروه عفو کنی.» امام رضا علیه السلام فرمود: «ما چنین کردیم (و تو را معاف داشتیم)، ای نصرانی! هر چه می‌خواهی بپرس، جائلیق گفت: «باید غیر من از تو بپرسد (نه من)، به حق مسیح امن گمان نمی‌کردم که در علمای مسلمانان مانند شما باشد.»

امام رضا علیه السلام به رأس الجالوت رو کرد و فرمود: «تو سؤال می‌کنی، یا من بپرسم؟» او گفت: «من سؤال می‌کنم و فقط حجت و پاسخی را می‌پذیرم که یا از تورات باشد، یا از انجيل و یا از زبور داود، یا از صف ابراهیم.» امام رضا علیه السلام فرمود: «حجت و جوابی را از من نپذیر مگر این که از تورات موسی، یا انجيل عیسی، یا زبور داوود باشد.» رأس الجالوت گفت: «نبوت محمد صلی الله علیه و آله را چگونه اثبات می‌کنی؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «موسی بن عمران علیه السلام، عیسی بن مریم علیه السلام، داوود علیه السلام خلیفهٔ خدا در زمین، به نبوت و پیامبری او گواهی داده‌اند.» او گفت: «گفتهٔ موسی بن عمران را ثابت کن.» امام رضا علیه السلام فرمود: «ای یهودی! آیا قبول داری که موسی به بنی اسرائیل

لَهُمْ إِنَّهُ سَيَأْتِيَكُمْ نَبِيٌّ هُوَ مِنْ إِخْوَتِكُمْ فِيهِ فَصَدَّقُوا وَمِنْهُ فَاسْمَعُوا؟ فَهَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ لِنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ إِخْوَةً غَيْرَ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ إِنْ كُنْتُتُمْ تَعْرِفُونَ قُرَابَةَ إِسْرَائِيلَ مِنْ إِسْمَاعِيلَ وَالتَّسَبُّبِ الَّذِي بَيْنَهُمَا مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ؟ فَقَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ: هَذَا قَوْلُ مُوسَى لَا نَدْفَعُهُ.

فَقَالَ لَهُ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَلْ جَاءَكُمْ مِنْ إِخْوَةِ نَبِيِّ غَيْرِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ؟» قَالَ: لَا. قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَوَلَيْسَ قَدْ صَحَّ هَذَا عِنْدَكُمْ؟» قَالَ: نَعَمْ وَلَكِنِّي أَحِبُّ أَنْ تَصَحِّحَهُ لِي مِنَ التَّوْرَةِ فَقَالَ لَهُ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: هَلْ تُنْكِرُ أَنَّ التَّوْرَةَ تَقُولُ لَكُمْ: جَاءَ النُّورُ مِنْ جَبَلٍ طُورِ سَيْنَاءَ وَأَصَاءَ لَنَا مِنْ جَبَلٍ سَاعِيرَ وَاسْتَعْلَنَ عَلَيْنَا مِنْ جَبَلٍ فَارَانَ؟ قَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ: أَغْرِفُ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَمَا أَغْرِفُ تَفْسِيرَهَا قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَنَا أَخْبِرُكَ بِهِ أَمَّا قَوْلُهُ: جَاءَ النُّورُ مِنْ جَبَلٍ طُورِ سَيْنَاءَ فَذَلِكَ وَحْيُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الَّذِي أَنْزَلَهُ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى جَبَلٍ طُورِ سَيْنَاءَ وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَأَصَاءَ لَنَا مِنْ جَبَلٍ سَاعِيرَ فَهُوَ الْجَبَلُ الَّذِي أَوْحَى اللَّهُ غَزَاً وَجَلًّا إِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ عَلَيْهِ وَ أَمَّا قَوْلُهُ وَاسْتَعْلَنَ عَلَيْنَا مِنْ جَبَلٍ فَارَانَ فَذَلِكَ جَبَلُ مِنْ جِبَالِ مَكَّةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا يَوْمَ وَقَالَ شُعْبَا النَّبِيُّ فِيمَا تَقُولُ أَنْتَ وَأَصْحَابُكَ فِي التَّوْرَةِ رَأَيْتُمْ رَاكِبَيْنِ أَصَاءَ لَهُمَا الْأَرْضَ أَحَدُهُمَا رَاكِبٌ عَلَى حِمَارٍ وَالْآخَرُ عَلَى جَمَلٍ فَمَنْ رَاكِبُ الْحِمَارِ وَمَنْ رَاكِبُ الْجَمَلِ؟» قَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ: لَا أَغْرِفُهُمَا فَخَبَّرَنِي بِهِمَا.

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَمَّا رَاكِبُ الْحِمَارِ فِعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَأَمَّا رَاكِبُ الْجَمَلِ فَمُحَمَّدٌ صَ أَنْتُمْ كِرُ هَذَا مِنَ التَّوْرَةِ؟» قَالَ: لَا مَا أَنْكَرُهُ ثُمَّ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَلْ تَعْرِفُ حَقِيقَةَ النَّبِيِّ؟» قَالَ: نَعَمْ إِنِّي بِهِ لَعَارِفٌ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَإِنَّهُ قَالَ وَكُنَّا بِكُمْ نَطْلُقُ بِهِ: جَاءَ اللَّهُ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ جَبَلٍ فَارَانَ وَامْتَلَأَتِ السَّمَاوَاتُ مِنْ تَسْبِيحِ أَحْمَدَ وَأَمْتِهِ يَحْمِلُ خَيْلُهُ فِي الْبَحْرِ كَمَا يَحْمِلُ فِي الْبَرِّ يَأْتِيَانِ بِكِتَابٍ جَدِيدٍ بَعْدَ خُرَابِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ يَغْنِي بِالْكِتَابِ الْقُرْآنَ أَتَعْرِفُونَ هَذَا وَتُؤْمِنُونَ بِهِ؟» قَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ: قَدْ قَالَ ذَلِكَ حَقِيقَةُ اللَّهِ وَلَا تُنْكِرُ قَوْلَهُ.

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَقَدْ قَالَ دَاوُدُ فِي زُبُورِهِ وَأَنْتَ تَقْرَأُ اللَّهُمَّ ائْتِنَا مُقِيمَ السَّنَةِ بَعْدَ الْفِتْرِ فَهَلْ تَعْرِفُونَ نَبِيَّ أَقَامَ السَّنَةَ بَعْدَ الْفِتْرِ غَيْرَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ؟» قَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ: هَذَا قَوْلُ دَاوُدَ نَعْرِفُهُ وَلَا تُنْكِرُهُ وَلَكِنْ غَنَى بِذَلِكَ عِيسَى وَأَيَّامُهُ هِيَ الْفِتْرَةُ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «جَهَلْتُ إِنْ عِيسَى لَمْ يُخَالِفِ السَّنَةَ وَقَدْ كَانَ مُوَافِقاً لِسُنَةِ التَّوْرَةِ حَتَّى رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَ فِي الْأَنْجِيلِ مَكْتُوبٌ: إِنَّ ابْنَ الْبَرَةِ ذَاهِبٌ وَالْفَارَ قَلِيظًا جَاءَ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الَّذِي يُخَفِّفُ

سفارش نمود و گفت: به زودی پیامبری از برادران شما خواهد آمد، او را تصدیق کنید و از او بشنوید (و اطاعت نمایید)، آیا برای بنی اسرائیل برادرانی غیر از فرزندان اسماعیل می‌دانی؟ آیا قرابت و خویشاوندی از اسماعیل و نسبت و رابطه بین آن دو را از طرف ابراهیم علیه السلام می‌دانی؟ رأس الجالوت گفت: «آری، این گفته موسی است و ما آن را رد نمی‌کنیم». حضرت فرمود: «آیا از برادران بنی اسرائیل پیامبری غیر از محمد صلی الله علیه و آله آمده است؟» گفت: «نه». امام رضا علیه السلام فرمود: «آیا از نظر شما این مطلب صحیح نیست؟» گفت: «آری، صحیح است، ولی دوست دارم صحت آن را از تورات برایم ثابت کنی». امام رضا علیه السلام فرمود: «آیا منکر این مطلب هستی که تورات به شما می‌گوید: نور از کوه طور سینا آمد و از کوه ساعیر بر ما درخشید و از کوه فاران بر ما آشکار گردید؟» رأس الجالوت گفت: «با این کلمات آشنا هستم، ولی تفسیر آنها را نمی‌دانم». امام رضا علیه السلام فرمود: «من آن را برای تو می‌گویم، این سخن او که: نور از کوه طور سینا آمده است همان وحی خداوند است که در کوه طور سینا بر موسی علیه السلام فرود آمد و این گفتار او که: از کوه ساعیر بر ما درخشید همان کوهی است که خداوند در آن بر عیسی بن مریم علیه السلام وحی فرمود (و او بر بالای آن بود). و این سخن او که: از کوه فاران بر ما آشکار گردید. پس آن کوهی از کوه‌های مکه است که فاصله‌اش تا مکه یک روز است، و شعای پیامبر صلی الله علیه و آله طبق گفته تو و دوستانت در تورات گفته است: «دو سوار را می‌بینم که زمین برایشان می‌درخشد، یکی از آنان سوار بر درازگوشی است و آن دیگری سوار بر شتر، پس سوار بر درازگوش و سوار بر شتر، کیستند؟» رأس الجالوت گفت: «من آنان را نمی‌شناسم، آنها را معرفی کن». حضرت فرمود: «آن که بر درازگوش سوار است، عیسی علیه السلام است و آن شتر سوار محمد صلی الله علیه و آله، آیا این مطلب تورات را منکر هستی؟» گفت: «نه، این را انکار نمی‌کنم». آنگاه امام رضا علیه السلام فرمود: «آیا حقیق پیامبر صلی الله علیه و آله را می‌شناسی؟» گفت: «آری می‌شناسم». حضرت فرمود: «حقیق صلی الله علیه و آله چنین گفته است: و کتاب شما نیز همین مطلب را می‌گوید: خداوند از کوه فاران بیان را آورد و آسمانها از تسبیح گفتن احمد و امتش پر شده است، لشکرش بر دریا حمله می‌کنند چنان که در خشکی حمله می‌کنند پس از ویرانی بیت المقدس کتابی جدید برای ما می‌آورد. و منظور از کتاب، قرآن است. آیا این مطلب را می‌شناسی و ایمان داری؟» رأس الجالوت گفت: «این مطالب را حقیق صلی الله علیه و آله گفته است و ما منکر قول او نیستیم». امام رضا علیه السلام فرمود: «داوود در زوروش که تو نیز آن را می‌خوانی - گفته است: خداوند! برپاکننده سنت بعد از فترت را برانگیز». آیا پیامبری غیر از محمد صلی الله علیه و آله را می‌شناسی که پس از دوران فترت، سنت (الهی) را زنده و برپا کرده باشد؟»

رأس الجالوت گفت: «این سخن داوود است و آن را می‌پذیریم و منکر نیستیم، ولی منظورش عیسی بوده است و روزگار عیسی همان دوران فترت است». امام رضا علیه السلام فرمود: «تو نمی‌دانی و اشتباه می‌کنی. عیسی با سنت تورات مخالفت نکرد. بلکه موافق آن بود تا آن گاه که خداوند او را به نزد خود، بالا برد و در انجیل چنین آمده است: همانا پسر زن نیکوکار می‌رود و فارقلیطا بعد از او خواهد آمد و او کسی است که

الْأَصَارَ وَيُفَسِّرُ لَكُمْ كُلَّ شَيْءٍ وَيَشْهَدُ لِي كَمَا شَهِدْتُ لَهُ أَنَا جِئْتُكُمْ بِالْأَمَثَالِ وَهُوَ يَا نَبِيَّكُمْ
بِالتَّوْبِيلِ أَتَوْمِنْ يَهَذَا فِي الْأَنْجِيلِ؟ قَالَ: نَعَمْ لَا أَنْكَرُهُ.

قَالَ لَهُ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا رَأْسَ الْجَالُوتِ أَشَأْلُكَ عَنْ نَبِيِّكَ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ؟» قَالَ: سَلْ،
قَالَ: «مَا الْحُجَّةُ عَلَى أَنَّ مُوسَى ثَبَّتَ بُيُوتَهُ؟» قَالَ الْيَهُودِيُّ: «إِنَّهُ جَاءَ بِمَا لَمْ يَجِئْ بِهِ أَحَدُ
مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ قَالَ لَهُ: «مِثْلُ مَاذَا؟» قَالَ: مِثْلُ فَلَقِ الْبَحْرِ وَقَلْبِهِ الْعَصَا حَيَّةٌ تَسْعَى وَ
صَرْبِهِ الْحَجَرُ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ الْعُيُونُ وَأَخْرَاجُهُ يَدُهُ بَيْضَاءٌ لِلنَّاطِرِينَ وَعَلَامَاتُ لَا يَقْدِرُ
الْخَلْقُ عَلَى مِثْلِهَا قَالَ لَهُ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «صَدَقْتَ إِذَا كَانَتْ حُجَّتُهُ عَلَى بُيُوتِهِ أَنَّهُ جَاءَ بِمَا لَا
يَقْدِرُ الْخَلْقُ عَلَى مِثْلِهِ أَفَلَيْسَ كُلُّ مَنْ ادَّعَى أَنَّهُ نَبِيٌّ ثُمَّ جَاءَ بِمَا لَا يَقْدِرُ الْخَلْقُ عَلَى مِثْلِهِ
وَجَبَّ عَلَيْكُمْ تَصْدِيقُهُ؟» قَالَ: لَا لِأَنَّ مُوسَى لَمْ يَكُنْ لَهُ نَظِيرٌ لِمَكَانِهِ مِنْ رَبِّهِ وَقُرْبِهِ مِنْهُ وَ
لَا يَجِبُ عَلَيْنَا الْإِقْرَارُ بِبُيُوتِهِ مَنْ ادَّعَاهَا حَتَّى يَأْتِيَ مِنَ الْأَعْلَامِ بِمِثْلِ مَا جَاءَ بِهِ.

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَكَيْفَ أَفْرَزْتُمْ بِالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمْ يَقْلِقُوا الْبَحْرَ
وَلَمْ يَفْجَرُوا مِنَ الْحَجَرِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ عَيْنًا وَلَمْ يُخْرِجُوا أَيْدِيَهُمْ بَيْضَاءَ مِثْلَ إِخْرَاجِ مُوسَى
يَدُهُ بَيْضَاءَ وَلَمْ يَقْلِبُوا الْعَصَا حَيَّةً تَسْعَى؟» قَالَ لَهُ الْيَهُودِيُّ: قَدْ خَبَرْتُكَ أَنَّهُ مَتَى جَاءُوا
عَلَى دَعْوَى بُيُوتِهِمْ مِنَ الْآيَاتِ بِمَا لَا يَقْدِرُ الْخَلْقُ عَلَى مِثْلِهِ وَلَوْ جَاءُوا بِمَا لَمْ يَجِئْ بِهِ
مُوسَى أَوْ كَانَ عَلَى غَيْرِ مَا جَاءَ بِهِ مُوسَى وَجَبَّ تَصْدِيقُهُمْ.

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا رَأْسَ الْجَالُوتِ فَمَا يَمْنَعُكَ مِنَ الْإِقْرَارِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَقَدْ كَانَ
يُخْبِي الْمَوْتَى وَيُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَيَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ثُمَّ يُنْفِخُ فِيهِ
فَيَكُونُ طَيْرًا يَأْذِنُ اللَّهُ؟» قَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ: يُقَالُ: إِنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ وَلَمْ نَشْهَدْهُ قَالَ لَهُ
الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَرَأَيْتَ مَا جَاءَ بِهِ مُوسَى مِنَ الْآيَاتِ شَاهِدَتُهُ؟» أَلَيْسَ إِنَّمَا جَاءَ فِي الْأَخْبَارِ
بِهِ مِنْ ثِقَاتٍ أَصْحَابِ مُوسَى أَنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ؟ قَالَ: بَلَى قَالَ: «فَكَذَلِكَ أَتَيْتُمْ الْأَخْبَارَ
الْمُتَوَاتِرَةَ بِمَا فَعَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَكَيْفَ صَدَقْتُمْ بِمُوسَى وَلَمْ تُصَدِّقُوا بِعِيسَى؟» فَلَمْ
يُحِزْ جَوَابًا قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَكَذَلِكَ أَمَرَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا جَاءَ بِهِ وَأَمَرَ كُلُّ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ
وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّهُ كَانَ يَتِيمًا فَقِيرًا رَاعِيًا أَجِيرًا لَمْ يَتَعَلَّمْ كِتَابًا وَلَمْ يَخْتَلِفْ إِلَى مُعَلِّمٍ ثُمَّ جَاءَ
بِالْقُرْآنِ الَّذِي فِيهِ قِصَصُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَخْبَارُهُمْ حَرْفًا وَخَرْفًا وَأَخْبَارُ مَنْ مَضَى وَمَنْ بَقِيَ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ كَانَ يُخْبِرُهُمْ بِأَسْرَارِهِمْ وَمَا يَعْمَلُونَ فِي بُيُوتِهِمْ وَجَاءَ بِآيَاتٍ كَثِيرَةٍ لَا

سنگینی‌ها و سختی‌ها را آسان کرده (تکالیف شاقه را آسان می‌سازد) و همه چیز را برای شما تفسیر و بیان می‌کند، و همان گونه که من برای او گواهی می‌دهم او نیز برای من گواهی می‌دهد. من امثال (قصه و داستانی که در بین مردم مشهور است) را برای شما آورده و او تأویل را برایتان خواهد آورد. آیا به این مطلب در انجیل ایمان داری؟ گفت: «آری، آن را انکار نمی‌کنم.» امام رضا علیه السلام فرمود: «ای رأس الجالوت! از تو در مورد پیامبر موسی بن عمران سؤال می‌کنم.» عرض کرد: «بپرس.» فرمود: «دلیل بر نبوت نبوت و پیامبری موسی چیست؟» مرد یهودی گفت: «معجزاتی آورد که انبیای پیشین نیاورده بودند.» حضرت فرمود: «مثل چه چیز؟» گفت: «مثل شکافتن دریا و تبدیل کردن عصا به ماری که می‌شتافت، زدن عصا به سنگ و روان شدن چند چشمه از آن، بیرون آوردن دست سفید و درخشنده برای ناظران و همچنین آیات و نشانه‌هایی که دیگران توان آن را نداشته و ندارند.» امام رضا علیه السلام فرمود: «راست گفتی.» هرگاه دلیل موسی بر حقانیت دعوتش این بود که کاری کرد که دیگران توان انجام آن را نداشتند، آیا این گونه نیست که هر کس که ادعای نبوت کند، سپس کاری انجام دهد که دیگران توان انجام آن را نداشته باشند تصدیقش بر شما واجب باشد؟ گفت: «نه، زیرا موسی به خاطر قرب و منزلتش نزد خداوند، نظیر نداشت و هر کس ادعای نبوت کند، بر ما واجب نیست، به او ایمان بیاوریم، مگر این که معجزاتی مثل معجزات موسی داشته باشد.» امام رضا علیه السلام فرمود: «پس چگونه به انبیایی که پیش از موسی علیه السلام بودند ایمان دارید و حال آنکه آنان دریا را نشکافتند و از سنگ، دوازده چشمه روان نساختند، و همانند موسی دست سفید بیرون نیاوردند، و عصا را به ماری که می‌شتافت تبدیل نکردند؟» یهودی گفت: «من که گفتم، هرگاه برای اثبات نبوتشان معجزاتی بیاورند. هر چند غیر از معجزات موسی باشد.» تصدیقشان واجب است. امام رضا علیه السلام فرمود: «ای رأس الجالوت پس چرا به عیسی بن مریم علیه السلام ایمان نمی‌آوری؟ یا این که او مردگان را زنده می‌کرد، افراد نابینا و مبتلا به پستی را شفا می‌داد و از گل، به شکل پرده می‌ساخت و در آن می‌دمید و آن به اذن خداوند به پرنده‌ای زنده تبدیل می‌شد؟» رأس الجالوت گفت: «می‌گویند او این کارها را انجام می‌داد، ولی ما آن را ندیده‌ایم.» امام رضا علیه السلام فرمود: «آیا معجزاتی را که موسی انجام داده است ندیده‌ای؟ آیا اخبار این معجزات از طریق افراد مورد اطمینان اصحاب موسی به شما نرسیده است؟» گفت: «آری، رسیده است.» حضرت فرمود: «همچنین درباره معجزات عیسی بن مریم علیه السلام اخبار متواتر برای شما نقل شده است، پس چرا موسی علیه السلام را تصدیق کردید و به او ایمان آوردید، ولی به عیسی علیه السلام ایمان نیاورید و او را تصدیق نکردید؟» مرد یهودی پاسخی نداد.

امام رضا علیه السلام فرمود: «همچنین است موضوع نبوت محمد صلی الله علیه و آله و نیز هر پیامبر دیگری که از طرف خدا برانگیخته شده باشد، از جمله معجزات آن حضرت این است که یتیمی فقیر بود که جوانی می‌کرد و اجرت می‌گرفت. هیچ کتاب و دانشی نیاموخته بود و نزد معلمی نیز آمد و شد نداشت. با این همه قرآنی آورد که قصص پیامبران علیهم السلام و سرگذشت آنان را حرف به حرف در بر دارد و اخبار گذشتگان و آیندگان را تا روز رستاخیز بازگو کرده است و از رازهای آنها و کارهایی که در خانه انجام می‌دادند، خبر می‌داد، و آیات و معجزه‌هایی آورده که نمی‌توان شمرد.

تُخَصَّى» قَالَ رَأْسُ الْجَالُوتِ: لَمْ يَصِحَّ عِنْدَنَا خَبَرُ عِيسَى وَلَا خَبَرُ مُحَمَّدٍ وَلَا يَجُوزُ لَنَا أَنْ نَقْرَأَ لَهُمَا بِمَا لَمْ يَصِحَّ.

قَالَ الرُّضَاءُ: «فَالشَّاهِدُ الَّذِي شَهِدَ لِعِيسَى وَلِمُحَمَّدٍ ﷺ شَاهِدٌ زُورٌ؟» فَلَمْ يُجِبْ جَوَاباً ثُمَّ دَعَا ﷺ بِالْهَرِيدِ الْأَكْبَرِ فَقَالَ لَهُ الرُّضَاءُ: «أَخْبِرْنِي عَنْ زُرْدَهَشْتِ الَّذِي تَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ مَا حُجِّتُكَ عَلَى نُبُوَّتِهِ؟» قَالَ: إِنَّهُ أَتَى بِمَا لَمْ يَأْتِ بِهَا أَحَدٌ قَبْلَهُ وَلَمْ نَشْهَدْهُ وَلَكِنَّ الْأَخْبَارَ مِنْ أَشْلَاقِنَا وَرَدَّتْ عَلَيْنَا بِأَنَّهُ أَخْلَى لَنَا مَا لَمْ يُحِلَّهُ غَيْرُهُ؟» فَأَتْبَعْنَاهُ قَالَ ﷺ: «أَفَلَيْسَ إِنَّمَا أَنْتُمْ الْأَخْبَارُ فَاتَّبِعْتُمُوهُ؟» قَالَ: بَلَى قَالَ: «فَكَذَلِكَ سَائِرُ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ أَنْتُمْ الْأَخْبَارُ بِمَا أَتَى بِهِ النَّبِيُّونَ وَأَتَى بِهِ مُوسَى وَعِيسَى وَمُحَمَّدٌ ﷺ فَمَا عُدْرَ كُمْ فِي تَرْكِ الْأَقْرَارِ لَهُمْ إِذْ كُنْتُمْ إِنَّمَا أَقْرَرْتُمْ بِزُرْدَهَشْتِ مِنْ قِبَلِ الْأَخْبَارِ الْمُتَوَاتِرَةِ بِأَنَّهُ جَاءَ بِمَا لَمْ يَجِئْ بِهِ غَيْرُهُ فَانْقَطَعَ الْهَرِيدُ مَكَانَهُ.

فَقَالَ الرُّضَاءُ: «يَا قَوْمُ إِنْ كَانَ فِيكُمْ أَحَدٌ يُخَالِفُ الْإِسْلَامَ وَأَرَادَ أَنْ يَسْأَلَ فَلْيَسْأَلْ غَيْرَ مُحْتَشِمٍ».

فَقَامَ إِلَيْهِ عِمْرَانُ الصَّابِيُّ وَكَانَ وَاحِدًا فِي الْمُتَكَلِّمِينَ فَقَالَ: يَا غَالِبَ النَّاسِ لَوْلَا أَنَّكَ دَعَوْتَ إِلَى مَسَائِلِكَ لَمْ أَقْدِمْ عَلَيْكَ بِالسَّائِلِ وَلَقَدْ دَخَلْتُ الْكُوفَةَ وَالْبَصْرَةَ وَالشَّامَ وَالْجَزِيرَةَ وَلَقِيتُ الْمُتَكَلِّمِينَ فَلَمْ أَقْعُ عَلَى أَحَدٍ ثَبَّتَ لِي وَاحِدًا لَيْسَ غَيْرُهُ قَائِمًا بِوَحْدَانِيَّتِهِ أَقْتَادُ لِي أَنْ أَسْأَلَكَ؟ قَالَ الرُّضَاءُ: «إِنْ كَانَ فِي الْجَمَاعَةِ عِمْرَانُ الصَّابِيُّ فَأَنْتَ هُوَ» فَقَالَ: أَنَا هُوَ فَقَالَ ﷺ: «سَلْ يَا عِمْرَانُ وَعَلَيْكَ بِالنُّصْفَةِ؛ وَإِيَّاكَ وَالْحُطْلَ وَالْجُورَ» قَالَ: وَاللَّهِ يَا سَيِّدِي مَا أُرِيدُ إِلَّا أَنْ تُثَبِّتَ لِي شَيْئًا أَتَعَلَّقُ بِهِ فَلَا أَجُوزُهُ قَالَ ﷺ: «سَلْ غَمًّا بَدَا لَكَ» فَارْدَحَمَ عَلَيْهِ النَّاسُ وَانْقَضَ نَعْصُهُمْ إِلَى بَعْضٍ.

فَقَالَ عِمْرَانُ الصَّابِيُّ: أَخْبِرْنِي مِنَ الْكَائِنِ الْأَوَّلِ وَعَمَّا خَلَقَ قَالَ ﷺ: «سَأَلْتُ فَافْهَمْ أَمَّا الْوَاحِدُ فَلَمْ يَزَلْ وَاحِدًا كَانَتْ لَا شَيْءَ مَعَهُ بِلا حُدُودٍ وَلَا أَغْرَاضٍ وَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ ثُمَّ خَلَقَ خَلْقًا مُتَبَدِّعًا مُخْتَلِفًا بِأَغْرَاضٍ وَحُدُودٍ مُخْتَلِفَةٍ لَا فِي شَيْءٍ أَقَامَهُ وَلَا فِي شَيْءٍ حَذَاهُ وَلَا عَلَى شَيْءٍ حَذَاهُ وَلَا مِثْلَهُ لَهُ فَجَعَلَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ الْخَلْقَ صَفْوَةً وَغَيْرَ صَفْوَةٍ وَاخْتِلَافًا وَائْتِلَافًا وَالْوَأَانَ وَذَوْقًا وَطَعْمًا لَا لِحَاجَةَ كَانَتْ مِنْهُ إِلَى ذَلِكَ وَلَا لِفَضْلِ مَنْزِلَةٍ لَمْ يَتَلَفَعَهَا إِلَّا بِهِ وَلَا رَأَى لِنَفْسِهِ فِيمَا خَلَقَ زِيَادَةً وَلَا نَقْصَانًا تَعْقِلُ هَذَا يَا عِمْرَانُ؟» قَالَ: نَعَمْ وَاللَّهِ

رأس الجالوت گفت: «مسأله عیسی و محمد از نظر ما به ثبوت و صحت نرسیده است و برای ما جایز نیست به آنچه که ثابت نشده است، اقرار کنیم.» امام رضا علیه السلام فرمود: «پس شاهی که برای عیسی علیه السلام و محمد علیه السلام گواهی داد، شاهد زور است که دروغ گفته است؟» یهودی پاسخی نداد.

آنگاه امام رضا علیه السلام هرید بزرگ را فرا خواند و فرمود: «به من بگو که دلیل تو به پیامبری زردشت چیست؟» گفت: «او چیزهایی آورده که پیش از او کسی نیاورده است، ما، خود او را ندیده ایم، ولی اخباری از گذشتگان مادر دست است که او چیزهایی را که دیگران حلال نکرده اند بر ما حلال کرد، بنابراین از او پیروی می کنیم.» حضرت فرمود: «مگر نه این است که به خاطر اخباری که به شما رسیده، از او پیروی می کنید؟» گفت: «آری، همین طور است.» حضرت فرمود: «سایر امت های گذشته نیز چنین اند، اخباری مبنی بر دین پیامبران و موسی و عیسی و محمد - صلوات الله علیهم - به دستشان رسیده است، پس عذر شما در عدم اقرار به آنان چیست؟ چرا که شما به زردشت جز از جانب اخبار متواتر - که او چیزی آورده و دیگران نیاورده اند - اقرار نکرده اید.» هرید در جاگاهش خشکش زد و نتوانست سخن بگوید! سپس امام رضا علیه السلام فرمود: «ای قوم! اگر در بین شما، کسی مخالف اسلام هست و می خواهد چیزی ببرد، بدون خجالت و شرم ببرد.» در این هنگام عمران صابی - که از متکلمان یگانه ای بود که نظیر نداشت - برخاست و گفت: «ای دانشمندترین مردم! اگر به پرسش فراخوانده بودی، اقدام به پرسش نمی کردم، چرا که من به کوفه، بصره، شام و جزیره سفر نمودم، و با متکلمان بسیاری ملاقات کرده ام، ولی کسی را نیافتم که بتواند وجود «واحد»ی را که غیر از او کسی دیگری قائم به وحدانیت نباشد برایم ثابت کند، آیا به من اجازه پرسش می دهی؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «اگر در بین جمعیت عمران صابی حاضر باشد، حتماً تو هستی.» گفت: «آری، خودم هستم.» حضرت فرمود: «بپرس ای عمران، ولی انصاف را از دست مده و از سخن باطل و بیهوده و فاسد و منحرف از حق بپرهیز.» عمران گفت: «به خدا سوگند ای سرورم! فقط می خواهم چیزی را برایم ثابت کنی که بتوانم به آن جنگ بزنم و تمسک جویم و به سراغ چیز دیگری نروم.» حضرت فرمود: «آنچه می خواهی بپرس.» پس اهل مجلس همگی ازدحام کردند و به یکدیگر نزدیک شدند، عمران صابی گفت: «به من بگو نخستین موجود و آنچه را آفرید، چه بود؟» حضرت فرمود: «اینک که پرسیدی، پس خوب دقت کن! واحد همیشه واحد بوده، همیشه موجود بوده، بدون اینکه چیزی به همراهش باشد، بدون هیچ گونه حدود و اعراضی، و همیشه نیز این گونه خواهد بود. سپس بدون هیچ سابقه پیشین، مخلوقی را با گونه ای دیگر آفرید، با اعراض و حدودی مختلف. نه آن را در چیزی قرار داد و نه در چیزی محدود نمود و نه آن را در چیزی برابر ساخت، و نه چیزی را مانند او کرد. و پس از آن، مخلوقات را (به صورت های مختلف) خالص و ناخالص، مختلف و یکسان، به رنگها و طعمهای متفاوت آفرید، بدون این که نیازی به آنها داشته باشد، یا برای رسیدن به مقام و منزلتی به این آفرینش نیاز داشته باشد و در این آفرینش، برای خود، زیادی و نقصانی ندید، ای عمران! آیا این مطالب را می فهمی؟» گفت: «آری به خدا سوگند،

يا سيدي.

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَأَعْلَمُ يَا عِمْرَانُ أَنَّهُ لَوْ كَانَ خَلَقَ مَا خَلَقَ لِحَاجَةٍ لَمْ يَخْلُقِ إِلَّا مَنْ يَسْتَعِينُ بِهِ عَلَى حَاجَتِهِ وَلَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَخْلُقَ أَضْعَافَ مَا خَلَقَ؛ لِأَنَّ الْأَعْوَانَ كُلَّمَا كَثُرُوا كَانَ صَاحِبُهُمْ أَقْوَى وَالْحَاجَةُ يَا عِمْرَانُ لَا يَسَعُهَا؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُحْدِثْ مِنَ الْخَلْقِ شَيْئًا إِلَّا حَدَّثَتْ فِيهِ حَاجَةٌ أُخْرَى وَلِذَلِكَ أَقُولُ: لَمْ يَخْلُقِ الْخَلْقَ لِحَاجَةٍ وَلَكِنْ نَقَلَ بِالْخَلْقِ الْخَوَائِجَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَفَضَّلَ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ بِلَا حَاجَةٍ مِنْهُ إِلَى مَنْ فَضَّلَ وَلَا نِقَمَةٍ مِنْهُ عَلَى مَنْ أَدْلَّ فَلِهَذَا خَلَقَ». قَالَ عِمْرَانُ: يَا سَيِّدِي هَلْ كَانَ الْكَائِنُ مَعْلُومًا فِي نَفْسِهِ عِنْدَ نَفْسِهِ؟ قَالَ الرِّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّمَا تَكُونُ الْمَعْلُومَةُ بِالشَّيْءِ لِنَفْيِ خِلَافِهِ وَلِيَكُونَ الشَّيْءُ نَفْسَهُ بِمَا نَفَى عَنْهُ مَوْجُودًا وَلَمْ يَكُنْ هُنَاكَ شَيْءٌ يُخَالِفُهُ فَتَدْعُوهُ الْحَاجَةُ إِلَى نَفْيِ ذَلِكَ الشَّيْءِ عَنْ نَفْسِهِ بِتَحْدِيدِ عِلْمٍ مِنْهَا؛ أَفَهَمْتُ يَا عِمْرَانُ؟» قَالَ: نَعَمْ وَاللَّهِ يَا سَيِّدِي فَأَخْبِرْنِي بِأَيِّ شَيْءٍ عِلْمٌ مَا عِلْمٌ أَبْضَمِيرُ أَمْ بَغَيْرِ ذَلِكَ؟

قَالَ الرِّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَرَأَيْتَ إِذَا عِلْمٌ بِضَمِيرٍ هَلْ تَجِدُ بُدًّا مِنْ أَنْ تَجْعَلَ لِذَلِكَ الضَّمِيرِ حَدًّا يَنْتَهِي إِلَيْهِ الْمَعْرِفَةُ؟» قَالَ عِمْرَانُ: لَا بُدَّ مِنْ ذَلِكَ قَالَ الرِّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَمَا ذَلِكَ الضَّمِيرُ؟» فَأَنْقَطَعَ وَلَمْ يَجِرْ جَوَابًا. قَالَ الرِّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا بَأْسَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنِ الضَّمِيرِ نَفْسَهُ تَعْرِفُهُ بِضَمِيرٍ آخَرَ؟» فَقَالَ الرِّضَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَفَسَدْتَ عَلَيْكَ قَوْلَكَ وَدَعَاكَ يَا عِمْرَانُ أَلَيْسَ يَنْبَغِي أَنْ نَعْلَمَ أَنَّ الْوَاحِدَ لَيْسَ يُوصَفُ بِضَمِيرٍ وَلَيْسَ يُقَالُ لَهُ أَكْثَرُ مِنْ فِعْلٍ وَعَمَلٍ وَصُنْعٍ وَلَيْسَ يُتَوَهَّمُ مِنْهُ مَذَاهِبٌ وَتَجَرُّثُهُ كَمَذَاهِبِ الْمَخْلُوقِينَ وَتَجَرُّثُهُمْ فَأَعْقِلْ ذَلِكَ وَابْنِ عَلَيْهِ مَا عَلِمْتَ صَوَابًا».

قَالَ عِمْرَانُ: يَا سَيِّدِي أَلَا تُخْبِرُنِي عَنْ حُدُودِ خَلْقِهِ: كَيْفَ هِيَ؟ وَمَا مَعَانِيهَا؟ وَعَلَى كَمِ نَوْعٍ يَتَكُونُ؟ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «قَدْ سَأَلْتَ فَأَقْهَمُ إِنْ حُدُودَ خَلْقِهِ عَلَى سَبْتَةِ أَنْوَاعٍ: مَلْمُوسٍ وَمُزَوَّوِنٍ وَمَنْظُورٍ إِلَيْهِ وَمَا لَا وَزْنَ لَهُ وَهُوَ الرُّوْحُ؛ وَمِنْهَا مَنْظُورٌ إِلَيْهِ وَلَيْسَ لَهُ وَزْنٌ وَلَا لَمَسٌ وَلَا حِسٌّ وَلَا لَوْنٌ وَلَا ذَوْقٌ وَالتَّقْدِيرُ وَالْإِعْرَاضُ وَالصُّورُ وَالْإِعْرَاضُ وَالطُّوْلُ وَ مِنْهَا الْعَمَلُ وَالْحَرَكَاتُ الَّتِي تَصْنَعُ الْأَشْيَاءَ وَتُعَلِّمُهَا وَتُغَيِّرُهَا مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ وَ تَزِيدُهَا وَتَنْقُصُهَا؛ وَأَمَّا الْأَعْمَالُ وَالْحَرَكَاتُ فَإِنَّهَا تَنْطَلِقُ لَأَنَّهَا لَا وَقْتَ لَهَا أَكْثَرُ مِنْ قَدْرِ مَا يَخْتَاجُ إِلَيْهِ فَإِذَا فَرَّغَ مِنَ الشَّيْءِ انْطَلَقَ بِالْحَرَكَةِ وَبَقِيَ الْأَثَرُ وَيَجْرِي مَجْرَى الْكَلَامِ

ای سرورم! حضرت فرمود: «و بدان ای عمران! اگر خداوند، به خاطر نیاز مخلوقات را می آفرید، چیزهایی را می آفرید که بتواند از آنها برای برآوردن نیازش کمک بگیرد. همچنین در این صورت، شایسته بود که چندین برابر آنچه آفریده بود، بیافریند. چرا که هر اندازه یاران و یاوران بیشتر باشند، شخص کمک گیرنده، قوی تر و نیرومندتر خواهد شد، و نیز - ای عمران! - در این صورت نیازها تمامی نداشت، زیرا هر آفرینشی که انجام می داد، نیاز دیگری در او ایجاد می شد، و به این خاطر می گویم: آفریدگان را از روی نیاز نیافریده است، بلکه با آفرینش آنها، حوائج را از یکی به دیگری منتقل می نماید و بعضی را بر بعضی دیگر برتری می دهد، بدون این که نیاز باشد به شخصی که برتری داده، و بخواهد از آن دیگری که زیر دست قرار گرفته، انتقام بگیرد، به این علت آفرینش کرده است». عمران پرسید: «ای آقای من! آیا آن موجود، به خودی خود، نزد خودش معلوم بود؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «علم و شناخت هر چیز، تنها برای تمیز آن از غیر است که موجودیتش ثابت و شناخته شود، و در آنجا چیزی نبود که با او مخالفت کند تا نیاز او را به نفی آن چیز با اندازه کردن دانستن از آن، فراخواند، آیا فهمیده ای عمران؟! گفت: «آری، به خدا سوگند ای سرور من! پس اکنون به من بگو به چه وسیله ای، به آنچه دانسته است آگاهی یافته است؟ آیا به وسیله ضمیر (اندیشه) بوده، یا چیزی غیر از آن؟»

امام رضا علیه السلام فرمود: «به نظر تو اگر علم او از طریق ضمیر انجام می پذیرد، آیا می توان برای شناخت آن ضمیر حدّ و حدودی قرار داد که معرفت به سوی آن منتهی شود؟» عمران گفت: «چاره ای از این نیست». امام رضا علیه السلام فرمود: «پس آن ضمیر (اندیشه) چیست؟» عمران ساکت شد و جوابی نداد!

امام رضا علیه السلام فرمود: «دایرادی ندارد. حال اگر از تو دربارهٔ ضمیر (اندیشه) بپرسم: که آیا آن را با ضمیر دیگری باز می شناسی؟» [عمران گفت: «آری، امام رضا علیه السلام فرمود: «قول و ادّعی خودت را باطل کردی، ای عمران! آیا شایسته نیست بدانی که واحد با ضمیر (اندیشه) وصف نمی شود؟ و چنان نیست که برایش غیر از فعل و کار و صنع گفته شود، و او چنان نیست که درباره اش مذاهب و تجزیه همچون مذاهب و تجزیه آفریدگان، توهم و خیال شود، این را خوب بفهم و دانسته های صحیح خود را بر آن اساس قرار بده». عمران پرسید: «ای سرور من! آیا مراد دربارهٔ حدود خلقش آگاه نمی کنی که چگونه است و معانی و انواع آن چیست؟» حضرت فرمود: «پرسیدی، اکنون خوب دقت کن تا بفهمی! به راستی که حدود آفریدگان خداوند شش نوع است: لمس کردن، وزن کردن، دیدن، چیزی که وزن ندارد که همان روح است و نوعی دیگر که دیدنی است ولی وزن ندارد و قابل لمس و حس نیست، و رنگ ندارد و قابل چشیدن نیست و نه قابل اندازه و اعراض و صور و عرض و طول است، و از جمله آنها عمل و حرکاتی است که چیزها را می سازد و از حالی به حال دیگر، دگرگونش می نماید و زیاد و کم می کند، اما اعمال و حرکات می روند و زمانی بیشتر از آنچه برای آنها نیاز بوده، ندارند، پس هرگاه پایان

الَّذِي يَذْهَبُ وَيَبْقَى أَثَرُهُ».

قَالَ لَهُ عِمْرَانُ: يَا سَيِّدِي أَلَا تُخْبِرُنِي عَنِ الْخَالِقِ إِذَا كَانَ وَاحِدًا لَا شَيْءَ غَيْرُهُ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ أَلَيْسَ قَدْ تَغَيَّرَ بِخَلْقِهِ الْخَلْقُ؟ قَالَ الرُّضَاءُ (ع): «لَمْ يَتَغَيَّرْ غَرٌّ وَجَلَّ بِخَلْقِ الْخَلْقِ وَلَكِنَّ الْخَلْقَ يَتَغَيَّرُ بِتَغْيِيرِهِ». قَالَ عِمْرَانُ: فَبِأَيِّ شَيْءٍ عَرَفْتَاهُ؟ قَالَ (ع): «بِغَيْرِهِ». قَالَ: فَأَيُّ شَيْءٍ غَيْرُهُ؟ قَالَ الرُّضَاءُ (ع): «مَشِئَتُهُ وَاسْمُهُ وَصِفَتُهُ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَكُلُّ ذَلِكَ مُخْذَلٌ مُخْلَقٌ مُذَبَّرٌ». قَالَ عِمْرَانُ: يَا سَيِّدِي فَأَيُّ شَيْءٍ هُوَ؟ قَالَ (ع): «هُوَ نُورٌ يَمْنَعُنِي أَنَّهُ هَادٍ لِيَخْلُقَهُ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ وَأَهْلِ الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَكَ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ تَوْحِيدِي إِيَّاهُ». قَالَ عِمْرَانُ: يَا سَيِّدِي، أَلَيْسَ قَدْ كَانَ سَاكِئًا قَبْلَ الْخَلْقِ لَا يَنْطِقُ ثُمَّ نَطَقَ؟ قَالَ الرُّضَاءُ (ع): «لَا يَكُونُ الشُّكُوتُ إِلَّا عَنْ نَطْقٍ قَبْلَهُ وَالْمَثَلُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَقَالُ لِلسَّرَاجِ: هُوَ سَاكِتٌ لَا يَنْطِقُ وَلَا يَقَالُ: إِنَّ السَّرَاجَ لَيَضِيءُ فِيمَا يُرِيدُ أَنْ يَفْعَلَ بِنَا؛ لِأَنَّ الضَّوْءَ مِنَ السَّرَاجِ لَيْسَ بِفِعْلٍ مِنْهُ وَلَا كَوْنٌ وَ إِنَّمَا هُوَ لَيْسَ شَيْءٌ غَيْرُهُ فَلَمَّا اسْتَضَاءَ لَنَا قُلْنَا: قَدْ أَضَاءَ لَنَا حَتَّى اسْتَضَاءَ بِهِ فَبِهَذَا تَسْتَبْصِرُ أَمْرَكَ».

قَالَ عِمْرَانُ: يَا سَيِّدِي، فَإِنَّ الَّذِي كَانَ عِنْدِي أَنَّ الْكَائِنَ قَدْ تَغَيَّرَ فِي فِعْلِهِ عَنْ حَالِهِ بِخَلْقِهِ الْخَلْقُ قَالَ الرُّضَاءُ (ع): «أَحَلَّتْ يَا عِمْرَانُ فِي قَوْلِكَ: إِنَّ الْكَائِنَ يَتَغَيَّرُ فِي وَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ حَتَّى يَصِيبَ الذَّاتَ مِنْهُ مَا يَغْيِرُهُ يَا عِمْرَانُ هَلْ تَجِدُ النَّارَ يَغْيِرُهَا تَغْيِيرُهَا تَغْيِيرُ نَفْسِهَا أَوْ هَلْ تَجِدُ الْحَرَارَةَ تُحْرِقُ نَفْسَهَا أَوْ هَلْ رَأَيْتَ بَصِيرًا قَطُرَ أَيْ بَصَرَهُ؟»

قَالَ عِمْرَانُ: لَمْ أَرَ هَذَا: أَلَا تُخْبِرُنِي يَا سَيِّدِي أَهْوَى فِي الْخَلْقِ أَمْ الْخَلْقُ فِيهِ؟ قَالَ الرُّضَاءُ (ع): «جَلَّ يَا عِمْرَانُ عَنْ ذَلِكَ لَيْسَ هُوَ فِي الْخَلْقِ وَلَا الْخَلْقُ فِيهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ وَ سَاعِلُكُمْ مَا تَعْرِفُهُ بِهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْمِرْآةِ أَنْتَ فِيهَا أَمْ هِيَ فِيكَ؟ فَإِنْ كَانَ لَيْسَ وَاحِدٌ مِنْكُمَا فِي صَاحِبِهِ فَبِأَيِّ شَيْءٍ اسْتَدْلَلْتَ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ؟» قَالَ عِمْرَانُ: بِضَوْءٍ بَيْنِي وَبَيْنَهَا فَقَالَ الرُّضَاءُ (ع): «هَلْ تَرَى مِنْ ذَلِكَ الضَّوْءِ فِي الْمِرْآةِ أَكْثَرَ مِمَّا تَرَاهُ فِي غَيْبِكَ؟» قَالَ: نَعَمْ قَالَ الرُّضَاءُ (ع): «فَأَرِنَاهُ» فَلَمْ يُجِرْ جَوَابًا.

قَالَ الرُّضَاءُ (ع): «فَلَا أَرَى الثُّورَ إِلَّا وَقَدْ ذَلِكَ وَ ذَلِكَ الْمِرْآةُ عَلَى أَنْفُسِكُمَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ فِي وَاحِدٍ مِنْكُمَا وَلِهَذَا أَمْثَالُ كَثِيرَةٌ غَيْرُ هَذَا لَا يَجِدُ الْجَاهِلُ فِيهَا مَقَالًا وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى».

و خلاصی از آن فعل حاصل گردد، آن نیست شده و برود و اثرش باقی بماند، و همانند سخنی است که می‌رود و تنها اثرش باقی می‌ماند.

عمران گفت: «ای سید من! آیا به من خبر نمی‌دهی که اگر آفریدگار واحد (یکی) بود، چیزی غیر از او نبود و نیز چیزی به همراهش نبود، آیا خود با آفرینش خلق تغییری نمی‌کند؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «خدا با آفرینش آفریدگانش دگرگون نشد، بلکه آفریدگان با تغییرهایی که خدا در آنها ایجاد می‌کند، دگرگون می‌شود.» عمران پرسید: «پس ما خدا را با چه چیز شناخته‌ایم؟» حضرت فرمود: «با چیزی غیر از او.» گفت: «غیر او چیست؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «مشیت او، اسم او و صفت او و هر چیز دیگر شبیه به اینها، و همه اینها آفریده شده، حادث و تدبیر شده هستند.»

عمران پرسید: «ای سرور من! پس او چیست؟» حضرت فرمود: «نور است، به این معنا که او آفریدگانش را - چه از اهل آسمان باشند چه از اهل زمین - هدایت می‌کند و بر من نسبت به تو جز بیان و اثبات یگانگی او بیان چیزی دیگر واجب نیست.» عمران پرسید: «ای آقای من! آیا اینطور نیست که پیش از آفریدن ساکت بوده، سپس گویا شده است؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «سکوت معنا ندارد مگر در جایی که پیشتر گویا باشد، مثالش، آن است که در مورد چراغ گفته نمی‌شود. آن ساکت است و گویا نیست. همچنین گفته نمی‌شود: چراغ آنچه که می‌خواهد نسبت به ما انجام دهد روشن کرد، زیرا نور و درخشش از چراغ است، ولی کار آن و هستی آن نیست، بلکه چیزی جز چراغ نیست، پس هنگامی که به ما روشنی می‌بخشد می‌گوییم: برای ما روشن شد و ما روشنی جستیم، و تو به وسیله روشنی آن به کار خویش بینا می‌شوی.»

عمران گفت: «ای مولای من! من گمان می‌کردم کائنات را با آفریدن مخلوقات و تغییری که در کارش ایجاد می‌شود، از حالت خود دگرگون می‌شود.» امام رضا علیه السلام فرمود: «ای عمران! سخن محالی گشتی که کائنات اول به وجهی از وجوه تغییر می‌کند تا آن که آنچه تغییر می‌دهد به ذات او می‌رسد. ای عمران! آیا دیده‌ای که تغییر آتش آن را تغییر دهد؟ یا تا حال دیده‌ای که حرارت خودش را بسوزاند؟ یا هیچ دیده‌ای که شخص بینا، بینایی خود را ببیند؟»

عمران گفت: «این را ندیده‌ام.» ای سید من! به من بگو آیا او در آفریدگان است یا آفریدگان در او هستند؟ امام رضا علیه السلام فرمود: «ای عمران! او برتر از این‌هاست، نه او در آفریدگان است و نه آفریدگان در او هستند، او بالاتر و برتر از این است. به زودی برای تو توضیح خواهم داد که خدا را به آن بشناسی و هیچ نیرویی جز از جانب خدا نیست. بگو بینم آیا تو در آینه هستی یا آینه در تو؟ اگر هیچ کلام در دیگری نیستند پس چگونه بر خودت در آینه استدلال می‌نمایی (و خود را در آن می‌بینی؟)» عمران گفت: «به وسیله نوری که بین من و آن هست.»

امام رضا علیه السلام فرمود: «آیا آن نور را - بیشتر از آنچه در چشم خود می‌بینی - در آینه می‌بینی؟» گفت: «آری.» امام رضا علیه السلام فرمود: «پس آن را به ما نشان بده.» عمران نتوانست پاسخ بدهد. امام رضا علیه السلام فرمود: «به نظر من نور بدون این که در یکی از شما دو تا باشد، تو و آینه را به خودتان نشان داده است. و این موضوع مثالهای دیگری نیز دارد که جاهل را در آنها جای سخنی نمی‌یابد، و برای خداوند مثل والایی است.»

ثُمَّ التَفَتَ ﷺ إِلَى الْمَأْمُونِ، فَقَالَ: «الصَّلَاةُ قَدْ حَضَرَتْ» فَقَالَ عِمْرَانُ: يَا سَيِّدِي لَا تَقْطَعْ عَلَيَّ مَسَآلَتِي فَقَدْ رَقَّ قَلْبِي قَالَ الرُّضَا ﷺ: «نُصَلِّي وَنُحُودُ» فَهَنُضَ وَنَهَضَ الْمَأْمُونُ: فَصَلَّى الرُّضَا ﷺ دَاخِلًا وَصَلَّى النَّاسُ خَارِجًا خَلْفَ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ ثُمَّ خَرَجَا فَعَادَ الرُّضَا ﷺ إِلَى مُخْلِسِهِ وَدَعَا بِعِمْرَانَ فَقَالَ: سَلْ يَا عِمْرَانُ قَالَ: يَا سَيِّدِي أَلَا تُخْبِرُنِي عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ يُوَحِّدُ بِحَقِيقَةٍ أَوْ يُوَحِّدُ بِوَضْفٍ؟

قَالَ الرُّضَا ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ الْهُدَيْ الْوَاحِدَ الْكَائِنَ الْأَوَّلَ لَمْ يَزَلْ وَاحِدًا لَا شَيْءَ مَعَهُ فَرَدًّا لَا ثَانِي مَعَهُ لَا مَعْلُومًا وَلَا مَجْهُولًا وَلَا مُحْكَمًا وَلَا مُشَابِهًا وَلَا مَذْكُورًا وَلَا مَنْسِيًّا وَلَا شَيْئًا يَتَّعِ عَلَيْهِ اسْمُ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ غَيْرُهُ وَلَا مِنْ وَقْتٍ كَانَ وَلَا إِلَى وَقْتٍ يَكُونُ وَلَا بِشَيْءٍ قَامَ وَلَا إِلَى شَيْءٍ يَقُومُ وَلَا إِلَى شَيْءٍ اسْتَنَدَ وَلَا فِي شَيْءٍ اسْتَكَنَّ؛ وَذَلِكَ كُلُّهُ قَبْلَ الْخَلْقِ إِذْ لَا شَيْءَ غَيْرُهُ وَمَا أَوْفَقَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُلِّ فَهِيَ صِفَاتٌ مُحَدَّثَةٌ؛ وَتَرْجَمَةٌ يَفْهَمُ بِهَا مَنْ فَهَمَ وَاعْلَمَ أَنَّ الْإِبْدَاعَ وَالْمَشِيئَةَ وَالْإِرَادَةَ مَعْنَاهَا وَاحِدٌ وَأَسْمَاءُهَا ثَلَاثَةٌ؛ وَكَانَ أَوَّلُ إِبْدَاعِهِ وَإِرَادَتِهِ وَمَشِيئَتِهِ الْحُرُوفَ الَّتِي جَعَلَهَا أَصْلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَدَلِيلًا عَلَى كُلِّ مُذْرَكٍ وَفَاصِلًا لِكُلِّ مُشْكِلٍ وَتِلْكَ الْحُرُوفُ تَفْرِيقُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ اسْمٍ حَقٍّ وَبَاطِلٍ أَوْ فِعْلٍ أَوْ مَفْعُولٍ أَوْ مَعْنَى أَوْ غَيْرِ مَعْنَى وَعَلَيْهَا اجْتَمَعَتِ الْأُمُورُ كُلُّهَا وَلَمْ يَجْعَلْ لِلْحُرُوفِ فِي إِبْدَاعِهِ لَهَا مَعْنَى غَيْرَ أَنْفُسِهَا يَتَنَاهَى وَلَا وَجُودَ لِأَنَّهَا مُبْدَعَةٌ بِالْإِبْدَاعِ وَالتَّوَرُّ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ أَوَّلُ فِعْلِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْحُرُوفُ هِيَ الْمَفْعُولُ بِذَلِكَ الْفِعْلِ؛ وَهِيَ الْحُرُوفُ الَّتِي عَلَيْهَا الْكَلَامُ وَالْعِبَارَاتُ كُلُّهَا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَّمَهَا خَلْقَهُ وَهِيَ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ حَرْفًا قِيمَتُهَا ثَمَانِيَةٌ وَعِشْرُونَ حَرْفًا تُدَلُّ عَلَى اللُّغَاتِ الْعَرَبِيَّةِ وَمِنْ الثَّمَانِيَةِ وَالْعِشْرِينَ اثْنَانِ وَعِشْرُونَ حَرْفًا تُدَلُّ عَلَى اللُّغَاتِ السُّرْيَانِيَّةِ وَالْعِبْرَانِيَّةِ وَمِنْهَا خَمْسَةٌ أَحْرَفٌ مُتَحَرِّفَةٌ فِي سَائِرِ اللُّغَاتِ مِنَ الْعَجَمِ لَا قَالِيمَ لِللُّغَاتِ كُلِّهَا.

وَهِيَ خَمْسَةٌ أَحْرَفٌ تَحَرَّفَتْ مِنَ الثَّمَانِيَةِ وَالْعِشْرِينَ الْحَرْفِ مِنَ اللُّغَاتِ فَصَارَتْ الْحُرُوفُ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثِينَ حَرْفًا فَأَمَّا الْخَمْسَةُ الْمُخْتَلِفَةُ فَيُحْبَجُّ لَا يَجُوزُ ذِكْرُهَا أَكْثَرَ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ ثُمَّ جَعَلَ الْحُرُوفَ بَعْدَ إِحْصَائِهَا وَإِحْكَامِ عِدَّتِهَا فِعْلًا مِنْهُ كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: (كُنْ فَيَكُونُ) وَكُنْ مِنْهُ صُنْعٌ وَمَا يَكُونُ بِهِ الْمَصْنُوعُ فَالْخَلْقُ الْأَوَّلُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْإِبْدَاعُ لَا وَزْنَ لَهُ وَلَا حَرَكَهَ وَلَا سَمْعَ وَلَا لَوْنَ وَلَا حِسَّ وَالْخَلْقُ الثَّانِي الْحُرُوفُ لَا وَزْنَ لَهَا وَلَا

انگاه حضرت رو به مأمون نمود و فرمود: «وقت نماز شده است.» عمران گفت: «ای مولای من! پرستش مرا قطع نکن که به راستی دلم نرم شده است.» امام رضا علیه السلام فرمود: «نماز می‌گزاریم و باز می‌گردیم.» سپس برخاست و مأمون نیز از جای برخاست. حضرت در اندرونی نماز خواند و مردم به امامت محمد بن جعفر در بیرون نماز گزارند، سپس امام رضا علیه السلام بیرون آمد و به جایگاه خود بازگشت و عمران را فراخواند و فرمود: «ای عمران! بپرس.» گفت: «ای آقای من! آیا یکتایی خداوند به حقیقت درک می‌شود یا از روی وصف؟»

امام رضا علیه السلام فرمود: «خداوند پدیدآورنده یکتا، همان کائن و موجودی که از اوّل بوده است، همیشه یکتا بوده، بی‌آن که چیزی به همراهش باشد، تک است و دوّمی ندارد، نه معلوم است و نه مجهول، نه محکم است و نه متشابه، نه در یادهاست و نه فراموش شده و نه چیزی است که نام چیز دیگری از اشیا - جز خودش - بر او نهاده شود. نه از زمانی بوده نه تا وقتی می‌باشد. و نه به چیز دیگری قائم بوده، و نه به چیز دیگری برپا می‌شود. نه به چیزی تکیه کرده و نه در چیزی پنهان شده است، اینها همه پیش از آفرینش آفریدگان است، چون چیزی جز خودش نبوده است و هر صفتی بر او قرار داده شود، همگی صفاتی حادث است و ترجمه و بیانی است که هر کس فهم دارد آن را می‌فهمد.

و بدان که ابداع، مشیت و اراده، سه اسم برای یک معنا هستند. و نخستین ابداع، اراده و مشیت او، حروفی بود که آنها را اصل هر چیزی قرار داد و راهنمایی بر هر مدرک، و جداکننده‌ای بر هر امر مشکلی نمود. و به وسیله آن حروف، جدایی هر چیزی است که اعم از اسم حق و باطل، یا فعل یا مفعول، یا معنا و غیر معنا از هم جدا و شناخته می‌شود، و همه امور بر آنها گردآمده است، و در آفرینش این حروف برای آنها، معنای متناهی و وجودی غیر از نفس آنها قرار نداد، چرا که آنها با ابداع و ایجاد به وجود آمده‌اند، و نور، در اینجا نخستین فعل خداست، خدایی که خود نور آسمانها و زمین است، و حروف مفعول به این فعل هستند، و آنها حروفی هستند که اساس گفتار بر آنهاست، و عبارات همگی از خداوند است که به خلق خود آموخته است، و این حروف سی و سه حرفند، که بیست و هشت حرف از آنها نشانگر زبانهای عربی است، و از بیست و هشت حرف، بیست و دو حرف نشانگر زبانهای سریانی و عبرانی است، و از میان آنها، پنج حرف در سایر زبانهای عجم در مناطق مختلف، زبانها، متفاوت و پراکنده است، و اینها پنج حرفند که از بیست و هشت حرف جدا شده‌اند، پس، حروف سی و سه حرف شد. و این پنج حرف، به دلایلی که جایز نیست ذکر شود، بیشترین از آنچه ما ذکر کردیم.

سپس حروف را بعد از شمارش و محکم کردن شماره آنها فعلی از خود قرار داد، مثل قول خداوند که می‌فرماید: «موجود شو!» او نیز موجود شد، و «گن» از سوی خدا است، و آنچه که از آن پس نخستین آفرینش از خداوند ابداع است که نه وزن داشت نه حرکت، نه سمع، رنگ و حس. دوّمین آفریده،

لَوْ وَهِيَ مَسْمُوعَةٌ مُوصُوفَةٌ غَيْرُ مَنْظُورٍ إِلَيْهَا وَالْخَلْقُ الثَّالِثُ مَا كَانَ مِنَ الْأَنْوَاعِ كُلِّهَا
مَحْسُوسًا مَلْمُوسًا دَا ذَوْقٍ مَنْظُورٍ إِلَيْهِ وَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى سَابِقٌ لِلْإِبْدَاعِ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ قَبْلَهُ
عَزَّ وَجَلَّ شَيْءٌ وَلَا كَانَ مَعَهُ شَيْءٌ وَالْإِبْدَاعُ سَابِقٌ لِلْحُرُوفِ وَالْحُرُوفُ لَا تَدُلُّ عَلَى غَيْرِ
أَنْفُسِهَا قَالَ الْمَأْمُونُ وَكَيْفَ لَا تَدُلُّ عَلَى غَيْرِ أَنْفُسِهَا؟

قَالَ الْمَأْمُونُ وَكَيْفَ لَا تَدُلُّ عَلَى غَيْرِ أَنْفُسِهَا؟ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ
تَعَالَى لَا يَجْمَعُ مِنْهَا شَيْئًا لِغَيْرِ مَعْنَى أَبَدًا، فَإِذَا الْف مِنْهَا أَحْرَفًا أَرْبَعَةً أَوْ خَمْسَةً أَوْ سِتَّةً أَوْ
أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ أَوْ أَقَلَّ لَمْ يُؤَلِّفْهَا لِغَيْرِ مَعْنَى وَلَمْ يَكُ الْإِلْمَعْنَى مُحَدَّثٌ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ ذَلِكَ
شَيْئًا. قَالَ عِمْرَانُ: فَكَيْفَ لَنَا بِمَعْرِفَةِ ذَلِكَ؟ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَمَّا الْمَعْرِفَةُ فَوَجْهُ ذَلِكَ وَ
بَابُهُ أَنَّكَ تَذْكُرُ الْحُرُوفَ إِذَا لَمْ تُرِدْ بِهَا غَيْرَ أَنْفُسِهَا ذَكَرْتَهَا فَرَدًا فَقُلْتَ: أَب ت ح خ
حَتَّى تَأْتِيَ عَلَى آخِرِهَا فَلَمْ تَجِدْ لَهَا مَعْنَى غَيْرَ أَنْفُسِهَا فَإِذَا أَلْقَيْتَهَا وَجَمَعْتَ مِنْهَا أَحْرَفًا وَ
جَعَلْتَهَا اسْمًا وَصِفَةً لِمَعْنَى مَا طَلَبْتَ وَوَجْهَ مَا غَنَيْتَ كَانَتْ دَلِيلَةً عَلَى مَعَانِيهَا دَائِمَةً
إِلَى الْمَوْصُوفِ بِهَا أَفْهَمْتَهُ؟» قَالَ: نَعَمْ.

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ صِفَةً لِغَيْرِ مَوْصُوفٍ وَلَا اسْمًا لِغَيْرِ مَعْنَى وَلَا حَذُّ
لِغَيْرِ مَحْدُودٍ وَالصِّفَاتُ وَالْأَسْمَاءُ كُلُّهَا تَدُلُّ عَلَى الْكَمَالِ وَالْوُجُودِ وَلَا تَدُلُّ عَلَى
الْإِحَاطَةِ كَمَا تَدُلُّ عَلَى الْحُدُودِ الَّتِي هِيَ التَّرْيِيعُ وَالتَّثْلِيثُ وَالتَّشْدِيدُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
وَتَقَدَّسَ تَذْرُكُ مَعْرِفَتِهِ بِالصِّفَاتِ وَالْأَسْمَاءِ وَلَا تَذْرُكُ بِالتَّحْدِيدِ بِالطُّولِ وَالْعَرْضِ وَ
الْقِلَّةِ وَالْكَثْرَةِ وَاللُّونِ وَالْوَزْنِ وَمَا أَشَبَّ ذَلِكَ وَلَيْسَ يَحُلُّ بِاللَّهِ جَلَّ وَتَقَدَّسَ شَيْءٌ مِنْ
ذَلِكَ حَتَّى يَعْرِفَهُ خَلْقُهُ بِمَعْرِفَتِهِمْ أَنْفُسَهُمْ بِالضَّرُورَةِ الَّتِي ذَكَرْنَا وَلَكِنْ يَدُلُّ عَلَى اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ بِصِفَاتِهِ وَيَذْرُكُ بِأَسْمَائِهِ وَيُسْتَدَلُّ عَلَيْهِ بِخَلْقِهِ حَتَّى لَا يَخْتَنَجُ فِي ذَلِكَ الطَّالِبُ
الْمُرْتَادُ إِلَى رُؤْيَا غَيْرِ وَلَا اسْتِمَاعِ أَذْنٍ وَلَا لَمَسِ كَفٍّ وَلَا إِحَاطَةِ بِقَلْبٍ؛ فَلَوْ كَانَتْ
صِفَاتُهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ لَا تَدُلُّ عَلَيْهِ وَأَسْمَاؤُهُ لَا تَدْعُو إِلَيْهِ وَالْمَعْلَمَةُ مِنَ الْخَلْقِ لَا تَذْرُكُهُ
لِمَعْنَاهُ كَانَتْ الْعِبَادَةُ مِنَ الْخَلْقِ لِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ دُونَ مَعْنَاهُ؛ فَلَوْ لَا أَنَّ ذَلِكَ كَذَلِكَ لَكَانَ
الْمَعْبُودُ الْمَوْحُودُ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى؛ لِأَنَّ صِفَاتِهِ وَأَسْمَاءَهُ غَيْرُهُ أَفْهَمْتَهُ؟» قَالَ: نَعَمْ يَا سَيِّدِي،
رِذْنِي.

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّا وَ قَوْلُ الْجُهَالِ أَهْلِ الْعَمَى وَالصَّلَالِ الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ

حروفند که وزن و رنگ ندارند، و آنها قابل شنیدن و وصف کردن هستند، ولی قابل دیدن نیستند. سوّمین آفریده چیزی است از همه انواع، محسوس ملموس، قابل چشیدن و قابل دیدن است، و خداوند تبارک و تعالی از ابداع پیشی گرفته بود، زیرا پیش از خداوند عزّوجلّ و همراه او چیز دیگری نبوده است، و ابداع پیش از حروف بوده است و حروف چیز دیگری جز خود را نشان نمی دهند.

مأمون گفت: «چگونه جز خود چیز دیگری را نشان نمی دهند؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «زیرا خداوند تبارک و تعالی هرگز آنها را بدون معنا کنار هم گردآوری نمی کند، وقتی چند حرف از آنها را به عنوان چهار حرف، یا پنج، یا شش یا بیشتر یا کمتر در کنار هم قرار می دهد، برای غیر معنا جمع نمی کند، مگر برای معنایی محدّث و جدید که پیش از آن نبوده است.»

عمران پرسید: «اما چگونه می توانیم این مطلب را بشناسیم؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «شناخت این مطلب چنین است: وقتی تو حروف را ذکر می کنی و هرگاه مقصود تو از این حروف، خود آنها باشد، نه چیز دیگری، آنها را جدا جدا ذکر می کنی و می گویی: ا، ب، ت، ث، ج، ح، خ... تا آخر. در این صورت معنایی غیر از خود این حروف در آنها نمی یابی، و هرگاه آنها را کنار هم بگذاری و اسم و صفت برای معنای مورد نظر خود قرار دهی که در طلب آن هستی و وجه آنچه قصد کرده ای که دلیل بر معانی آنها و داعی به موصوف آنها باشد، آیا فهمیدی؟» گفت: «آری.»

امام رضا علیه السلام فرمود: «بدان که صفت نمی تواند بدون موصوف باشد همچنین اسم بدون معنا، و حدّ بدون محدود نخواهد بود، و همه صفات و اسمها بر کمال و وجود دلالت دارند و بر احاطه دلالت ندارند آن گونه که بر حدودی که همان تربیع (چهار تایی نمودن)، تثلیث (سه تایی نمودن)، و تسدیس (شش تایی نمودن) دلالت دارند چرا که شناخت خدا به وسیله صفات و اسماء درک می شود و با حدّ قرار گرفتن و اندازه کردن به طول و عرض، کمی و زیادی، رنگ و وزن و نظایر آنها درک نمی شود، و هیچ چیز از این مذکورات، در مورد خداوند - جلّ و تقدّس - حلول و مصداق ندارد، تا آفریدگانش بتوانند با شناخت خود، او را (با این حدود که بیان کردیم) بشناسند.

و لکن صفات خدا، دالّ بر خداوند هستند و او با اسمهای خود درک می شود، و با وجود آفریدگانش بر وجود او استدلال می شود، به گونه ای که انسان جوینده ای که در گردش است نیازی به دیدن با چشم، یا شنیدن با گوش، لمس کردن یا دست و احاطه کردن با دل نداشته باشد.

و اگر صفاتش بر او دلالت نکنند و نامایش به سوی او فرا نخواند، و دانش و نشانه ای از آفریدگان (که به وسیله آن استدلال می کنند) معنای او را درک نمی کرد، عبادتی که از مخلوق بر او انجام می شد برای اسمها و صفات او صورت می پذیرفت، نه معنای او را، و اگر جز آن بود، معبود یکتا غیر از خدا بود، زیرا اسمها و صفات جز او هستند، آیا فهمیدی؟» گفت: «آری، ای مولای من! بیشتر توضیح بدهید.»

امام رضا علیه السلام فرمود: «بهره ی از سخنان نادانان که کور و گمراهند، همان هایی که می پندارند خداوند



جَلَّ وَ تَقَدَّسَ مَوْجُودٌ فِي الْآخِرَةِ لِلْحِسَابِ وَ الثَّوَابِ وَ الْعِقَابِ وَ لَيْسَ بِمَوْجُودٍ فِي الدُّنْيَا
 لِلطَّاعَةِ وَ الرَّجَاءِ وَ لَوْ كَانَ فِي الْوُجُودِ لِلَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ نَقْصٌ وَ اهْتِصَامٌ لَمْ يُوجَدْ فِي الْآخِرَةِ
 أَبَدًا وَ لَكِنَّ الْقَوْمَ تَاهُوا وَ عَمُوا وَ صَمُّوا عَنِ الْحَقِّ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَ
 جَلَّ: (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا) ^(١) يَعْنِي أَعْمَى عَنِ
 الْحَقَائِقِ الْمَوْجُودَةِ وَ قَدْ عَلِمَ دَوُو الْأَلْبَابِ أَنَّ الْأَسْتِدْلَالَ عَلَى مَا هُنَاكَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِمَا
 هُنَاكَ وَ مَنْ أَخَذَ عِلْمَ ذَلِكَ بِرَأْيِهِ وَ طَلَبَ وَجُودَهُ وَ إِذْرَاكَ عَنْ نَفْسِهِ دُونَ غَيْرِهَا لَمْ يَزِدْ
 مِنْ عِلْمِ ذَلِكَ إِلَّا بُعْدًا لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ جَعَلَ عِلْمَ ذَلِكَ خَاصَّةً عِنْدَ قَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَ
 يَعْلَمُونَ وَ يَفْهَمُونَ. قَالَ عِمْرَانُ: يَا سَيِّدِي الْأَبْرَاجِيُّ عَنِ الْإِبْدَاعِ خَلْقٌ هُوَ أَمْ غَيْرُ خَلْقٍ؟
 قَالَ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «بَلْ خَلْقٌ سَاكِنٌ لَا يُذْرِكُ بِالشُّكُونِ وَ إِنَّمَا صَارَ خَلْقًا لِأَنَّهُ شَيْءٌ مُخْدَتٌ وَ
 اللَّهُ الَّذِي أَحَدَهُ فَصَارَ خَلْقًا لَهُ وَ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ خَلَقَهُ لَا ثَالِثَ بَيْنَهُمَا وَ لَا
 ثَالِثَ غَيْرُهُمَا فَمَا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَمْ يَعُدَّ أَنْ يَكُونَ خَلْقُهُ وَ قَدْ يَكُونُ الْخَلْقُ سَاكِنًا وَ
 مُتَحَرِّكًا وَ مُخْتَلِفًا وَ مُوْتَلِفًا وَ مَعْلُومًا وَ مُشَابِهًا وَ كُلُّ مَا وَقَعَ عَلَيْهِ حَدٌّ فَهُوَ خَلْقٌ لِلَّهِ عَزَّ وَ
 جَلَّ.

وَ اعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مَا أَوْجَدْتِكَ الْحَوَاسُ فَهُوَ مَعْنَى مُدْرِكٍ لِلْحَوَاسِ وَ كُلُّ خَاصَّةٍ تَدُلُّ عَلَى
 مَا جَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَهَا فِي إِذْرَاكِهَا وَ الْفَهْمُ مِنَ الْقَلْبِ بِجَمِيعِ ذَلِكَ كُلِّهِ.
 وَ اعْلَمْ أَنَّ الْوَاحِدَ الَّذِي هُوَ قَائِمٌ بِغَيْرِ تَقْدِيرٍ وَ لَا تَحْدِيدٍ خَلَقَ خَلْقًا مَقْدَرًا بِتَحْدِيدٍ وَ
 تَقْدِيرٍ، وَ كَانَ الَّذِي خَلَقَ خَلْقَيْنِ اثْنَيْنِ التَّقْدِيرُ وَ الْمَقْدَرُ فَلَيْسَ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لَوْ وَ
 لَا دَوَقٌ وَ لَا وَزْنٌ فَجَعَلَ أَحَدَهُمَا يُذْرِكُ بِالْآخِرِ وَ جَعَلَهُمَا مُدْرِكَيْنِ بِنَفْسِهِمَا، وَ لَمْ يَخْلُقْ
 شَيْئًا فَرَدًا قَائِمًا بِنَفْسِهِ دُونَ غَيْرِهِ لِلَّذِي أَرَادَ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى نَفْسِهِ وَ اثْبَاتِ وَجُودِهِ وَ اللَّهُ
 تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فَرَدٌ وَاحِدٌ لَا ثَانِي مَعَهُ يَقِيمُهُ وَ لَا يَعْضُدُهُ وَ لَا يُمِصُّهُ، وَ الْخَلْقُ يُمِصُّكَ
 بَعْضُهُ بَعْضًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ مَشِيتِهِ وَ إِنَّمَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي هَذَا الْبَابِ حَتَّى تَاهُوا وَ تَحَيَّرُوا
 وَ طَلَبُوا الْخَلَاصَ مِنَ الظُّلْمَةِ بِالظُّلْمَةِ فِي وَصْفِهِمُ اللَّهَ بِصِفَةِ أَنْفُسِهِمْ فَارْزَادُوا مِنَ الْحَقِّ
 بُعْدًا وَ لَوْ وَصَفُوا اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ بِصِفَاتِهِ وَ وَصَفُوا الْمَخْلُوقِينَ بِصِفَاتِهِمْ لَقَالُوا بِالْفَهْمِ وَ
 الْيَقِينِ وَ لَمَا اخْتَلَفُوا فَلَمَّا طَلَبُوا مِنْ ذَلِكَ مَا تَحَيَّرُوا فِيهِ ارْتَبَكُوا وَ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى

برای پادشاه و کبیر، در جهان آخرت دیگر وجود دارد ولی در دنیا برای اطاعت و امیدواری و رجاء وجود ندارد، و اگر قرار بود وجود خداوند برای او مایه نقص و شکستگی باشد، در جهان آخرت نیز موجود نمی شد، ولی این گروه حیران شده اند و از حق کور و کر شده اند، از آن جایی که نمی دانند و معنای گفتار خداوند عزوجل است که می فرماید: «و هر کس در این جهان کور باشد، در آخرت نیز کور و گمراه تر است» منظور از کوری در این آیه، کوری از حقایق موجود است، و صاحبان عقلهای خالص می دانند که استدلال بر آن جهان، ممکن نیست جز با آنچه در این، جهان است، و هر کس بخواهد علم این را با رای خود و وجود و ادراک او را از پیش خود، نه غیر آن، گرفته از علم این چیزی جز دوری نیفزوده است، چرا که خداوند، علم و دانش آن را تنها نزد گروهی قرار داده است که عقل دارند و می دانند و می فهمند.»

عمران گفت: «ای آقای من! برایم بگو آیا ابداع، آفریده است یا غیر آفریده؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «بلکه آفریده های است ساکن که با سکون درک نمی شود، و تنها بدین جهت آفریده شد که چیزی است پدید آمده و محدث، و خداوند همان است که او را پدید آورده. پس آفریده او شده است، و فقط همین خداوند است و آفریده اش و چیز سوّمی در بین اینها نیست و سوّمی غیر از این دو نبود، پس آنچه را خداوند بیافریند، از مخلوق بودن (آفریده اش) سر باز نمی زند، و گاهی آفریده ساکن و متحرک و مختلف و یکسان و معلوم و متشابه می باشد، و هر آنچه، حدّ و تعریف پذیرد، آفریده ی خدای عزوجل است.»

و بدان هر آنچه که خواست آن را ایجاد کند، معنایی است که با حواس قابل درک است، و هر حسی، نشانگر همان چیزی است که خداوند در ادراکش برای آن قرار داده است، و فهمیدن همه اینها، از قلب است.

و بدان، آن یکتایی که بدون هیچ تقدیر و حدودی همواره برپاست مخلوقی با تقدیر به اندازه و حدّ معین آفرید، و آنچه آفرید، دو چیز بود: اندازه (تقدیر) و چیز اندازه شده و هیچ کدام رنگ و وزن نداشت و قابل چشیدن نبود، پس یکی را وسیله ادراک دیگری قرار داد، و آن دورا آن گونه قرار داد که به خودی خود درک شوند و چیزی را به صورت تک، و قائم به خود، نه غیر از خود، نیافرید، چرا که می خواست راهی برای استدلال و اثبات بر وجود خویش، قرار دهد. و خداوند، تنهایی است یگانه که دوّمی ندارد که آن دوّمی بخواهد او را بر پا نگاه دارد و کمکش کند و یا او را حفظ نماید، ولی مخلوقات با اذن و خواست و مشیت خداوند، برخی، برخی دیگر را نگاه می دارند، و فقط مردم در این مسأله با یکدیگر اختلاف کرده اند، تا آنجا که سرگردان شده اند و در توصیف خداوند با اوصاف خودشان از تاریکی به تاریکی بسته اند و در واقع از حق دور شده اند، و اگر خداوند را با صفات خود خدا و مخلوقات را نیز با صفات خودشان وصف می کردند، با فهم و یقین سخن گفته بودند و دچار اختلاف نمی گشتند، ولی از آنجا که به دنبال چیزی رفتند که در آن سرگردان می شدند، در کار سختی گرفتار شدند و مرتکب آنچه نباید شد، شدند و خداوند هر کس را که بخواهد به راه راست هدایت می فرماید.»

صراط مستقيم».

قَالَ عِمْرَانُ: يَا سَيِّدِي أَشْهَدُ أَنَّهُ كَمَا وَصَفْتَ وَلَكِنْ بَقِيَتْ لِي مَسْأَلَةٌ، قَالَ: «سَلْ عَمَّا أَرَدْتَ» قَالَ: أَسْأَلُكَ عَنِ الْحَكِيمِ: فِي أَيِّ شَيْءٍ هُوَ، وَهَلْ يُحِيطُ بِهِ شَيْءٌ وَهَلْ يَتَحَوَّلُ مِنْ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ أَوْ بِهِ حَاجَةٌ إِلَى شَيْءٍ؟

قَالَ الرِّضَاءُ (ع): «أَخْبِرُكَ يَا عِمْرَانُ فَأَعْقِلْ مَا سَأَلْتَ عَنْهُ فَإِنَّهُ مِنْ أَغْمَضِ مَا يَرْدُ عَلَى الْمَخْلُوقِينَ فِي مَسَائِلِهِمْ وَلَيْسَ يَفْهَمُهُ الْمُتَفَاوِتُ عَقْلُهُ الْعَازِبُ عِلْمُهُ وَلَا يَعْجِزُ عَنْ فَهْمِهِ أُولُو الْعَقْلِ الْمُصِفُونَ؛ أَمَّا أَوَّلُ ذَلِكَ فَلَوْ كَانَ خَلْقٌ مَا خَلَقَ لِحَاجَةٍ مِنْهُ لِحَاجَةٍ لِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ: يَتَحَوَّلُ إِلَى مَا خَلَقَ لِحَاجَتِهِ إِلَى ذَلِكَ وَلَكِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا لِحَاجَتِهِ وَلَمْ يَزَلْ ثَابِتًا لَا فِي شَيْءٍ؛ وَلَا عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَنْ الْخَلْقَ يُمَسِّكُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَيَدْخُلُ بَعْضُهُ فِي بَعْضٍ وَيَخْرُجُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَتَقَدَّسَ بِقُدْرَتِهِ يُمَسِّكُ ذَلِكَ كُلَّهُ وَلَيْسَ يَدْخُلُ فِي شَيْءٍ وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ وَلَا يُوَدُّهُ حِفْظُهُ وَلَا يَعْجِزُ عَنْ إِمْسَاكِهِ وَلَا يَعْرِفُ أَحَدٌ مِنَ الْخَلْقِ كَيْفَ ذَلِكَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ أَطْلَعَهُ عَلَيْهِ مِنْ رُسُلِهِ وَأَهْلِ سِرِّهِ وَالْمُسْتَخْفِظِينَ لَأَمْرِهِ وَخَزَائِنَهُ الْقَائِمِينَ بِشَرِيعَتِهِ، وَإِنَّمَا أَمْرُهُ كُلَّمَحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِذَا شَاءَ شَيْئًا، فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ بِمَشِيئَتِهِ وَإِرَادَتِهِ، وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِهِ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا شَيْءٌ مِنْهُ هُوَ أَبْعَدُ مِنْهُ مِنْ شَيْءٍ أَفْهَمْتُ يَا عِمْرَانُ؟» قَالَ: نَعَمْ يَا سَيِّدِي، قَدْ فَهِمْتُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى مَا وَصَفْتَهُ وَوَحَدْتَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ الْمَبْعُوثُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ، ثُمَّ حَرَّ سَاجِدًا نَحْوَ الْقَبِيلَةِ وَأَسْلَمَ.

قَالَ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّوْفَلِيُّ: فَلَمَّا نَظَرَ الْمُتَكَلِّمُونَ إِلَى كَلَامِ عِمْرَانَ الصَّابِيِّ، وَكَانَ جَدًّا لَمْ يَقْطَعُهُ عَنْ حُجَّتِهِ أَحَدٌ قَطُّ لَمْ يَدْنُ مِنَ الرِّضَاءِ (ع) أَحَدٌ مِنْهُمْ وَلَمْ يَسْأَلُوهُ عَنْ شَيْءٍ، وَامْتَسِنَا، فَتَهَضَّ النَّامُوسُ وَالرِّضَاءُ (ع) فَدَخَلَا وَانْصَرَفَ النَّاسُ وَكُنْتُ مَعَ جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِنَا إِذْ بَعَثَ إِلَيَّ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ فَأَتَيْتُهُ، فَقَالَ لِي: يَا نَوْفَلِيُّ، أَمَّا رَأَيْتَ مَا جَاءَ بِهِ صَدِيقُكَ لَا وَاللَّهِ مَا ظَنَنْتُ أَنْ عَلَيَّ بِنَ مُوسَى خَاضَ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذَا قَطُّ وَلَا عَرَفْتَاهُ بِهِ أَنَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِالْمَدِينَةِ أَوْ يَجْتَمِعُ إِلَيْهِ أَصْحَابُ الْكَلَامِ قُلْتُ: قَدْ كَانَ الْحَاجُّ يَأْتُونَهُ فَيَسْأَلُونَهُ عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ حَلَالِهِمْ وَحَرَامِهِمْ فَيُجِيبُهُمْ، وَكَلِمَتُهُ مِنْ بَيَانِهِ لِحَاجَةٍ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْهِ أَنْ يَحْسُدَهُ هَذَا الرَّجُلُ فَيَسْمُهُ أَوْ يَفْعَلَ بِهِ

عمران گفت: «ای سید من! گواهی می‌دهم که او همان گونه است که وصفش نمودی، ولی پرسش دیگری برای من باقی مانده است.» حضرت فرمود: «هر چه می‌خواهی بپرس! عمران گفت: «در مورد خدای حکیم می‌پرسم که او در چه چیزی قرار دارد؟ آیا چیزی او را در بر گرفته است؟ و آیا از چیزی به چیزی دیگر تغییر مکان می‌دهد؟ یا نیاز به چیزی دارد؟»

امام رضا علیه السلام فرمود: «ای عمران! از آنچه پرسیدی به تو خبر می‌دهم، در آن دقت کن! چرا این مطلب از پیچیده‌ترین نکاتی است که مردم می‌پرسند، و کسانی که دچار کاستی در خرد و فقدان علم هستند آن را نمی‌فهمند و خردمندانی که انصاف دارند از درک و فهم آن ناتوان نیستند. نخست آن که اگر خداوند آنچه را آفریده، به جهت نیاز خودش آفریده باشد، گوینده‌های می‌تواند بگوید: خداوند به سمت آفریدگانش تغییر مکان می‌دهد، چرا که به آنها نیاز دارد، ولی او چیزی را از روی نیاز نیافریده، و همواره ثابت بوده نه در چیزی است و نه بر روی چیزی، مگر آن که آفریدگان یکدیگر را نگاه می‌دارند و برخی در برخی دیگر داخل شده و برخی از برخی دیگر خارج می‌شوند، و خداوند متعال با نیرو و قدرت خود همه اینها را نگاه می‌دارد. نه در چیزی داخل و نه از چیزی خارج می‌شود، و نه نگهداری آنها او را خسته و ناتوان می‌سازد، و نه از نگهداری آنها ناتوان است. هیچ یک از مخلوقات چگونگی این امر را نمی‌داند، مگر خود خداوند و کسانی که خودش آنها را از این امر آگاه ساخته باشد، که همان پیامبران الهی و رازداران او و حافظان امر او و نگاهبانان و پیر یارانندگان شریعت او هستند. وی تردید دستور او در یک چشم بر هم زدن بلکه زودتر به اجرا در می‌آید، هر آنچه را اراده فرماید، تنها به او می‌گوید: موجود شو، پس آن به خواست و مشیت و اراده او موجود می‌شود، و هیچ چیز از آفریدگانش از چیز دیگری به او نزدیکتر نیست و هیچ چیزی از چیز دیگر از او دورتر نیست. آیا فهمیدی ای عمران؟!»

گفت: «آری، ای آقای من! فهمیدم، و گواهی می‌دهم که خداوند همان گونه است که توصیف کردی و به یکتایی وصفش کردی، و این که محمد صلی الله علیه و آله، بنده اوست که به هدایت و دین حق برانگیخته شده است. آنگاه رو به قبله، به سجده افتاد و اسلام آورد.»

حسن بن محمد نوفلی گوید: «هنگامی متکلمان دیگر به سخن عمران صابی توجه کردند - و او در فن جدال بسیار سر سخت بود و تا به حال کسی در بحث بر او پیروز نشده بود - هیچ کدام به امام رضا علیه السلام نزدیک نشده، و از حضرت چیزی نپرسیدند، به تدریج شب فرا رسید. مأمون و امام رضا علیه السلام برخاسته و به داخل رفتند، مردم نیز متفرق شدند. من نیز با گروهی از اصحاب خودمان نشسته بودم که محمد بن جعفر مرا احضار کرد. به نزد او رفتم. گفت: «ای نوفلی! دیدی دوست و آشنای تو چه کرد؟» به خدا سوگند اگمان نداشتیم که علی بن موسی الرضا علیه السلام بتواند در چنین مسایلی تسلط داشته باشد. ما او را این گونه نمی‌شناختیم که در مدینه از کلام صحبت کند، یا علمای کلام بر او گرد آیند.» من گفتم: «ولی حاجیان نزد او می‌آمدند و از مسایل گوناگون در مورد حلال و حرام از او می‌پرسیدند و پاسخ می‌گرفتند. گاهی افرادی نزد حضرت آمده و با او به جهت نیازی گفت و گو می‌کردند.» محمد بن جعفر گفت: «ای ابو محمد! همانا می‌ترسم این مرد بر او حسد



بَلِيَّةٌ فَأُخْبِرَ عَلَيْهِ بِالْأَمْسَالِكِ عَنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ، قُلْتُ: إِذَا لَا يَقْبَلُ مِنِّي وَمَا أَرَادَ الرَّجُلُ إِلَّا امْتِحَانَهُ لِيَعْلَمَ هَلْ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنْ عُلُومِ آبَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَقَالَ لِي: قُلْ لَهُ: إِنْ عَمَكَ قَدْ كَرِهَ هَذَا الْبَابَ وَأَحَبَّ أَنْ تُمَسِكَ عَنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ لِخِصَالِ شَيْءٍ.

فَلَمَّا انْقَلَبْتُ إِلَى مَنْزِلِ الرِّضَا عليه السلام أَخْبَرْتُهُ بِمَا كَانَ مِنْ عَمِّهِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ فَتَبَسَّمَ ثُمَّ قَالَ: «حَفِظَ اللَّهُ عَمِّي مَا أَعْرَفَنِي بِهِ لَمْ كَرِهْ ذَلِكَ؛ يَا غُلَامُ صِرْ إِلَى عِمْرَانَ الصَّابِي، فَأَتِنِي بِهِ» فَقُلْتُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ، أَنَا أَعْرِفُ مَوْضِعَهُ هُوَ عِنْدَ بَعْضِ إِخْوَانِنَا مِنَ الشَّيْعَةِ، قَالَ عليه السلام: «فَلَا بَأْسَ قَرَّبُوا إِلَيْهِ دَابَّةً» فَصِرْتُ إِلَى عِمْرَانَ، فَأَتَيْتُهُ بِهِ فَرَحَّبَ بِهِ وَدَعَا بِكُسُوةٍ فَخَلَعَهَا عَلَيْهِ وَحَمَلَهُ وَدَعَا بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ فَوَصَّلَهُ بِهَا فَقُلْتُ: جُعِلْتُ فِدَاكَ، حَكَيْتُ فِعْلَ جَدِّكَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ: «هَكَذَا نُحِبُّ» ثُمَّ دَعَا عليه السلام بِالْعَمَاءِ، فَأَجْلَسَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَأَجْلَسَ عِمْرَانَ عَنْ يَسَارِهِ حَتَّى إِذَا فَرَعْنَا قَالَ لِعِمْرَانَ: «انْصَرِفْ مُصَاحِبًا وَبَكَّرْ عَلَيْنَا نَطْعِمُكَ طَعَامَ الْمَدِينَةِ» فَكَانَ عِمْرَانُ بَعْدَ ذَلِكَ يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ الْمُتَكَلِّمُونَ مِنْ أَصْحَابِ الْمَقَالَاتِ فَيُنْظِلُ أَمْرَهُمْ حَتَّى اجْتَنَبُوهُ وَوَصَّلَهُ الْمَأْمُونُ بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ، وَأَعْطَاهُ الْفَضْلُ مَالًا وَحَمَلَهُ وَوَلَاهُ الرِّضَا عليه السلام صَدَقَاتٍ بُلُغَ، فَأَصَابَ الرِّغَابَ.

ورزد و او را مسموم کند، یا بلایی سر او بیاورد، پس با اشاره به او بگواز این کارها دست بردارد. گفتیم: «او از من نمی پذیرد، آن مرد جز امتحان او هدف دیگر نداشت تا بفهمد آیا از دانش پدرانش چیزی می داند، یا خیر؟» محمد بن جعفر به من گفت: «به او بگو، عمویت به علل گوناگونی از این موضوع خوشش نمی آید و دوست دارد از این کارها دست برداری.» هنگامی که به منزل امام رضا علیه السلام بازگشتم، پیام عمویش محمد بن جعفر را رساندم و امام تیسمی کرد و فرمود: «خدا عمویم را حفظ کند، او را خوب می شناسم که چرا از این موضوع ناراحت است؟» آنگاه به غلام فرمود: «ای غلام! نزد عمران صابنی برو و او را نزد من بیاور.» من گفتم: «قدایت شوم! من می دانم او کجاست، او نزد یکی از برادران شیعی است.» حضرت فرمود: «عیبی ندارد، مرکبی به او بدهید، تا سوار شود.»

من نزد عمران رفتم و او را آوردم. حضرت به او خوش آمد گفت و لباسی طلبید و بر او پوشاند و مرکبی به او داد و ده هزار دینار خواست و به عنوان هدیه به او داد، من عرض کردم: «قربانت شوم! همانند جد بزرگوارت امیرالمؤمنین علی علیه السلام رفتار نمودی و کار او را انجام دادی.»

فرمود: «این گونه دوست داریم، سپس دستور شام داد و مرا سمت راست و عمران را سمت چپ خود نشاند. وقتی صرف شام به پایان رسید به عمران فرمود: «به همراه فردی به منزل برگرد و فردا اول وقت نزد ما بیا، تا از غذای مدینه به تو بدهیم.» بعد از این، متکلمان از گروه های مختلف نزد عمران می آمدند و او سخنان و ادله آنان را پاسخ می داد و باطل می نمود، تا این که سرانجام از او کناره گرفتند. مأمون نیز ده هزار درهم به او هدیه داد و فضل نیز به او اموالی بخشید و آنها را با مرکبی به سوی او فرستاد. امام رضا علیه السلام او را مأمور صدقات بلخ نمود و از این راه منافع زیادی به دست آورد و در آنجا درگذشت.



٦٦. باب ذكر مجلس الرضا مع سليمان المروزي متكلم خراسان عند المأمون في التوحيد

١. حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ جَعْفَرُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ أَحْمَدَ الْفَقِيه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ صَدَقَةَ الْقُمِّي قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عَمْرٍو مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو عَبْدِ الْعَزِيزِ الْأَنْصَارِيُّ الْكُجِّي قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ الْحَسَنَ بْنَ مُحَمَّدٍ التُّوفَلِي يَقُولُ: قَدِمَ سُلَيْمَانُ الْمَرْوَزِيُّ مُتَكَلِّمٌ خُرَاسَانَ عَلَى الْمَأْمُونِ فَأَكْرَمَهُ وَوَصَلَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ: إِنَّ ابْنَ عَمِّي عَلِيَّ بْنَ مُوسَى قَدِمَ عَلَيَّ مِنَ الْحِجَازِ وَهُوَ يُحِبُّ الْكَلَامَ وَأَصْحَابَهُ فَلَا عَلَيْكَ أَنْ تَصِيرَ إِلَيْنَا يَوْمَ التَّرْوِيَةِ لِمُنَاطَرَتِهِ فَقَالَ سُلَيْمَانُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَشَالَ مِثْلَهُ فِي مَجْلِسِكَ فِي جَمَاعَةٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ فَيَنْتَقِصَ عِنْدَ الْقَوْمِ إِذَا كَلَّمَنِي وَلَا يَجُوزُ الاسْتِقْصَاءُ عَلَيْهِ.

قَالَ الْمَأْمُونُ: إِنَّمَا وَجَّهْتُ إِلَيْكَ لِمَعْرِفَتِي بِقُوَّتِكَ وَ لَيْسَ مُرَادِي إِلَّا أَنْ تَقْطَعَهُ عَنْ حُجَّةٍ وَاحِدَةٍ فَقَطْ، فَقَالَ سُلَيْمَانُ: حَسْبُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَجْمَعُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَخَلَنِي وَإِيَّاهُ وَالدَّمَ الزَّمَّ فَوَجَّهَ الْمَأْمُونُ إِلَى الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ: إِنَّهُ قَدِمَ عَلَيْنَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ مَرْوٍ وَهُوَ وَاحِدٌ خُرَاسَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْكَلَامِ، فَإِنْ خَفَّ عَلَيْكَ أَنْ تَتَجَسَّمِ الْمَصِيرَ إِلَيْنَا فَعَلْتَ فَتَقْصُصْ عَلَيْهِ لِلْوُضُوءِ وَقَالَ لَنَا: «تَقَدُّمُونِي» وَعِمْرَانُ الصَّابِيُّ مَعَنَا، فَصَرْنَا إِلَى الْبَابِ فَأَخَذَ يَاسِرُ وَخَالِدُ بَيْدِي فَأَذْخَلَانِي عَلَى الْمَأْمُونِ فَلَمَّا سَلِمْتُ، قَالَ: أَيْنَ أَخِي أَبُو الْحَسَنِ أَبَقَاهُ اللَّهُ قُلْتُ: خَلَفْتُهُ يَلْبَسُ ثِيَابَهُ وَأَمَرْنَا أَنْ تَتَقَدَّمَ، ثُمَّ قُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ عِمْرَانَ مَوْلَاكَ مَعِيَ وَهُوَ بِالْبَابِ، فَقَالَ: مَنْ عِمْرَانُ؟ قُلْتُ: الصَّابِيُّ الَّذِي أَسْلَمَ عَلَى يَدَيْكَ، قَالَ: فَلْيَدْخُلْ فَدَخَلَ فَرَحَّبَ بِهِ الْمَأْمُونُ.

ثُمَّ قَالَ لَهُ: يَا عِمْرَانُ لَمْ تَمُتْ حَتَّى صِرْتَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَّفَنِي بِكُمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ لَهُ الْمَأْمُونُ: يَا عِمْرَانُ هَذَا سُلَيْمَانُ الْمَرْوَزِيُّ مُتَكَلِّمٌ خُرَاسَانَ، قَالَ عِمْرَانُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّهُ يَزْعُمُ أَنَّهُ وَاحِدٌ خُرَاسَانَ فِي النَّظَرِ وَيَنْكُرُ الْبَدَاءَ، قَالَ:

بخش شصت و ششم

مجلس امام رضا (ع) با سلیمان مروزی متکلم خراسان،

در مورد توحید و در حضور مأمون

۱ - محمد بن عمر انصاری گوید: کسی که از حسن بن محمد نوفلی شنیده بود، می گفت: سلیمان مروزی، متکلم خراسان نزد مأمون آمد، مأمون به او احترام نمود و به او هدایایی داد و گفت: «پسر عموم، علی بن موسی الرضا (ع) از حجاز نزد من آمده و علم کلام و متکلمان را دوست می دارد. مانعی ندارد که روز ترویج برای مناظره با او نزد ما بیایی.» سلیمان گفت: «ای امیرالمؤمنین! دوست ندارم در مجلس شما، و در حضور بنی هاشم از چنین شخصیتی پرسشهایی بنمایم تا در مقابل دیگران در هنگام گفت و گوی من نتواند پاسخ دهد و تحقیر شود و در مقابل دیگران در بحث با من شکست خورد و با او زیاد بحث و جدل کنم.» مأمون گفت: «من از توان تو در مناظره آگاهی دارم. به همین جهت به دنبال تو فرستادم و تنها می خواهم که او را فقط در یک مورد مجاب و مغلوب کنی و بس.» سلیمان گفت: «بسیار خوب ای امیرالمؤمنین! من و او را با هم روبه رو کن و ما را به هم واگذار و خود شاهد باش.» مأمون کسی را نزد امام رضا (ع) فرستاد و گفت: «شخصی از اهل مرو که از متکلمان یگانه خراسان است - نزد ما آمده است، اگر برای شما مانعی ندارد زحمت کشیده نزد ما بیا.» حضرت برای انجام وضو برخاست و به ما فرمود: «شما زودتر بروید.» عمران صابنی هم با ما بود. ما حرکت کردیم و به دربار مأمون رسیدیم. یاسر و خالد دستم را گرفتند و مرا وارد کردند. وقتی سلام کردم مأمون گفت: «کو برادرم ابوالحسن؟ خداوند او را حفظ فرماید.»

گفتم: «وقتی ما می آمدیم مشغول پوشیدن لباس بود. دستور داد ما زودتر بیاییم.» سپس گفتم: «ای امیرالمؤمنین! عمران، ارادتمند و دوستدار شما نیز به همراه من بود که ایست در بیرون خانه است.»

گفت: «عمران کیست؟» گفتم: «صابنی، همو که به وسیله شما اسلام آورد.» گفت: «داخل شود.» عمران داخل شد و مأمون به او خوش آمد گفت. سپس گفت: «ای عمران! نمردی تا سرانجام از بنی هاشم شدی!» عمران گفت: «سپاس خداوندی را که مرا به وسیله شما - ای امیرالمؤمنین! - شرافت بخشید.»

مأمون گفت: «ای عمران! این سلیمان مروزی متکلم خراسان است.» عمران گفت: «ای امیرالمؤمنین! او می پندارد که یگانه صاحب نظر خراسان است، ولی منکر مسأله بداء است.»

فَلَمْ لَا تُنَاطِرُهُ؟ قَالَ عِمْرَانُ: يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ، هَذَا سُلَيْمَانُ الْمُرُوزِيُّ، فَقَالَ سُلَيْمَانُ: أَرْضَى بِأَبِي الْحَسَنِ وَبِقَوْلِهِ فِيهِ؟ قَالَ عِمْرَانُ: قَدْ رَضِيتُ بِقَوْلِ أَبِي الْحَسَنِ فِي الْبَدَاءِ عَلَى أَنْ يَأْتِيَنِي فِيهِ بِحُجَّةٍ أُحْتَجُّ بِهَا عَلَى نَظَرَاتِي مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ. قَالَ الْمَأْمُونُ: يَا أَبَا الْحَسَنِ مَا تَقُولُ فِيمَا تَشَاجَرُ فِيهِ؟ قَالَ: «وَمَا أَتَكَرَّرْتُ مِنَ الْبَدَاءِ يَا سُلَيْمَانُ وَاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (أ) وَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئاً» (١) وَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَهُوَ الَّذِي يَتَذَكَّرُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) (٢) وَيَقُولُ: (بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (٣) وَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ: (يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ) (٤) وَيَقُولُ: (وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ) (٥) وَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَأَخْرَجُوا مِنْ جُحُونَ لَأَمْرِ اللَّهِ أَمَّا يَعَذِّبُهُمْ وَأَمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ) (٦) وَيَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ) (٧)».

قَالَ سُلَيْمَانُ: هَلْ رَوَيْتَ فِيهِ شَيْئاً عَنْ آبَائِكَ؟ قَالَ: «نَعَمْ رَوَيْتُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عِلْمَيْنِ عِلْماً مَخْرُوعاً مَكْنُوناً لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا هُوَ مِنْ ذَلِكَ يَكُونُ الْبَدَاءُ وَعِلْماً عَلِمَهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ فَالْعُلَمَاءُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّهِ يَعْلَمُونَهُ». قَالَ سُلَيْمَانُ: أَحِبُّ أَنْ تُنَزِّعَهُ لِي مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ ﷺ: (فَقَوْلُ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ) (٨) أَرَادَ هَلَاكَهُمْ ثُمَّ بَدَأَ لِلَّهِ فَقَالَ: (وَذَكَرْنَا الْذَكَرَ) تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» (٩) قَالَ سُلَيْمَانُ: زِدْنِي جُعِلْتُ فِدَاكَ قَالَ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَقَدْ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ آبَائِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْحَى إِلَى نَبِيِّ مِنْ أَنْبِيَائِهِ: أَنْ أَخْبِرَ فُلَانًا الْمَلِكَ أَنِّي مُتَوَفِّيهِ إِلَى كَذَا وَكَذَا فَأَتَاهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ فَأَخْبَرَهُ فَدَعَا اللَّهُ الْمَلِكَ وَهُوَ عَلَى سَرِيرِهِ حَتَّى سَقَطَ مِنَ السَّرِيرِ فَقَالَ: يَا رَبِّ أَجْلَنِي حَتَّى يَشَبَّ طِفْلِي وَأَقْضِي أَمْرِي فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى ذَلِكَ النَّبِيِّ: أَنْ أَتِيَ فُلَانًا الْمَلِكَ فَأَعْلِمَهُ أَنِّي قَدْ تَسَيَّتُ فِي أَجَلِهِ وَزِدْتُ فِي عُمُرِهِ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً فَقَالَ ذَلِكَ النَّبِيُّ: يَا رَبِّ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَكْذِبْ قَطُّ، فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ: إِنَّمَا أَنْتَ عَبْدٌ مَا مَوْرُ فَأَبْلَغَهُ ذَلِكَ، وَاللَّهِ لَا يُسْتَلَّ عَنْهُ يَفْعَلُ».

٢. الروم / ٢٧.

٤. فاطر / ١.

٦. التوبة / ١٠٦.

٨. الذَّارِيَات / ٥٤.

١. مريم / ٦٧.

٣. البقرة / ١١٧.

٥. السجدة / ٧.

٧. فاطر / ١١.

٩. الذَّارِيَات / ٥٥.

مأمون گفت: «چرا با او مناظره نمی‌کنی؟» عمران گفت: «این امر بستگی به خود او دارد.» در این هنگام امام رضا علیه السلام وارد شد و فرمود: «در مورد چه چیزی صحبت می‌کردید؟» عمران گفت: «ای فرزند رسول خدا! این شخص سلیمان مروزی است.» سلیمان به عمران گفت: «آیا گفته‌ای ابوالحسن را درباره‌ی بداء می‌پذیری؟» عمران گفت: «آری، به شرط این که دلیلی بیاورد که بتوانم بر دلیل و نظر امثال خودم بحث و استدلال کنم و پیروز شوم.»

مأمون گفت: «ای ابوالحسن! در مورد آنچه اینان در آن بحث و مشاجره می‌کنند، چه می‌گویی؟» حضرت فرمود: «ای سلیمان! چگونه مسأله بداء را انکار می‌کنی؟ در حالی که خداوند می‌فرماید: «ایا انسان نمی‌بیند و نمی‌اندیشد که ما او را در گذشته آفریدیم و او چیزی نبود، و همچنین می‌فرماید: «و او همان کسی است که آفرینش را آغاز می‌کند، سپس آن را باز می‌گرداند» همچنین می‌فرماید: «و او پدید آورنده‌ی آسمانها و زمین است، و نیز می‌فرماید: «هر آنچه بخواهد در خلقت می‌افزاید» و می‌فرماید: «و آفرینش انسان را از گل آغاز نموده» و می‌فرماید: «و دیگران به انتظار امر خدا گذارده شده‌اند» (که حکم آنان موقوف به فرمان خداست)، یا آنان را کیفر می‌دهد یا توبه‌شان را می‌پذیرد» و نیز می‌فرماید: «هیچ کس پیر و سالخورده نمی‌شود و عمر هیچ کس نمی‌گردد جز این که در کتابی (که لوح محفوظ است) ثبت است.»

سلیمان گفت: «آیا در این مورد از پدران خود به شمار وایاتی رسیده است؟» فرمود: «آری، از امام صادق علیه السلام این روایت برآید نقل شده است که فرمود: به راستی که خداوند دو علم دارد: علمی مخزون و مکنون و پنهان، که کسی جز خودش از آن علم آگاهی ندارد، و از جمله آن علم بداء است؛ و علمی که به فرشتگان و پیامبرانش تعلیم فرموده است پس علمای اهل بیت پیامبر علیهم السلام نیز از آن آگاهند.»

سلیمان گفت: «دوست دارم این موضوع را از کتاب خدا برای من بیان کنی.» فرمود: «گفتار خداوند به پیامبرش که می‌فرماید: «از آنان اعراض کن که مورد ملامت و سرزنش واقع نخواهی شد» هلاک آنان را می‌خواست، سپس بداء حاصل شد و تصمیم عوض شد و فرمود: «تذکر و پند بده، چرا که تذکر برای مؤمنان سودمند است.»

سلیمان گفت: «قربانت شوم! بیشتر بفرما. حضرت فرمود: «پدیرم از پدرانشان علیهم السلام از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله روایت کرده‌اند که: خداوند به یکی از پیامبرانش وحی فرمود: به فلان پادشاه خبر بده که در فلان موقع او را قبض روح خواهم کرد! آن پیامبر نزد پادشاه رفت و او را از آن خبر آگاه ساخت، پادشاه از شنیدن این خبر به دعا و تضرع پرداخت تا این که از روی تخت خود به زمین افتاد، او (از خداوند درخواست کرد و) گفت: «پروردگار من! به من مهلت بده تا فرزندم جوان شود و کارم را انجام دهم.» خداوند به آن پیامبر وحی فرمود: نزد پادشاه برو و به او اطلاع بده که من مرگ او را به تأخیر انداختم و پانزده سال به عمر او اضافه کردم. آن پیامبر عرض کرد: «پروردگار من! تو خود می‌دانی که من تا به حال دروغ نگفته‌ام.» خداوند به او وحی فرمود: تو فقط بنده‌ای هستی مأمور، سپس این مطلب را به او برسان! خداوند در مورد کارهایش مورد بازخواست واقع نمی‌شود.»

ثُمَّ التَفَتَ إِلَى سُلَيْمَانَ، فَقَالَ: «أَحْسَبُكَ ضَاهِيَتِ الْيَهُودَ فِي هَذَا الْبَابِ؟» قَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ وَمَا قَالَتِ الْيَهُودُ؟ قَالَ: «قَالَتْ: (يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ) يَعْنُونَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَعَ مِنَ الْأَمْرِ فَلَيْسَ يُحْدِثُ شَيْئًا، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا)»^(١) وَقَدْ سَمِعْتُ قَوْمًا سَأَلُوا أَبِي مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ عليه السلام عَنِ الْبَدَاءِ، فَقَالَ: وَمَا يُنْكَرُ النَّاسُ مِنَ الْبَدَاءِ وَأَنْ يَقِفَ اللَّهُ قَوْمًا يُزْجِيهِمْ لَامِرِهِ؟ قَالَ سُلَيْمَانُ: أَلَا تُخْبِرُنِي عَنْ (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ) فِي أَيِّ شَيْءٍ أَنْزَلَتْ؟

قَالَ الرَّضَاءُ عليه السلام: «يَا سُلَيْمَانُ لَيْلَةُ الْقَدْرِ يَقْدُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا مَا يَكُونُ مِنَ السَّنَةِ إِلَى السَّنَةِ مِنْ حَيَاةٍ أَوْ مَوْتٍ أَوْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ أَوْ رِزْقٍ فَمَا قَدَرَهُ مِنْ تِلْكَ اللَّيْلَةِ فَهُوَ مِنَ الْمَخْتُومِ» قَالَ سُلَيْمَانُ: الْآنَ قَدْ فَهِمْتُ جُعِلْتُ فِدَاكَ فَرِذْنِي.

قَالَ عليه السلام: «يَا سُلَيْمَانُ إِنَّ مِنَ الْأُمُورِ أُمُورًا مَوْقُوفَةً عِنْدَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يُقَدَّمُ مِنْهَا مَا يَشَاءُ وَيُؤَخَّرُ مَا يَشَاءُ يَا سُلَيْمَانُ إِنَّ عَلَيَّ عليه السلام كَانَ يَقُولُ: الْعِلْمُ عِلْمَانِ: فَعِلْمُ عِلْمِهِ اللَّهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ فَمَا عِلْمُهُ مَلَائِكَتُهُ وَرُسُلُهُ فَإِنَّهُ يَكُونُ وَلَا يَكْدُبُ نَفْسَهُ وَلَا مَلَائِكَتَهُ وَلَا رُسُلَهُ وَعِلْمٌ عِنْدَهُ مَخْزُونٌ لَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ يُقَدَّمُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَيُؤَخَّرُ مِنْهُ مَا يَشَاءُ وَيَعْمُو مَا يَشَاءُ وَيُثَبَّتُ مَا يَشَاءُ». قَالَ سُلَيْمَانُ لِلْعَامُومِينَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تُنْكَرْ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا الْبَدَاءَ وَلَا أَكْذِبْ بِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

فَقَالَ الْعَامُومُونَ: يَا سُلَيْمَانُ، سَلْ أَبَا الْحَسَنِ عَمَّا بَدَا لَكَ وَعَلَيْكَ بِحُسْنِ الْاسْتِمَاعِ وَالْإِنْصَافِ، قَالَ سُلَيْمَانُ: يَا سَيِّدِي أَسْأَلُكَ؟ قَالَ الرَّضَاءُ عليه السلام: «سَلْ عَمَّا بَدَا لَكَ» قَالَ: مَا تَقُولُ فِيمَنْ جَعَلَ الْإِرَادَةَ اسْمًا وَصِفَةً مِثْلَ حَيٍّ وَسَمِيعٍ وَبَصِيرٍ وَقَدِيرٍ؟ قَالَ الرَّضَاءُ عليه السلام: «إِنَّمَا قُلْتُمْ حَدَّثْتَ الْأَشْيَاءَ وَاخْتَلَقْتَ؛ لِأَنَّهُ شَاءَ وَأَرَادَ وَلَمْ تَقُولُوا حَدَّثْتَ وَاخْتَلَقْتَ؛ لِأَنَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ، فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا لَيْسَتْ بِمِثْلِ سَمِيعٍ وَلَا بَصِيرٍ وَلَا قَدِيرٍ». قَالَ سُلَيْمَانُ: فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ مُرِيدًا، قَالَ: «يَا سُلَيْمَانُ، فَإِرَادَتُهُ غَيْرُهُ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَقَدْ أَثْبَتَ مَعَهُ شَيْئًا غَيْرَهُ لَمْ يَزَلْ» قَالَ سُلَيْمَانُ: مَا أَثْبَتَ، قَالَ الرَّضَاءُ عليه السلام: «أَهِيَ مُحَدَّثَةٌ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: لَا، مَا هِيَ مُحَدَّثَةٌ، فَصَاحَ بِهِ الْعَامُومُونَ وَقَالَ: يَا سُلَيْمَانُ، مِثْلُهُ يُعَايَا أَوْ يَكَايَرُ، عَلَيْكَ بِالْإِنْصَافِ، أَمَا تَرَى مَنْ حَوْلَكَ مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ، ثُمَّ قَالَ: كُلُّهُمْ يَا أَبَا الْحَسَنِ، فَإِنَّهُ مُتَكَلِّمٌ خَرَّاسَانٌ، فَأَعَادَ

آنگاه حضرت روبه سلیمان نمود و فرمود: «گمان می‌کنم در این موضوع، همانند یهود شده‌ای (و مثل آنان می‌اندیشی)؟» سلیمان گفت: «از چنین چیزی به خدا پناه می‌برم، یهود چه می‌گویند؟» حضرت فرمود: «یهود می‌گویند: دست خدا بسته است منظورشان این است که خداوند از کار خود فارغ شده و دست کشیده است و دیگر چیزی ایجاد نمی‌کند. خداوند هم در جواب می‌فرماید: دست آنان بسته باد و به خاطر گفته‌هایشان لعنت شدند.»

و شنیدم که گروهی از پدرم موسی بن جعفر علیه السلام در مورد بداء پرسیدند. پدرم فرمود: «چگونه مردم بداء و این که خداوند امر گروهی را برای تصمیم در مورد آنان به تأخیر بیندازد، انکار می‌نمایند؟»

سلیمان گفت: «آیا نمی‌گویید: «ما قرآن را در شب قدر فرو فرستادیم» در مورد چه موضوعی نازل شده است؟» حضرت فرمود: «ای سلیمان! خداوند در شب قدر مقدرات امسال تا سال آینده را از مرگ و زندگی، خیر و شر و رزق و روزی مقدر می‌فرماید، آنچه را در آن شب مقدر نماید آن از حکم محتوم و قطعی است.»

سلیمان گفت: «فدایت شوم اham اکنون فهمیدم، باز هم بیشتر بفرما، حضرت فرمود: «ای سلیمان ابرخی از امور، در نزد خدا است، آنچه را بخواهد جلو می‌اندازد و آنچه را بخواهد به تأخیر می‌اندازد و آنچه را بخواهد محو می‌کند. ای سلیمان! همانا علی علیه السلام می‌فرماید: علم (خدا) دو نوع است: علمی که خداوند به فرشتگان و پیامبرانش آموخته است، که آنچه را که به فرشتگان و پیامبرانش آموخته، انجام خواهد شد و به خود و فرشتگان و پیامبرانش خلاف نمی‌کند، و علمی دیگر که در نزد خود اوست و مخزون می‌باشد و کسی از آفریدگان را بر آن آگاه نساخته است، از آن علم است که آنچه را بخواهد جلو می‌اندازد و هر چه را بخواهد به تأخیر می‌اندازد، و آنچه را بخواهد محو می‌کند و آنچه را بخواهد ثبت می‌نماید.»

سلیمان به مأمون گفت: «یا امیرالمؤمنین! از امروز به بعد دیگر ان شاء الله، بداء را انکار و تکذیب نخواهم کرد.» مأمون گفت: «ای سلیمان! هر چه می‌خواهی از ابوالحسن بپرس، ولی به این شرط که خوب گوش بدهی و انصاف را رعایت کنی!» سلیمان روبه حضرت نمود و گفت: «آقای من! می‌خواهم از تو بپرسم؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «هر چه می‌خواهی بپرس.» گفت: «چه می‌گویی در مورد کسی که اراده را همچون «حی»، «سمیع»، «بصیر»، «قدیر»، «اسم» و صفت بدارد؟» امام رضا علیه السلام فرمود: «شما می‌گویید: اشیا پدید آمده‌اند و با یکدیگر تفاوت دارند، چون او خواسته و اراده کرده است، ولی نمی‌گویید: آنها پدید آمده‌اند و با یکدیگر تفاوت دارند، چون او سمیع و بصیر است و این دلیلی است بر این که آنها مثل «سمیع» و «بصیر» و «قدیر» نیستند.» سلیمان گفت: «او همواره مرید بوده است.» حضرت فرمود: «ای سلیمان! آیا اراده‌اش چیزی غیر از اوست؟» گفت: «آری.» حضرت فرمود: «پس در این صورت، همواره چیزی جز خود او را از ازل با او همراه دانسته‌ای؟» سلیمان گفت: «نه، چیزی را با او همراه نمی‌دانم.» امام رضا علیه السلام فرمود: «آیا اراده حادث است؟» سلیمان گفت: «نه. حادث هم نیست.»

در این هنگام مأمون بر او فریاد زد و گفت: «آیا با چنین کسی معایات (سخن نامفهوم گفتن) و مکابره (معارضه و انکار از روی آگاهی) می‌کنی؟ بر تو یاد انصاف، آیا نمی‌بینی که پیرامونت اهل نظر و بحث نشسته‌اند؟» سپس گفت: «ای ابوالحسن! بحث کلام را با او ادامه بده، چرا که او متکلم



عَلَيْهِ السَّلَامَةُ، فَقَالَ: «هِيَ مُحَدَّثَةٌ يَا سُلَيْمَانُ فَإِنَّ الشَّيْءَ إِذَا لَمْ يَكُنْ أَرْثِيًا كَانَ مُحَدَّثًا وَإِذَا لَمْ يَكُنْ مُحَدَّثًا كَانَ أَرْثِيًا» قَالَ سُلَيْمَانُ: إِزَادَتْهُ مِنْهُ كَمَا أَنَّ سَمْعَهُ مِنْهُ وَبَصَرُهُ مِنْهُ وَعِلْمُهُ مِنْهُ.

قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَإِزَادَتْهُ نَفْسُهُ؟» قَالَ: لَا، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَلَيْسَ الْمُرِيدُ مِثْلَ السَّمِيعِ وَالبَصِيرِ» قَالَ سُلَيْمَانُ: إِنَّمَا أَرَادَ نَفْسَهُ كَمَا سَمِعَ نَفْسَهُ وَأَبْصَرَ نَفْسَهُ وَعَلِمَ نَفْسَهُ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا مَعْنَى أَرَادَ نَفْسَهُ؟ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ شَيْئًا؟ أَوْ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ حَيًّا أَوْ سَمِيعًا أَوْ بَصِيرًا أَوْ قَدِيرًا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَفَبِإِزَادَتِهِ كَانَ ذَلِكَ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: لَا، قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَلَيْسَ لِقَوْلِكَ: أَرَادَ أَنْ يَكُونَ حَيًّا سَمِيعًا بَصِيرًا مَعْنَى إِذَا لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ بِإِزَادَتِهِ» قَالَ سُلَيْمَانُ: بَلَى، فَكَانَ ذَلِكَ بِإِزَادَتِهِ، فَضَحِكَ الْمَأْمُونُ وَمَنْ حَوْلَهُ وَضَحِكَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ، ثُمَّ قَالَ لَهُمْ: «ارْقُبُوا بَمُتَكَلِّمِ خُرَاسَانَ، يَا سُلَيْمَانُ، فَقَدْ خَالَ عِنْدَكُمْ عَنْ حَالِهِ وَتَغَيَّرَ عَنْهَا وَهَذَا مِمَّا لَا يُوَصِّفُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ» فَانْقَطَعَ.

ثُمَّ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا سُلَيْمَانُ أَشَأْكَ مَسْأَلَةٌ؟» قَالَ: سَلْ جُعِلْتُ فِدَاكَ، قَالَ: «أَخْبِرْنِي عَنْكَ وَعَنْ أَصْحَابِكَ تَكَلِّمُونَ النَّاسَ بِمَا يَفْقَهُونَ وَيَعْرِفُونَ أَوْ بِمَا لَا يَفْقَهُونَ وَلَا يَعْرِفُونَ؟» قَالَ: بَلْ بِمَا يَفْقَهُونَ وَيَعْرِفُونَ، قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَالَّذِي يَعْلَمُ النَّاسُ أَنَّ الْمُرِيدَ غَيْرَ الْإِرَادَةِ وَأَنَّ الْمُرِيدَ قَبْلَ الْإِرَادَةِ وَأَنَّ الْفَاعِلَ قَبْلَ الْمَفْعُولِ وَهَذَا يُبْطِلُ قَوْلَكُمْ: إِنَّ الْإِرَادَةَ وَالْمُرِيدَ شَيْءٌ وَاحِدٌ» قَالَ: جُعِلْتُ فِدَاكَ، لَيْسَ ذَلِكَ مِنْهُ عَلَى مَا يَعْرِفُ النَّاسُ وَلَا عَلَى مَا يَفْقَهُونَ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَأَرَأَيْتُمْ أَدْعَيْتُمْ عِلْمَ ذَلِكَ بِلا مَعْرِفَةٍ وَقُلْتُمْ: الْإِرَادَةُ كَالسَّمْعِ وَالبَصَرِ إِذَا كَانَ ذَلِكَ عِنْدَكُمْ عَلَى مَا لَا يَعْرِفُ وَلَا يُعْقَلُ فَلَمْ يُحَرِّجْ جَوَابًا.

ثُمَّ قَالَ الرُّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا سُلَيْمَانُ هَلْ يَعْلَمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ جَمِيعَ مَا فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: نَعَمْ، قَالَ: أَفَيَكُونُ مَا عَلِمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ يَكُونُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَإِذَا كَانَ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا كَانَ أَتَزِيدُهُمْ أَوْ يَطْوِيهِ عَنْهُمْ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: بَلْ يَزِيدُهُمْ، قَالَ: «فَأَرَأَيْتَ فِي قَوْلِكَ: قَدْ زَادَهُمْ مَا لَمْ يَكُنْ فِي عِلْمِهِ أَنَّهُ يَكُونُ» قَالَ: جُعِلْتُ فِدَاكَ وَالْمُرِيدُ لَا غَايَةَ لَهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَلَيْسَ يُحِيطُ عِلْمُهُ عِنْدَكُمْ بِمَا يَكُونُ فِيهِمَا إِذَا لَمْ يَعْرِفْ غَايَةَ ذَلِكَ، وَإِذَا لَمْ يُحِيطْ عِلْمُهُ بِمَا يَكُونُ فِيهِمَا لَمْ يَعْلَمْ مَا يَكُونُ فِيهِمَا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ، تَعَالَى اللَّهُ عَنِ ذَلِكَ غُلُوبًا كَبِيرًا» قَالَ سُلَيْمَانُ: إِنَّمَا قُلْتُ: لَا يَعْلَمُهُ؛ لِأَنَّهُ لَا غَايَةَ

خراسان است! سلیمان پرسش خود را مجدداً از آن حضرت پرسید. حضرت فرمود: «ای سلیمان! اراده حادث است، چرا که چیزی که ازلی و همیشگی نبود، قطعاً حادث است و اگر حادث نبود، ازلی است.» سلیمان گفت: «اراده‌اش از خود اوست، آنسانی که سمع و بصر و علم او از خود اوست.»

امام رضا علیه السلام فرمود: «آیا خود را اراده کرده است؟» گفت: «نه.» حضرت فرمود: «پس مرید (اراده کننده) همانند سمیع و بصیر نیست.» سلیمان گفت: «خود را اراده کرده، همان گونه که صلی خود را می‌شنود و خود را می‌بیند و به خود آگاه است.» امام رضا علیه السلام فرمود: «خود را اراده کرده یعنی چه؟ آیا خواسته که چیزی باشد؟ یا خواسته که زنده، یا سمیع، یا بصیر، یا قدیر باشد؟» گفت: «آری.» امام رضا علیه السلام فرمود: «آیا با اراده خود این گونه شده است؟» سلیمان گفت: «نه.» امام رضا علیه السلام فرمود: «پس این که می‌گویی: اراده کرده تا حتی (زنده) (سمیع) (شنا) و بصیر (بینا) باشد معنایی ندارد، اگر این به اراده او نبوده است.» سلیمان گفت: «چرا، با اراده خودش بوده است.» در این هنگام مأمون و اطرافیان خندیدند، و امام رضا علیه السلام نیز خندید آنگاه به آنان فرمود: «بر متکلم خراسان نرمی و مدارا کنید ای سلیمان! پس خدا در اعتقاد شما از حالتی به حالت دیگر دگرگون شده است و این هم از جمله چیزهایی است که خداوند را نمی‌توان به آن وصف کرد.» سلیمان ساکت شد و چیزی نگفت.

آنگاه امام رضا علیه السلام به او فرمود: «ای سلیمان! از تو پرسشی دارم.» سلیمان گفت: «دیپرس، قربانت شوم!» حضرت فرمود: «بگو ببینم، آیا تو و یارانت طبق آنچه می‌دانید و می‌فهمید با مردم بحث می‌کنید یا بر طبق آنچه نمی‌دانند و نمی‌فهمند؟» گفت: «البته بر اساس آنچه می‌دانند و می‌فهمند.» امام رضا علیه السلام فرمود: «آنچه مردم می‌دانند و قبول دارند این است که: اراده کننده، غیر از خود اراده است، همچنین، اراده کننده پیش از اراده موجود بوده است، و فاعل پیش از مفعول است و این مطالب گفتار شما که می‌گویید: اراده و اراده کننده یک چیز هستند، باطل می‌سازد.» سلیمان گفت: «قدایت شوم! این مطلب بر اساس آنچه مردم می‌شناسند و می‌فهمند نیست.» حضرت فرمود: «پس می‌بینم بدون اینکه معرفت و شناختی داشته باشید، ادعای دانش این را می‌نمایید و می‌گویید: اراده نیز مانند سمع و بصر است. از این رو، این اعتقاد شما بر اساس آن است که شناخته نمی‌شود و تعقل نمی‌شود؟» سلیمان نتوانست پاسخی دهد.

آنگاه امام رضا علیه السلام فرمود: «ای سلیمان! آیا خداوند به تمام آنچه در بهشت و دوزخ است، آگاهی دارد؟» سلیمان گفت: «آری.» حضرت فرمود: «آیا آنچه خداوند می‌داند که در آینده ایجاد خواهد شد، ایجاد خواهد شد؟» گفت: «آری.» حضرت فرمود: «هرگاه این گونه باشد، اگر موجود شد به گونه‌ای که دیگر چیزی باقی نماند، آیا باز هم خداوند می‌تواند چیزهای دیگری به آنها ببخیزد یا از آنها صرف نظر می‌کند؟» سلیمان گفت: «بلکه آنها را می‌افزاید.» حضرت فرمود: «بنابر گفته تو... که خداوند آنها را می‌افزاید... چیزی به آنها افزوده که خود نمی‌دانسته، ایجاد خواهد شد.» سلیمان گفت: «قدایت شوم! اضافه‌ها نهایت ندارند.» حضرت فرمود: «پس از نظر شما علم خداوند به آنچه در آنها (بهشت یا دوزخ) قرار خواهد گرفت، احاطه ندارد. چون نهایی برای آن قابل تصور نیست و اگر علم او به آنچه در آنها خواهد بود احاطه نداشته باشد، آنچه را که در آنها خواهد بود، پیش از وجودشان، نخواهد دانست، خداوند از چنین گفته‌هایی به برتری بزرگی منزّه و برتر است.» سلیمان گفت: «من فقط گفتم: خداوند به آنها علم ندارد، چرا که آنها

لهذا؛ لأن الله عز وجل وصفهما بالخلود وكبرهنا أن نجعل لهما انقطاعاً قال الرضا عليه السلام: «ليس علمه بذلك بموجب لا يقطع عنه؛ لأنه قد يعلم ذلك، ثم يزيدهم، ثم لا يقطع عنهم وكذلك قال الله عز وجل في كتابه: (كلما نصبت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرهما ليدؤوا العذاب)»^(١) وقال عز وجل لاهل الجنة: (عطاء غير مجدود)^(٢) وقال عز وجل: (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة)^(٣) فهو جل وعز يعلم ذلك ولا يقطع عنهم الزيادة؛ أرايت ما أكل أهل الجنة وما شربوا أليس يخلف مكانه؟ قال: بلى، قال: أف يكون يقطع ذلك عنهم وقد أخلف مكانه؟ قال سليمان: لا، قال: فكذلك كل ما يكون فيها إذا أخلف مكانه، فليس بمقطوع عنهم؟ قال سليمان: بلى يقطع عنهم فلا يزيدهم قال الرضا عليه السلام: «إذا ببعد ما فيهما وهذا يا سليمان، إبطال الخلود وخلاف الكتاب؛ لأن الله عز وجل يقول: (لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد)^(٤) ويقول عز وجل: (عطاء غير مجدود) ويقول عز وجل: (وما هم منها بمخرجين)^(٥) ويقول عز وجل: (خالدين فيها أبداً) ويقول عز وجل: (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة)». فلم يجز جواباً.

ثم قال الرضا عليه السلام: «يا سليمان، ألا تخبرني عن الآزدة؛ فعل هي أم غير فعل؟ قال: بلى هي فعل قال: فهي محدثة؛ لأن الفعل كله محدث» قال: ليست بفعل، قال: فمفعله غيره لم يزل قال سليمان: الآزدة هي الإنشاء، قال: «يا سليمان هذا الذي ادعيتهموه على ضرار وأصحابه من قولهم: إن كل ما خلق الله عز وجل في سماء أو أرض أو بحر أو بر من كلب أو خنزير أو قرد أو إنسان أو دابة إرادة الله عز وجل وإن إرادة الله عز وجل تخيا وتموت وتذهب وتأكل وتشرب وتكبح وتلد وتظلم وتعمل الفواحش وتكفر وتشرك فتبترأ منها وتعادىها وهذا حدّها».

قال سليمان: إنها كالسمع والبصر والعلم قال الرضا عليه السلام: «قد رجعت إلى هذا ثانية؛ فأخبرني عن السمع والبصر والعلم أم صنوع؟» قال سليمان: لا، قال الرضا عليه السلام: «فكيف نفيتهموه، فمرة قلتم لم يرد، ومرة قلتم آزاد، وليست بمفعول له؟» قال سليمان: إننا

نهایتی ندارند، زیرا خود خداوند آنها را به جاودانگی وصف فرموده است و ما دوست نداشتیم انقطاع و پایانی برای آنها قرار دهیم. امام رضا علیه السلام فرمود: «علم خداوند به آنها موجب انقطاع و پایان پذیر آنها نمی شود، زیرا آگاهی که خداوند به آنها علم دارد، سپس بر آنها می افزاید و افزوده ها را از آنها قطع نمی کند، و خداوند در کتاب خود نیز چنین فرموده است: هر وقت که پوستهای آنها می سوخت، پوستهای جدیدی غیر از پوستهای قدیم، جایگزین آنها می کردیم، تا عذاب را بچشند (و عذابشان دائمی باشد). همچنین در مورد بهشتیان فرموده: «عطائی بی پایان، و فرمود: «و میوه های فراوان، که انقطاع پذیر نیستند و همیشگی هستند، بی آن که کسی از خوردن آنها مانع شود. پس خداوند این زیادی ها را می داند و آن را از آنان دریغ نمی کند. آیا آنچه اهل بهشت می خورند و می آشامند، خداوند چیزی جایگزین آن نمی کند؟ گفت: «بلی. حضرت فرمود: «آیا خداوند عطاء خود را از آنها قطع کرده و جایگزین قرار داده است؟ سلیمان گفت: «نه. حضرت فرمود: «پس همچنین است هر آنچه در بهشت باشد و مصرف شود و چیز دیگری را جای آن قرار دهد، این جایگزین شده ها از بهشتیان قطع نشده است و نخواهد شد.»

سلیمان گفت: «بلکه، از آنها دریغ می دارد و قطع می کند و چیز اضافی به آنان نمی دهد. امام رضا علیه السلام فرمود: «در این صورت آنچه در بهشت و دوزخ است از بین خواهد رفت و تمام خواهد شد، و این مطلب بر خلاف کتاب خدا و سبب ابطال جاودانگی است، زیرا خداوند عز و جل می فرماید: «برای آنان هر آنچه بخواهند در آن (بهشت) موجود است و نزد ما نیز زیادی و اضافی هست، و نیز می فرماید: «عطای بی پایان، و نیز فرماید: «آنان از آنجا، بیرون رانده نمی شوند، و می فرماید: «برای همیشه در آن مکان جاودانه هستند، و نیز می فرماید: «میوه های زیادی که قطع شدنی و ممنوع نیست، سلیمان نتوانست پاسخی دهد.

سپس امام رضا علیه السلام فرمود: «ای سلیمان! آیا به من نمی گویی که اراده فعل است یا غیر فعل؟ گفت: «بلکه، آن فعل است. امام رضا علیه السلام فرمود: «پس آن حادث است، زیرا همه افعال مُحَدَّث هستند. سلیمان گفت: «فعل نیست. حضرت فرمود: «پس چیز دیگری از ازل با خدا بوده است. سلیمان گفت: «اراده همان انشاء و ایجاد است. حضرت فرمود: «ای سلیمان! این سخن، همان چیزی است که شما بر ضرار و اصحابش عیب گرفتاید که می گویند: آنچه خداوند در آسمان و زمین، یا دریا یا در خشکی آفریده، از سنگ، خاک، میمون، انسان، یا جنبنده، همگی اراده خدا هستند و اراده خدا زنده می شود و می میرد، راه می رود و می خورد، می آشامد، ازدواج می کند، تولید مثل می کند، ستم می کند، کارهای زشت انجام می دهد، کافر می شود و مشرک می گردد، پس تو از این گفته ها بیزاری می جویی و با آن دشمنی می کنی و این حد و اندازه آن است.»

سلیمان گفت: «اراده همانند سمع، بصر و علم است. امام رضا علیه السلام فرمود: «دوباره به حرف نخست خود بازگشتی ایه من بگو آیا سمع، بصر و علم، ساخته شده اند؟ سلیمان گفت: «نه. امام رضا علیه السلام فرمود: «پس چگونه یکبار اراده را نفی می کنید و می گوئید: اراده نکرده است و بار دیگر می گوئید: اراده کرده است؟ و حال آنکه اراده مفعول خداوند نیست؟ سلیمان گفت: «این همانند این است که می گوئیم: یک بار می داند و بار دیگر نمی داند. امام رضا علیه السلام فرمود: «این دو یکسان نیستند، زیرا نفی معلوم، نفی علم نیست

ذَلِكَ كَقَوْلِنَا مَرَّةً عَلِيمٌ وَمَرَّةً لَمْ يَعْلَمْ، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «لَيْسَ ذَلِكَ سَوَاءً؛ لِأَنَّ نَفْيَ الْمَعْلُومِ لَيْسَ بِنَفْيِ الْعِلْمِ وَنَفْيِ الْمُرَادِ نَفْيُ الْإِرَادَةِ أَنْ تَكُونَ؛ لِأَنَّ الشَّيْءَ إِذَا لَمْ يَرُدْ لَمْ يَكُنْ إِرَادَةً وَ قَدْ يَكُونُ الْعِلْمُ ثَابِتًا وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْمَعْلُومُ بِمَنْزِلَةِ الْبَصْرِ فَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ بَصِيرًا وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْمُبْصَرُ وَ يَكُونُ الْعِلْمُ ثَابِتًا وَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْمَعْلُومُ».

قَالَ سُلَيْمَانُ: إِنَّهَا مَصْنُوعَةٌ، قَالَ عليه السلام: «فَهِيَ مُحَدَّثَةٌ لَيْسَتْ كَالسَّمْعِ وَالْبَصْرِ؛ لِأَنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ لَيْسَا بِمَصْنُوعَيْنِ وَ هَذِهِ مَصْنُوعَةٌ» قَالَ سُلَيْمَانُ: إِنَّهَا صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ لَمْ تَزَلْ قَالَ فَيُتَّبَعِي أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ لَمْ يَزَلْ لِأَنَّ صِفَتَهُ لَمْ تَزَلْ قَالَ سُلَيْمَانُ: لَا لِأَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْهَا، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «بِأَخْرَاسَانِي، مَا أَكْثَرَ غَلْطَكَ، أَفَلَيْسَ بِإِرَادَتِهِ وَقَوْلُهُ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: لَا، قَالَ: فَإِذَا لَمْ يَكُنْ بِإِرَادَتِهِ وَلَا مَشِيئَتِهِ وَلَا أَمْرِهِ وَلَا بِالْمُبَاشَرَةِ، فَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ؟ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ «فَلَمْ يُحَرِّجْ جَوَابًا».

ثُمَّ قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «أَلَا تُخْبِرُنِي عَنْ قَوْلِ اللَّهِ غَزَوْ جَلَّ: (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا) ^(١) يَعْنِي بِذَلِكَ أَنَّهُ يُحَدِّثُ إِرَادَةً؟» قَالَ لَهُ: نَعَمْ، قَالَ: «فَإِذَا أَخَذْتُ إِرَادَةً كَانَ قَوْلُكَ إِنَّ الْإِرَادَةَ هِيَ هُوَ أَمْ شَيْءٌ مِنْهُ بَاطِلًا؛ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ أَنْ يُحَدِّثَ نَفْسَهُ، وَلَا يَتَغَيَّرَ عَنْ حَالِهِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ» قَالَ سُلَيْمَانُ: إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ، غَنَى بِذَلِكَ أَنَّهُ يُحَدِّثُ إِرَادَةً، قَالَ: «فَمَا عَنَى بِهِ؟» قَالَ: غَنَى فَعَلَ الشَّيْءَ قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «وَيْلَكَ، كَمْ تَرُدُّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ، وَقَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّ الْإِرَادَةَ مُحَدَّثَةٌ؛ لِأَنَّ فَعَلَ الشَّيْءِ مُحَدَّثٌ» قَالَ: فَلَيْسَ لَهَا مَعْنَى، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «قَدْ وَصَفَ نَفْسَهُ عِنْدَكُمْ حَتَّى وَصَفَهَا بِالْإِرَادَةِ بِمَا لَا مَعْنَى لَهُ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا مَعْنَى قَدِيمٌ وَلَا حَدِيثٌ بَطَلَ قَوْلُكُمْ: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَزَلْ مُرِيدًا» قَالَ سُلَيْمَانُ: إِنَّمَا عَنَيْتُ أَنَّهَا فَعَلَ مِنَ اللَّهِ لَمْ يَزَلْ، قَالَ: «أَلَا تَعْلَمُ أَنَّ مَا لَمْ يَزَلْ لَا يَكُونُ مَفْعُولًا وَ حَدِيثًا وَ قَدِيمًا فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ؟» فَلَمْ يُحَرِّجْ جَوَابًا. قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «لَا بَأْسَ أَتَمِّمُ مَسْأَلَتَكَ» قَالَ سُلَيْمَانُ: «قُلْتُ: إِنَّ الْإِرَادَةَ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «كَمْ تَرُدُّ عَلَيَّ أَنَّهَا صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ وَ صِفَتُهُ مُحَدَّثَةٌ أَوْ لَمْ تَزَلْ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: مُحَدَّثَةٌ، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «اللَّهُ أَكْبَرُ فَالْإِرَادَةُ مُحَدَّثَةٌ وَإِنْ كَانَتْ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ لَمْ تَزَلْ فَلَمْ يَرُدْ شَيْئًا» قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «إِنْ مَا لَمْ يَزَلْ لَا يَكُونُ مَفْعُولًا» قَالَ سُلَيْمَانُ: لَيْسَ الْأَشْيَاءُ إِرَادَةً وَ لَمْ يَرُدْ شَيْئًا، قَالَ الرُّضَا عليه السلام:

و حال آنکه نفی مراد، نفی اراده آن است، زیرا اگر چیزی اراده نشود در واقع اراده‌ای وجود نداشته است. ولی گاه می‌شود که علم وجود دارد، ولی معلوم وجود ندارد، مثل بصر (بینایی) است گاهی انسان بینا است، ولی چیز دیدنی وجود ندارد و علم وجود دارد، ولی معلوم وجود ندارد.

سلیمان گفت: «اراده مصنوع است». حضرت فرمود: «پس محدث است و مانند سمع و بصر نیست، چرا که سمع و بصر مصنوع نیستند و این مصنوع است». سلیمان گفت: «اراده صفتی از صفات خداوند است که همیشه بوده است». حضرت فرمود: «پس انسان هم بایستی ازلی باشد، و همیشه بوده است چون صفت او ازلی و همیشگی است». سلیمان گفت: «نه، زیرا او آن صفت را ساخته است». امام رضا علیه السلام فرمود: «ای خراسانی! چقدر اشتباه می‌کنی! آیا چیزها با اراده و گفته او، ایجاد نمی‌شود؟» سلیمان گفت: «نه». حضرت فرمود: «پس اگر نه با اراده و مشیت و دستور خدا است و نه با مباشرت، پس این موجودات چگونه ایجاد شده‌اند؟ خداوند برتر و والاتر از اینها است». سلیمان نتوانست پاسخی دهد.

آنگاه امام رضا علیه السلام فرمود: «در مورد این گفتار خدا چه می‌گویی که می‌فرماید: هرگاه اراده کنیم که شهر و سرزمینی را نابود سازیم، به مترفین و سرکشان آن دیار دستور می‌دهیم و آنان در آنجا به فسق و فجور می‌پردازند؟ آیا مقصود خداوند این است که اراده را ایجاد و احداث می‌کند؟» گفت: «آری». حضرت فرمود: «پس اگر اراده را ایجاد می‌کند، این گفته تو که می‌گویی: اراده همان خداست و یا جزئی از اوست، باطل خواهد بود. زیرا خدا، خود را ایجاد نمی‌کند و از حالت خود دگرگون نمی‌شود، خداوند والاتر از این است». سلیمان گفت: «منظور خداوند این نیست که اراده‌ای ایجاد و احداث می‌کند». حضرت فرمود: «پس منظورش چیست؟» گفت: «منظورش این است که کاری انجام می‌دهد». امام رضا علیه السلام فرمود: «وای بر تو! چقدر این مسأله را تکرار می‌کنی؟ من که گفته‌ام اراده مُحدث است، زیرا فعل و ایجاد چیزی مُحدث است». سلیمان گفت: «پس اراده هیچ معنایی ندارد». امام رضا علیه السلام فرمود: «پس از نظر شما، خدا خود را وصف کرده و اراده را وصف خود قرار داده. اراده‌ای که معنا ندارد، پس اگر اراده معنای قدیمی و حادثی نداشته باشد، این حرف شما که می‌گویید: خداوند پیوسته مرید بوده، باطل خواهد شد». سلیمان گفت: «منظور من فقط این است که اراده کاری از خداوند است که همیشه بوده است». حضرت فرمود: «و آیا نمی‌دانی چیزی که ازلی است نمی‌تواند در آن واحد، هم منقول باشد، هم حادث و هم قدیم؟» سلیمان نتوانست پاسخی دهد.

امام رضا علیه السلام فرمود: «عیبی ندارد، پرسشت را تمام کن». سلیمان گوید: «همانا اراده صفتی از صفات خداست». امام رضا علیه السلام فرمود: «چقدر این مطلب را برای من تکرار می‌کنی که اراده صفتی از صفات خداست و صفتش محدث است یا ازلی؟» سلیمان گفت: «محدث است». امام رضا علیه السلام فرمود: «والله اکبر! پس اراده مُحدث است، گرچه صفتی از صفات او باشد و صفتش ازلی و ذاتی باشد؟ پس خداوند چیزی اراده نکرده است». امام رضا علیه السلام فرمود: «چیزی که ازلی باشد مفعول و مصنوع نخواهد بود».

سلیمان گفت: «چیزها عین اراده نیستند. خداوند چیزی اراده نکرده است». امام رضا علیه السلام فرمود: «ای سلیمان! اوسوسه

«وَسُوسَتْ يَا سُلَيْمَانُ، فَقَدْ فَعَلَ وَخَلَقَ مَا لَمْ يَرِدْ خَلْقُهُ وَلَا فِعْلُهُ، وَهَذِهِ صِفَةٌ مِنْ لَا يَذَرِي مَا فَعَلَ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ». قَالَ سُلَيْمَانُ: يَا سَيِّدِي، قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهَا كَالسَّمْعِ وَالبَصَرِ وَالْعِلْمِ.

قَالَ الْمَأْمُونُ: وَتِلْكَ يَا سُلَيْمَانُ، كَمْ هَذَا الْعَلَطُ وَالتَّرَدُّدُ، أَفْطَعُ هَذَا وَخُذْ فِي غَيْرِهِ إِذْ لَسْتُ تَقْوَى عَلَى هَذَا الرُّدِّ، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «دَعُهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، لَا تَقْطَعْ عَلَيْهِ مَسْأَلَتَهُ فَيَجْعَلَهَا حُجَّةً، تَكَلِّمُ يَا سُلَيْمَانُ» قَالَ: قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّهَا كَالسَّمْعِ وَالبَصَرِ وَالْعِلْمِ، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «لَا بَأْسَ أَخْبَرْنِي عَنْ مَعْنَى هَذِهِ: أَمَعْنَى وَاحِدٍ أَمْ مَعْنَى مُخْتَلِفَةٍ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: بَلْ مَعْنَى وَاحِدٍ، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «فَمَعْنَى الْإِرَادَاتِ كُلِّهَا مَعْنَى وَاحِدٍ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: نَعَمْ، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «فَإِنْ كَانَ مَعْنَاهَا مَعْنَى وَاحِدٍ أَكَانَتْ إِرَادَةُ الْقِيَامِ وَإِرَادَةُ الْقُودِ وَإِرَادَةُ الْحَيَاةِ وَإِرَادَةُ الْمَوْتِ إِذَا كَانَتْ إِرَادَتُهُ وَاحِدَةً لَمْ يَتَفَقَّمْ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَلَمْ يُخَالَفْ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَكَانَ شَيْئًا وَاحِدًا» قَالَ سُلَيْمَانُ: إِنْ مَعْنَاهَا مُخْتَلِفٌ، قَالَ عليه السلام: «فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْمُرِيدِ أَهُوَ الْإِرَادَةُ أَوْ غَيْرُهَا؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: بَلْ هُوَ الْإِرَادَةُ، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «فَالْمُرِيدُ عِنْدَكُمْ يَخْتَلِفُ إِنْ كَانَ هُوَ الْإِرَادَةُ؟» قَالَ: يَا سَيِّدِي، لَيْسَ الْإِرَادَةُ الْمُرِيدَ، قَالَ عليه السلام: «فَالْإِرَادَةُ مُحَدَّثَةٌ، وَإِلَّا فَمَعْنَاهُ غَيْرُهُ، أَفْهَمْ وَزِدْ فِي مَسْأَلَتِكَ». قَالَ سُلَيْمَانُ: فَإِنَّهَا اسْمٌ مِنْ أَسْمَائِهِ قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «هَلْ سَمِيَ نَفْسُهُ بِذَلِكَ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: لَا، لَمْ يَسَمِ نَفْسَهُ بِذَلِكَ، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «فَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَسَمِيَهُ بِمَا لَمْ يَسَمِ بِهِ نَفْسُهُ» قَالَ: قَدْ وَصَفَ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ مُرِيدٌ قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «لَيْسَ صِفَتُهُ نَفْسُهُ أَنَّهُ مُرِيدٌ إِخْبَارًا عَنْ أَنَّهُ إِرَادَةٌ، وَلَا إِخْبَارًا عَنْ أَنَّ الْإِرَادَةَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَائِهِ» قَالَ سُلَيْمَانُ: لِأَنَّ إِرَادَتَهُ عِلْمُهُ قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «يَا جَاهِلُ، فَإِذَا عَلِمَ الشَّيْءَ فَقَدْ أَرَادَهُ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: أَجَلْ، قَالَ عليه السلام: «فَإِذَا لَمْ يَرِدْهُ لَمْ يَعْلَمْهُ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: أَجَلْ، قَالَ عليه السلام: «مِنْ أَيْنَ قُلْتَ ذَلِكَ، وَمَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ إِرَادَتَهُ عِلْمُهُ؟» وَكَانَ سُلَيْمَانُ يُرِيدُ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَلَيْسَ شَيْئًا لَنَدْهَبَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) ^(١) فَهُوَ يَعْلَمُ كَيْفَ يَذْهَبُ بِهِ وَهُوَ لَا يَذْهَبُ بِهِ أَبَدًا قَالَ سُلَيْمَانُ: لِأَنَّهُ قَدْ فَرَعَ مِنْ الْأَمْرِ فَلَيْسَ يَزِيدُ فِيهِ شَيْئًا، قَالَ الرُّضَا عليه السلام: «هَذَا قَوْلُ الْيَهُودِ، فَكَيْفَ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ) ^(٢)» قَالَ سُلَيْمَانُ: إِنَّمَا عَنِيَ بِذَلِكَ أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَيْهِ، قَالَ عليه السلام: أَفَبَعْدَ مَا لَا

شده‌ای، آیا خداوند چیزی را که نه آفرینش آن را و نه ساخت آن را اراده کرده، آفریده و انجام داده است؟ این حالت، حالت کسی است که نمی‌داند چه می‌کند، خداوند از این سخن بالاتر است.

سلیمان گفت: «ای آقای من! عرض کردم که اراده همچون سمع، بصر و علم است.» مأمون گفت: «وای بر تو ای سلیمان! چقدر این حرف غلط را تکرار می‌کنی؟! این سخن را قطع کن و به سراغ مطلب دیگری برو. چرا که تو نمی‌توانی غیر از این را رد کنی.» امام رضا علیه السلام فرمود: «رهایش کن ای امیرالمؤمنین! پرسش را قطع نکن. می‌خواهد آن را دلیل و حجت قرار دهد. ای سلیمان ادامه بده.»

گفت: «عرض کردم که اراده همچون سمع، بصر و علم است.» امام رضا علیه السلام فرمود: «عیبی ندارد. برای من از معنای این اراده بگو آیا اراده یک معنا دارد یا دارای معانی مختلف است؟» سلیمان گفت: «بلکه یک معنا دارد.» امام رضا علیه السلام فرمود: «پس آیا معنای تمام اراده‌ها یک چیز است؟» سلیمان گفت: «آری.» امام رضا علیه السلام فرمود: «پس اگر معنای تمام اراده‌ها یک چیز باشد، پس باید اراده قیام، اراده قعود اراده زندگی و اراده مرگ، اگر اراده خداوند یک چیز باشد هیچ کدام از آنها بر دیگری تقدم نخواهد داشت و هیچ یک با آن دیگری تفاوت نخواهد کرد و همگی یک چیز خواهند بود.» سلیمان گفت: «معناها با هم متفاوتند.»

حضرت فرمود: «پس اکنون بگو: آیا مرید همان اراده است یا چیز دیگری است؟» سلیمان گفت: «بلکه او، همان اراده است.» امام رضا علیه السلام فرمود: «پس به نظر شما، مرید باید مختلف باشد، چون او همان اراده است.» سلیمان گفت: «ای آقای من! اراده، همان مرید نیست.» حضرت فرمود: «پس اراده، حادث است و مخلوق و گر نه لازم می‌آید که چیز دیگری همراه او باشد، این مطلب را خوب بفهم، و باز پرسشت را ادامه بده.»

سلیمان گفت: «اراده نامی است از نامهای خدا.» امام رضا علیه السلام فرمود: «آیا او چنین نامی بر خود نهاده است؟»

سلیمان گفت: «نه، او خود را به این نام معرفی نکرده است.» امام رضا علیه السلام فرمود: «پس تو حق نداری نامی بر او بگذاری که او خود را به این نام معرفی نکرده است.» سلیمان گفت: «ولی او خود را مرید وصف کرده است.» امام رضا علیه السلام فرمود: «او که خود را مرید وصف کرده، معنایش این نیست که خواسته بگوید: او اراده است و یا این که اراده نامی از نامهای اوست.» سلیمان گفت: «چون اراده اش عین علم اوست.» امام رضا علیه السلام فرمود: «ای جاهل! هرگاه خداوند به چیزی عالم است در واقع آیا آن را اراده کرده است؟» سلیمان گفت: «آری.» حضرت فرمود: «پس هرگاه آن را اراده نکند آیا آن را نمی‌داند (و آن آگاهی ندارد؟!)) سلیمان گفت: «آری.» حضرت فرمود: «از کجا چنین سخنی گفتی؟ و چه دلیلی داری بر این که اراده خدا، عین علم اوست؟ و حال آن که گاه می‌شود خدا چیزی را می‌داند ولی هرگز آن را اراده نمی‌کند، و این کلام در گفتار او آمده: «و اگر بخواهیم، آنچه را بر تو وحی نموده‌ایم، خواهیم برده خداوند می‌داند چگونه آن را ببرد، ولی هرگز آن را از بین نمی‌برد.» سلیمان گفت: «زیرا خدا از کار فارغ شده و دست از کار کشیده است و بر آنچه مقدر کرده چیزی نخواهد افزود.» امام رضا علیه السلام فرمود: «این سخن یهود است، پس چگونه خداوند عز و جل فرموده: بخوانید مرا تا اجابت کنم شما را؟» سلیمان گفت: «منظورش این است که او بر این کار تواناست»

يَقِي بِهِ؟ فَكَيْفَ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ) ^(١) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: (يَمُوتُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَبُنِيَثَ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) ^(٢) وَقَدْ فَرَعَ مِنَ الْأَمْرِ؟ فَلَمْ يُجَزْ جَوَاباً. قَالَ الرُّضَاءُ: «يَا سُلَيْمَانُ، هَلْ يَعْلَمُ أَنَّ إِنْسَانًا يَكُونُ وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَخْلُقَ إِنْسَانًا أَبَدًا، وَأَنَّ إِنْسَانًا يَمُوتُ الْيَوْمَ وَلَا يُرِيدُ أَنْ يَمُوتَ الْيَوْمَ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: نَعَمْ. قَالَ الرُّضَاءُ: «فَيَعْلَمُ أَنَّهُ يَكُونُ مَا يُرِيدُ أَنْ يَكُونُ أَوْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَكُونُ مَا لَا يُرِيدُ أَنْ يَكُونُ؟» قَالَ: يَعْلَمُ أَنَّهَا يَكُونَانِ جَمِيعًا. قَالَ الرُّضَاءُ: «إِذَنْ يَعْلَمُ أَنَّ إِنْسَانًا حَيٌّ، مَيِّتٌ، قَائِمٌ، قَاعِدٌ، أَعْمَى، بَصِيرٌ، فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ، وَهَذَا هُوَ الْمُحَالُ» قَالَ: جَعَلْتُ فِذَاكَ، فَإِنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَكُونُ أَحَدَهُمَا دُونَ الْآخَرِ. قَالَ: «لَا نَأْسَ، فَأَيُّهُمَا يَكُونُ؛ الَّذِي أَرَادَ أَنْ يَكُونُ أَوْ الَّذِي لَمْ يَرِدْ أَنْ يَكُونُ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: الَّذِي أَرَادَ أَنْ يَكُونُ.

فَصَحَّحَ الرُّضَاءُ وَالْمَأْمُونُ وَأَصْحَابُ الْمَقَالَاتِ، قَالَ الرُّضَاءُ: «غَلِطْتُ وَتَرَكْتُ قَوْلَكَ: أَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ إِنْسَانًا يَمُوتُ الْيَوْمَ وَهُوَ لَا يُرِيدُ أَنْ يَمُوتَ الْيَوْمَ، وَأَنَّهُ يَخْلُقُ خَلْقًا وَهُوَ لَا يُرِيدُ أَنْ يَخْلُقَهُمْ، فَإِذَا لَمْ يُجَزْ الْعِلْمُ عِنْدَ كَمِ يَمَّا لَمْ يَرِدْ أَنْ يَكُونُ فَإِنَّمَا يَعْلَمُ أَنَّ يَكُونُ مَا أَرَادَ أَنْ يَكُونُ». قَالَ سُلَيْمَانُ: فَإِنَّمَا قَوْلِي: إِنَّ الْإِرَادَةَ لَيْسَتْ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ، قَالَ الرُّضَاءُ: «يَا جَاهِلُ، إِذَا قُلْتَ: لَيْسَتْ هُوَ، فَقَدْ جَعَلْتَهَا غَيْرَهُ، وَإِذَا قُلْتَ: لَيْسَتْ هِيَ غَيْرُهُ، فَقَدْ جَعَلْتَهَا هُوَ» قَالَ سُلَيْمَانُ: فَهَوُ يَعْلَمُ كَيْفَ يَضَعُ الشَّيْءَ؟ قَالَ: «نَعَمْ»، قَالَ سُلَيْمَانُ: فَإِنَّ ذَلِكَ اثْبَاتٌ لِلشَّيْءِ؟ قَالَ الرُّضَاءُ: «أَحَلَّتْ: لِأَنَّ الرَّجُلَ قَدْ يُحْسِنُ الْبِنَاءَ وَإِنْ لَمْ يَتَّيْنِ، وَيُحْسِنُ الْخِيَاطَةَ وَإِنْ لَمْ يَخِطْ، وَيُحْسِنُ صَنْعَةَ الشَّيْءِ وَإِنْ لَمْ يَصْنَعْهُ أَبَدًا» ثُمَّ قَالَ لَهُ: «يَا سُلَيْمَانُ، هَلْ يَعْلَمُ أَنَّهُ وَاحِدٌ لَا شَيْءَ مَعَهُ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «أَفَيَكُونُ ذَلِكَ اثْبَاتًا لِلشَّيْءِ؟» قَالَ سُلَيْمَانُ: لَيْسَ يَعْلَمُ أَنَّهُ وَاحِدٌ لَا شَيْءَ مَعَهُ، قَالَ الرُّضَاءُ: «أَفَتَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَأَنْتَ يَا سُلَيْمَانُ، أَعْلَمُ مِنْهُ إِذَا» قَالَ سُلَيْمَانُ: الْمَسْأَلَةُ مُحَالٌ، قَالَ: «مُحَالٌ عِنْدَكَ أَنَّهُ وَاحِدٌ لَا شَيْءَ مَعَهُ وَأَنَّهُ سَمِيعٌ بِصِيرٌ حَكِيمٌ عَلِيمٌ قَادِرٌ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَكَيْفَ أَخْبَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ وَاحِدٌ حَتَّى سَمِيعٌ بِصِيرٌ عَلِيمٌ خَبِيرٌ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ؟» وَهَذَا رَدُّ مَا قَالَ وَتَكْذِيبُهُ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ..

قَالَ سُلَيْمَانُ: فَإِنَّ الْإِرَادَةَ الْقُدْرَةُ قَالَ الرُّضَاءُ: «وَهُوَ عَزَّ وَجَلَّ يَقْدِرُ عَلَى مَا لَا

و قدرت دارد، حضرت فرمود: آیا وعده‌ای می‌دهد که به آن وفا نمی‌کند؟! پس چگونه فرموده: هر آنچه بخواهد در آفرینش می‌افزاید و نیز فرموده: خداوند هر آنچه را بخواهد محو می‌کند و هر آنچه را بخواهد ثابت می‌کند، و اَمَّ الْکِتَاب (لوح محفوظ) در نزد اوست و حال آن که از کارها فارغ شده است؟! سلیمان نتوانست پاسخی دهد. امام رضا علیه السلام فرمود: ای سلیمان! آیا خداوند می‌داند که انسانی موجود خواهد شد و حال آنکه اراده نکرده که هرگز انسانی بیافریند؟! و آیا خداوند می‌داند که انسانی امروز می‌میرد و حال آنکه اراده نکرده که امروز بمیرد؟! سلیمان گفت: هآری. امام رضا علیه السلام فرمود: پس آیا آنچه را که اراده کرده می‌داند که موجود خواهد شد؟ یا آنچه را که اراده نکرده موجود باشد؟! سلیمان گفت: همی‌داند که هر دو موجود خواهند شد. امام رضا علیه السلام فرمود: در این صورت او می‌داند که یک انسان در آن واحد هم زنده است هم مرده، هم ایستاده است هم نشسته، هم نایبنا است و هم بینا، و این محال و ممتنع است. سلیمان گفت: فدایت شوم! پس او می‌داند که یکی از آن دو موجود خواهد شد. حضرت فرمود: عیبی ندارد، حال کدام یک موجود می‌شوند؟ آنچه را اراده کرده باشد یا آن که را اراده نکرده باشد؟! سلیمان گفت: آنچه را اراده کرده باشد.

امام رضا علیه السلام و مأمون و اصحاب مقالات همه خندیدند. امام رضا علیه السلام فرمود: اشتباه کردی و گفته نخست خودت را راها کردی که: او می‌داند انسانی امروز خواهد مرد و حال آنکه او اراده نکرده که امروز بمیرد و او مخلوقاتی را می‌آفریند و حال آنکه خودش نمی‌خواهد آنان را بیافریند. پس وقتی از نظر شما جایز نیست علم به آنچه که اراده نکرده تعلق گیرد. پس فقط آنچه را اراده کرده موجود باشد، می‌داند. سلیمان گفت: سخن من فقط این است که اراده نه خداست و نه غیر او. امام رضا علیه السلام فرمود: ای جاهل! وقتی می‌گویی: اراده خدا نیست، در واقع پذیرفته‌ای که غیر خداست، و وقتی می‌گویی: اراده خدا نیست، در واقع آن را غیر خدا قرار داده‌ای. و هرگاه گفتی آن غیر از او نیست، در واقع آن را خدا قرار داده‌ای. سلیمان گفت: و آیا خداوند می‌داند چگونه چیزی را می‌سازد؟! حضرت فرمود: هآری. سلیمان گفت: پس (معنای) این اثبات چیزی است. امام رضا علیه السلام فرمود: سخن محالی گفتی، زیرا چه بسا فردی، بتائی را خوب بلد است ولی خانه‌ای نمی‌سازد، و خیاطی را خوب بلد است ولی خیاطی نمی‌کند، و ساختن چیزی را خوب می‌داند ولی هرگز آن را نمی‌سازد. سپس حضرت به او فرمود: ای سلیمان! آیا خدا خودش می‌داند که یگانه است و شریکی ندارد؟! گفت: هآری. حضرت فرمود: و آیا این مطلب، اثبات چیزی را نمی‌کند؟! سلیمان گفت: او نمی‌داند یگانه است. امام رضا علیه السلام فرمود: و آیا تو این را می‌دانی؟! گفت: هآری. حضرت فرمود: پس تو ای سلیمان! از خداوند داناتری؟! سلیمان گفت: این مسأله محال است. حضرت فرمود: باز نظر تو محال است که خداوند یگانه است و شریکی ندارد و او شتوا، بینا، درست کردار، دانا و توانا است؟! گفت: هآری. حضرت فرمود: پس خداوند چگونه خود خبر داده که او یگانه زنده‌ای است، شتوا، بینا، دانا و آگاه است؟! در حالی که خودش این را نمی‌داند و این سخن تو رَدّ سخن او و تکذیب او است، خداوند از این سخن برتر است. آنگاه امام رضا علیه السلام فرمود: پس چگونه می‌خواهد چیزی را که نمی‌شناسد و ساختنش را بلد نیست، بسازد؟! پس صانعی که پیش از ساختن یک چیز، نمی‌داند که چگونه باید آن را بسازد، در واقع سرگردان است. خداوند از این برتر است.

سلیمان گفت: اراده، همان قدرت است. امام رضا علیه السلام فرمود: خداوند قدرت دارد بر آنچه هرگز آن را اراده

يُرِيدُهُ أَبَدًا، وَلَا بُدَّ مِنْ ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (وَلَيْنُ شِئْنَا لَنُدْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) ^(١) فَلَوْ كَانَتْ الْإِرَادَةُ هِيَ الْقُدْرَةُ كَانَ قَدْ أَرَادَ أَنْ يَذْهَبَ بِهِ لِقُدْرَتِهِ «فَانْقَطَعَ سُلَيْمَانُ، قَالَ الْمَأْمُونُ عِنْدَ ذَلِكَ: يَا سُلَيْمَانُ، هَذَا أَعْلَمُ هَاشِمِيٍّ ثُمَّ تَفَرَّقَ الْقَوْمُ».

قال مصنف هذا الكتاب: كان المأمون يجلب على الرضا عليه السلام من متكلمي الفرق والأهواء المضلة كل من سمع به حرصا على انقطاع الرضا عليه السلام عن الحجة مع واحد منهم، وذلك حسدا منه له ولمنزلته من العلم فكان عليه السلام لا يكلم أحدا إلا أقر له بالفضل، و التزم الحجة له عليه؛ لأن الله تعالى ذكره أبي إلا أن يعلى كلمته و بُتِمَ نُورُهُ و ينصر حجته، وهكذا وعد تبارك و تعالى في كتابه، فقال: (إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) ^(٢) يعني بالذين آمنوا: الأئمة الهداة عليهم السلام، و أتباعهم، و العارفين بهم، و الآخذين عنهم، ينصرهم بالحجة على مخالفهم ما داموا في الدنيا وكذلك يفعل بهم في الآخرة، وإن الله لا يخلف وعده.



نمی‌کند و این مطلب قطعی است (و گریزی از آن نیست) چون خداوند عز و جل فرموده: «اگر بخواهیم، آنچه را بر تو وحی کردیم خواهیم برد» پس اگر اراده همان قدرت بود، خداوند اراده کرده بود که آن را ببرد، چرا که قدرت بر آن را داشت. «سلیمان در جواب در ماند و نتوانست چیزی بگوید». در این هنگام مأمون گفت: «ای سلیمان! او داناترین فرد بین هاشمیان است.» سپس آن قوم مجلس را ترک کردند.

نویسنده این کتاب گوید: مأمون همواره متکلمان هر فرقه و صاحبان آرا و خواسته‌های گمراه‌کننده و هر که را حرصی بر مقام علمی امام رضا علیه السلام داشت، آن افرادی که می‌شناخت و یا شنیده بود دعوت می‌کرد که با امام رضا علیه السلام به مباحثه پردازند به جهت حرصی که محکومیت و مجاب شدن او داشت و این به جهت حسادتی بود که به آن حضرت و منزلت علمی او داشت. ولی هیچ‌کس از علمای آن فرقه‌ها با آن حضرت به بحث نمی‌پرداخت، مگر این که به مقام بلند علمی او اعتراف می‌نمود و دلایل آن حضرت او را ملزم و مجاب می‌کرد، چرا که خداوند عالم دریغ و ابا داشت مگر این کلمه خود را برتری دهد، و نورش را تمام کند و حجت خود را یاری دهد. و خداوند اینگونه در کتابش وعده داده و فرموده: «ما فرستادگان خود را و کسانی که ایمان آورده‌اند در زندگی دنیا یاری می‌نماییم» مرادش از کسانی که ایمان آورده‌اند، همان ائمه هده و پیروان آنان و کسانی که به آنان معرفت دارند و از ایشان (دیشان را) اخذ نموده‌اند هستند که آنها را با حجت بر ضد علیه مخالفینشان یاری می‌نماید، مادامی که در این جهان هستند، و همچنین با آنان در جهان آخرت این گونه رفتار می‌کند، همانا خداوند هرگز خلف وعده نمی‌کند.



و اما



٦٧ باب النهي عن الكلام والجدال والمراء في الله عز وجل

١. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عِيسَى بْنِ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: «تَكَلَّمُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ، وَلَا تَكَلَّمُوا فِي اللَّهِ؛ فَإِنَّ الْكَلَامَ فِي اللَّهِ لَا يَزِيدُ إِلَّا تَحْيِيرًا».
٢. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْخُرَازِيِّ عَنْ أَبِي عُيَيْدَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: «تَكَلَّمُوا فِي كُلِّ شَيْءٍ، وَلَا تَكَلَّمُوا فِي اللَّهِ».
٣. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ، عَنْ ضُرَيْبِ بْنِ الْكُنَاسِيِّ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام، قَالَ: «ادْكُرُوا مِنْ عَظَمَةِ اللَّهِ مَا شِئْتُمْ، وَلَا تَدْكُرُوا ذَاتَهُ؛ فَإِنَّكُمْ لَا تَذْكُرُونَ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا وَهُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ».
٤. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ، عَنْ بُرَيْدِ الْعِجْلِيِّ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم عَلَى أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: مَا جَمَعَكُمْ؟ قَالُوا: اجْتَمَعْنَا نَذْكُرُ رَبَّنَا وَنَتَفَكَّرُ فِي عَظَمَتِهِ، فَقَالَ: لَنْ تُدْرِكُوا التَّفَكُّرَ فِي عَظَمَتِهِ».
٥. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ عَنْ فَضِيلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: «يَا ابْنَ آدَمَ، لَوْ أَكَلَ قَلْبَكَ طَائِرٌ لَمْ يُشْبِعْهُ، وَبَصْرُكَ لَوْ وُضِعَ عَلَيْهِ خَرْقٌ بِإِزَةِ لَعَطَاءٍ، لَرِيدٌ أَنْ تَعْرِفَ بِهِمَا مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَهَذِهِ الشَّمْسُ خَلْقٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ، فَإِنْ قَدَرْتَ أَنْ تَمْلَأَ عَيْنَيْكَ مِنْهَا فَهَوَ كَمَا تَقُولُ».
٦. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ عَنِ الْقَلَاءِ بْنِ رَزِينَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا) ^(١) قَالَ: «مَنْ لَمْ يَذَلَّهُ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَاخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَدَوْرَانِ الْقَلْبِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْآيَاتِ الْعَجِيبَاتِ عَلَى أَنْ وَرَاءَ ذَلِكَ أَمْرًا أَعْظَمَ مِنْهُ، فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا» قَالَ: «فَهُوَ عَمَّا لَمْ يَعَايِنِ أَعْمَى وَأَضَلُّ».

بخش شصت و هفتم

در بیان خودداری از سخن و جدال و جرّ و بحث دربارهٔ خداوند عزّوجلّ

- ۱- ابو بصیر گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «در خلق خدا سخن گوید، ولی در مورد خدا سخن مگویند، زیرا سخن گفتن در مورد خدا جز سرگردانی چیزی نمی‌افزاید.»
- ۲- ابو عبیده گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «در بارهٔ هر چیزی سخن بگویند، ولی دربارهٔ (ذات) خدا سخن نگویند.»
- ۳- ضریس کناسی گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «در مورد عظمت و بزرگی خدا آنچه می‌خواهید، سخن بگویند، ولی در مورد ذاتش چیزی نگویند، زیرا که شما چیزی را از آن ذکر نمی‌کنید، مگر آن که اواز آن بالاتر است.»
- ۴- برید عجلی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «روزی رسول خدا صلی الله علیه و آله نزد اصحابش آمد و فرمود: «برای چه جمع شده‌اید؟» عرض کردند: «اجتماع کرده‌ایم که پروردگار خود را ذکر کنیم و در عظمتش اندیشه کنیم.» فرمود: «هرگز فکر تان عظمت او را درک نخواهد کرد.»
- ۵- فضیل بن یسار گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «ای فرزند آدم! اگر مرغی دل تو را بخورد، سیر نمی‌شود و دیده‌ات آن گونه است که اگر سوراخ سوزنی بر آن گذاشته شود، آن را می‌پوشاند. می‌خواهی با این دو چیز ملکوت آسمانها و زمین را بشناسی و کیفیت آنها را بدانی؟ اگر راستگو باشی پس همین آفتاب که آفریده‌ای از آفریدگان خداست، پس اگر می‌توانی چشم‌هایت را از نور آن پر کنی امر آن گونه است که تو می‌گویی.»
- ۶- محمد بن مسلم گوید: امام باقر علیه السلام در مورد گفتار خداوند عزّوجلّ که می‌فرماید: «و هر کس در این (دنیا) کور باشد در جهان آخرت کور و گمراه خواهد بود» فرمود: «کسی را که آفرینش آسمانها و زمین، اختلاف شب و روز، گردش فلک و آفتاب و ماه و اینها و نشانه‌های عجیب، دلالت نکند که در پس اینها امری بزرگتر از اینهاست، پس او در جهان آخرت کور و گمراه است. فرمود: اواز آنچه نمی‌بیند، کور و گمراه است.»

٧. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَيْسَى عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ فَضَالٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنِ الْحَسَنِ الصَّقِيلِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: «تَكَلَّمُوا فِي مَا دُونَ الْعَرْشِ وَلَا تَكَلَّمُوا فِي مَا فَوْقَ الْعَرْشِ؛ فَإِنْ قَوْمًا تَكَلَّمُوا فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَتَاهُوا حَتَّى كَانَ الرَّجُلُ يُنَادِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَيَجِيبُ مِنْ خَلْفِهِ، وَيُنَادِي مِنْ خَلْفِهِ فَيَجِيبُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ».

٨. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْخَنَازِمِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْقَصِيرِ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام عَنْ شَيْءٍ مِنَ التَّوْحِيدِ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ: «تَعَالَى اللَّهُ الْجَبَّارُ، إِنْ مِنْ تَغَاطَى مَا تَمَّ هَلَكُ». ٩. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ، عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَجَّاجِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: (وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى) ^(١) قَالَ: «إِذَا انْتَهَى الْكَلَامُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَمْسِكُوا».

١٠. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ، عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْخُرَّازِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ النَّاسَ لَا يَزَالُ بِهِمُ الْمُنَاطِقُ حَتَّى يَتَكَلَّمُوا فِي اللَّهِ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ ذَلِكَ فَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ».

١١. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حُمْرَانَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ الْحَذَّاءِ قَالَ: قَالَ لِي أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: «يَا زِيَادُ، إِيَّاكَ وَالْخُصُومَاتُ؛ فَإِنَّهَا تَوَرَّثُ الشُّكَّ، وَتُخْطِطُ الْعَمَلَ، وَتُرْدِي صَاحِبَهَا، وَعَسَى أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالشَّيْءِ فَلَا يُغْفَرُ لَهُ، إِنَّهُ كَانَ فِيمَا مَضَى قَوْمٌ تَرَكَوْا عِلْمَ مَا وَكَلُّوا بِهِ، وَطَلَبُوا عِلْمَ مَا كَفَوْهُ حَتَّى انْتَهَى كَلَامُهُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَتَحَيَّرُوا، فَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ لِيُدْعَى مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَيَجِيبُ مِنْ خَلْفِهِ، وَيُدْعَى مِنْ خَلْفِهِ فَيَجِيبُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ».

١٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَيْسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ أَبِي الْيَسَعِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنَّهُ قَدْ كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَوْمٌ تَرَكَوْا عِلْمَ مَا وَكَلُّوا بِهِ عَلَيْهِمْ وَطَلَبُوا عِلْمَ مَا لَمْ يُوَكَّلُوا بِهِ عَلَيْهِمْ،

۷- محمد بن مسلم گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «در مورد آنچه در زیر عرش است سخن بگویند ولی در مورد آنچه در فوق عرش است سخن نگویند، زیرا گروهی در مورد خداوند سخن گفتند و سرگشته شدند، تا جایی که مردی از رو به رو ندا داده می شد، پس از پشت سر جواب می داد و از پشت سر ندا داده می شد و از رو به رو پاسخ می داد.»

۸- عبدالرحیم قصیر گوید: از امام باقر علیه السلام در مورد چیزی از توحید پرسیدم. آن حضرت دستهایش را به سوی آسمان بلند کرد و فرمود: «خداوند جبار برتر است. به راستی کسی که درباره آنچه در آنجاست فکر کند، هلاک شده است.»

۹- سلیمان بن خالد گوید: امام صادق علیه السلام در مورد گفتار خداوند عزوجل که می فرماید: «و به راستی که پایان کار و رجوع خلائق پس از انقطاع عمل به سوی پروردگار توست» فرمود: «هرگاه سخن به خداوند منتهی شود از آن باز ایستید و خود را نگاه دارید.»

۱۰- محمد بن مسلم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «ای محمد! مردم همواره در حال گفتن هستند (و هر سخن که بگویند برای آنان جایز است) تا آنکه در مورد خدا سخن گویند. پس هرگاه چنین بشنوید بگویند: «معبودی جز خدای یکتا نیست خدایی که چیزی مانند او نیست.»

۱۱- ابو عبیده حذاء گوید: امام باقر علیه السلام به من فرمود: «ای زیاد! از مجادلات و گفتگوهای که به جهت اظهار حق نیست بپرهیز! زیرا که آنها موجب شک می شوند و عمل را فرو می ریزند و صاحب خود را هلاک می کنند و شاید سخنی گوید که آرمزیده نشود. به راستی که در زمان گذشته گروهی بودند که آنها دانش آنچه را که به آن موکل و مکلف بودند را نداشتند و دانش چیزی را طلب کردند که از آن باز داشته شده بودند، تا آنکه سخن شان به خداوند منتهی شد. پس سرگردان شدند، چرا که مردی بود که از پیش رویش خوانده می شد، او از پشت سرش جواب می داد و از پشت سرش خوانده می شد و او از پیش رویش جواب می داد.»

۱۲- سلیمان بن خالد گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «به راستی که در میان کسانی که پیش از شما بوده اند، گروهی بودند که مطالبی را که بر دانستن آن گماشته شده بودند ترک نموده، و دانستن آنچه را بر آن نهی نشده بودند طلب کردند، آنان از جای خود نرفتند تا آن که از آنچه در زیر آسمان است، پرسیدند

فَلَمْ يَزِرْهُوَ حَتَّى سَالُوا عَمَّا فَوْقَ السَّمَاءِ فَنَاهَتْ قُلُوبُهُمْ، فَكَانَ أَحَدُهُمْ يُدْعَى مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَيَجِيبُ مِنْ خَلْفِهِ وَيُدْعَى مِنْ خَلْفِهِ فَيَجِيبُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ.

١٣. وَبِهَذَا الاسْنَادِ عَنْ أَبِي النِّسْعِ عَنْ أَبِي الْجَارُودِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: «دَعُوا التَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ فَإِنَّ التَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ لَا يَزِيدُ إِلَّا نِيهَا؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا تُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَلَا تَبْلُغُهُ الْأَخْبَارُ».

١٤. وَبِهَذَا الاسْنَادِ، عَنْ أَبِي النِّسْعِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «إِنَّا كُمْ وَالتَّفَكُّرُ فِي اللَّهِ؛ فَإِنَّ التَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ لَا يَزِيدُ إِلَّا نِيهَا؛ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا تُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَلَا يَوْصَفُ بِمُقْدَارٍ».

١٥. أَبِي رَحْمَةَ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْحَمِيرِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ النُّعْمَانِ وَصَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ فَضْلِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: دَخَلَ عَلَيْهِ قَوْمٌ مِنْ هَوَلاءِ الَّذِينَ يَتَكَلَّمُونَ فِي الرُّبُوبِيَّةِ، فَقَالَ: «اتَّقُوا اللَّهَ، وَعَظِّمُوا اللَّهَ وَلَا تَقُولُوا مَا لَا نَقُولُ؛ فَإِنَّكُمْ إِن قُلْتُمْ وَقُلْنَا مِثْمَ وَمِثْنَا، ثُمَّ بَعَثَكُمْ اللَّهُ وَبَعَثْنَا، فَكُنْتُمْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ وَكُنَّا».

١٦. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَبُّوبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْمُقْدَامِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ عَنْ مُنْذِرِ الثَّوْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْظَلِيِّ قَالَ: «إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ لَنْ تَهْلِكَ حَتَّى تَتَكَلَّمَ فِي رَبِّهَا».

١٧. وَبِهَذَا الاسْنَادِ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَبُّوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبَاطٍ عَنْ ضُرَيْسِ الْكُنَاسِيِّ، قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «إِنَّا كُمْ وَالكَلَامَ فِي اللَّهِ، تَكَلَّمُوا فِي عَظَمَتِهِ وَلَا تَكَلَّمُوا فِيهِ؛ فَإِنَّ الكَلَامَ فِي اللَّهِ لَا يَزِيدُ إِلَّا نِيهَا».

١٨. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَاقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْحَسَنِ الْكُوفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَسَّانِ الْوَاسِطِيِّ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام: «إِنَّ النَّاسَ قَبْلَنَا قَدْ أَكْثَرُوا فِي الصِّفَةِ فَمَا تَقُولُ؟» فَقَالَ:

و به این جهت دل‌هایشان گمراه شد، به گونه‌ای که (هرگاه) یکی از آنها از پیش رویش خوانده می‌شد، او از پشت سرش جواب می‌داد و (اگر) از پشت سرش خوانده می‌شد، از پیش رویش جواب می‌داد.

۱۳. ابو جارود گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «در مورد خدا اندیشه نکنید، زیرا که اندیشه در مورد خدا چیزی جز سرگردانی را نمی‌افزاید به جهت آن که خداوند به گونه‌ای است که دیده‌ها او را در نمی‌یابد و خبرها توان رسیدن به او را ندارد.»

۱۴. سلیمان بن خالد گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «از اندیشه در مورد خدا بپرهیزید! زیرا که اندیشه در مورد خدا چیزی جز سرگردانی نمی‌افزاید. به راستی که خداوند آن گونه است که دیده‌ها او را نمی‌یابد و به مقدار و اندازهای وصف نمی‌شود.»

۱۵. فضیل بن عثمان گوید: گروهی از کسانی که در مورد ربوبیت و پروردگاری سخن می‌گفتند محضر امام صادق علیه السلام رسیدند، حضرت فرمود: «از خدا بترسید و او را تعظیم کنید و بزرگ شمارید و آنچه ما نمی‌گوییم شما نگوئید. زیرا اگر شما بگوئید و ما بگوییم، شما می‌میرید و ما نیز می‌میریم. بعد از آن خداوند شما را برانگیزد و ما را برانگیزد، پس شما در جایی باشید که خدا خواهد و ما نیز در جایی باشیم که خدا می‌خواهد.»

۱۶. محمد بن حنیفه گوید: «این امت هرگز هلاک نمی‌شوند مگر آنکه در مورد پروردگار خویش سخن بی‌جا بگویند.»

۱۷. ضریس کناسی گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «از سخن گفتن در مورد خدا بپرهیزید! در عظمتش سخن بگوئید و در ذات خدا سخن نگوئید، زیرا سخن گفتن در مورد خدا چیزی جز گمراهی را نمی‌افزاید.»

۱۸. زراره گوید: به امام باقر علیه السلام عرض کردم: «مردم پیش از ما در مورد صفت خدا بسیار سخن گفته‌اند، شما در این مورد چه می‌فرمایید؟» فرمود: «مکروه و ناخوشایند است.»

«مَكْرُوهٌ أَمَا تَسْمَعُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: (وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُتْنَهِي)»^(١) تَكَلَّمُوا فِيمَا دُونَ ذَلِكَ.

١٩. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُكَيْرٍ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «إِنْ مَلِكًا عَظِيمُ الشَّانِ كَانَ فِي مَجْلِسٍ لَهُ فَتَكَلَّمَ فِي الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَقَفِدَ فَمَا يَذَرُ أَيْنَ هُوَ».

٢٠. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ رَزِينَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: «إِنَّا كُنَّا وَالثَّقَفُ فِي اللَّهِ وَلَكِنْ إِذَا أَرَدْتُمْ أَنْ تَنْظُرُوا إِلَى عَظَمَةِ اللَّهِ فَانْظُرُوا إِلَى عَظَمِ خَلْقِهِ».

٢١. أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ السُّنْدِيِّ عَنْ حَمَّادِ بْنِ عَيْسَى عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْمُخْتَارِ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «الْخُصُومَةُ تَمْحَقُ الدِّينَ وَتُخَيِّطُ الْعَمَلَ وَتُورِثُ الشُّكَّ».

٢٢. وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «يَهْلِكُ أَصْحَابُ الْكَلَامِ وَيَنْجُو الْمُسْلِمُونَ إِنْ الْمُسْلِمِينَ هُمُ النُّجَبَاءُ».

٢٣. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مَعْرُوفٍ عَنْ سَعْدَانَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «لَا يُخَاصِمُ إِلَّا رَجُلٌ لَيْسَ لَهُ وَرَعٌ، أَوْ رَجُلٌ شَاكٌ».

٢٤. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْجَمِيرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: قَالَ لِي: «يَا أَبَا عُبَيْدَةَ إِنَّا كُنَّا وَأَصْحَابُ الْخُصُومَاتِ وَالْكَذَّابِينَ عَلَيْنَا، فَإِنَّهُمْ تَرَكُوا مَا أَمَرُوا بِعِلْمِهِ، وَتَكَلَّفُوا عِلْمَ السَّمَاءِ، يَا أَبَا عُبَيْدَةَ خَالِفُوا النَّاسَ بِأَخْلَاقِهِمْ وَزَابِلُوهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ، إِنَّا لَا نَعُدُّ الرَّجُلَ فِينَا عَاقِلًا حَتَّى يَعْرِفَ لَحْنَ الْقَوْلِ» ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ: (وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ)^(٢).

٢٥. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَغْفُوبُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ الْغِفَارِيِّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «إِنَّا كُنَّا وَ

آیا نمی‌شنوی خداوند می‌فرماید: و به راستی همه چیز به سوی پروردگارت منتهی شده در پایین‌تر از آن سخن بگویند.

۱۹- زراره گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «به راستی که پادشاه عظیم الشانی در مجلس خود نشسته بود که در مورد پروردگار، کیفیت ذات کبریایش سخن گفت. پس مفقود و ناپدید شد و کسی نمی‌داند کجا رفت.»

۲۰- محمد بن مسلم گوید: امام باقر علیه السلام فرمود: «از فکر و اندیشه بی‌جا در مورد خدا بپرهیزید! ولی هرگاه خواستید به عظمت و بزرگی خدا بنگرید، به بزرگی آفریده‌های او بنگرید.»

۲۱- ابو بصیر گوید: از امام باقر علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «جرّ و بحث، دین را نابود می‌کند و عمل را تباه می‌سازد و موجب شک و تردید می‌شود.»

۲۲- ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «اصحاب کلام (یعنی متکلمان) هلاک می‌شوند و صاحبان تسلیم و انقیاد نجات می‌یابند (به راستی که) صاحبان تسلیم، همان نجیبان هستند.»

۲۳- ابو بصیر گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «جز شخصی که ورع و پارسایی ندارد یا مردی که شک دارد، مخاصمه نمی‌کند.»

۲۴- ابو عبیده گوید: امام باقر علیه السلام به من فرمود: «ای ابو عبیده! از اصحاب بحث و جدل و دروغ‌گویان بپرهیز! به راستی که آنان آنچه راه دانستن آن امر شده بودند، رها کردند و خود را به جهت علم آسمان به رنج انداختند (بی‌آنکه به آن مأمور شده باشند). ای ابو عبیده! با مردم به اخلاق و خوبیهایشان خوش خلقی کنید و با اعمال‌شان از آنان جدا شوید. به راستی که ما در بین خود هیچ شخصی را عاقل نمی‌شماریم تا لحن القول (معنای سخن) را بشناسد. آن‌گاه حضرت این آیه را خواند: «البته آنها را در لحن گفتار موقع سخن گفتن پشناسی.»

۲۵- جعفر بن ابراهیم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «از مجادله کردن با هر فتنه‌گر بپرهیزید! زیرا فتنه‌گر حجتش ناوقت است»

جَدَالَ كُلُّ مَفْتُونٍ فَإِنَّ كُلَّ مَفْتُونٍ؛ مَلَقْنُ حُجَّتَهُ إِلَى انْقِضَاءِ مُدَّتِهِ فَإِذَا انْقَضَتْ مُدَّتُهُ، أَحْرَقَتْهُ فَنَشَتْهُ بِالنَّارِ». وَرَوَى: «شَعَلَتْهُ خَطِيئَتُهُ فَأَحْرَقَتْهُ».

٢٦. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى قَالَ قَرَأْتُ فِي كِتَابِ عَلِيِّ بْنِ بِلَالٍ أَنَّهُ سَأَلَ الرَّجُلَ يَغْنِي أَبَا الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ رَوَى عَنْ آبَائِكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُمْ نَهَوْا عَنِ الْكَلَامِ فِي الدِّينِ، فَتَأَوَّلَ مَوَالِيكَ الْمُتَكَلِّمُونَ بِأَنَّهُ إِنَّمَا نَهَى مَنْ لَا يَحْسِنُ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِيهِ، فَأَمَّا مَنْ يَحْسِنُ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِيهِ فَلَمْ يَنْهَ فَهَلْ ذَلِكَ كَمَا تَأَوَّلُوا أَوْ لَا؟ فَكَتَبَ: «الْمُحْسِنُ وَغَيْرُ الْمُحْسِنِ لَا يَتَكَلَّمُ فِيهِ؛ فَإِنْ أَثَمَهُ أَكْثَرُ مِنْ نَفْعِهِ».

٢٧. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْمُعَلَّى بْنِ مُحَمَّدٍ النَّصْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَشْبَاطٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ سَمَاعَةَ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ؟ قَالَ: «أَنْ يَقُولُوا مَا يَعْلَمُونَ وَيَقْفُوا عِنْدَ مَا لَا يَعْلَمُونَ».

٢٨. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الطُّغْطُغَارِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ عَنْ ابْنِ فَضَالٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ شَجَرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي رَجَاءٍ عَنْ أَخِي طَرْنَالٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ: «كَفَّ الْأَذَى وَقَلَّ الصَّحْبُ يَزِيدَانِ فِي الرُّزْقِ».

٢٩. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى بْنِ الْمُتَوَكِّلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْجَمْعِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مَخْبُوبٍ عَنْ نَجِيَّةِ الْقَوَاسِمِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَقْطِينٍ قَالَ: قَالَ أَبُو الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مُرْ أَصْحَابَكَ أَنْ يَكْفُوا مِنَ السَّنَنِ، وَيَدْعُوا الْخُصُومَةَ فِي الدِّينِ وَيَجْتَهِدُوا فِي عِبَادَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

٣٠. حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَمْرٍو عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ غَامِرٍ عَنْ مِثْقَى عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ: «لَا يَخَاصِمُ إِلَّا شَاكٍ أَوْ مَنْ لَا وَرَعَ لَهُ».

٣١. وَبِهَذَا الْأَسْنَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي حَفْصٍ عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ: «مُتَكَلِّمُو هَذِهِ الْعِصَابَةَ مِنْ شَرِّ مَنْ هُمْ مِنْهُ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ».

٣٢. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ

فهمانیده می‌شود که مدّتش به سر آید و چون مدّتش به پایان آید فتنه‌اش او را به آتش بسوزاند. و روایت شده: «گناهش او را مشغول می‌سازد تا اینکه او را می‌سوزاند.»

۲۶ - محمّد بن عیسی گوید: در نامهٔ علی بن بلال خواندم که او از حضرت ابوالحسن امام کاظم علیه السلام پرسیده بود که: «از پدرانت علیهم السلام روایت شده است که از سخن گفتن در دین نهی فرموده‌اند و موالیان متکلم شماروایت را این گونه تأویل کرده‌اند که: کسی که خوب نمی‌تواند در آن تکلم کند، نهی شده است، ولی کسی که خوب می‌تواند در آن تکلم کند، نهی نشده است. پس آیا این گونه است که آنان تأویل کرده‌اند، یا نه؟» حضرت علیه السلام در پاسخ نوشته بود: «آنکه خوب می‌تواند و آنکه خوب نمی‌تواند، هیچ کدام در آن تکلم نکنند، زیرا که گناهش از نفعش بیشتر است.»

۲۷ - زراره گوید: از امام باقر علیه السلام پرسیدم: «حجّت و دلیل خداوند بر بندگان چیست؟» فرمود: «این که چیزی را که می‌دانند بگویند و از آنچه را که نمی‌دانند، دست بکشند.»

۲۸ - برادر طریال گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می‌فرمود: «آزار نرساندن و کم جدال کردن، موجب زیادی روزی می‌شود.»

۲۹ - علی بن یقطين گوید: امام کاظم علیه السلام فرمود: «به یاران خود امر کن که زبانهای خود را از جدال کردن بازدارند، خصوصیت در دین را ترک کنند و در عبادت خدا سعی و کوشش نمایند.»

۳۰ - ابو بصیر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «جز شخص شکاک، با کسی که پروا ندارد، جدال بی‌جانی کند.»

۳۱ - ابو حفص عمر بن عبدالعزیز از مردی، از امام صادق علیه السلام نقل می‌کند که حضرت فرمود: «متکلمان این گروه از بدترین کسان از هر صنفی در بین آنان هستند.»

۳۲ - مفضل بن عمر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «ای مفضل! هر کس در مورد خدا فکر کند که خدا چگونه بوده هلاک می‌گردد و هر کس ریاست

مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْخَضْرَمِيِّ عَنِ الْمُفْضَلِ بْنِ عَمْرِو قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «يَا مُفْضَلُ مَنْ فُكِّرَ فِي اللَّهِ كَيْفَ كَانَ هَلَكَ وَمَنْ طَلَبَ الرَّئَاةَ هَلَكَ».

٣٣. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْحَمِيرِيُّ، عَنْ هَارُونَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْعُودَةَ بِنْتِ صَدَقَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله قَالَ: «لَعَنَ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ شُحًا يَغْنِي الْجَدَالَ لِيُدْحِضُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ».

٣٤. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَّارُ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ غَامِرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ الْقَاسِمِ التَّجَلِّيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبَانِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: «أَنَا زَعِيمٌ بَيْتٍ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ وَبَيْتٍ فِي وَسْطِ الْجَنَّةِ وَبَيْتٍ فِي رِیَاضِ الْجَنَّةِ لِمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَإِنْ كَانَ مُحِقًّا».

٣٥. أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ النَّيْسَابُورِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ كَلْبِ بْنِ مُعَاوِيَةَ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «لَا يَخَاصِمُ إِلَّا مَنْ قَدْ ضَاقَ بِمَا فِي صَدْرِهِ».

طلب باشد، هلاک می گردد.»

۳۳ - مسعدة بن صدقه گوید: امام صادق علیه السلام از پدرش نقل می کند که حضرت فرمود: «خدا کسانی را که دین خود را برای جدال فرا گرفتند تا حق را به باطل بلغزانند و از بین ببرند و آن را باطل و مقهور کنند، لعنت کند.»

۳۴ - اسماعیل بن ابی زیاد از امام صادق علیه السلام از پدرانش علیهم السلام نقل می کند که حضرت فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: «من برای کسی که جز و بحث را ترک کند حتی اگر بر حق باشد، خانه ای در بالاترین قسمت بهشت و خانه ای در وسط بهشت و خانه ای در باغهای بهشت کفیل و ضامنم.»

۳۵ - کلیب بن معاویه گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: «جز کسی که چیزی او را دل تنگ نموده، جز و بحث نمی کند.»

در اینجا ترجمه کتاب مستطاب «توحید» به اتمام رسید.





اتر محمد



فهرست ابواب

فهرست ابواب

الحمد لله

- ۹ بخش اول: پاداش مؤمنان و عارفان
- ۲۷ بخش دوم: توحید و یکتاپرستی و نفی تشبیه
- ۸۱ بخش سوم: معنای واحد، توحید و مؤحد
- ۹۱ بخش چهارم: تفسیر سوره توحید
- ۱۰۳ بخش پنجم: معنای توحید و عدل
- ۱۰۵ بخش ششم: خداوند جسم و صورت نیست
- ۱۱۵ بخش هفتم: می توان نسبت به خدا چیز اطلاق کرد
- ۱۱۹ بخش هشتم: آنچه در مورد رؤیت و دیدن خداوند وارد شده است
- ۱۴۱ بخش نهم: قدرت خدا
- ۱۵۷ بخش دهم: علم و دانش خدا
- ۱۶۵ بخش یازدهم: صفات ذات و صفات افعال
- ۱۷۷ بخش دوازدهم: تفسیر گفتار خدا: «هر چیزی جز وجه او نابود است»
- ۱۸۳ بخش سیزدهم: تفسیر گفتار خدا: «ای شیطان! چه چیز تو را باز داشت که بر...
- ۱۸۵ بخش چهاردهم: تفسیر گفتار خدا: «روزی که جامه از ساق پا پر داشته شود و...
- ۱۸۷ بخش پانزدهم: معنای سخن خدا: خدا نور و روشنی بخش آسمانها و زمین است...
- ۱۹۵ بخش شانزدهم: تفسیر گفتار خدا: «آنان خدا را فراموش کردند پس خدا نیز آنها را فراموش کرد»
- ۱۹۷ بخش هجدهم: تفسیر گفتار خدا: «وزمین، یکسر» در روز رستاخیز در قبضه قدرت اوست
- ۱۹۹ بخش هیجدهم: تفسیر سخن خدا: «چنین نیست، آنان به راستی در آن روز از پروردگارشان محجوبند»
- ۲۰۱ بخش نوزدهم: تفسیر سخن خدا: «و پروردگار تو و فرشتگان صف به صف آمدند»
- ۲۰۳ بخش بیستم: تفسیر سخن خدا: «آیا انتظار دارند که خدا در سایه بانی از ابرها...

- ۲۰۵ بخش بیست و یکم: تفسیر آیاتی چند: «خدا آنها را مسخره می‌کند.» و «خدا آنها را استهزا می‌کند.»
- ۲۰۷ بخش بیست و دوم: معنای جَنَب خدا.
- ۲۱۱ بخش بیست و سوم: در معنای «حُجْرَه».
- ۲۱۳ بخش بیست و چهارم: معنای چشم، گوش و زبان.
- ۲۱۵ بخش بیست و پنجم: تفسیر سخن خدا: «و یهود گفتند: دست خدا بسته است، بسته باد دست‌های آنان! و.....»
- ۲۱۷ بخش بیست و ششم: معنای خشنودی خدا و خشم او.
- ۲۲۱ بخش بیست و هفتم: معنای سخن خدا: «در او از روح خود دمیدم.»
- ۲۲۵ بخش بیست و هشتم: در بیان نفی مکان، زمان، سکون، حرکت، فرود آمدن، بالا رفتن و منتقل شدن از خدا
- ۲۴۳ بخش بیست و نهم: نامهای خداوند متعال و فرق بین معانی آنها و معانی نامهای مخلوقین
- ۳۰۳ بخش سیام: قرآن چیست؟
- ۳۱۳ بخش سی و یکم: معنای (بسم الله الرحمن الرحيم)
- ۳۱۹ بخش سی و دوم: تفسیر حروف مُعْجَم
- ۳۲۵ بخش سی و سوم: تفسیر حروف جَمَل (ایجاد)
- ۳۲۹ بخش سی و چهارم: تفسیر حروف اِذَان و اِقَامه
- ۳۳۷ بخش سی و پنجم: تفسیر و بیان هدایت، ضلالت، توفیق و خذلان از خداوند تبارک و تعالی
- ۳۴۹ بخش سی و ششم: رد بر ثنویه و زنادقه و کار کردن می‌شود؟ امام رضا ۷ فرمود: «الطیف از ما آفریدگان
- ۳۷۹ بخش سی و هفتم: رد کسانی که معتقدند، خدا یکی از سه معبود است و حال آن که هیچ معبودی
- ۳۸۹ بخش سی و هشتم: بزرگی خدا
- ۴۰۳ بخش سی و نهم: لطف خداوند
- ۴۰۵ بخش چهارم: کمترین چیزی که در شناخت توحید کافی است
- ۴۰۹ بخش چهل و یکم: خدای عز و جل جز به خودش شناخته نمی‌شود
- ۴۱۹ بخش چهل و دوم: اثبات حدوث عالم
- ۴۳۹ بخش چهل و سوم: حدیث دُعَلَب
- ۴۴۹ بخش چهل و چهارم: حدیث «سَبَّخْتَ» یهودی



۴۵۳	بخش چهل و پنجم: معنای « سبحان الله »
۴۵۵	بخش چهل و ششم: معنای « الله اكبر »
۴۵۷	بخش چهل و هفتم: معنای اَوَّل و آخر
۴۵۹	بخش چهل و هشتم: معنای گفتار خدا: « خدای رحمانی که بر عرش استیلا دارد »
۴۶۵	بخش چهل و نهم: معنای سخن خدا: « عرش او بر روی آب بود »
۴۶۹	بخش پنجاهم: عرش و صفات آن
۴۷۳	بخش پنجاه و یکم: عرش چهارمین آفرینش بود
۴۷۵	بخش پنجاه و دوم: معنای گفتار خدا: « کرسی او آسمانها و زمین را گسترده است »
۴۷۷	بخش پنجاه و سوم: خداوند فطرت و سرشت خلایق را بر توحید قرار داده است
۴۸۱	بخش پنجاه و چهارم: در بیان بداء
۴۸۷	بخش پنجاه و پنجم: مشیت و اراده خداوند
۴۹۷	بخش پنجاه و ششم: استطاعت (توانایی)
۵۰۹	بخش پنجاه و هفتم: ابتلاء و اختیار (آزمودن)
۵۱۱	بخش پنجاه و هشتم: خوش بختی و بدبختی
۵۱۵	بخش پنجاه و نهم: نفی جبر و تقویض
۵۲۳	بخش شصت: در بیان قضا، قدر، آزمایش، روزی‌ها، نرخها و مدت عمر
۵۵۷	بخش شصت و یکم: اطفال و عدل خداوند مهربان در مورد آنان
۵۶۹	بخش شصت و دوم: خداوند در مورد بندگان خود جز آنچه که برای آنها نیکو باشد، انجام نمی‌دهد
۵۷۹	بخش شصت و سوم: امر، نهی، وعد و وعید
۵۸۷	بخش شصت و چهارم: تعریف، بیان، حجت و هدایت
۵۹۷	بخش شصت و پنجم: مناظره امام رضا (ع) در حضور مأمون با اهل ادیان و اصحاب مقالات همانند
۶۳۱	بخش شصت و ششم: مجلس امام رضا با سلیمان مروزی متکلم خراسان، در مورد توحید و در حضور مأمون
۶۴۹	بخش شصت و هفتم: در بیان خودداری از سخن و جدال و جز و بحث در باره خداوند عز و جل



انتشارات نسیم کوثر

مفتخر است که:

متن عربی با اعراب گذاری کامل
همراه با ترجمه و توضیح

آثار ارزشمند محدث بزرگ

شیخ صدوق (ره)

منتشر کرده است:

۱. الخصال (دوره دو جلدی) ترجمه: یعقوب جعفری

۲. ثواب الاعمال و عقاب الاعمال ترجمه: محمد رضا انصاری

۳. التوحید ترجمه: یعقوب جعفری

۴. الامالی (دوره دو جلدی) ترجمه: ابوالفضل هدایتی

۵. کتب سه (مجموعه شش کتاب دیگر شیخ صدوق (ره) در یک جلد)